

# تقدیرِ نعمی

مفتی اقصیٰ از احمد خان نعمی

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات۔ پاکستان۔





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# پنجتن پاک

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت صدیق اکبرؓ • حضرت فاروق اعظمؓ • حضرت عثمان غنیؓ • حضرت مولیٰ علیؓ

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت جبرائیلؑ • حضرت میکائیلؑ • حضرت اسرافیلؑ • حضرت عزرائیلؑ

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت مولیٰ علیؓ • حضرت فاطمہؓ • حضرت امام حسنؓ • حضرت امام حسینؓ



اسم تاریخی

اشرف التَّفَاسِیِّ

# تفسیری

پارہ چودہواں (۱۴)

مفسر صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان نعیمی مالکی کتب خانہ گجرات

خلف الرشید

حکیم الامت مولانا کالج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی حرمت علیہ

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات - پاکستان

1284

marfat.com

Marfat.com

جملہ حقوق بحق مفتی اقتدار احمد خان محفوظ ہیں

تفسیر نعیمی پارہ نمبر ۱۴

مفتی اقتدار احمد خان صاحب

خلف الرشید

حکیم الامت مولانا الحاج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی رحمۃ اللہ علیہ

دسمبر ۲۰۰۳ء

۱۱۰۰

نعیمی کتب خانہ گجرات

روپے

نام کتاب

مفسر

سال اشاعت

تعداد

ناشر

ہدیہ

ملنے کے پتے

## ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ 7221953

9۔ الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

فیکس:- 042-7238010

14۔ انفال سنٹر، اردو بازار، کراچی

فون:- 021-2210212-2212011-2630411

e-mail:- zquran@brain.net.pk

Website:- www.ziaulquran.com

**Green Dome International Ltd.**

148-164 Gregory Boulevard, Nottingham. NG7 5JE U.K.

Tel:- 0115-911 7222 Fax:- 0115 911 7220

**marfat.com**

**Marfat.com**



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رَبِّمَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ②

بہت ہی محبت کر چکے وہ جو کافر ہیں اس کو کہ کاش ہوتے وہ دنیا میں مسلمان

بہت آرزو میں کریں گے کافر کاش مسلمان ہوتے انہیں چھوڑو کہ کھائیں اور

ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَشَبَّهُوا بِلَهُمْ الْأَمَلُ

دفع کرو ان کو کہ کھاتے پھریں اور نفع لے لیں اور وہ غلاتی رہے ان کو ذیوی امید

امید انہیں کہیں میں ڈالے تو اب جانتا چاہتے ہیں اور جو بستی ہم نے ہلاک

فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ③ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا

تو عنقریب جان لیں گے اور نہیں ہلاک کیا ہم نے کسی بستی کو مگر

کی اس کا ایک جانا ہوا نوشتہ تھا - کوئی گروہ اپنے وعدے

وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ④ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ

اس حال میں کہ یہ اس کے لکھی ہوئی تقدیر تھی - نہیں آگے بڑھ سکتی کوئی جماعت

سے آگے نہ بڑھے نہ پیچھے مٹے اور بولنے کہ اسے وہ

أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ⑤ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا

مذمت سے اپنی اور نہ پیچھے رہے گی - اور کافر بولے اسے

جن پر قرآن اترا ہے شک تم

الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ⑥

وہ ذات کہ اتارا گیا پر جس ذکر بیشک تم البتہ دیوانے ہو -

مجنون ہو



تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ اچھلی سورت کی آیت میں کفار کے کفر اور ان کو سمجھانے بھانے کا تذکرہ ہوا اب ان آیتوں میں بتایا گیا کہ یہ اب نہ سمجھیں گے بلکہ کچھ مدت بعد ان کو ہوش آئیں گے کیونکہ یہ لاتوں کے بھوت ہیں باتوں سے نہیں مانیں گے۔ دوسرا تعلق۔ اچھلی سورت کی آیت میں بتایا گیا تھا کہ تعلم اعمال کی جو اسرا لگے جہان میں ہوگی جس سے ثابت ہوا تھا کہ یہ جہان دارالعمل ہے نہ کہ دارالاجر۔ اس کی وضاحت کے لیے اب ان آیات میں فرمایا گیا کہ ان کفار کو یہاں کچھ سزا ملے گی نہ عذاب بلکہ عیش کرنے دو۔ تیسرا تعلق۔ اچھلی سورت کی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ کفار اللہ کی طاقتوں اور قوت و شان کے منکر ہوئے اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ وہ کافر تو ہمارے حبیب جو حاضر و ناظر ہیں ان کی شان کے بھی منکر ہیں حالانکہ دن رات ان کا فصیحانہ کلام و معجزات اور قوت و طاقت و اختیار دیکھتے رہتے ہیں تو اگر ان دیکھے خدا کے منکر ہوں تو ان تمنا سے کیا تعجب۔

نزل

سورت حجر کی پچانوے آیتیں مکی ہیں اور یہ سب مین دفعہ میں نازل ہوئیں اور خانہ کعبہ کے پاس نازل ہوئیں۔ اس کی چار آیتیں آیت ۱۴ آیت ۱۵ آیت ۱۶ آیت ۱۷ یہ مدنی ہیں۔

تفسیر نحوی

رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا الْوَكَاةَ أَوْ يَتَمَتَّعُوا بِمَنَافِعِهَا وَلَئِنْ جَاءَتْهُمُ الْوَكَاةُ يَكْفُرُوا بِهَا لَكِنَّا نَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ فَمَا أَتَانَا مِثْقَالُهَا أَذِلَّةً يَوْمَئِذٍ  
 ۱۔ ہمیشہ کئی کے لیے آتا ہے معنی بہت کم۔ ۲۔ ہمیشہ مبہم پوشیدہ مقصد کے لیے آتا ہے معنی کتنا ہی۔ جمہور نحوی سے قول پر ہیں یہاں یہ ہی معنی ہیں یعنی بہت۔ ۳۔ مَّا کا قہر ہے۔ جس کی وجہ سے رب کا جبر دینے والا عمل ختم ہو گیا اور رب نہ ہو گیا۔ ایک قول میں مَّا موصولہ نکرہ ہے اور مجرور ہے جار مجرور متعلق مقدم ہے مَّا کا قہر کے ساتھ ہو گا تو مشدو نہیں ہو گا۔ اس کے علاوہ مشدو ہوتا ہے۔ رب اکثر ماضی پر داخل ہوتا اور ابتداء کلام میں ہوتا ہے۔ یَوَدُّ باب نصر کا فعل مضارع معروف مثبت و دُیَا وُدُّ مضارع ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی دل سے چاہنا۔ پسند کرنا۔ یہاں بمعنی مستقبل ہے۔ ایک قول میں بمعنی ماضی مطلق رہنما کی وجہ سے اور یہ جملہ بوجہ تفسیر تخیل کا ہے یعنی گویا یہ بات ہو ہی گئی۔ الذین۔ اسم موصول صحاح رفع نال ہے یَوَدُّ کا۔ فعل ماضی مطلق معروف باب نصر سے ہے۔ کُفِرُوا سے مشتق ہے بمعنی شرک کرنا۔ ہم ضمیر جمع مذکر اس میں پوشیدہ ہے مرفوع ہے اس کا فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ لَوْ حَرَفُ شرط متنا کے معنی میں ہے۔ یعنی کاش اس لیے اس کا جواب نہیں ہے۔ کَانُوا جمع غائب فعل ماضی مطلق چونکہ یہاں کفار کی خبر دی جا رہی ہے اس لیے کَانُوا غائب ہے اگر حکایت بیان ہوتی تو کُنُوا ہوتا۔ ضمیر مستتر کا مرجع الذین ہے۔ مُسْلِمِينَ جمع مذکر سالم واحد ہے مُسْلِمٌ بحالت نصب ہے خبر ہے کَانُوا کی سلم سے بنا ہے۔ بمعنی اسلام قبول کرنا۔ قَدْ فعل امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر۔ وُدُّ سے ہے بمعنی چھوڑنا آزاد رکھنا۔ دور کرنا۔ لازم بھی آتا ہے معنی بھی باب سمع سے ہے۔ یہاں چھوڑ دینا



بے توجہ ہونے کے معنی میں ہے۔ ضم ضمیر منصوب متصل جمع مذکر غائب مفعول بہ ہے ذر کا۔ اور انت ضمیر واحد مذکر حاضر مستتر فاعل ہے ذر کا جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یا کلو ا۔ فعل مضارع یعنی استمرار حال۔ یعنی کھاتے پھریں۔ صیغہ جمع مذکر غائب ہے۔ ضم ضمیر مستتر فاعل ہے اس کا مرجع الذین ہے یہ جملہ مکمل مفعول لہ ہے ذر کا واو عاطفہ عطف ہے یا کلو ا۔ یتمتعوا۔ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب تفعیل سے ہے۔ تمتع سے بنا ہے بمعنی تفح لینا فائدہ حاصل کرنا۔ ضم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع وہی الذین ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے یا کلو ا کا۔ واو۔ عاطفہ۔ عطف ہے یتمتعوا پر۔ یتمتعوا۔ فعل مضارع مثبت معروف باب افعال سے ہے صیغہ مذکر غائب مصدر ہے الحاء۔ لعی سے بنا ہے۔ بمعنی ورغلانا۔ اپنی طرف مائل رکھنا۔ یحنا لکائے رکھنا۔ پھسلے رکھنا۔ یہاں سب معنی درست ہیں۔ ضم ضمیر منصوب متصل مفعول بہ ہے۔ الف لام عہد خارجی یا جنسی ہے۔ امل اسم مفرد جامد بمعنی اُمید۔ آرزو۔ خیالی ارادے۔ اس کی جمع ہے آمال۔ بحالت رفع ہے فاعل یلمہ۔ سب عطف معطوف مل کر مفعول لہ ہے ذر کا۔ ف تفتیبہ سوف۔ حرف تقریبی ہے۔ بمعنی بہت۔ علری مقرب۔ ابھی ابھی۔ سین بھی حرف تقریب ہے اور دونوں ہی مضارع کو مستقبل کے معنی میں کر دیتے ہیں۔ مگر سین میں زمانہ زیادہ نہیں ہوتا۔ سوف میں زمانہ زیادہ ہی ہوتا۔ سوف میں زمانہ مستقبل زیادہ وسیع ہوتا ہے۔ یعنی لسا ہوتا ہے گا۔ ایک قول میں سوف اسم ظرف زمانی ہے۔ اس لیے اس پر دوسرا حرف آجاتا ہے مثلاً یہاں ف تفتیبہ آگئی۔ اور کبھی لام کے یا لام تاکید بھی آجاتا ہے۔ اس قول میں ترکیباً سوف ظرف مقدم ہے۔ یعلمون۔ فعل مضارع۔ بمعنی مستقبل صیغہ جمع مذکر غائب باب سجع سے ہے علم سے مشتق ہے بمعنی جانتا محسوس کرنا ضم ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ یا یہ علیحدہ جملہ ہے اور یا یہ بھی ف عاطفہ کی وجہ سے یا کلو پر عطف ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ۔ واو سر جملہ۔ مَا أَهْلَكْنَا۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع متکلم۔ نا ضمیر کا مرجع ذات جل مجدہ۔ باب افعال سے ہے مصدر ہے اهلک۔ ھذک سے مشتق ہے۔ من جارہ بیانہ تنکیر یہ بمعنی کوئی۔ کسی۔ قرینہ۔ اسم مفرد جامد ہے۔ کاف کے فتح سے ایک قرئت میں قرینہ کاف کے جر سے ہے۔ اس کی جمع قری جیسے ذرۃ کی جمع ہوتی ہے ذری۔ لیکن جنہوں نے قرینہ نصب سے پڑھا ہے وہ کہتے ہیں یہ جمع سماعی ہے۔ قانونی نہیں کیونکہ فعلہ کے ہم وزن اسماء کی جمع قیاسی (قانونی) بروزن فعال آتی ہے یہ لفظ قرئی سے بنا ہے بمعنی جمع کرتا۔ خواہ مکانات کو خواہ لوگوں کو یا کسی اور چیز کو جب لفظ قریہ کے ساتھ اصل کا لفظ ہوگا تو قریہ کا معنی ہوں گے بستی مکانات۔ اور جب نہ ہوگا جیسے یہاں تو معنی ہوں گے بستی والے لوگ۔ من جارہ مفعول بہ پر داخل ہوا ہے۔ الا حرف استثناء۔ نے ثقی توڑی۔ واو حالیہ۔ لام جارہ ملکیت یا مفعولیت کا ہا ضمیر واحد مذکر کا مرجع قرینہ ہے۔ اور جار و مجرور متعلق ہے۔ موجود پوشیدہ اسم مفعول کا یہ جملہ نسیمہ ہو کر مبتدا ہوا کتاب بروزن فعال مبالغے کا صیغہ ہے بمعنی مکتوب ہے یعنی لکھا ہوا۔ بحالت رفع ہے خبر قول ہے



مبتدا کی۔ مَعْلُومٌ۔ اسم مفعول۔ صیغہ واحد مذکر باب سَمْع سے ہے۔ عِلْمٌ یا عِلْمٌ سے مشتق ہے۔ پہلے معنی سے مطلب ہوگا جانا ہوا دوسرے معنی سے مطلب ہوگا نشان لگایا ہوا یعنی مقرر کیا ہوا۔ بحالتِ رفع ہے۔ یا خبر دوم ہے مبتدا کی اور یا صفت ہے کتاب کی اور موصوف صفت مل کر ایک خبر ہوگی۔ مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمَةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ وَتَأْلُوا بِهَا الدِّينَ نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ۔ مَا تَسْبِقُ فعل مضارع منفی معروف صیغہ واحد مؤنث غائب یہ منفی حرفِ مانافہ سے کی گئی۔ خیال رہے کہ جہاں مضارع میں ماضی کی جھلک ہو وہاں مضارع کی نفی ماضی سے ہوتی ہے اور جہاں حال کی ہی بات ہو تو لانا فیہ سے نفی ہوتی ہے۔ اور مستقبل کا معنی ہو تو لُن کی نفی ہوتی ہے۔ اور جب مضارع بالکل ماضی کے معنی میں ہو تو لَم سے نفی ہوتی ہے۔ اسی لیے مضارع منفی چار قسم کا ہے۔ بابِ حَرْب سے ہے۔ سَبَقْتُ سے بنا ہے یعنی آگے بڑھنا۔ جلدی کرنا۔ پہلے ہونا یہاں بھی۔ پہلے ہونا ہے۔ مَن جَارَہ یا نیہ فاعل پر داخل ہوا ہے واصل تھا مَا تَسْبِقُ أُمَّةٌ تاکید کے لیے مَن آیا۔ اُمَّةٌ۔ اسم مفرد جامد مذکر ہے لفظ واحد ہے معنی جمع اس کی جمع ہے اُمَمٌ۔ مَن طرح اس لفظ کا استعمال ہوتا ہے۔ ا۔ بمعنی تابع فرمان ا۔ بمعنی جماعت ا۔ بمعنی مدت یہاں مراد جماعت ہے۔ یہ جارد مجرور متعلق ہے ماقبل کا اور اب بھی ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اُمَّةٌ ظاہر ہے۔ لیکن کچھ نحوی کہتے ہیں کہ یہ ظاہر لفظ ہی فاعل ہے اَجَل اسم مفرد جامد بمعنی مقرر عہد مدت۔ بحالتِ نصب ہے مفعول فیہ ہے۔ یا نئی پوشیدہ ہے یا مَن۔ مضاف ہے حَا ضمیر واحد مؤنث غائب کا۔ واو عاطفہ۔ عطف ہے مَا تَسْبِقُ بِرَمَا يَسْتَأْخِرُونَ فعل مضارع مثبت معروف منفی۔ صیغہ جمع مذکر غائب مراد ہے اُمَّت۔ خیال رہے کہ تسبیق واحد ہے يَسْتَأْخِرُونَ جمع ہے اس لیے کہ وہاں لفظ کا لحاظ ہے یہاں معنی کا اسباب استفعال ہے اس کا مصدر ہے اَسْتَأْخَرْتُ اَخْرَجْتُ سے بنا ہے بمعنی پیچھے ہونا اس باب میں بھی ہو سکتا ہے سب عطف کی عبارت جملہ معطوفہ ہو کر کتاب کی صفت ہے واو سر ملکہ۔ قَالُوا فاعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اَلَّذِينَ ہے۔ مابعد (اگل) ساری عبارت مقولہ اسی قول کا۔ یا حَرْفِ ندا۔ مطلق۔ یعنی قریب بعید اور درمیانے کے لیے مستعمل ہے۔ اَفْضَلًا تو ندا کے لیے ریکارڈ کے لیے آتا ہے اسی لیے ہمیشہ اسم پر آتا ہے کیونکہ اسم کو ہی ریکارڈ جاتا ہے۔ جیسے یا اللہ یا رسول اللہ اگر منادی مضاف ہو تو مفتوح بنی ہوگا۔ لیکن کبھی یا۔ میت پر آتا ہے تو حرف مندوب بن جاتا ہے۔ اور اگر اس کے بعد فعل امر ہو تو منادی محذوف مانا جائے گا۔ دوسرے فعل ہو یا کوئی حرف ہو تو حرف تنبیہ ہوتا ہے۔ یہاں منادی قریب کے لیے ہے اَيْتَحَا۔ اسم ناسل یا حرف فاصل ہے۔ دو حرف ہیں۔ اِیْ اِیْ اِیْ مَنی ہے حتمہ پر حال میں یہ مذکر کے لیے ہوتا ہے اس کا مؤنث اِیْہ جو منادی مؤنث کے لیے آتا ہے۔ حَا حرف تنبیہ اِیْ کے فاصلہ کے لیے۔ اب یہ مجموعہ فاصلہ کے لیے ہوتا ہے۔ یہ اُس وقت لگایا جاتا ہے جب منادی محذوف باللام ہو۔ اور چونکہ اَيْتَحَا۔ صرف حرف ندا کے ساتھ ہی آتا ہے اس لیے کبھی حرف ندا حذف بھی کر



کر دیا جاتا ہے۔ اَلَّذِیْ اسم موصول واحد مذکر۔ نَزَلَ۔ فعل ماضی مطلق مجہول باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تَنْزِيلُ  
سَنَوِلُ سے بنا ہے بمعنی اترنا اترنا علی بارہ بمعنی وقیت ضمیر کا مزج اَلَّذِیْ ہے بقانون نحو جیسا مزج ہوتا ہے  
ویسی ہی ضمیر ہوتی ہے۔ الف لام عید خارجی۔ ذِکْرُ اسم مفرد جلد۔ بمعنی وحی اور کلام۔ بحالت رفع ہے کیونکہ نائب فاعل  
ہے نَزَلَ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ منادی ہوا۔ اندامادی مقولہ اول ہوا۔ اِنَّ حرف مشبہ ابتدائی کلام میں ہے  
لِھٰذَا بکسر اللہ آیا۔ اِنَّ ضمیر واحد مذکر حاضر منقرب متقل ہے اسم ہے اِنَّ کا۔ لام کے زائد ہے بِمَجْنُونِ اسم مفعول مبینہ  
واحد مذکر۔ باب نصر سے ہے۔ جُنَّ سے ہے بمعنی چھپایا ہوا۔ چھپانا۔ پردہ ڈالنا۔ عقل پر پردہ ہونا۔ دیوانہ ہونا۔ اسی  
سے ہے جنات۔ جن چھپی ہوئی مخلوق۔ جنت کو بھی جنت اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ چھپی مخلوق ہے پوشیدہ جہان  
بحالت رفع ہے خبر ہے اِنَّ کی۔ یہ جملہ اسمیہ مقولہ دوم ہے۔ ایک قول میں۔ یٰٰیٰھَا۔ قَالُوا کا مقولہ نہیں ہے۔ بلکہ تعالیٰ  
کا قول ہے اور ترجمہ اس طرح ہے۔ اے وہ ذات جس پر ذکر نازل کیا گیا۔ اُس کے باسے میں کہا کفار نے کہ تو مجنون ہے۔ تیسری  
ترکیب اس طرح ہے یٰٰیٰھَا منادی ہو کر مبتدا ہوا اور اِنَّک جملہ خبر ہوئی۔

### تفسیر المائدہ

رَبِّمَا یُؤْذِ الذِّیْنَ کَفَرُوا کَانُوا مُسْلِمِیْنَ ذُرْھُمْ یَا کُلُّوْا وَیَتَمَتَّعُوْا وَیُذِھِرُوْا  
اَلَا مَلُکُ فَسُوْفَ یَعْلَمُوْنَ۔ اے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم یا اے مسلمانوں۔ بہت ہی دفعہ  
یعنی بار بار کافر لوگ دل کی گہرائیوں سے چاہیں گے کہ افسوس میں گے۔ یا کبھی کبھی جب کفار کو دوزخ میں ہوش آئے  
گا تو تمنایں تڑپیں گے یا آج تو یہ مست ہیں دل سخت ہیں۔ حرص دنیا اور لمبی امیدوں میں پھنسے ہوئے ہیں۔ کبھی تو  
چاہیں گے تمنا کریں گے۔ یا خبردار متنبہ ہو جائیں یہ کافر ایک وقت بہت جلدی آ رہا ہے کہ تمنا کریں گے یہ کفار۔ کاش یہ  
کفار نبی پاک کی امت میں شامل ہو کر مسلمان ہو جاتے۔ یہ تمنا دنیا میں اُس وقت ہوگی جب فتوحات اسلامیہ اور برپادی  
کفرستان دیکھیں گے۔ اور اُس وقت ہوگی جب موت کے فرشتے دیکھیں گے۔ اور اُس وقت جب عذاب قبر ہوگا۔ اور  
اُس وقت جب حساب و کتاب میدان عشرین مکمل ہوگا۔ جنتی کو جنت میں اور خود کو جہنم میں جاتے دیکھیں گے اور اُس وقت  
بھی جب گناہگار سزا یافتہ مسلمانوں کو دوزخ سے نکلنے آزاد ہوتے دیکھیں گے۔ کہ جہنم کا دروازہ کھلا اور مسلمانوں کو نکال  
یا گیا پھر بدی موت کے لیے دروازہ بند ہو گیا اور اُس وقت بھی جب کبھی جہنم میں ہوش آئے گا تھوڑے وقفے کے لیے  
یا تو ان چھ وقتوں میں سب کفار کو یہ حسرت ہوگی یا جہنم میں سب کو ہوگی باقی وقتوں میں بعض کو۔ لٰھٰذَا اِنَّ کو مست چھوڑ دینے  
جانوروں کی طرح صرف کھانے پینے کی دُور و دھوپ میں ہی لگے رہیں نہ سختی کرو نہ جنگ و جدال نہ بحث جھگڑا۔ ابھی لڑائی کا  
وقت نہیں آیا۔ کچھ دن ان بچاروں کے نفع کے ہیں وہ اٹھالینے دو۔ ان کو ان کی لمبی امیدوں و خواہشات نفسانیہ و سواس  
شیطانہ موت سے غفلت نے ذیوی کھیل کو دین ڈالا ہوا پھنسیا ہوا ہے بہت جلدی دنیا میں ہی یا بعد موت سب حقیقت  
حال سے باخبر ہو جائیں گے اور اپنے کفریہ بطلان۔ مسلمانوں کی حقانیت کو جان لیں گے۔ مولیٰ علی شیر خدا نے فرمایا کہ مجھ



کو دو چیزوں سے سخت نفرت ہے۔ لمبی امیدیں اور خواہشات نفسانیہ کی پیروی کیونکہ لمبی امیدیں موت سے غافل خوفِ خدا سے دور کر دیتی ہیں اور نفسانیت کی پیروی سچی اور حق بات کی پیروی نہیں کرنے دیتی۔ (روح المعانی۔ بیان۔ صاوی) وَمَا أَهْدَكُم مِّن قَرْبَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ مَّا تَسْبِقُ مِنْ أَمْتِهِمْ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْذِنُونَ ابْتَدَأَ دُورِ الْمَمَلُوتِ

سے اقوامِ عالم میں سزا و جزا عذاب و بخشش۔ رحمت و ذلت۔ نرمی و گہری ہوتی ہی چلی آ رہی ہے۔ مجرموں کو ڈھیل اور مہلت بھی ملتی رہتی ہے۔ کسی پر آسمانی عذاب آیا کسی پر دنیوی۔ کسی کو ناگہانی موت سے مارا کسی کو جہاد و قتال سے آخر یہ کیوں؟ نہ ایک طرح کا عذاب نہ ہم مثل نوعیت۔ یہ سب کچھ اس لیے ہے کہ ہم باری تعالیٰ غرضتہ نے ہر بستی والوں کے لیے بلکہ کائناتِ دھڑکے ہر فرد کے لیے پوسے اپنا ڈاؤن تھا۔ اعمال و انجام کی کتاب لوح محفوظ میں ازل سے لکھی ہے جو کچھ ظہورِ عالم میں ہو رہا ہے سب اسی تحریر و نظام کے مطابق ہو رہا ہے۔ کوئی گروہ کوئی قبیلہ یا فرد ایک منٹ کی مدت سے بھی اپنے انجام سزا یا جزا کی مدت میں نہ آگے بڑھ سکتا ہے نہ پیچھے وہ رہ سکتے ہیں آگے بڑھنے میں اپنے عملِ ظل کا اختیار نہیں ہوتا اس لیے تسبیح کو واحد لا کربے طافی اور فردیت کا اظہار ہے۔ پیچھے کرنے میں طاقت کی ضرورت ہے اس لیے صیغہ جمع فرما کر طاقت کی طرف اشارہ ہے کہ سائے لوگ مل کر بھی پیچھے نہیں کر سکتے۔ کیونکہ نظامِ شاہی ہے کس کی جرئت ہے رد و بدل کی۔ سب کچھ ہی اشارہِ نفرت کے مطابق ہو رہا ہے۔ اور ہر چیز کی مقدار۔ وقت۔ طریقہ نوعیت لکھی جا چکی ہے نہ کسی کی جلد بازی کا اثر پڑے نہ کسی کی بھاگ دوڑ سے وہ بچ سکے جب اس بارگاہ میں اپنی طاقت قوت کلماتِ تعلیمات مکر و تدبیرات کچھ کام آسکتے ہی نہیں تو خوش نصیب وہی ہیں جو دامنِ احمد پاک میں پناہ گزین ہو کر مست السبت ہو گئے وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ۔ اس اعتبار اس ڈھیل اور زندگی کی پناہ مہلت سے خوش قسمت ہی دنیا و آخرت کا نفع اٹھاتے ہیں بد بختوں نے ہر موقع پر حجب بھی آیات کا نزول ہوا اور ہمارے نبی نے اپنی زبانِ فیصلِ ترجمان سے یہ قرآن مجید فصیح بلیغ سنایا جو ابائیسی کہا کہ جسے وہ شخص جس پر یہ فکر آتا رہا ہے بیشک تم مجنون ہو۔ دیوانے ہو۔ یا جس وقت یہ ذکر اتر رہا ہوتا ہے اس وقت بیہوش (دیوانے) ہو جاتے ہو۔ کفار کہ یہ بات مذاق اور دل لگی میں پکار پکار کر کہتے تھے۔ اس طرح کہ مہذب دوسرے کی طرف پھیرتے اور خطابِ نبی کریم سے کرتے یا اس طرح کہ اپنی محفلوں میں ایک دوسرے سے کہتے کہ غائبانہ خطابِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ یہاں اس واقعہ کا تذکرہ اس طرح ہوا کہ ندائیہ جملہ علیہ غائب سے ارشاد ہوا اور اس کی خبر مبتدا حاضر کی ضمیر سے بولی گئی۔ یعنی تو پاگل ہے۔ ایسا کلام سناتا ہے جس میں اپنی رسالتِ جنت اور اس کی نعمتوں عذاب سزا قیامت حشر و نشر کا اور اللہ کی توحید کا چرچہ کرتا ہے۔ اور دنیا کی نعمتوں۔ لذتوں۔ عیش و عشرت۔ کھیل کود تماشوں۔ اور ہمارے بتوں کو غلط کہتا ہے۔ یہ سب دیوانگی کی باتیں ہیں۔ بھلا کون عقلمند تقدیر موجود پیش و لذت کو چھوڑ کر آخرت کے نامعلوم وعدوں پر بھروسہ کرے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ کفار خود بے وقوف دیوانے ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ قرآنِ مجید



سے بیان فرمایا وہ حقیقت اور ابدی باقی ہے۔ مگر جس پر کفار یا گناہ گار بھروسہ کر رہے ہیں وہ فانی اور حقیر اور مردود ہے مردار ہے۔ چند گھڑیوں کا۔ گندم بیکر بھوسہ چھوڑنے والا دانہ مختزلے کر چھلکے چھوڑنے والا عقلمند ہے۔ اس کے خلاف کرنے والا بخون ہے۔ اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْنَا بِحَقِیْقَتِ الْاِیْمَانِ وَنَعِیْمِ الْجَنّٰتِ۔ چونکہ اس سورت پاک کے ابتدائی جملوں میں کفار مکہ کے اقوال و کردار اور تسخرانہ گفتگو کا ذکر ہوا ہے اس لیے آئندہ آیات میں نہایت فصیح و بلیغ طریقے اور دلیل مبرہان کے ذریعے نہایت سکت اندازہ میں کفار کے تمام شکوک و شبہات دور کرتے ہوئے ان کی زبانوں پر علم و تحقیق۔ واقعات و مشاہدات کی سرنگاوی کہ ہٹ دھرمی کرتے ہوئے کفر و بطلان سے جڑے رہیں تو اور بات ہے ورنہ حقیقی اور تاریخی پر مبنی کسی اعتراض کی مجال نہ رہی۔ نہ ہی اسلام کے دامن سے دور ہونے پر کوئی جواز رہا۔ اگر قریب آنے والوں کے ساتھ نہایت چٹھے انداز میں تفہیم و تعلیم فرمایا گیا تو سرکشوں کو دھکی آمیز لہجے میں واضح کر دیا گیا کہ تمہاری خرمستیوں کی مدت بہت تھوڑی رہ گئی ہے اور جیسے کہ قوم لوط اور اصحاب حجر والوں کا جب انجام پہنچا تو ذرا آگے پیچھے کی سلت نہ دی گئی۔ یہی مال تمہارا ہونا ہے اس وضاحت کے ضمن میں اٹھ باتیں ارشاد فرمائی گئیں۔

۱۔ قرآن مجید کی حقایق پر دلائل۔ ۲۔ توحید باری تعالیٰ کا ثبوت اور بتوں کی بطلالت کا مدلل بیان فصاحت۔

۳۔ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا ثبوت۔ ۴۔ ان دلائل میں کفار کو غور و فکر کی دعوت۔ ۵۔ انسانی پیدائش کا اسلامی مقصد۔ ۶۔ اسلام کی عالمگیر سلطنت پر روشن دلائل۔ ۷۔ کفار کی طرز زندگی بد علی و بد اخلاقی و تعصب و حسد و صری کا بیان۔ ۸۔ ان ہی آیات میں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ اسلام سے علیحدہ ہو کر انسان میں پانچ بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ پہلی یہ کہ شیطان کے خوبصورت جال میں پھنسا چلا جاتا ہے۔ دوسری یہ کہ اپنی تصوراتی دنیا میں امیدوں کے ایسے باغ لگاتا ہے کہ کسی اور حقیقت کی طرف متوجہ ہونے پر آمادہ نہیں ہوتا۔ تیسری یہ کہ اپنے عقائد و اعمال کے بیہودہ ہونے کو جانتے ہوئے بھی ان سے علیحدہ ہونے پر تیار نہیں ہوتا نہ ہی ہمت و جرأت کر سکتا ہے۔ چوتھی یہ کہ بھوٹی اتانکی خاطر اور بیہودہ خودی کے شکار ہونے میں۔ انبیاء اولیاء علما صلحا کا دشمن بننا رہتا ہے۔ پانچویں یہ کہ فسق و فجور عیش و لذت میں اس قدر دلدادہ ہو جاتا ہے کہ کسی کے کہنے سے باز نہیں آ سکتا جب یہ بیماریاں زور پکڑ جاتی ہیں تو پھر کوئی آیات۔ کوئی سورت کوئی حدیث۔ کوئی نصیحت کوئی جھڑک اس کے پتھر پلے دل و ماغ پر اثر نہیں کرتی۔ ایسا ہی ننگ انسانیت صاحب الحجرا ہے۔ ان ہی کو ذمہ دیا گیا ہے کہ تمہاری کمالت سے نوازا جاتا ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ هِدَا یَّتَا کَامِلًا وَّیْرَ فَا قْتَنَا مَآ۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ اسلام لانے اور مسلمان ہونے کی وہ محنت آرزو خواہش اور تمنا مفید ہے جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان علماء کرام کی تبلیغ سے اور اولیاء اللہ کے بتانے سمجھانے سے پیدا ہو۔ مجاہدین سے پٹتے ہوئے یا عذاب



کے فرشتے دیکھ کر یا قبر حشر میں انجام دیکھ کر مسلمان ہونے کی تمنا کرتا مفید نہیں۔ یہ فائدہ ربما یؤد سے حاصل ہوا۔  
 دوسرا فائدہ۔ کافر تو بہت دفعہ مصیبت پڑنے پر اسلام لانے اور مسلمان ہونے کی خواہش کرتا ہے جیسا کہ اکثر مارکٹائی  
 جنگ و جدال۔ جہاد و قتال میں ہوتا رہتا ہے۔ ڈر کر گھبرا کر کلمہ پڑھتے پچھتے مسلمان بنتے بارہا دیکھا گیا ہے۔ مگر محمد ﷺ تلے  
 کتنی ہی مصیبت پڑے آگ خون کے طوفان آٹھ کھڑے ہوں قتل عام ہوتا ہو۔ ادنیٰ سے ادنیٰ غریب سے غریب تر مسلمان  
 بھی کبھی کفر کی تمنا نہیں کرتا۔ مرد و درکنار عورتوں سے بھی کبھی ایسا مظاہرہ سننے میں نہیں آیا۔ انقلاب پاکستان اور  
 زبانہ قریب کا فلسطینی قتل عام اور آئے دن ہندوستان کے مسلم کش فادات اس بات کی سچائی کے عینی تازہ بخئی شاہد ہیں  
 یہ سب ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا عالمگیر فیضان ہے۔ یہ فائدہ یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا کے چودہ سو سالہ تشریری تجزی  
 چیلنج سے حاصل ہے آج تک کسی غیر مسلم نے اس چیلنج کا سچائی پر مبنی جواب پیش نہیں کیا۔

تیسرا فائدہ۔ کافر سے ہر قسم ہر نوع۔ ہر جنس کے کافر مراد ہیں خواہ بت پرست یا یہودی یا عیسائی یا مرزائی ہوں یا  
 قادیانی۔ یہ بات حقیقت ہے کہ جب قادیانیوں کو پاکستان میں ذوالفقار علی بھٹو کے قانون سے شاہ احمد نورانی اور  
 مفتی مختار احمد وغیرہم کی محنتوں مناظروں سے اقلیت قرار دیا گیا تو کوئی پرانے اور نئے بوڑھے جوان قادیانی مسلمان ہو  
 گئے۔ اسی طرح شاہ احمد نورانی کے دست حق پرست پر سورنامہ کے علاقے میں سینکڑوں قادیانی مسلمان ہوئے  
 جس کی خبر غالباً جنگ لندن ۱۹۸۳ء گیارہمبر کو شائع ہوئی تھی۔ چوتھا فائدہ۔ انبیاء کرام اور اولیاء اللہ کو کائنات کا علم  
 غیب عطائی ہے۔ کیونکہ سائے علوم اور مخلوق کے تمام فیصلے لوح محفوظ میں لکھے ہیں اور لوح محفوظ انبیاء کرام اور ان  
 کے فیضان سے اولیاء اللہ کی نگاہوں کے سامنے ہوتا ہے۔ یہ فائدہ کتاب معلوم سے حاصل ہوا۔ درہ لوح محفوظ  
 پر لکھا یہاں ثابت ہوگا کیونکہ رب نے اپنے لیے نہیں لکھا بلکہ اپنے نیک بندوں اور فرشتوں کے لیے لکھا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ حکومت اسلامیہ کافر کو زنا اور حرام کھانے پینے مثلاً خنزیر شراب وغیرہ سے نذروں کے  
 گی۔ ہاں البتہ جوئے چوری ڈکیتی سے قانوناً منع کیا جائے گا۔ یہ مسئلہ یَا کُلُوا وَیَسْمَعُوا سے حاصل ہوا کہ ان کو کھانے  
 اور نفع کی اجازت ہے مگر تخریب کاری کی اجازت نہیں۔ بخواب چوری وغیرہ تخریب ہے تحصیل فائدہ نہیں۔  
 دوسرا مسئلہ۔ تقدیر و قسم کی ہے تقدیر میرم تقدیر معلق۔ تقدیر میرم نہیں مل سکتی نہ آگے پیچھے ہو سکے یہاں صرف اس  
 کا ذکر ہے۔ لیکن معلق دعا اور شفاعت سے مل جاتی ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں ذکر ہے کہ کفار نے کہا۔ اے وہ ذات جس پر ذکر نازل کیا گیا۔ یعنی قرآن مجید  
 پھر کہا تو بخون ہے۔ پہلی بات ایمان کی نشانی ہے اور دوسری ملت کفر کی یہ اجتماع مذہب کیونکر ہوا۔



جواب - دونوں باتیں کفر یہ ہیں۔ دوسری تو ظاہر ہے کہ گستاخی ہے۔ اور ہر گستاخی کفر ہے۔ پہلی بات اس لیے کفر یہ ہے کہ انہوں نے یہ بات مذاقاً کی تھی اور اشارہ اس طرف تھا کہ جس کو تم مسلمان ذکر کرتے ہو اور اترنے کے دعوے دار ہو ان کی یہ حالت حقیقی ہے۔ دوسرا اعتراض - اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ تقدیر مل سکتی ہے اور نگاہ مومن کو مائلنے والا قرار دیتے ہیں حالانکہ یہ بات یہ عقیدہ اس آیت کے بھی خلاف ہے اور حقیقت و مشاہد سے تاریخ کے بھی (دیوبندی) جواب - ہم نے تفسیر میں اس کا جواب دیا ہے۔ جس سے معلوم ہو گیا کہ یہ عقیدہ ان آیات کے خلاف نہیں۔ ہاں البتہ آپ کی کم علمی کی وجہ سے آپ کی معلومات کے خلاف ہو سکتا ہے۔ تاریخ و مشاہد سے تو یہ ثابت ہے کہ کئی دفعہ تقدیر معلق والے عذاب تک مل گئے۔ جیسے قوم یونس علیہ السلام کا عذاب - تیسرا اعتراض - یہاں دُرُہُم سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار کو دین کی تبلیغ نہیں چاہیے صرف مسلمانوں کو تبلیغ کرو کہ پڑھاؤ (تبلیغی لوگ)۔ جواب - ہاں آپ کی آرام طلبی کے لیے تو یہ مطلب بہت مفید ہے۔ مسجدوں میں جاؤ اور پُرسو و جب کہ مسجد میں سونا حرام ہے۔ اور فی زمانہ مسافر کے لیے بھی کیونکہ رہائشی ہوٹل ہر جگہ عام ہیں۔ لیکن حقیقتاً دُرُہُم سے یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا۔ اولاً تو اس لیے کہ یہ آیت منسوخ ہے اس کی تفصیل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد دوم میں دیکھو دوم اس لیے کہ تبلیغ سب کفار کو کی جائیں گی بلکہ تبلیغ احکام و اسلام بنی ہی اصلاً کفار کے لیے ہے۔ یہ تو نہایت بزدلی اور حماقت ہے کہ کفار کے قریب نہ جاؤ اور مسلمانوں کو ہی لوٹ پھیر کر کہہ پڑھاؤ۔ یہاں دُرُہُم نے صرف کھانے پینے کی کھلی چھٹی دی ہے نہ کہ کافر ہونے کی کفر پر ماضا نہیں ہے۔

**تفسیر صرفیہ** رَبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ دُرُہُم يَأْكُلُوا وَيَشْتَبِعُوا وَيُلْبِمُوا الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَنفَعُونَ موفیاء کلام فرماتے ہیں کہ جہنستان عالم میں سات قسم کے انسان بستے ہیں۔ ۱۔ عاشقین ۲۔ زاحدین۔ ۳۔ صالحین۔ ۴۔ فاسقین ۵۔ کاملین ۶۔ غافلین ۷۔ کافریں۔ دنیا میں تو ہر شخص اپنی من پسند زندگی گزار لیتا ہے۔ مگر موت کا دروازہ کھلتے ہی ہر شخص ہدایت و شرمندگی سے سڑگوں ہو جاتا ہے۔ ۱۔ بجز عاشقین کے اور ہر شخص تباہی سے ہاتھ ملے گا۔ زاحدین کہیں گے کاش ہم عاشقین ہو کر دای فنا ہی میں گم ہو جاتے۔ صالحین کہیں گے کاش ہم زاحدین کا مقام قرب حاصل کرتے۔ فاسقین دانتوں سے کاش ہم صالحین کا درجہ حاصل کر لیتے کتنی قیمتی سانس ہم نے ضائع کر دیں۔ کاملین تڑپیں گے کاش ہم باہمت مرد بن کر دای محبت کے مجتہدین بن جاتے۔ غافلین تنہا سے روئیں گے کاش ہم ذاکرین مطہین ہو کر اتباع مصطفیٰ میں آجاتے کافر اپنا سر پیٹیں گے۔ کاش ہم مومن مسلمان بن جاتے۔ مگر اس وقت بجز ہدایت کچھ حاصل نہ ہوگا۔ نقارۃ اجل پھنسنے سے پہلے ہی سب کچھ حاصل کیا جاسکتا ہے۔ آیت ربانہ سنا سنا کر نفس تارہ جھجھڑا مار رہا ہے۔ عالم فنا میں عالم بقا کا نقشہ کھینچا جا رہا۔ یہاں کی آزادی وہاں کی پکڑ ہے یہاں عیش و لذت نفسانی کا کھانا پینا اور نفع لینا وہاں کی موت ہے۔ یہاں کی لمبی امیدیں وہاں کا عذاب دائمی ہے یہاں کے بیٹھے گھونٹ وہاں



کا زہر ہے اگر اب بھی نہ سنبھلو نہ سمجھو گے تو فسوف یعلمون۔ عقرب بہت جلد موت کی نیند سوتے ہی سب کچھ جان لو گے و ما اھلکنا من قریۃ الا وکھا کتاب معلوم و ما تسبق من اُمۃ اجلھا و ما یستأخروا۔ یہاں سب کچھ بتا سبھا سنا دیا گیا ہے۔ سعادت۔ شقاوت۔ کرامت۔ رذالت۔ درجات۔ قربات۔ مقامات کے حالات واضح کر دیے۔ یہ ڈھیل کیوں دی جا رہی۔ اس سے کس کو فائدہ کس کو نقصان ہمارے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کچھ سنا دیا کوئی شخص کسی بھی قوت یا اتجاہ عام سے اس تقدیر مبرم کی اجل کو آگے پیچھے نہیں کر سکتا۔ اسے ازل کے محدود ہونے دنیا کے چھوٹے سے قریہ میں دل لگایا۔ ان قریوں میں دل پھنسانے والے کتے ہی سرکشوں کو ہم نے ہلاکت قلب و مال سے وادی فنا میں پہنچا دیا۔ یہ سب ایک مقرر شدہ فیصلہ ہے جو جبر کے ہاتھوں قمر کے قلم سے لکھا گیا کس کی مجال ہے جو ذرہ آگے پیچھے کرے ہر سرکش کی ایک ایک سانس ہمارے قبضہ ازل ابدی میں ہے۔ کسی کو فرار نہیں۔ اس کے اور اس کے پیارے بندوں کے مقابل عمل نفسانیت کے ہاتھ لٹے ہوئے ہیں ہاں اس جہان میں زبان آزاد ہے۔ زبان سے کتے پھرتے ہیں قالوا یا ایہا الذی نزل علیہ الذکر انک لمدجنون۔ مردود ان ازل کی زبانوں نے کہا اسے تیر سہری کے نزول ذکر کے دعویدار تو یقیناً مجنون ہیں۔ اسی لیے عالم فنا میں رتاکے وعدے کرتا ہے اور لذات نفسانی کے بیٹھے گھونٹ چھڑا کر وصال جلال کے روزے رکھواتا ہے۔ اسے نادانوں تم اس کو مجنون کہتے ہو جو عقل کمال کا مخزن ہے۔ جو عالم تخلیق کی عقل اول ہے۔ جس کے دستِ بڑائی سے کائنات کو عقل و شعور تقسیم ہو رہا ہے۔ یہ تو فو اس کو مجنون کہتے ہو جس کی عقل مشوق کے کرندوں مانتی مجنون و شیت جنون بنے پھرتے ہیں کم عقل۔ اس کو مجنون کہتے ہو جس کی جزد نے عالمین کو مزین کر دیا۔ اللھم ارننا بحلاوت عقل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلِکَةِ اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ

کیوں نہیں لے آتے کہ آپ ہمارے پاس کو ملاکہ اگر ہو تم میں سے سچوں۔

ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں لاتے اگر تم سچے ہو۔ ہم فرشتے

مَا نُنَزِّلُ الْمَلِکَةَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا کَانُوْا اِذَا

نہیں نازل کرتے ہم فرشتوں کو مگر وجہ سے بہت ضروری کام اور نہ ہوں وہ کافر اس وقت

بیکار نہیں ہمارے اور وہ اتریں تو انہیں بہت فیلہ شک ہم نے اتارا ہے یہ



مُنْظَرِينَ ۵ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ

مہلت دیے ہوئے بیشک ہم ہی نے نازل کیا قرآن مجید اور بیشک ہم ہی اس کی قرآن اور بیشک ہم خود اس کے نگہبان ہیں ۔ اور بیشک

لَحَافِظُونَ ۹ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ

البتہ حفاظت کرنے والے ہیں اور البتہ بیشک ہم نے سے پہلے آپ کے میں ہم نے تم سے پہلے اگلی امتوں میں رسول بھیجے اور اُن

الْأَوَّلِينَ ۱۰ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا

پہلے پہلے ۔ اور نہیں آتا رہا اُن کے پاس کوئی رسول مگر تمہے کے پاس کوئی رسول نہیں آتا مگر اُس سے ہنسی کرتے ہیں

بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۱۱ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ

وہ اُس کا مذاق اڑاتے ۔ اسی طرح عادت بنادیتے ہیں ہم اُس مذاق بازی کی میں دلوں ایسے ہی ہم اُس ہنسی کو اُن مجرموں کے دلوں میں راہ

الْمَجْرِمِينَ ۱۳ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ

مجرموں کے پھر وہ ایمان نہیں لاتے پر اُس حق ۔ اور بیشک پڑ چکی ہے دیتے ہیں وہ اُس پر ایمان نہیں لاتے اور انگوں کی

سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ ۱۳

یہ بری عادت پہلوں کی

راہ پڑ چکی ہے



ان آیات کریمہ سے پچھلی آیت کا چند طرح تعلق ہے۔

## تعلق

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ کتے کے کفار آقاؤں دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو معاذ اللہ بخون دیوانہ کہتے تھے۔ اب ان آیات میں کفار کے احمقانہ مطالبات کا ذکر فرما کر بتایا جا رہا ہے کہ درحقیقت یہ کفار خود ہی دیوانے ہیں کہ اپنے نفع نقصان کو نہیں سوچتے اور اندھا دھند ایسے مطالبے کرتے چلے جا رہے ہیں جو خود ان کے لیے سراسر بہت نقصان دہ ہیں اور ہلاکت کا باعث۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی ان باتوں کا ذکر ہوا جن میں انہوں نے قرآن مجید کو ذکر کہا تھا اور اترنے کا اقرار کیا تھا۔ لیکن نبی کریم کی گستاخی کی تھی اب ان آیات میں باری تعالیٰ رب العزت نے انہیں القاب سے قرآن پاک کو یاد فرما کر حفاظت کی ذمہ داری کا ذکر فرمایا کہ ہم ہی اس کے محافظ ہیں اس میں وضاحت تو اس کی بھی ملتی ہے کہ نبی کریم اور آپ کی ہر شان کا محافظ بھی اللہ ہی ہے۔ اور نبی کریم کو رب نے اتنا قوت والا بنایا کہ آپ کے سینے میں قرآن مجید کو رکھ کر حفاظت فرمائی۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ ہر گروہ اور قبیلے کے لیے اس دنیا میں ایک زندگی کی کچھ مدت ہے۔ جو اُس کو ہر طرح گزارنی ہے خواہ نیکی اور ایمان کے ساتھ یا کفر میں اب ان آیتوں میں بتایا گیا کہ ہم اسی لیے کفار کے مطالبے نہیں مانتے کہ اگر ان کے مطالبوں پر ملائکہ یا عذاب اجلے تو پھر ان کو بالکل مہلت نہ ملے گی یہ کم عقل ہیں جو ایسے مطالبے کر رہے ہیں۔

## تفسیر نحوی

کَبُومَا تَأْتِيْنَا بِالْمَدَائِكَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِيْنَ مَا نُنْزِلُ الْمَدَائِكَةَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانَا اِذَا قُمْنٰظِرِيْنَ۔ کُومَا۔ دو حرف ہیں۔ کُومَا۔ دو شرطیہ۔ اِنَّا۔ مانا فیہ۔ اقلابہ۔ دونوں کو جوڑا گیا تو حرف تخمین بن گیا۔ معنی رغبت دلائل یعنی کیوں نہیں بتاتی۔ فعل مضارع۔ معروف مثبت صیغہ واحد حاضر اَنْتَ ضمیر اس میں مستتر ہے جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اَنْتَ سے بنا ہے معنی لانا۔ زمانہ حال کے لیے ہے۔ نامضی متکلم جمع منصوب متقل جس کے پہلے عند ظرفیہ پوشیدہ ہے۔ اب یہ مفعول فیہ ہے تانی کا یعنی ہمارے پاس یا ہم میں۔ ب نامذ مفعولیت کی۔ الف لام جنسی ہے۔ ملائکہ۔ اسم جمع کسرت ہے۔ اس کا واحد ہے ملک۔ جار و مجرور متعلق ہے تانی کا۔ ان حرف شرط اگلی عبارت شرط مؤخر ہے۔ کُنْتَ۔ فعل ماضی مطلق ناقصہ صیغہ واحد مذکر حاضر اَنْتَ ضمیر واحد حاضر کا مرجع نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یہ ضمیر اسم ہے۔ من جارہ بیانہ یا تبعیض الف لام استعراقی صادقین اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے صادق۔ صدق سے بنا ہے معنی سچا ہونا۔ جار و مجرور متعلق ہے پوشیدہ کائن یا ثابت یا واقعا۔ او وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے کُنْتَ کی۔ کُومَا کا پورا جملہ جزاء مقدم ہے۔ مَا نُنْزِلُ۔ فعل مضارع معروف متقی صیغہ جمع متکلم ہوس کا فاعل شخضمیر متکلم مفصل مستتر ہے جس کا مرجع ذات باری تعالیٰ ہے۔ باب تفعیل سے ہے اس کا مصدر ہے تَنْزِيلٌ بمعنی حال ہے۔ یہی قوت مشہور مروج ہے۔ گروہ و جماعتیں اور بھی ہیں۔ مَا نُنْزِلُ۔ باب تفعیل کا مضارع



معروف منفی صیغہ واحد ثنوت دراصل تھا مَا تَنْزِلُ۔ تخفیف کے لیے یکت علامت مضارع گر گئی۔ یہ قرئت بھی سبجہ ہے سات قرئتوں میں سے ایک، مَا تَنْزِلُ باب ضرب مضارع معروف متنی۔ صیغہ واحد ثنوت۔ مگر یہ قرئت شاذ ہے۔ الف لام جنسی۔ یا عمدی۔ مَلَا نَكْتَه۔ بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے۔ لیکن دوسری دو قرئتوں میں بحالت رفع ہے فاعل ہے۔ الْأَحْرَفُ استثنا متصل ہے جس نے نفی توڑ دی۔ کیونکہ اس کے بعد ایک فعل تَنْزِلُ پوشیدہ جو پہلے فعل مَا تَنْزِلُ سے مشتق ہے۔ اور وہ پہلا مشتق منہ ہے ب جارہ استعانت کی یا سببیہ۔ یا بمعنی مَع (ساتھ) الف لام عہد خارجی حق۔ اسم مفرد جامد ہے۔ بمعنی۔ علم نام ہے۔ یا بمعنی۔ سچی بات۔ یا مضبوط فیصلہ۔ یہاں یہی معنی مراد ہیں۔ جار و مجرور متعلق ہے پوشیدہ فعل تَنْزِلُ کا ایک قول میں متعلق ہے فعل ظاہر سے۔ اور اَلَا بمعنی غیّر منصوب حال ہے نا ضمیر کا یا مَلَا نَكْتَه کا۔ داؤد عاظمہ۔ یا حالیہ۔ حال ہے مَا تَنْزِلُ کا یا سر جملہ ہے اور یہی زیادہ درست ہے۔ مَا كَانُوا فاعل ماضی مطلق ناقصہ ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر اس میں مستتر اسم ہے جس کا مرجع کفار قائلین ہیں۔ اِذَا۔ اسم ظرف زمانی بمعنی جِئْن۔ یعنی اُس وقت دراصل تھا اِذَا۔ اَنْ۔ نون کو تخفیف کے لیے گرا دیا۔ مُتَكَبِّرِينَ۔ اسم مفعول صیغہ جمع مذکر۔ نَفَرٌ سے بنا ہے بمعنی دیکھنا غور کرنا۔ مہلت دینا۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ بحالت نصب ہے کیونکہ خبر ہے مَا كَانُوا کی۔ یہ پورا جملہ ناقصہ فعلیہ ہو کر جزا ہے پوشیدہ جملہ شرطیہ کی۔ پوشیدہ عبارت اس طرح ہے اِنْ تَنْزِلُ الْمَلَا نَكْتَهَ فَمَا كَانُوا (الخ) اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ۔ اِنَّا۔ دراصل ہے اِنَّا۔ اِنْ حرف مشبہ بالفعل (عمل میں) نا ضمیر جمع متکلم منصوب متقبل۔ اسم ہے اِن کا۔ شَمْنٌ۔ ضمیر جمع متکلم منصوب متقبل تاکید ہے نا ضمیر متصل کی حصر کے لیے ہے۔ بمعنی ہم نے ہی۔ بقانون نحو جہاں کہیں ایک صیغہ کی دو نمبریں آجائیں پہلی متقبل دوسری متقبل تو وہاں دوسری کا ترجمہ ہی ہو جاتا ہے۔ نَزَّلْنَا۔ فعل ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم۔ باب تفعیل سے ہے۔ مصدر ہے تَنْزِيلٌ۔ بمعنی اتارنا متعدی یکم مفعول ہے نَزَّلْنَا سے بنا ہے بمعنی اتارنا۔ لازم ہے۔ ضمیر جمع متکلم بار بار اس کا فاعل ہے اور مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ الف لام عمد ذھن یا خارجی ہے ذکر اسم مفرد جامد حاصل مصدر یا مذکر اسم مفعول کے معنی میں۔ حاصل مصدر مبالغے کا فائدہ دیتا ہے۔ مطلب ہے بہت ہی ذکر کیا ہوا۔ یا سب سے زیادہ ذکر کیا ہوا۔ مراد قرآن مجید ہے بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے نَزَّلْنَا کا۔ داؤد سر جملہ۔ یا حالیہ اِنْ حرف مشبہ تحقیق و تاکید نا ضمیر جمع متکلم بحالت نصب اسم ہے اِن کا۔ لَہ۔ لام جارہ مفعولیت کا ہ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متقبل۔ جار و مجرور متعلق مقدم ہے۔ لام کے حافِظُونَ۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ باب ضرب سے ہے حَفِظْتُ سے مشتق ہے۔ بمعنی یاد کرنا۔ یاد رکھنا بحفاظت کرنا ہر حال متعدی ہوتا ہے۔ بحالت رفع سے خبر ہے اِن کی لَہ کے مقدم نے حصر کا فائدہ دیا۔ بقانون نحو ہر وہ مہمل جو مؤخر ہوتا ہے اگر مقدم ہو جائے تو حصر پیدا کرتا ہے۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ الْاَوَّلِينَ وَ مَا يَذُنُّهُمْ مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِءُونَ۔ داؤد سر جملہ قد اَرْسَلْنَا۔ فعل ماضی قریب برائے یقین۔ صیغہ جمع متکلم۔ باب افعال سے ہے اِرْسَالٌ مصدر ہے۔ متعدی



ایک مفعول ہوتا ہے اس کا مفعول یہ رسولاً پوشیدہ ہے۔ میں زائد تاکیدیہ۔ قبل اسم طرف زمانی بحالت کسر ہے میں جارہ کی وجہ سے کئی ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متعلق کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں مضاف الیہ ہے قبل کا یہ مرکب اضافی جارو مجرور متعلق اول ہے اُرْسَلْنَا کافی جارہ ظرفیہ مکانیہ کے لیے۔ شیع۔ اسم جمع مکرر منصرف ہے۔ اس کی واحد شیعۃ مذکر مؤنث سب کے لیے مستعمل ہے۔ شیعۃ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ انتشار ڈالنا۔ طاقت پہنچانا۔ پھیلانا۔ فرقہ داری کرنا۔ بکھیرنا۔ لفظ شیعۃ۔ اسم جامد ہوا ہے بمعنی گروہ ٹولہ۔ جماعت۔ فرقہ۔ دوستوں کا اجتماع بغیر دلائل کسی بات پر اڑ جانا اندھا دھند کسی کی اتباع کرنا اگرچہ دلائل اس کے خلاف ہو وہ چھوٹی خشک لکڑیاں جن کو پہلے جلایا جلتے تاکہ بڑی لکڑیوں کو آگ لگے۔ (انجیو عربی) اشیاع بھی جمع آتی ہے۔ بحالت جرہ ہے فی سے۔ مضاف ہے مابعد کا بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے اصناف تو صیفی ہے۔ یعنی شیع موصوف بھی اولین صفت ہے الف لام استغراقی۔ اولین۔ جمع مذکر سالم ہے اس کا واحد ہے اول۔ بمعنی پہلے ہونا۔ پہلے والا شخص۔ اولین بمعنی پہلے لوگ گذشتہ زمانے کے لوگ۔ واؤ سر جملہ مایاتی۔ فعل ماضی استمراری متغی معروف صیغہ واحد غائب۔ دراصل ہے ما کان یاتی۔ انی مجھ سے بنا ہے بمعنی آنا۔ ہم ضمیر کا مرجع کفار ہیں منصوب متعلق کیونکہ مفعول فیہ۔ میں جارہ زائد تنکیر یہ بمعنی کوئی رسول اسم مفرد مذکر ہوزن فاعل مبالغہ کا صیغہ بمعنی غاص بھیجا ہوا شخص۔ جارو مجرور متعلق ہے مایاتی کا۔ الا حروف استنہا مقلع ہے کیونکہ مشتقی منوی پوشیدہ ہے۔ کالوا۔ ماضی استمراریہ ہے۔ یہ متصل تھا یستمرون سے۔ دراصل تھا کالو یستمرون باب استعلاء کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے استعزواؤ۔ مذاق کرنا حسی اڑانا۔ عزری ناقص یائی سے بنا ہے بمعنی ہنسنا۔ دل لگی میں ب جارہ بمعنی مخ۔ ضمیر واحد غائب مجرور متعلق کا مرجع رسول ہے۔ جارو مجرور متعلق مقدم یا متعلق وسطی ہے۔ اسی ماضی استمراری کا۔ ماضی کو توڑ کر یہی میں جارو مجرور لالے سے تاکیدی اور حصر کا فائدہ ہوا۔ کذالک نسکۃ فی قلوب المجرمین۔ لایؤمنون بہ وقد خلت سنی الاولین۔ کذالک۔ جار حروف کا مجموعہ ہے ک حرف تشبیہ ذال۔ اسم اشارہ بعید کے لیے بمعنی اسی طرح۔ لام ملامت قرہی یعنی اسی طرح چونکہ خطاب صرف ایک فرد سے ہے۔ اس لیے کئی ضمیر واحد مذکر حاضر۔ مخاطب کے مطابق لگائی جاتی ہے۔ مؤنث کذالک۔ جمع مذکر کذالکم اور جمع مؤنث میں کذلک ہوتا ہے۔ نسک۔ باب نصر کا۔ فعل مضارع جمع متکلم کا صیغہ۔ نسک سے بنا ہے بمعنی داخل چلانا۔ متعدی بیک مفعول ہے۔ ضمیر واحد مذکر کا مرجع استعزواؤ ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول ہے نسک کا۔ فی جارہ ظرف مکانی کے لیے قلوب جمع مکرر ہے ان کا واحد ہے قلب مجرور ہے فی سے مطروح ہے فی ظرفیہ کا۔ الف لام اسی بمعنی الذی۔ مجرور۔ اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے مجرم بمعنی جرم کرنے والا۔ مجرم سے بنا ہے۔ لایؤمنون فعل مضارع متغی معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب افعال سے ہے ایمان مصدر ہے بمعنی مومن بننا۔ مان لینا۔ ایمان لانا۔ یہاں ہر معنی بن سکتا ہے۔ ب جارہ بمعنی علی ہ ضمیر واحد مذکر کا مرجع رسول ہے۔ جارو مجرور متعلق لایؤمنون مضارع



نقی بلا۔ کا اس کا فاعل ضم منیر جمع ہے اس کا مرجع ہے کفار استغفر کرنے والے۔ یہ جملہ فعلیہ صفت ہے مجرورین کی یا حال ہے نَسْتُکُ کا۔ واو حال ہے۔ یا عاطفہ بہر صورت اس کا تعلق نَسْتُکُ سے ہے۔ قَدْ خَلَتْ۔ فعل ماضی قریب۔ صیغہ واحد مؤنث۔ باب نصر سے ہے قُلْ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی گزر جانا۔ عادت پڑ جانا۔ پہلے ہو چکنا۔ سُنَّةُ اسم مفرد مؤنث لفظی ہے۔ اس کی جمع مکسر ہے سُنَنٌ۔ سنت کا معنی۔ راستہ۔ طریقہ۔ قانون۔ رواج۔ رسم۔ یہاں بمعنی رواج۔ یا طریقہ۔ الف لام اسی بمعنی الذین۔ یا الذی۔ اَوْ لِیِّنَ۔ جمع مذکر سالم بحالت کسر و مضاف الیہ ہے سنت کا اول اس کا واحد ہے۔ اول کا اسم تفضیل ہے باب ضرب سے ہے ترجمہ ہے۔ اصل کی طرف لوٹنا۔ امام ہونا۔ آگے ہونا۔ پہلے ہونا۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ دراصل تھا اول دوسرے الف کو واو بنایا اور واو کا واو میں ادغام کر دیا۔ اول ہو گیا۔ اس کا مادہ اول مہموز الف اور اجوف واوی ہے۔ یہ مرتب اضافی فاعل ہے۔ قَدْ خَلَتْ۔ کار

### تفسیر المائدہ

کُوْ مَا تَنْتَهِیْنَا بِالْمَلٰٓئِکَۃِ اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ مَا نُنَزِّلُ الْمَلٰٓئِکَۃَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا کَا نُوْۤا اِلَّا اَمۡنَظِرِیۡنَ اِنَّا نَحْنُ نُنۡزِلُ الَّذِیۡکُۡرَ وَاِنَّا لَہٗ لَحَافِظُوۡنَ

کافروں نے کئی بار سمجھانے کے باوجود یہی کہا کہ اگر تم سچے نبی ہو تو کبھی نہیں لے آتے تم ہمارے پاس فرشتوں کو حالانکہ ان لوگوں نے نہ کبھی کوئی فرشتہ دیکھا تھا نہ کسی فرشتے سے واقفیت تھی صاف ظاہر ہے کہ اگر کوئی فرشتہ تصدیق نبوت کرنے آ بھی جاتا تو یہ دیکھ کر کس طرح مانتے کہ یہ فرشتہ ہی ہے پھر اس کی بھی تصدیق چاہتے تو یا کوئی اور فرشتہ اس فرشتے کی تصدیق کرتا اس طرح سلسلہ بڑھتا رہتا اور تسلسل لازم آتا پھر نبی کہتے کہ یہ فرشتہ ہے اور فرشتہ کہتا کہ یہ نبی ہیں تو دور لازم آ جاتا۔ اور کفار کی تسلی پھر بھی نہ ہوتی اور ملائکہ کا آنا بھی بیکار ہو جاتا۔ لہذا فرشتے بلا وجہ فضول مطالبوں سے کفار کو دکھانے کے لیے نازل نہیں کئے جاتے بلکہ رسول کریم کی طرف سے دشمنوں کو جواب دیتے ہوئے خود باری تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہیں نازل فرماتے ہم فرشتوں کو مگر اللہ کی ازلی ابدی تقدیری فیصلہ برحق کے آنے کے وقت ملائکہ اللہ کے حق اور اہل فیصلے کو لے کر ہی عوام کے پاس آتے ہیں۔ وہ فیصلہ یا کفار کے عذاب کا ہے جس کو جبریل امین اپنے گروہ ملائکہ کے ساتھ فذی صلی دھرم گستاخ نبی کفار پر لے کر آتے رہے۔ یا عزرائیل علیہ السلام اپنے افراد کے ساتھ ہر شخص کے پاس موت لے کر آتے ہیں۔ فرشتوں کا عوام کے پاس آنا اور ان کو نظر آنا یا ان سے ہم کلام ہونا صرف وہی صورتوں میں ہو سکتا ہے۔ مگر ان دونوں وقتوں میں مَآ کَا نُوْۤا اِلَّا اَمۡنَظِرِیۡنَ۔ کسی شخص کو پھر سوچنے سمجھنے توبہ کرنے نیک عمل کرنے یا شان نبوت ایمان رسالت قبول کرنے کی مہلت نہیں دی جاتی۔ جیسا کہ پہلے بے ادبوں گستاخوں۔ کافروں کے ساتھ ہوتا رہا ہے اس لیے اسے موجودہ کافر و ملائکہ کے آنے کی جلد بازی مت چاؤ ان کا آنا تمہارے فائدے میں نہیں ہے۔ نبی کی مرضی سے کیا کچھ نہیں ہو سکتا۔ فرشتوں کا بلانا تو رسول اللہ کے لیے کچھ مشکل نہیں مگر دیکھتا تو تمہارا مفاد ہے۔ اسے کافر و منکر و تمہارا تقعہ اسی میں ہے کہ نبی کو نبی کی زبان و فرمان سے مان لو۔ تمہارا ہی غی



نقصان ہے۔ ہمارے نبی کا یا ہمارے قرآن اسلام کا کوئی نقصان یا فائدہ نہیں۔ تم مخالفت و انکار میں ساری طاقت بھی اگر خرچ کر دو تو ہمارے قرآن پاک کا ذرہ نقصان نہیں کر سکتے۔ اس لیے کہ اِنَّا نَحْنُ الذَّكْرُ وَ اِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ۔ بیشک ہم نے بذات خود بغیر کسی واسطے کے ازل سے قلب مصطفیٰ پر نازل فرمادیا تھا یہ ذکر۔ یعنی قرآن مجید جو ہر اعتبار سے تاقیامت بلکہ قبر و حشر میں ہر مومن کے لیے تذکرہ اور ذکر اذکار ہے یا بذریعہ جبریل مسلمانوں کے لیے تھوڑا تھوڑا موقعہ محل کے اعتبار سے نازل کیا۔ اور دوسرے ہم خود ہی اس کی حفاظت فرمانے والے ہیں۔ اول اس لیے کہ یہ آخری اور تاقیامت ہر شخص کے لیے مکمل ضابطہ حیات اور دنیا و آخرت کے لیے مضبوط قانون الہی ہے۔ دوم اس لیے کہ یہ صرف ہمارا کلام ہی نہیں بلکہ ہمارے آخری نبی ساری کائنات کے رسول مکرم کا معجزہ بھی ہے۔ چونکہ ہمارے نبی محمد مصطفیٰ کی نبوت ابدی باقی لعل ان کا یہ معجزہ بھی ابدی باقی۔ اور اسی طرح نہ تم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ نقصان کر سکتے ہو کیونکہ ان کی حفاظت کی ذمہ داری بھی ہم پر ہے۔ وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ بعض نے کہا کہ یہاں بھی نبی کریم کی حفاظت مراد ہے اور لہٰذا میں ہاں میرے مراد نبی پاک ہیں مگر یہ غلط ہے۔ کیونکہ قرآن مجید کیلئے جواز کا لفظ استعمال نہیں کیا جاتا اور نبی پاک کے لیے اَنزَلْنَا کا لفظ استعمال نہیں کیا جاتا سابقہ شاہدہ تازیانی سے چار طرح اللہ کے کلام کو نقصان پہنچانا ثابت ہے تو رب تعالیٰ نے قرآن مجید کی حفاظت کئے تذکرے میں ان چاروں راستوں کے بند ہونے کا مختلف آیات میں ذکر فرمادیا۔ ۱۔ یا چھپایا جائے۔ مگر قرآن مجید کو چھپایا نہیں جاسکتا۔ ۲۔ اس جیسا کلام بنا کر اس میں شامل کر دیا جائے مگر قرآن مجید جیسا کلام ایک آیت بھی کوئی نہیں بنا سکتا۔ ۳۔ یا کوئی عبارت یا حرف بدل دیا جائے زیادہ یا کم کر دیا جائے مگر قرآن مجید میں یہ بھی کسی کی جرئت نہیں۔ شیعوہ لوگ جو صحابہ کرام پر طعنہ زنی کرتے ہیں یہ ان کی ذاتی کفریات ہیں۔ ۴۔ یا کوئی زمانہ بگاڑ دے یہ بھی ناممکن کیونکہ زمانہ کا غذا و رگتے کو کھا سکتا ہے قرآن پاک تو مسلمان بچے بچے کے سینے میں ہے اور پھر یاد کرنا آسان ہے کہ اس طرح کوئی مصنف اپنی کتاب یاد نہیں کر سکتا آج چودہ صدیاں گزر گئیں اللہ کے اس دعوے کو کون جھٹلا سکتا ہے۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شُعَيْرِ الْاَدْوَانِ وَمَا يُرْمَمُ مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا كَانُوْا بِهِ يَسْتَهْزِءُوْنَ كَذٰلِكَ نَسُكُّكَ فِي قُلُوْبِ الْمَجْرِمِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْهُ الْاَدْوَانُ۔ اے پیارے نبی غم نہ کیجئے ان کفار کی گستاخوں اور انکار پر بلکہ ہماری کرم نوازیوں سے تسکین اور تسلی رکھئے کفار کا بدویہ کوئی نیا نہیں بلکہ تاریخ میں پُرانا ہے۔ بیشک ہم نے آپ سے پہلے بھی اپنے کتنے ہی عظیم رسول بھیجے پہلے ضدی اور بناوٹی دین والی قوموں میں جو خود ساختہ مذہب کے اعتبار سے چھوٹی چھوٹی لکڑیوں میں بٹے ہوئے تھے لغوی معنی میں بناوٹی بات پر اتباع کرنے والوں کو شیعوہ کہا جاتا ہے اور لکڑی کے کھورے کو بھی شیعوہ کہا جاتا ہے۔ یعنی بڑی لکڑی میں چیرنے کے بعد جو چھوٹی چھوٹی لکڑیاں بنتی ہیں۔ اس کو اردو میں کھورا عربی میں شیعوہ کہا جاتا ہے۔ (منجد) لیکن ان چھوٹی قوموں ٹولوں نے انبیاء کرام علیہم السلام سے یہی سلوک کیا کہ جب کوئی رسول ان کے پاس آیا تو انہوں نے صرف



مذاق اور منہ ہی اڑائی نہ حقیقی خالق مالک کو پہچانا نہ اپنے سے پہلوں کا انجام سوچا۔ نہ معجزات کو مانا۔ ان کے مطالبے۔  
 جھوٹے وعدے کہ اگر یہ معجزہ دکھا دو تو ہم ایمان لے آئیں گے سب کچھ دل لگی تھی یہ سرکشی ان کے لیے کچھ مفید نہ تھی بلکہ یہ  
 تو حقیقت میں ہمارا عذاب تھا۔ جس طرح پہلے بد بختوں کے دلوں میں ہم نے کفریہ حرکتیں گستاخانہ مذاق دھنسا دیا تھا  
 کہ ان کی یہ سب گستاخانہ نہیں ان کے قلبی ارادوں سے ہوتی تھیں اور اُن کو عین درست سمجھتے تھے اسی طرح ہم  
 نے ہی ان موجودہ کفار مکہ اور یہود مدینہ کے دلوں میں بے ادبیاں۔ اور مذاق بازیاں ہم نے پیدا کر کے پرو ڈالی ہیں۔  
 لہذا ذہن نشین فرما لو کہ یہ کافر لوگ اپنی گستاخی کی وجہ سے کبھی مومن نہیں بن سکتے۔ یا یہ کفار اُس ذکر پر قرآن مجید پر  
 کبھی ایمان نہیں ملا سکتے۔ اور بیشک تاریخ عالم شاہد ہے کہ پہلے سب کافروں کے طریقے اُسی طرز پر گزر چکے ہیں۔ یا پہلی  
 قوموں پر ان کی کفریات کی بنا پر ہماری سنت الہیہ فیصلہ عذاب گنہگاروں پر ہے اور ہر شخص جان لے کہ ہم نے اپنے عذاب  
 سے اکثر بازوؤں کو کس طرح فنا کیا۔ نُسُک اور لایو متوں یہ ہیں۔ ۹ منیر کا مرجع ایک قول کے مطابق اس طرح ہے کہ پہلی  
 منیر سے مراد کفار کا مذاق ہے اور دوسری منیر سے مراد قرآن مجید ہے اور یہی درست ہے۔ دوسرا قول اس طرح ہے  
 کہ دونوں منیر کا مرجع قرآن مجید ہے مگر یہ اس لیے غلط ہے کہ یہاں نُسُک کو سابقہ امتوں سے تشبیہ دی جا رہی ہے  
 تو چاہیے کہ پہلی تمام امتوں کے پاس بھی کتاب الہیہ ہو جو مثل قرآن اُن کے دلوں میں دھنسائی گئی ہو۔ تاکہ تشبیہ درست  
 رہے۔ حالانکہ قوم نوح علاؤ ثمود و ہود و لوط کے پاس کوئی کتاب نہ تھی۔ لہذا درست یہی ہے کہ مراد استغفر ہے جو اس  
 وقت بھی تھا اور اب بھی ہے۔ تیسرا قول یہ کہ دونوں منیر استغفر کی طرف ہوں۔ تب بہ کی ب جاتہ بیٹہ ہوگی اور معنی  
 ہوگا کہ استغفر کی وجہ سے ان کے نصیب میں مومن بننا نہیں۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ دنیا کی ہر چیز نے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی گواہی دی جس کو کفار مکہ نے  
 سنا بھی تھا دیکھا بھی تھا۔ صرف ملائکہ کو نہ دیکھا تھا اس لیے اس کا مطالبہ کیا ورنہ وہ کہتے کہ پتھروں سے کلہ پڑھاؤ  
 یا جانوروں چڑیوں سے ہرنیوں اونٹوں سے سجدے کرواؤ تب مانیں گے یہ تو نہیں کہتے۔ ثابت ہوا کہ یہ سب  
 دیکھ چکے ہیں۔ یہ فائدہ بالملائکہ فرماتے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ملائکہ عرشی بھی زمین پر آتے ہیں۔ مگر انبیاء  
 کرام علیہم السلام کے پاس حق یعنی وحی لے کر۔ اولیاء اللہ کے پاس حق یعنی رحمت و راحت لے کر۔ عام مومنین کے  
 پاس سکون قلبی لے کر۔ اور کفار کے پاس حق۔ یعنی عذاب لے کر۔ موت کے وقت۔ حق یعنی موت لے کر۔ یہ فائدہ  
 الا بالحق۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر خیر و شر کا خالق اللہ تعالیٰ ہے۔ معتزلہ کا عقیدہ باطل اور کفر یہ ہے  
 یہ فائدہ۔ کَذَٰلِكَ نُسُکُہُ دالہم سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیات سے چند مسائل مستبط ہوتے ہیں۔



**پہلا مسئلہ**۔ اللہ کی طرف سے جو چیز بھی اترتی ہے وہ حق ہے۔ خواہ شریعت یا طریقت ہو یا ملائکہ ہوں یا موت و حیات ہو۔ کسی میں شک کرنا یا اس کبے وقت کہنا یا ظالم و قاتل کہنا حرام ہے۔ جیسا کہ بعض جہلاموت کو بے وقت اور ملک الموت کو ظالم کہہ دیتے ہیں۔ **دوسرا مسئلہ**۔ قرآن مجید میں نہ کوئی ملاوٹ کر سکتا ہے نہ آیتوں کی تبدیلی ایسا کہنا کہ معاذ اللہ صحابہ کرام نے مولیٰ علی کی شان دالی آیتوں میں تبدیلی کر دی۔ کفر ہے۔ یہ مسئلہ۔ اِنَّآ لَہٗ لِحَافِظُوْنَ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ **تیسرا مسئلہ**۔ احادیث مبارکہ بھی منجانب اللہ محفوظ ہیں۔ اس لیے ان کا منکر بے دین ہے اور احادیث متواترہ کا منکر کافر ہے۔ اس لیے کہ یہ بھی ذکر ہے۔ کیونکہ یہ بھی زبان پاک مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جاری ہوا۔ یہ مسئلہ بھی نَوَلَّیْنَا الْوُكُوْا۔ دالجم سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض ہو سکتے ہیں۔

## اعتراضات

**پہلا اعتراض**۔ جب رب تعالیٰ نے یہاں ذکر فرمادیا کہ بیشک ہم نے ذکر نازل فرمایا اور ہم اس کی حفاظت فرمانے والے ہیں تو پھر تم اہلسنت لوگ کیونکہ کہتے ہو کہ صحابہ نے قرآن مجید جمع کیا اور حفاظت کی اور قلال جامع قرآن ہے۔ اور صحابہ کو کیوں حفاظت قرآن کی فکر لگی۔ (شیعوں جواب)۔ باری تعالیٰ کے تمام افعال اسباب کے تحت ہوتے ہیں تو جس طرح ملائکہ رب تعالیٰ کی طرف سے مہربانیاں اور فرشتوں کے کام رب کریم کے کام ہیں فرشتے افعال باری تعالیٰ کے سبب اختیاری ہیں۔ اسی طرح صحابہ کرام اور تاقیامت اولیاء اللہ خصوصی مہربانیاں اور وہ باری تعالیٰ جل مجدہ کے اسباب اختیاری ہیں صحابہ کا یہ کام رب تعالیٰ کا ہی فعل حفاظت ہے۔ اس کی مزید بیشمار مثالیں ہیں۔ **دوسرا اعتراض**۔ لَہٗ لِحَافِظُوْنَ کی آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر بسم اللہ شریف جو سورتوں کے اول میں لکھی ہے وہ بھی اس سورت کی ایک آیت اور وحی منزل اور ذکر میں شامل ہے اس لیے کہ حفاظت کا معنی یہ ہے کہ نہ کوئی اس میں زیادتی کر سکے نہ کمی۔ اگر یہ بقول احناف آیت نہیں ہے تو پھر یہ زیادتی ہے جو صحابہ نے کی یا بعد میں کسی نے کی پھر حفاظت الیہ کے خلاف ہے (امام رازی شافعی)۔

**جواب**۔ نہ بسم اللہ شریف آیت ہے اور نہ اس کا لکھا قرآن مجید میں زیادتی ہے۔ اس لیے کہ عبارت سورت سے باہر لکھی جاتی ہے میں نے مدینہ پاک میں خود اپنی نظروں سے شواہد۔ حنا بلداور مالکی مطبوعہ قرآن مجید کو دیکھا ان میں بھی ہر سورت والی بسم اللہ شریف علیحدہ خانوں میں لکھی ہوئی ہیں۔ اور اس میں مؤرخین کا اختلاف ہے کہ یہ صحابہ نے لکھی شروع کیں یا بعد میں پھر اگر ان تمام بسم اللہ شریف کو علیحدہ خانے میں لکھنے کے باوجود آپ یہ کہیں کہ یہ آیت ہی ہے تو پھر سورت کا نام رکھتے و آیت کی تعداد بلکہ اب تو بعض مطبوعوں میں الفاظ و حروف کی تعداد بھی لکھی ہوتی ہے۔ کیا آپ کے نزدیک وہ بھی آیتیں بن جائیں گی (معاذ اللہ) لہذا ثابت ہوا کہ بسم اللہ آیت نہیں۔



## تفسیر صوفیانہ

لَوْ مَا تَأْتِيَنَا بِالْمَدَائِكَةِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ مَا نُنْزِلُ إِلَيْكُمُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا

مُنْظَرِينَ إِنَّا نَحْنُ تَزْلُ لَنَا الذِّكْرُ وَإِنَّا لَمُحِقُّوْنَ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ

منکر اذلی نفسِ امارہ تکذیبِ قلب کرتے ہوئے مختلف مطالبے کرتا ہی رہتا ہے کہ اگر آوازِ قلب سچی ہے تو دعویٰ دل کے مطابق انوارِ قدس کی تجلیات ہماری طرف کیوں نہیں آتیں تاکہ یہ ہماری تصدیق کا باعث بنیں۔ قلبِ عرش کی بلندیوں سے رب عرش کی صدا بلند ہوتی ہے کہ ہم اپنی تجلیات صرف حق کے ساتھ اور تائیدِ حق کے لیے نازل کرتے ہیں اور جب پورا وقت ہو جاتا ہے تو پھر کسی کو مہلت نہیں دی جاتی۔ اسے منکرینِ انوارِ الہی ہم نے ہی قلبِ مومن اور سینہٴ انبیاء پر ذکرِ الہی کا خزانہ غیبی اور دولتِ باطنی نازل فرمائی ہے اور ہم ہی اس کی حفاظت فرماتے والے ہیں نفس کی ہزار مخالفتیں بھی اس کا ذرہ نہیں بگاڑ سکتیں۔ صوفیاء گرام فرماتے ہیں کہ ذکر چھ قسم کے ہیں۔

۱۔ ذکرِ ایمانی کلمہ طیبہ۔ ۲۔ ذکرِ سانی نمازِ شریعت۔ ۳۔ ذکرِ دماغ حفظِ قرآن مجید۔ ۴۔ ذکرِ شریعت سینہٴ مومن میں علوم قرآن کریم۔ ۵۔ ذکرِ قلبی اسرارِ قرآن مجید۔ ۶۔ ذکرِ ظاہر جو اوراق اور جلدوں میں ہے تو جس طرح اوراقِ قرآن مجید کا ادب احترام ہر مسلمان پر فرض ہے اسی طرح جہاں جہاں نزولِ ذکر ہو ہے ان تمام دل دماغ سینوں کا ادب فرض لازمی ہے کیونکہ ہر جگہ اسی خالق و مالک کا نزول و حفاظت ہے اگر وہ حفاظت نہ فرمائے تو کسی کے پاس ذکرِ فکرِ ایمان و عرفان قطعاً باقی نہ رہے۔ اور یہ کوئی نیا قانون نہیں عالمِ جبروت سے ایسا ہوتا چلا آیا ہے کہ بستی و قالب میں نفس و نفسانیت کی اصلاح کے لیے ہم نے کئی طرح کے انوارِ تجلیات کے مرشدین برحق بھیجے۔ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ كَذَلِكَ كَسَبُكُمُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ لَا يَشْعُرُونَ بِهِ وَفَقَدْ خَلَقْتُ سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ وَآخِرِينَ مگر آخرت کی حقانی نعمتوں کو بھولنے والوں کے پاس جب بھی پیغامِ آخرت سنانے والا الہامِ الہی تشریف لایا تو نفسانیت نے ان کا مذاق ہی بنایا اور کامیابی کی باتوں کو ہنسی میں اڑا دیا۔ یہ بحرِ میں کی کامیابی نہیں بلکہ یہ ہی سب سے بڑی بد قسمتی ہے ہم شروع تا سوت سے اسی طرح برائی والوں کے قلوب میں غرورِ نفسانی پیدا کر دیتے ہیں اسی لیے وہ شقاوت والے انعاماتِ ابدی پر ایمان نہیں لاتے۔ نفسِ امارہ نے ہمیشہ اپنے ساتھیوں کے ساتھ شروع سے یہی سلوک جاری رکھا۔ صوفیاء گرام فرماتے ہیں کہ قالبِ انسانی کے دو مکران ہیں۔

۱۔ قلبِ نورانی مرکزِ تجلیاتِ الہی۔ ۲۔ نفسِ امارہ۔ گوارہٴ شیطانی۔ دنیا کی ہر ضرورت پر یہ دونوں بیک دم اپنے قالب کے اعضاءِ رئیسہ پر جن کے مرکزِ سات اعضاءِ لطیفہ ہیں۔ حکمِ ناقد کرتے ہیں۔ فرق یہ ہے کہ اگر حرامِ حلال کی پردہ نہ کرتے ہوئے دل میں ضرورت پوری کر لینے کی خواہش ہو تو وہ نفسِ امارہ کا حکم ہو تا ہے۔ مومن کو اس سے بچنا چاہیئے بلکہ اُس وقت ضرورت پوری نہ کرے طبیعت پر جبر کرے۔ اور اگر طیب کی دلال ہی کی خواہش پیدا ہو حرام سے کراحت آئے تو سمجھو کہ قلبِ متور کا حکم ہے۔ اَللّٰهُمَّ اَعْنِنِي بِحَدِّكَ عَنْ حَرَامِكَ



وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ

اور اگر ہم کھول دیتے پر اُن دروازہ طرف سے آسمان کے کہ دیکھتے روشنی میں  
اور اگر ہم اُن کے لیے آسمان میں کوئی دروازہ کھول دیں کہ دن

يَعْرِجُونَ ۱۳ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ

پڑھتے ہیں اُس دروازے۔ پھر بھی البتہ کہتے فقط جادو کیا گیا ہماری آنکھوں پر  
کہ اس میں پڑھتے۔ جب بھی یہی کہتے کہ ہماری نگاہ باندھ

نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ۱۴ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي

بلکہ ہم لوگ جادو کئے ہوئے ہیں۔ اور البتہ بنایا ہے ہم نے میں  
دی گئی ہے بلکہ ہم پر جادو ہوا ہے۔ اور بے شک ہم نے

السَّمَاءِ بِرُجَا وَزَيَّنَّا لِلْظَّالِمِينَ ۱۵ وَحَفِظْنَاهَا

آسمان بہت منزلیں اور خوبصورت کیا ہم نے اُس کو لیے دیکھنے والوں کے اور محفوظ کیا ہم نے  
آسمان میں بروج بنائے اور اُسے دیکھنے والوں کے لیے اٹاسہ کیا

مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ ۱۶ إِلَّا مَن اسْتَرَقَ السَّمْعَ

اس آسمان کو ہر شیطان رجم کئے ہوئے سے مگر جو شیطان چھری کرے سننے کی  
اور اُسے ہم نے ہر شیطان مردود سے محفوظ رکھا۔ مگر جو چھری

فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُّبِينٌ ۱۷ وَالْأَرْضَ ضَمَدْنَاهَا

تو پیچھے بھاگتا ہے اُس کے شعلہ روشنی والا۔ اور زمین پھیلایا ہم نے اُس کو  
پیچھے سننے جائے تو اُس کے پیچھے پڑتا ہے روشن شعلہ۔



وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ

اور ٹھوکیں ہم نے میں اُس بڑی کیلیں اور اُگایا ہم نے میں اُس سے - ہر قسم کی

اور ہم نے زمین پھیلائی اور اس میں لنگر ڈالے اور اس میں ہر چیز

شَيْءٍ مَّوْنُونٍ ①۹

چیز تولی ہوئی

اندازے سے اُگائی

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔

پہلا تعلق - پچھلی آیات میں کفار کے اُس مطالبے کا ذکر ہوا تھا جس میں انہوں نے فرشتوں کے اُترنے کا کیا تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے۔ ان کے یہ مطالبے ایمان لانے کے لیے نہیں بلکہ صرف مذاق بازی کے لیے ہیں۔ اور ان کی حالت تو یہ ہے کہ فرشتوں کا آثار نادر کنار اگر ان کو ہی آسمان پر چڑھا دیا جائے تو بھی بجائے ایمان لانے کے یہ ہی کہیں گے کہ ہم پر جادو ہو گیا۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں قرآن مجید کی حفاظت کا ذکر ہوا۔ اب ان

فرمودات الہیہ میں ان آسمانوں کی حفاظت کا ذکر ہو رہا ہے جہاں سے حضرت جبرائیل قرآن مجید کی آیتیں لے کر آتے ہیں اور جہاں رب کے خزانے ہیں۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ کفار مطالبہ کر رہے ہیں کہ آسمان سے فرشتے اُتریں وہ ہمیں آسمانی باتیں جائیں تب ہم ایمان لائیں گے۔ اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ ان کے جادو گروں کے تابع جنات اور شیطان بھی آسمان پر جا کر فرشتوں کی دہانی غیبی خبریں سن کر چرچا لاتے ہیں اور وہ اپنے جادو گروں کو بتا دیتے ہیں جس سے آسمانی باتوں کا انہیں پتہ لگ جاتا ہے تو یہ ایمان کیوں نہیں لاتے۔

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ

تفسیر نعیمی

معلوم صیغہ جمع متکلم - مخاطب باری تعالیٰ ہے۔ باب فتح ہے فتح سے مشتق ہے معنی کھولنا۔ کشادہ کرنا۔ قبضہ میں لینا۔ یہاں پہلے معنی ہے علی جارہ معنی لام نفع ضم ضمیر جمع غائب کا مرجع کفار ہیں۔ جارو مجرور متعلق ہے فُتِحْنَا کا بابا۔ اسم مفعول جارہ معنی دروازہ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے فُتِحْنَا کا مین جارہ ابتدائیہ۔ یا معنی فی۔ السَّماءُ الف لام جنسی سماء اسم واحد ہے مذکر ہے جارہ معنی نام ہے ایک مخصوص گھرے کا۔ بحالت کسر ہے مین جارہ کی وجہ سے متعلق دوم ہے فُتِحْنَا کا۔ ف



عاطفہ تعقیبہ ظلو۔ باب نصر کا ناقصہ فعل ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ظل مضاعف ثلاثی سے بنا ہے  
 معنی سورج کا چڑھنا۔ کوئی کام سارا دن کرنا۔ دھوپ کا سایہ۔ دوپہر میں صغیر جمع مذکر غائب اس میں مستتر ہے اس کا مرجع کفار  
 ہیں یا ملائکتی جبارہ ظرف مکانی۔ صغیر واحد کا مرجع سماء ہے ظلو کا اسم مہم مستتر ہے اور جبارہ مجرور اس کے متعلق ہے۔ یعوججون  
 باب نصر کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب عرج سے بنا ہے معنی چڑھنا۔ اسی سے ہے معراج۔ عرج جمع  
 صغیر جمع مستتر اس کا فاعل ہے۔ اور یہ جملہ فعلیہ خبر ہے ظلو فعل ناقصہ کی اور یہ جملہ ناقصہ معطوف ہے لوفی شرط کا لام گئے۔  
 زائدہ جزائیہ ہے جس نے یقین کا فائدہ بھی دیا۔ قالوا فعل ماضی مطلق یہ سب جملہ قول و مقولہ جزا ہے شرط کی۔ صیغہ جمع مذکر مہم  
 صغیر جمع مستتر کا مرجع وہی مذاق باز کفار ہیں یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ان حرف تحقیق لغوی ہے عمل ہے ماکافہ کی وجہ سے۔  
 سیکوت فعل ماضی مطلق مجھول واحد مؤنث سکوت سے بنا ہے۔ معنی عقل کا گڑبڑ۔ نظر غلط ہونا۔ بے ہوش کرنا۔ نشہ ہونا۔  
 جادو ہونا۔ نظر بندی کرنا۔ باب تعیل سے ہے مصدر ہے تکیڑ۔ معنی نظر بندی کرنا۔ انصار۔ جمع نکسر منصرف ہے۔ اس  
 کا واحد ہے نصر بحالت رفع ہے کیونکہ نائب فاعل ہے سیکوت کا نا صغیر جمع متکلم مجرور متقبل مضاف الیہ انصار مضاف کہ  
 بل حرف عطف تشریف حکم کے لیے یعنی سابعہ فعل معطوف علیہ سے صا کر معطوف پر گانا سخن۔ صغیر جمع متکلم مرفوع مقص  
 بتدا ہے۔ قوم اسم مفرد لفظاً۔ معنی جمع بحالت رفع ہے کیونکہ خبر ہے بتدا کی۔ موصوف ہے صا بعد کا مسحورون۔ ام مفعول  
 جمع مذکر کا صیغہ۔ سخن سے بنا ہے معنی جادو کرنا۔ مہم صغیر اس میں پوشیدہ ہے۔ مرفوع ہے الی کا نائب فاعل ہے یہ جملہ  
 اسمیہ ہو کر صفت ہے موصوف کی اور یہ مرکب توصیفی سخن بتدا کی خبر ہے۔ اور یہ جملہ اسمیہ عطف ہے سیکوت پر۔ وہ جملہ  
 فعلیہ مقولہ ہے قالوا کہ۔ پھر وہ جناب ہے شرط کی۔ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَتَازِجَاتٍ بَيْنَ يَدَيْهَا وَحِفْظُنَّهَا  
 مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ داؤ۔ ابتدائیہ۔ لام گئے برائے تاکید قد جَعَلْنَا۔ فعل ماضی قریب صیغہ جمع متکلم باب فتح  
 سے جَعْل سے مشتق ہے معنی بنانا۔ ٹھیکرانا مقرر کرنا۔ بدلنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ فی جاتا ظرفیہ مکانیہ۔ السماء الف لام  
 جنسی یا عہدی سماء نام ہے بلند کرے کا۔ جادو مجرور متعلق ہے قد جَعَلْنَا بُرُوجًا بمعنی خیمہ۔ گول عمارت۔ شاہی محل۔  
 بلند عمارت۔ جمع خیمہ ہے بُرج کی۔ آسمان مثل خبر بُرج کے اوپر نیچے ہے پھانگوں کی شکل۔ اس طرح بارہ حصوں کا نام بارہ  
 بُرج ہئے بحالت فتح ہے مفعول پہلے داؤ عاطفہ عطف قد جَعَلْنَا بِرُجٍّ تَازِجَاتٍ فعل ماضی مطلق باب تفعیل سے صیغہ جمع متکلم  
 مصدر ہے تَزَيُّجٌ بمعنی خوبصورت کرنا تَزَيُّجٌ اور تَزَيُّجٌ سے بنا ہے صا۔ صغیر معطوف متقبل کا مرجع السماء ہے۔ لام جازہ انفع  
 کا۔ ناظرین۔ اسم فاعل ہے باب نصر کا۔ صیغہ جمع مذکر۔ نظر سے مشتق ہے معنی دیکھنا۔ ناظرین معنی آنکھوں سے دیکھنے والے  
 جادو مجرور متعلق ہے تَزَيُّجًا کا۔ داؤ عاطفہ۔ عطف ہے قد جَعَلْنَا بِرُجٍّ حِفْظُنَّهَا صیغہ جمع متکلم باب سجع سے ہے بحفظ  
 سے بنا ہے معنی بچانا حفاظت کرنا یہ تینوں فعل متعدی ایک مفعول ہیں۔ صا صغیر کا مرجع سماء ہے من جازہ بمعنی اب جازہ  
 یا معنی عن جازہ زوالیہ۔ کل اسم تاکید ہی جمعیت کے لیے۔ مروجہ کہ کا سورہ ہے شیطن اسم مفرد ہے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ بروزن



فَيَعَالُ يَافَعَالًا - كَتَبْتُ سَے مشتق ہے معنی دور ہوتا۔ سرکش ہوتا۔ مردود ہوتا۔ یا شَطَطٌ سَے بنا ہے معنی ہلاک ہونا۔ بحالت کسر مضاف الیہ ہے کُلُّ کا موصوف ہے مابعد کا رجم اسم مفرد مبالغہ صفت مثبتہ ہے۔ رَجُمٌ سَے بنا ہے معنی مرجوم اسم مفعول ہے۔ ترجمہ ہے رجم کیا ہوا سنگسار کیا ہوا پتھروں سے۔ موت مراد نہیں بحالت کسر سے صفت ہے شیطان کی۔ إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُّبِينٌ وَالْأَرْضُ مَدَدُ نَهَا وَالْقَيْنَاتُ فِيهَا رَوَاسِي وَالْأَنْشَاءُ فِيهَا مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٌ - الْأَحْرَفُ اسْتِنَا یا لغو ہے لَکِنْ عاطفہ کے معنی میں ہے اور عطف ہے جَعَلْنَا پر یا۔ اسْتِنَا منقطع کے لیے ہے۔ کیونکہ مشتق منہ لَا يَدْخُلُ الشَّيْطَانُ کا جملہ پوشیدہ ہے اُس میں دخول کا ذکر ہے اور مشتق استرق ہے استراق دخول میں شامل نہیں۔ یا مشتق متصل ہے کیونکہ پوشیدہ عبارت بھی استرق ہے۔ مگر پہلا قول قوی ہے۔ مَنِ اسم موصول مراد شیطان ہے۔ اسْتَرَقَ باب افعال کا ماضی مطلق معروف ہے نَرَقٌ سَے بنا ہے معنی چوری کرنا مَوْزُونٌ فاعل کا مرجع مَنِ ہے۔ السَّخُّ - بمعنی سنایا مصدر ہے یا حاصل مصدر بمعنی بات کلام۔ گفتگو بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے۔ الف لام جنسی ہے ف عاطفہ تعقیبیہ ہے۔ آتَّبَعُ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب تَبِعَ سَے بنا ہے بمعنی پیچھے پڑنا۔ لَکْنَا۔ چلنا۔ ذَاصِمِيرٌ واحد مذکر غائب کا مرجع مَنِ ہے شَهَابٌ بروزنِ فَعَالٌ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ بمعنی انگارہ۔ آسمانی بجلی۔ شعلہ۔ ٹوٹتا ہوا آگ۔ یہاں یہی مراد ہے۔ مَرْوَعٌ ہے کیونکہ فاعل ہے آتَّبَعُ کا۔ موصوف ہے۔ مُبِينٌ مَرْوَعٌ اسم فاعل ہے صفت ہے شَهَابٌ کی۔ باب افعال سے ہے دراصل تھا مُبِينٌ - مصدر ہے اِيْيَانٌ - بمعنی ظاہر کرنا۔ ظاہر طور۔ روشن کرنا۔ روشنی دینا۔ یہاں مراد ہے روشنی والا۔ واو سر جملہ۔ الْأَرْضُ - الف لام استعراقی ہے یا جنسی۔ اَرْضٌ اسم مفرد جاد مؤنث لفظی ہے بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے پوشیدہ فعل ماضی خَلَقْنَا یا بَسَطْنَا کا۔ معشر پوشیدہ ہے مَدَدْنَا باب نصر کا ماضی مطلق معروف صیغہ جمع متکلم۔ مَدَدٌ مضاعف تِلْكَ سَے بنا ہے بمعنی پہچانا۔ پھیلانا پھینکا۔ دراز کرنا۔ لبا کرنا۔ یہاں مراد پھیلانا ہے تفسیر ہے پوشیدہ فعل بَسَطْنَا کی۔ اگر خَلَقْنَا پوشیدہ ہو تو پہچانا بھی کہہ سکتے ہیں۔ ذَاصِمِيرٌ واحد مؤنث غائب کا مرجع اَرْضٌ ہے۔ مفعول یہ ہے مَدَدْنَا کا۔ واو عاطفہ۔ عطف ہے مَدَدْنَا پر۔ الْقَيْنَاتُ باب افعال کا ماضی مطلق معروف مثبت صیغہ جمع متکلم۔ مصدر ہے الْقَاءُ - بمعنی ڈالنا۔ گار حنا۔ پھینکنا۔ ٹھونکنا۔ یہاں مراد ٹھونکنا۔ لَعْنٌ سَے بنا ہے ناقص یا ئی۔ لعنت میں لَعْنٌ کا معنی ایسا ٹھونکنا گار حنا کہ کچھ حصہ نظر آتا ہے۔ فی جادہ طریقہ ذَاصِمِيرٌ کا مرجع اَرْضٌ ہے۔ ذَوا سَی - اسم جمع مکسر ہے۔ اس کا واحد ہے رَاسٌ یا رَاسِی - اس کا مؤنث لفظی رَاسِیۃ - اس کی جمع مؤنث سالم رَاسِیٰتٌ - بمعنی بوجھ۔ نَمْرٌ - پہاڑ۔ یہاں بمعنی پہاڑ ہیں۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے الْقَيْنَاتُ کا۔ واو عاطفہ۔ عطف ہے مابعد عبارت کا اَمَدٌ نا پر۔ اُبْتَنَّا - فعل مطلق معروف صیغہ جمع متکلم۔ باب افعال سے ہے۔ اِنْبَاتٌ مصدر معنی اگنا متعدی ایک مفعول ہے ثَبَّتٌ سَے بنا ہے بمعنی اُکٹا۔ فی طریقہ مکانہ ذَاصِمِيرٌ واحد مؤنث کا مرجع اَرْضٌ ہے۔ مَنِ بیانہ زائد ہے کُلُّ اسم تاکید کی کثرت کے لیے مجرور ہے مَنِ سَے مضاف ہے شَیْءٌ اسم مفرد جملہ مذکر



یعنی چیز مراد ہیں نباتات۔ شجرات اور اہلِ گفت کے نزدیک نئی ہر اُس چیز کو کہا جاتا ہے جو نظر میں آ سکے یا محسوس کیا جاسکے اور اس میں پسند یا ارادے کا دخل ہو۔ اسی سے ہے مشیت۔ بحالتِ جنم ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے مابعد کا موصوف ہے۔ موزون اسم مفعول واحد مذکر کا صیغہ ہے بابِ صریح سے ہے وُزْنُ مثالِ واوی سے مشتق ہے۔ یعنی۔ تولنا۔ مناسب کرنا۔ برابر کرنا۔ مقدار مقرر کرنا۔ انداز سے سے کرنا۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ اگر تولنا حقیقی لغوی معنی مراد لیے جائیں تو یہاں مجاز ہوگا۔

تفسير المائدة | وَكَوَفَّحْنَاهُمْ عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ۚ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ  
أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ۚ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا

لِلْمَنْظَرِ يُنَبِّئُ ۚ اور اگر ہم ان مندری مقصب کافروں پر یعنی ان کی نگاہوں پر آسمان کی طرف سے کوئی دروازہ کھول دیں جو حیثیت آسمان کے مطابق بہت بڑا بھی ہو تاکہ ہر شخص دیکھ لے پھر عین دہر کی چمکتی فضاؤں میں ملائکہ بھی اترتے چڑھتے نظر آئیں یا یہ خود چڑھیں مگر یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ کفار کا سابقہ مطالبہ خود اپنے پڑھنے کا نہ تھا بلکہ فرشتوں کے آنے جانے کا تھا اور سمجھتے تھے کہ فرشتے آسمانوں میں ہوتے ہیں۔ اسی یہود و مطالبہ کی حقیقت بیان فرمائی جا رہی ہے کہ اگر یہ اپنی مطالبہ کی منظوری کی صورت میں اپنی نگاہوں سے آسمان کا دروازہ بھی دیکھ لیں اور فرشتوں کو بھی آتے جاتے آپ کے پاس دیکھ لیں تب بھی یہ غیبتِ رومیں ایمان نہیں لائیں گے بلکہ کہیں گے کہ یہ سب نظر بندی کے کھیل تماشے ہیں ہماری نظریں باندھ دی گئی ہیں جو ہمیں یہ غیر حقیقی چیزیں نظر آتی ہیں۔ صرف تصوراتی تخیلاتی شعبہ بازی ہے۔ بلکہ ہم تمام قوم ہر شخص چھوٹا بڑا مومن کافر جادو زدہ کر دیا گیا اور معاذ اللہ جادو بھی ان ہی نبی بننے والے محمد صاحب نے کیا ہے۔ کیسی بد عقلی ہے ان کفار کی کا بھی کہہ رہے تھے۔ اِنَّكَ لَمُخْتَلُوْنَ۔ بیشک تم اسے تمہارے مجنون ہو۔ اور ایں کہہ دیں گے کہ ہم مسخوریں حالانکہ مجنون کسی کو مسحور نہیں کر سکتا ساحر تو بڑی عقل و ہوش والا ہوتا ہے۔ یہ بد عقل لوگ یہ نہیں سوچتے کہ جب ہم نے آسمان بنائے ہیں تو ان کا شاندار نظام قائم فرمایا اس میں مضبوط قلعہ نما برج بنائے اور اُس آسمان کو یا ان برجوں کو ہم نے نہایت ترتیب و انتظام کے ساتھ بے حد دلکش زینت بخشی۔ تمام اہل نظر و فکر والوں کے لیے یا ہر دیکھنے والے کے لیے کہ چاند و سورج سے روشن کیا اور ستاروں سے چمکایا تو ہم نے زمین کو پیدا فرما کر بے انتظام کس طرح چھوڑنا تھا۔ یہاں کے نند و تابانی کے لیے انہی دوسریں کو بھیجا گیا۔ اور ان کی نورانی کرنوں سے اویسا صفا کو فیضیاب کر کے زمین کو مزین کیا بھی ہماری ہی کیرمانہ ذمہ داری ہے۔ جب آسمان کے بروج و کواکب کو تسلیم کرتے ہو تو زمین پر بھی نور و نبوت کو تسلیم کرو۔ آسمان ملائکہ کے لیے ہے زمین انسانوں کے لیے اسے انسان یہاں ہر چیز انسانوں کے ذیل ہی ملے گی نالجاؤ مطالبے نہ کرو بندہ بن جاؤ۔ قرآن مجید میں تین جگہ بروج و کواکب کو تسلیم کر کے کہا ہے۔ جگہ یہاں وہ جگہ اور ہے۔ بروج کے



بارے مفسرین اور کاھنوں نجومیوں کے مختلف اقوال ہیں۔ تعداد میں دو قول ہیں زیادہ قدیم میں اہل بابل کے نجومیوں کاھنوں نے دھائی سو تعداد بتائی ہے پھر سریانی اقوام اور اُس کے بعد یونانی اقوام نے بارہ برج کا تذکرہ کیا۔ پھر عربیوں نے ان برجوں کے نام وضع کر ڈالے۔ ۱۔ حمل۔ ۲۔ ثور۔ ۳۔ جوزا۔ ۴۔ سرطان۔ ۵۔ اسد۔ ۶۔ سنبلہ۔ ۷۔ میزان۔ ۸۔ عقرب۔ ۹۔ قوس۔ ۱۰۔ جدی۔ ۱۱۔ دلو۔ ۱۲۔ حوت۔ اور چونکہ یہ دنیا کی اشیاء کے نام ہیں کچھ جاندار کچھ بے جان تو اہل مصر اور شام کے کاھنوں نجومیوں نے انہی جانوروں چیزوں کی شکلوں پر برج کی شکلیں بنا ڈالیں جو آج تک علیٰ آرہی ہیں مگر یہ سب بتاؤٹی تخیلات ہیں حقیقت کے خلاف۔ مفسرین کے اس بارے میں پانچ قول ہیں۔

۱۔ بارہ برج پورے آسمان ذیہا کا نقشہ ہے اور جلیہ گویا آسمان بڑے خربوزے کی قتل ہے اور بارہ برج اس کی بارہ کھانسیں ہیں۔ ۲۔ بارہ برج آسمان میں چاند و سوزج کی بارہ منزلیں ہیں جو موسموں کے اعتبار سے مختلف وقتوں کی گزر گاہیں ہیں جس کو سوزج روزانہ طے کرتا ہے اور چاند مہینہ میں ایک بار۔ ۳۔ بارہ برج آسمان کے بارہ قلعے ہیں جو مختلف قدرتی دھاتوں کے بنے ہیں۔ ۴۔ بارہ ستارے ہیں۔ ۵۔ اس کی حقیقت تو اللہ رسول ہی بہتر جانتے ہیں مگر جس قول پر اکثریت ہے وہ یہ ہے کہ بارہ برج بارہ ستارے ہیں چھ زمین کی شمالی طرف جن میں تین گرمی اور تین موسم بہار میں سوزج کی گزر گاہ ہے اور چھ جانب جنوب میں جن میں تین سردی میں اور تین موسم خزاں میں سوزج کا راستہ ہیں جب آفتاب ان کے پاس سے گزرتا ہے تو زمین والوں کو یہ برج ستاروں کی طرح چمکتے دکھائی دیتے ہیں۔ اس لیے فرمایا گیا تَرٰیثَہَا ہم نے ان کو خوبصورت کر دیا۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ قضا منیر سے سما مراد ہے نہ کہ بروج۔ یعنی ہم نے آسمان کو ستاروں سے مزین کیا۔ ایک قول ہے کہ آسمان سے مراد حقیقی سما نہیں بلکہ بلندی مراد ہے۔ اور رب تعالیٰ نے زمین کی بلندیوں کو ٹوٹ کر مزین فرمایا۔ دن میں سوزج کی تابانیوں سے ۱۔ چاند اتوں میں کرنوں کی شب افزویوں سے ۲۔ اندھیری راتوں میں ستاروں کی جلوہ ریزیوں سے۔ ۳۔ صبح فردزاں۔ فجر کی دہریائیوں سے ۴۔ شام مغرب غروب کی سرخ و سفید رعنائیوں سے۔

۵۔ موسم گہا میں نیلگوں آسمان کا گہرنا۔ ۶۔ برسات میں کالی گھاؤں کا اٹھنا۔ ۷۔ کہیں قوس و قزح کی رونمائی۔ ۸۔ توکس شفق کی زینت فلکی۔ یہ سب حسین و جل منظر کس قدر تو دل لے نے بنائے تَرٰیثَہَا ہم نے ہی فضاؤں کو جلا بخشی اور یہ منظر کشی نگاہوں کی تازگی۔ قلب جگر کے لیے سکون و راحت کس کے لیے کیا۔ لَنَّا ظُورِین۔ اسے انسانوں ہم چم کریم سب نے تم دیکھنے والوں کے لیے ہی سب زمین و آسمان کی یہ خوشنمائیاں پیدا کی ہیں۔ یہاں جَعَلْنَا کا معنی پیدا کرنا ہے کیونکہ یہ متعدی ایک مفعول ہے۔ اگر حرفِ نئی کو ظرفیہ نہ مانا جائے بلکہ بمعنی ب بارہ قادیہ کہا جائے تو جَعَلْنَا بمعنی صَيَّرْنَا ہوگا۔

یعنی آسمان کو بروج بنایا۔ وَ حَفِظْنٰہَا مِنْ كُلِّ شَیْطَانٍ رَّجِیْمٍ اَلَا مَنْ اَسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ یُشَہَبُ بِمِیْنٍ وَّ اَلَا مَنْ مَدَّ دُنْہَا وَّ اَلْقِیْنَا فِیْہَا نَارًا وَّ اِیْسٰی وَّ اَنْبِیَآئِنَا فِیْہَا مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَّسْوُومٌ وَّ اِنِ

اور جس طرح زمین کی طرف اپنا ذکر اپنا کلام قرآن و حدیث ادیا علما کے دماغوں اور سینوں پر ہم نے ہی نازل فرما کر زمین کے



انسانی شیطانوں سے اس ذکر کی حفاظت ہم نے ہی فرمائی۔ اسی طرح ہم نے ہی اپنی اُن قبلی اور اسرارِ الہیہ والے کلام کی ہر ایسی شیطان سے حفاظت کی جو کلام فرشتوں کی زبانوں پر نازل فرمایا۔ اور اس آیت پاک کا مقصود بیان یہ ہے کہ زمین و آسمان کی حفاظت درحقیقت وہاں درست حالت میں کلامِ الہی کا موجود رہنا ہے۔ اور قانونِ الہی کا نفاذ ہونا اور چرچہ رہنا ہے۔ اور زمین و آسمان کا نفاذ یہی ہے کہ کلامِ الہی شریعتِ خداوندی۔ قانونِ باری تعالیٰ کا نفاذ۔ عمل۔ ادب۔ وقار۔ دلوں میں ہیبت نہ رہے۔ یا قانونِ الہی میں کلامِ اللہ میں لفظی معنوی ملاوٹ کر دی جائے۔ رب تعالیٰ نے ان ہی فسادوں سے آسمان و زمین کو شیطانوں سے بچایا۔ ورنہ یہ ایسی شیطان یا انسانی شیطان نہ آسمان کو توڑ سکتے ہیں نہ زمین کو نہ آسمان کو بدل سکتے ہیں نہ زمین کو مفسرین صحابہ کرام فرماتے ہیں پہلے زمانوں میں جنات کو آسمانوں اور جنت میں جانے کی اجازت تھی۔ لیکن آدم علیہ السلام کی گستاخی سے تمام جنات اور ابلیس کو جنت سے منع کر دیا گیا صرف دروازہ جنت تک پہنچ سکتے تھے۔ جب ولادتِ مسیح علیہ السلام ہوئی تو ان کی رفعتِ آسمانی کے اعزاز میں شیطانوں کو زمین و آسمانوں سے روکا گیا۔ اور جب عیدِ میلادِ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئی تو سب آسمانوں سے روک دیا گیا۔ غالباً معراجِ مصطفیٰ کے اعزاز میں تاکہ کوئی آسمان کسی شیطان سے گندہ نہ ہو سکے گزرگاہِ مصطفیٰ کو پاک و صاف رکھنے کے لیے کئی سال پہلے ہی انتظام فرما دیا گیا۔ اب آسمان دنیا کے کناروں تک جاسکتے ہیں۔ پہلے بھی یہ شیطان ذریت اور خود ابلیس ملائکہ سے غیبی باتیں سن کر اپنے جادو گروں کا صنوں کو اگر بناتے تھے اور یہ کا صحن لوگوں کو سنا دیتے تھے۔ فرعون مصر کو ولادتِ موسیٰ کی پیشگوئی وغیرہ اسی زمرے میں تھیں۔ اور اب بھی یہ شیطان پہلے آسمان کے کنارے تک دولت پر داز کرتے جاتے ہیں یا ایک دوسرے پر چڑھ کر سیڑھی کی طرح پہنچتے ہیں اور ملائکہ کی گفتگو سے کچھ چوری کر لیتے ہیں مگر پوری نہیں سن پاتے کہ شہابِ بینِ آگ کے نکلنے کی طرح ان کے پیچھے دوڑتا ہے اگر لگ جائے تو یا یہ شیطان مر جاتے ہیں یا دیوانے بھوت بن جاتے ہیں اور جنگلوں میں چھلاد اپنے پھرتے ہیں پھر کا صنوں کے پاس نہیں جاسکتے اور اگر بج جائیں تو جو تھوڑا بہت سنا ہوتا ہے اس میں سو بھٹ شامل کر کے جادو گروں کو سنا دیتے ہیں اور ایک اور پیشگوئی سچی نکل آنے سے اُن کی دکانداری چمک جاتی ہے۔ ملائکہ ان برجوں میں بیٹھے ہوتے ہیں اور جب رب تعالیٰ کی طرف سے کوئی قانون سنایا جاتا ہے تو تمام فرشتے ہیبت و خشیت سے تسبیح پڑھتے ہیں جس کی آواز شیطان سنا ہے وہ اپنی ذریت کو بھگاتا ہے کہ جاؤ سنو کیا بات ہو رہی ہے تب سب جنتِ شیطانی خفیہ اور چوری چھپے کان لگاتے ہیں۔ جب ملائکہ تسبیح سے خاموش ہوتے ہیں تو ہر نیچے آسمان والا فرشتہ اوپر والے آسمان کے فرشتوں سے پوچھتا ہے کہ کونسا قانون اور پیشگوئی ارشاد ہوئی جب یہ اظہار ہوتا ہے تو یہ جنات بھی سن لیتے ہیں یہاں تک کہ شہاب کا شعلہ ان پر پڑتا ہے تو یہ بھاگتے ہیں جس کو وہ شعلہ لگتا ہے وہ یا زخمی یا پاگل یا قتل ہو جاتا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ آسمانی برج ہمت بڑے بڑے ہیں سب سے بھوٹا برج زمین کے سب سے بڑے پہاڑ برابر ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ یہ جو



ستار اٹوٹا دکھائی دیتا ہے یہ وہی شہاب مبین ہے جو اس وقت کسی شیطان کے پیچھے بھاگ رہا ہوتا ہے۔ فلاسفہ قدیم و جدید اور سائنسدانوں نے اس بارے میں بڑے عجیب عجیب نظریات قائم کئے ہیں اور فرضی چٹانوں کو اٹھا کر عجائب خانوں کی زینت بناتے ہوئے ان کو شہاب شاقب آسمانی کا نام دیا ہے۔ اور ہمارے ایک اردو نگار افسانوی مفسر صاحب نے اقبالیات کا سہارہ لیتے ہوئے ان لغویات پر ایمان قائم کر لیا ہے۔ حالانکہ شہاب جس کو ثابت بھی فرمایا گیا ہے اور نجم بھی وہ اسرار الہیہ ہیں نہ وہ پتھر ہیں نہ زمین پر آتے ہیں اس کی حقیقت نبی کریم ہی جانتے ہیں جنہوں نے احادیث میں ذکر فرمادیا جس وہی صحیح ہے۔ جن اشیاء کی کھربوں تعداد میں امریکہ وغیرہ کی انسائیکلو پیڈیا کرنے کی خبر دیتی ہے وہ کوئی اور عجائبات قدرت ہوں گی جس طرح آسمانوں کو پھیلا کر اس میں برزخ بنا دیے۔ ہم نے پانی پر زمین کو پھیلا دیا اور اس پر مضبوط پہاڑوں کو ٹھونک دیا تاکہ یہ زمین نہ چلے نہ پھرے نہ حرکت کرے بلکہ ایک جگہ ساکت و جامد رہے۔ سیارہ نہ ہو سکے ساکن رہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ زمین مقام کعبہ سے بنی شروع ہوئی اور چاروں طرف بیکدم بیک وقت یک رفتار پھیلنی شروع ہوئی۔ یہ زمین شمال میں اونچی ہے سب پہاڑ اسی جانب ہیں اور جنوب کی طرف جھکی ہوئی ہے۔ اسی طرف ہند رہے۔ اس جھکاؤ سے دریا جاری ہوتے ہیں اور ساری زمین کو پانی پہنچتا ہے۔ اس طرح بناوٹ میں بھی عجیب کریمانہ حکمت ربانی ہے اسی سبب اور ذریعے سے ہم نے زمین کے ہر موزون حصے پر ہر قسم کی چیزیں اگائیں جو آسمانی موزوں ہیں۔ یا اس طرح کہ تولی اور نپائی جاتی ہیں اور ہم وزن کی جاتی ہیں یا اس طرح کہ زمین کی کمزوری اور طاقت کے ہم وزن وہاں پھل پھول کھیتیاں اور درخت اگلے گئے۔ اسی طرح خشک تربیت و مٹی والی زمین کے حساب سے چیزیں اگائی گئیں یا اس طرح کہ ہر نباتات اپنے قد و حجم رنگ بو۔ اور مزے کے اعتبار سے نہایت مناسب پیدا فرمایا گیا۔ اس سے مختلف کبھی کوئی نہیں ہو سکتا۔ سرو کا درخت گھٹے گھٹے نیاز و نہ کا پودا نہیں بن سکتا اور نیاز و بوز بڑھ کر سرد نہیں بن سکتی۔ اسی طرح گلاب چھوٹا ہو کر جلی کے پھول برابر نہیں ہو سکتا اور چلی گلاب برابر نہیں ہو سکتی غرض کہ ہر وقت ہر چیز ہر پودا بیلین بولے نہایت موزوں ہیں ہر معنی کے لحاظ سے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ نبی کی دشمنی والی بختریلی زمین میں اللہ کی توحید کا غیہ پیدا نہیں ہو سکتا خواہ کتنے عجا

قدت اور نشانات الہیہ دیکھ لے۔ یہ فائدہ وَلَوْ فَتَحْنَا (الح) سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ اگرچہ کفار نے توحید و رسالت کے ثبوت کے لیے فرشتوں کا مطالبہ کیا تھا جس کو رب نے رد فرمادیا۔

مگر یہاں بتایا گیا کہ کفار کو فرشتوں کی باتیں پہنچ جاتی ہیں۔ بذریعہ کاہن و نجومی و جادوگر اور کاہنوں کو بذریعہ ان کے جنات کے۔ تو یہ اتنا ثبوت ایمان کے لیے کافی ہے کہ کچھ یہودی کاہنوں کو عیسیٰ علیہ السلام اور پیارے



آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا ولادت پاک سے پہلے ہی پتہ لگ گیا۔ اسی طرح غمزد کے کاھنوں کو ابراہیم علیہ السلام کا فرعون کے کاھنوں کو موسیٰ علیہ السلام کا ولادت سے پہلے پتہ لگ گیا۔ یہ فرشتوں کی زبانی ہی گواہی ہے مگر کفار نے پھر بھی نہ مانا۔ یہ فائدہ۔ اِنَّ مِّنْ اَشْئَاقٍ فَرَّانٍ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ زمین حرکت نہیں کرتی نہ گردش کرتی ہے نہ چلتی ہے۔ یہ فائدہ۔ فَيَخْأَرُ وَاِیَّی فَرَّانٍ سے حاصل ہوا لہذا سائنس کا نظریہ غلط ہے۔ اس کی مزید وضاحت کے لیے ہمارا فتاویٰ العطا یا۔ دیکھئے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

**احکام القرآن** پہلا مسئلہ۔ جادو کا علم اور جادو کا اثر درست ہے مگر انبیاء کرام کی کسی چیز کو یا معجزے کو جادو سے مشابہ کشا حرام بلکہ کفر ہے۔ یہ مسئلہ سُکُوتُ اَبْصَارُنَا۔ راجح سے مستنبط ہوا۔  
دوسرا مسئلہ۔ چوری کرنا ہر وقت ہر اعتبار سے برا ہے اگرچہ نیکی والی چیز کی ہو۔ دیکھو جنات ملائکہ اچھی باتیں سنتے تھے مگر اس کو چوری فرماتے ہوئے برائی اور قابلِ سزا جرم قرار دیا گیا۔ لہذا اپنی کتاب اپنے پڑھنے کے لیے یا قرآن مجید تلاوت کرنے کے لیے کہیں سے چوری کرنا حرام ہے۔ ہاں اپنے حق وصول کرنے کے لیے چوری جائز ہے یہ مسئلہ سُکُوتُ اَبْصَارُنَا سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

**اعتراضات** پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ اگر یہ کفار آسمان پر چڑھ جائیں یا فرشتے آسمان سے دن و رات اترتے چلے آئیں ان کی آنکھوں کو نظر بھی آجائیں تو بھی یہ کہیں گے کہ ہماری آنکھوں پر جادو کر دیا گیا ہے یہ سب جادو کی نظر بندی ہے حقیقت کچھ بھی نہیں۔ تو سوال یہ ہے کہ کفار کی اتنی بڑی تعداد بھلا کیسے سب کے سب اس طرح تک کر سکتے تھے کوئی تو حقیقت کو یقینی پہنچاتا۔ اور اگر واقعی سب تک کرتے ہوئے انکار کر جائیں تو حق اور شاہد سے پراغما نہیں رہتا۔ پھر ان تک اور انکار کرنے والوں کا تصور نہیں ہوتا اور وہ معذور سمجھے جائیں گے۔

جواب۔ تفسیر کبیر میں امام رازی نے اس کے دو جواب دیے ہیں ایک یہ کہ یہاں مشاہدے قلبی یا عقلی کا انکار مراد نہیں دل سے اس مشاہدہ ملکوتی کو یقینی سمجھتے تھے مگر فقط تعصب اور ضد صحت دھرمی کرتے ہوئے اس کو جادو کہتے۔ اسی لیے یہاں قرآن میں لَقَالُوا اَیُّہُ ذَکَ لَفِیْمُوْا یعنی فقط زبانوں سے انکار ہی کرتے عقل و دماغ سے اور دل سے سچی سمجھ پالیتے سمجھ میں غلطی یا شک نہ ہوتا اس لیے اب زبانی انکار سے وہ معذور نہیں ہو سکتے۔ جہاں تک ان کی عقلی اور قلبی حالت و کیفیت کا تعلق ہے وہ تو ان معجزات کو بھی سچا سمجھتے ہیں جو دیکھ چکے ہیں۔ لیکن ضد میں ہی اگر پھر بھی فضول مطلب لے کرتے ہیں۔ بتایا جا رہا ہے مطالبہ پورا کرنا مقید نہیں زبان سے پھر بھی منکر ہی رہیں گے۔ اور نئے انکار کے لیے بہانہ جادو کا بنائیں گے دوسرا جواب یہ کہ لَقَالُوا سے مراد سب سے کافر نہیں بلکہ صرف صحابہ کرام ہیں کیونکہ وہی مطالبہ کرتے تھے اور وہی صحت مرا



تھے عوام یہ قوف توجہ ضروری تھے۔ دوسرا اعتراض۔ جادو کی کوئی حقیقت نہیں اگر جادو کی کچھ حقیقت ہوتی تو کسی حقانی چیز میں بھی یقین نہیں کیا جاسکتا۔ یہاں تک کہ حقیقی شخصیت کا بھی انکار کیا جاسکتا کہ یہ وہ آدمی ہی نہیں جو اپنے آپ کو کہہ رہا ہے نظروندی سے ہیں وہ نظر آرہا ہے (معتزل)۔

جواب۔ جادو اپنی جگہ برحق اثر رکھتا ہے۔ مگر وجہ اس کا اثر نہیں پہنچ سکتا۔ کسی کی ذاتی شخصیت پر اور ذاتی نام پر۔ اور آسمان کی فضاؤں پر۔ یہ زمین کی چیز ہے زمین تک ہی رہتا ہے تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَحَفِظْنَا۔ اور ہم نے حفاظت فرمائی ان آسمانوں کی ہر شیطان رجم سے۔ یہ کیوں فرمایا گیا شیطان بھلا آسمان کا کیا نقصان کر سکتا ہے کیا ابلیس یا کوئی اور دوسرا شیطان آسمانوں کو توڑ سکتا ہے۔ یہ یعنی بات ہے کہ وہ ہرگز ایسا نہیں کر سکتا۔

جواب۔ حفاظت صرف گرنے سے ہی نہیں کی جاتی۔ بلکہ گندہ کرنے سے حفاظت۔ چوری سے حفاظت۔ شور مچانے سے حفاظت غرض کہ حفاظت بہت قسم کی ہے یہاں مراد ہے جاسوسی اور غیبی باتوں کی چوری کی حفاظت۔ عام طور پر کہا جاتا ہے کہ گھر کی چوروں سے حفاظت کرو یعنی کوئی چیز نہ لے جائیں۔ گھر کی کنوؤں سے حفاظت کرو یعنی گندہ۔ پلید نہ کر دیں۔ گھر کی بچوں سے حفاظت کرو یعنی شور نہ مچائیں۔ یہاں کہیں بھی توڑنے کا خدشہ نہیں ہوتا۔

چوتھا اعتراض۔ ان آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ شیطان جنات آسمانوں سے غیبی باتیں چرا لاتے ہیں اور اپنے کاھنوں کو پہنچا دیتے ہیں۔ تو پھر اللہ تعالیٰ کی باتیں اور کلام انبیاء کرام علیہم السلام کے پاس آنا معجزہ نہ رہا۔ کیونکہ معجزہ وہ ہوتا ہے جو صرف انبیاء کرام کے ہاتھوں اور ذریعے ظاہر ہو۔ جب یہ غیبی خبریں کاھنوں کو بھی مل جاتی ہیں اور وہ بھی بتاتے پھرتے ہیں تو معجزات اور وحی معجزہ نہ رہا نیز منکر نبوت کے نزدیک انبیاء کی غیبی خبریں ان کی صداقت کی دلیل نہ رہیں۔ کیونکہ منکر کہہ سکتا ہے کہ یہ بھی اگرچہ سچی خبر ہے مگر کسی شیطان نے ہی پہنچائی ہوگی۔ یہ کہنا بھی مائدہ مذہب نہیں ہو سکتا کہ شیطان پہلے جلتے تھے اب نہیں جاتے اب عید میلاد کے بعد سے ان کو روک دیا گیا۔ اس لیے کہ آیت کا اَلَا مَنِ اسْتَوْق۔ بتاتا ہے کہ اب بھی کچھ نہ کچھ چوری کر ہی لاتے ہیں۔ اور پھر یہ نبوت کے معجزات تو پہلے انبیاء کرام کے لیے بھی تھے۔ اُس وقت کیوں ان غیبی خبروں کو معجزہ کہا گیا۔ نیز منکر جو قرآن و حدیث کو حق ہی نہیں مانتا۔ اور نبوت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا انکاری ہے وہ کیوں نہ کہے گا کہ نبی کریم کی یہ غیبی خبریں بھی اَلَا مَنِ اسْتَوْق۔ کا حصہ ہی ہیں۔ چاہیے تو یہ تھا کہ شروع سے ہی ان شیطانوں کو روکا جاتا اور بالکل ہی روکا جاتا۔ ایسا کہ ایک لفظ بھی چوری نہ کر سکتے۔ جواب۔ اولاً تو وحی کا آنا یا غیبی خبریں دینا۔ ان کو معجزات انبیاء کرام میں شامل نہیں کیا گیا۔ یہ تو مقصد نبوت اور بعثت ہے۔ اسی کو سچا ثابت کرنے کے لیے معجزات دیے جاتے ہیں معجزہ اس کے علاوہ وہ خرق عادت ہے جو نبوت اور اخبار نبوت۔ شریعت۔ قانون الہی اور وحی کی صداقت کے لیے عطا فرمایا جاتا ہے۔ دوم یہ کہ انبیاء کرام کی خبریں وہ خصوصی غیب ہیں جو کسی فرشتے کو بھی معلوم نہیں ہوتیں نہ آسمانوں پر اُن کا چہرہ و تذکرہ ہوتا ہے۔ وہ پیغامات جو قلوب انبیاء و رسولان کرام پر نازل ہوتے ہیں وہ یہدھا جبریل ابن کے واسطے



بلکہ بعض پیغمبات الیہ جبریل علیہ السلام کے بھی بغیر نازل ہوتے ہیں۔ جو باتیں شیطنین ملائکہ کی محفلوں سے چلا لاتے ہیں وہ وحی الہی یا قانون باری یا کلام ربانی نہیں ہوتا۔ بلکہ عام دنیا کے آئندہ ہونے والے حالات کا تذکرہ ہوتا ہے۔ یہی کچھ باتیں کاغذوں تک پہنچ جاتی ہیں اور وہ لوگوں کو بتلاتے پھرتے ہیں کہ کل یہ ہوگا۔ علم نبوت اس سے کہیں زیادہ وسیع و بلیغ ہے۔ انبیاء کرام دنیا کی خبریں دینے نہیں بلکہ وہ تو قرب الہی اور طریقہ نجات کی راہیں بتاتے تشریف لاتے ہیں اگرچہ انکو معلوم سب کچھ ہوتا اور بتا سب کچھ سکتے ہیں۔ پانچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **وَالْأَرْضُ مَدَدُنَا حَا**۔ ہم نے زمین کو پھیلا دیا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین گول بھی نہیں اور کڑھ بھی نہیں کیونکہ جو چیز پھیلائی جاتی ہے وہ پتلی اور دراز ہوتی ہے۔ حالانکہ ہم اسے اسلامی فلاسفہ زمین کو گول کہہ مانتے ہیں۔ جواب۔ **مَدَدْنَا** کا لفظ ہی بتا رہا ہے کہ زمین کڑھ ہے۔ اس لیے کہ کڑھ ہر وہ عظیم چیز ہے جو لمبی چوڑی اور موٹی ہو اور جو چیز پھیلائی جاتی ہے اس کی دو صورتیں ہیں یا تو پسے بنی ہو پھر پھیلائی جائے۔ یا بناتے ہوئے پھیلائی جائے۔ پہلی صورت میں تو چوڑائی پسے ہوگی پھر پھیلانے سے لمبی ہوتی جائے گی۔ دوسری صورت میں چاروں طرف پھیلے گی اور چاروں طرف سے ہر چیز گول ہوتی ہے۔ پسے کی مثال جیسے لپٹی ہوئی دری یا قالین یا کارپٹ۔ دوسری کی مثال جیسے روٹی اور **مَدَدْنَا** کا معنی ہے چاروں طرف پھیلا نا۔ کیونکہ یہ فعل مطلق بلا قید ہے اور مطلق اطلاق پر ہی جاری ہوتا ہے۔ چھٹا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **وَالْقَيْنَا فَيُصَارُ ذَا سِي**۔ ہم نے اس زمین میں پہاڑوں کی کیلیں ٹھونک دیں اور دوسری آیت پاک میں ہے۔ **أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ**۔ تاکہ تم کوئے کر یہ زمین چل نہ پڑے۔ تو کیا یہ پہاڑ زمین میں شامل نہیں اور کیا یہ زمین کا جز نہیں۔ غیر ہیں۔ پھر ان میں کھیتی باڑی اور درخت پھل فروٹ غلہ دانہ انسانی رزق کیوں ہوتا ہے جب کہ رب تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے زمین سے تمہارا رزق پیدا کیا۔ یہ اعتراض اس لیے اُبھر کر اکیل ٹھونکی جاتی ہے اور کیل لکڑی کا غیر ہوتا ہے۔ جتنا بھی اور فضلاً نوٹا بھی۔ نیز کیا زمین پہلے پیدا ہوئی اور پہاڑ بعد میں ہوئے یا دونوں ایک ساتھ۔ **الْقَيْنَا** سے تو ثابت ہوتا ہے کہ پہاڑ بعد میں پیدا کئے گئے۔

جواب۔ پہاڑ زمین کی ہی جنس ہے۔ کیل کا غیر ہونا شرط نہیں۔ کیا آپ نے دروازے بنانے والے بڑھئی کا پینٹر (ترکھان) کو نہیں دیکھا کہ جب وہ ایک کواڑ کے پٹ کو جوڑتا ہے تو لکڑی کے دروازے میں لکڑی اور بانس کی کیلیں ہی ٹھونکتا ہے۔ اور لوہار کو نہیں دیکھا کہ لوہے کی دو چادروں کو جوڑنے اور ایک دوسرے کے ساتھ روکنے کے لیے لوہے کی ریٹ ہی ٹھونکتا ہے۔ تو اسی طرح رب تعالیٰ نے زمین کو روکنے اور ٹھیک کرنے کے لیے جنس زمین سے ہی پہاڑ کھڑے کر دیے جو زمین کے اندر تک ٹھکے ہوئے ہیں۔ ہاں ان کی نوعیت کچھ سخت ہے جس کو پتھر کہا جاتا ہے جب کنڈ میں کی اصلیت مٹی ہے مدہا یہ سوال کہ پسے کون پیدا ہوا تو اس میں مفسرین کے دو قول ہیں ایک یہ کہ پسے سب زمین بن گئی اور جب اس نے حرکت کی تو پہاڑ ٹھونکے گئے۔ دوم یہ کہ زمین اور پہاڑ ساتھ بنے اور پسے بڑھتے رہے **وَالشُّرُورُ رُؤُوسُ أَعْلَمُ**۔ برکیت یہ کوئی نیا اعتراض بات نہیں۔



## تفسیر صوفیانہ

تفسیر صوفیانہ

وَلَوْلَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا قَبِيرًا يَعْرِجُونَ لَقَالُوا  
 إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا  
 وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ وَحَفِظْنَاهَا

میں کُل شیطنِ رجیمِ شقی وہ میں جو دیکھتے بھالتے ہیں

وَأَن تَتَّبِعَهُم لَّيَظْمِرِينَ - وَحَفِظَتْهَا - مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ - شقی وہ ہیں جو دیکھتے بھالتے بھی اندھے بنے رہیں ایسے لوگوں کو سعادت کی کوئی خبر اور نجات کی کوئی تائید بھی مفید نہیں اُن کے لیے آسمانِ معرنت کے دروازے بغیر ان کی ریاضت و عبادت کے ہم اپنے کرم و فضل سے خود ہی کھول دیں اور وہ انوارِ مقدس کی روشنی میں مکاشفاتِ سُرار کی بیڑھیوں پر چڑھتے چلے جائیں یا صبحِ شریعت کے کھلے یومِ ظاہری میں ان کے پاس ظاہرِ طہسورِ اِسلامت ختمی جائیں تب بھی اُن کے نفوسِ شیطانیہ راہِ حقیقت سے دور ہو کر یہی کہیں گے۔ کہ یہ سب کچھ قلب کی حیلہ سازی اور مکرو و فنون کا جادو ہے کیونکہ ہر انسان کے ساتھ ایک شیطان ہے اور ابلیس کا تختِ سحرِ نفسانی پر قائم ہے مائل کو چاہیے کہ ہر وقت استرکی پناہِ شیطن و ابلیس سے بچنے کے لیے طلب کرتا ہے و سوسرہ ابلیسی دراصل مثلِ جادو کے ہے اور نفسِ امارہ اس کا جادوگر ہے اعضاءِ جسمانیہ اس جادو کے مسح میں جو گمراہی سے نظر بند ہیں اور ہر حقیقتِ قلبیہ کو جادو سمجھتے ہوئے مکاشفاتِ روحانی کو جادو سمجھنے لگتے ہیں۔ ابلیس کی عداوتِ اذلی ہے۔ اسی لیے ذریتِ ابلیس بھی عداوت میں مبتلا ہے اور اپنے بعد اُغلی ابلیس کے نابالغ اس سحرِ شیطانی کو توڑنے کے لیے ہر زبان و مکان میں ذکرِ بھری مژپ موفیاء ہے۔ اسی ذکر کی حبست سے ابلیسیت کی فنا ہے۔ بیشک ہم نے ذکرِ الہی کے بارہ برجِ لطائفِ آسمانِ بشریت میں بنادیے۔ قالبِ روحانی کو ان ہی اذکارِ الہیہ سے ہم نے مزین کر دیا ہے اہلِ مکاشفہ کے لیے۔ اگر جسمانی خلگی میں ذکرِ الہی کے چمکتے سورجِ چاند اور ستارے نہ ہوں تو انسانی ڈھانچہ ظلمتوں کی دنیا ہے اور تاریکیوں کا سمندر اندھیروں کا جنگل ہے۔ موفیاءِ کرام فرماتے ہیں کہ قالبِ بشریت میں بارہ لطیفے ہیں۔ اور ان کو منور و مزین کرنے کے لیے بارہ ہی ذکر کے چمکتے سیارے رواں ہیں اور عارفین کا ذکر کی گردش کرتا مثلِ شمس و قمر و کواکب سیارگانِ منازلِ سلوک کی بارہ شاہرہاں ہیں۔

۱۔ برج اول ناف ہے یہی لطیفہ اول اس کا ذکر چلی ہے یہ ذکر کی پہلی منزل ہے اسی کو معرفت کا پہلا آسمان کہا جاتا ہے اسی تک شیطان کی رسائی ہے اہل معرفت کی یہیں پر حفاظت فرمائی جاتی ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہوتا ہے اور ہم نے ہی حفاظت فرمائی اسے معرفت کی غیبی خبروں والو تمہارے اس آسمان اول کی ہر مرد و انرلی شیطن سے ۔ ۲۔ برج دوم نفس امارہ اس کا ذکر پھر ہے یہ دوسرا لطیفہ ہے ۔ ۳۔ برج سوم لطیفہ سوم ہے جو ناف کے مقابل پستانِ یمن کے پاس ہے ۴۔ برج چہارم داحنا کندھا یہی لطیفہ چہارم ہے ۔ ۵۔ برج پنجم شاہ رگ ۔ ۶۔ برج ششم قوتِ سامعہ ۔ ۷۔ برج ہفتم قوتِ باصرہ ۔ ۸۔ برج ہشتم قوتِ گویائی ۔ ۹۔ برج نہم دماغ ۔ ۱۰۔ برج دہم بایاں کندھا ۔ یہی نطفۃ البوت کا مرکز ہے اور لطیفہ یاسر ہے ۱۱۔ بایاں پستان یہی لطیفہ کشف ہے ۱۲۔ قلب یہ بارحواں برج ہے اس کا سورج شریعت ہے اس



کا چاندنی اثبات اس کے ستارگانِ مہفت، مازکارِ مہفت سلاطین ہیں۔ یہ ذکر ہی شیاطین کے لیے شہابِ ثاقب میں اَلَا مَنِ اسْتَوَى السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ وَالْأَرْضُ مَوْءُودٌ وَآلُفَتْنَا فِيهَا رَوَاسِي وَابْتَنَيْنَا فِيهَا مَنَ كُلِّ شَيْءٍ مَّقْشُورٌ وَت۔ بدن انسانی میں نفس وہ شیطان ہے جو وادیاں، پہاڑ اور تاویل و تحریف کی جاسوسی کے ذریعہ اپنی پسند کی خواہشات سے چوری کرتا رہتا ہے۔ تو قلبِ عرفانی کے پتے اور بین معانی اسرار اس کی تحریفات لغویہ کے پیچھے مثل شہابِ مبین پڑتے ہیں اسے طالبِ راہِ معرفت یہ تو تیرے آسمانِ روحانیات کے مناظرِ باطنی ہیں۔ تیری روح مثل سمواتِ بلندی کا بادشاہ ہے تیرے اعضاءِ ظاہری و باطنی اس کی رعایہ ہے۔ پس جان لے کہ جو کچھ عالمِ ملکوت میں ہموں ہے وہی کچھ تیرے ظاہر و باطن میں جلوہ گر ہے تیرا جسم عالمِ تمثیل ہے۔ اسی میں عالمِ رنگ و بو ہے اور یہیں کیفیاتِ شہود و وصل ہیں۔ آسمانِ روح کے تحت ہم نے ہی زمینِ بشریت کو تہاؤں کی فضاءِ محیط پر بچھایا اور اس بشریتِ ناسوتی کی ارضِ بیسط میں جبالِ عقل اور صفاتِ قلب کی کیلیں ٹھونک دیں ان عقلی بہاروں میں ہی خزانہِ الہیہ کے عظیم مخزن ہیں۔ علومِ عالمین کے تمام معدن ان عقلی بہاروں میں ہی مخفی ہیں اور ان صفاتِ قلبیہ سے ہی شریعتِ طریقت معرفت حقیقت کے چشے جاری ہیں۔ زمینِ بشریت کے ظاہری کھلے میدانوں میں ہم نے ہی توفیقِ خیر کے چمن اگائے۔ اور تمام ذکرِ اذکار۔ فہم فراست۔ عبادت۔ ریاضت۔ فطانت ذکاوت۔ طہارت۔ جہارت۔ اور تذکیہ نفس کے پودے نہایت موزوں مناسب لگائے کہ نہ اس میں اضراط ہو سکے نہ تقریط۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ خرقِ عادت کی چھ قسمیں ہیں۔

۱۔ عبادت یہ زمینِ نبوت کے قالب میں اگائے جاتے ہیں ان ہی میں چمنِ معجزات کی دلش بہاریں ہیں۔ ۲۔ کرامت یہ زمینِ ولایت کے اونچے سایہ دار درخت ہیں۔ ۳۔ نفاسست۔ زمینِ تقویٰ میں اعمالِ صالحہ کی کھیتیاں ہیں۔ ۴۔ سعادت۔ ایسی جنگلات کے نقصان زدگانے میں یہی سحر و جادو جسمِ شیطانی میں بدنا بھاڑیاں ہیں۔ ۵۔ فکارت اہل فریب کی مکر کی جڑی بوٹیاں ہیں۔ جن سے شرفِ فساد کے عرقِ نچوڑے جلتے ہیں۔ یہی لٹہ اور گھاس جو دنیا پر توں کو مسحور و غمزدہ کرتا ہے۔ ۶۔ شرارت۔ زمینِ فسق کی خود رو ہیں۔ جھاڑو جھکاڑ۔ ان کے اثرات سے بیماری بزدلی۔ جھگڑے۔ جدائیاں۔ قتل و غارت۔ خاندانی تباہی۔ نظر بندی۔ مسموم شہدے ظاہر ہوتے ہیں۔ یہ سب کچھ زمینِ بشریت کی نباتات ہے۔ بندے تین قسم کے۔ ۱۔ اعلیٰ ۲۔ اوسط ۳۔ اذل۔ ان میں زمینِ بشریت چھ قسم کی ہے۔ تین زمینوں میں رب تعالیٰ نے خیر کے پودے اگائے ہیں اور دوسری تین میں شرفِ فساد کے۔ کسی طرف قلب کی رہنمائی اور کشت زاری ہوتی ہے۔ اور کسی طرف نفسِ امارہ کی۔ اصل دنیا اور ولادۃ شقاوت۔ دنیوی تشوں کے پودے تلاش کرتے ہوئے فہیت اور گناہوں کی دلدل والی زمینوں کی طرف رغبت رکھتے ہیں۔ یہی حق کے متلاشی ایمانی پھولوں عرفانی غنوں کی تلاش میں اصل اللہ کی کھیتوں کی طرف رجوع کرتے ہیں۔



وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشٍ وَمَنْ لَّسْتُمْ لَهُ

اور بنایا ہم نے یہ تمہارے میں اس عیش کی زندگی کا سامان اور وہ بھی تمہارے لیے نہیں ہو تم جو کہو  
اور تمہارے لیے اُس میں روزیاں کر دیں اور وہ کر دیئے جہیں تم رزق نہیں دیتے اور کوئی

بِرِزْقَيْنِ ۲۰ وَإِنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ

رزق دینے والوں اور نہیں کوئی چیز مگر پاس ہمارے خزانے میں اُس کے  
چیز نہیں جس کے - پاس ہمارے خزانے نہ ہوں اور ہم اُسے نہیں

وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۲۱ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ

اور نہیں اتارتے ہیں ہم اُس کو مگر سے اندازے معلوم اور ہم نے بھیجیں ہوائیں  
اتارتے مگر ایک معلوم اندازے سے - اور ہم نے ہوائیں بھیجیں

لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ

البتہ بادل بنانے والیاں تو اتارا ہم نے طرف سے آسمان کے پانی پھر بلایا ہم نے تم کو وہ  
بادلوں کو بارور کرنے والیاں تو ہم نے آسمان سے پانی اتارا پھر وہ تمہیں

وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ۲۲ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ

اور نہیں ہو تم لیے اُس پانی کے - سے خزانے والوں اور بیشک ہم ہی البتہ زندہ کرتے ہیں  
پینے کو دیا اور تم کچھ اُس کے خزانچی نہیں - اور بیشک ہم ہی رِجلائیں اور

نُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۲۳ وَلَقَدْ عَلِمْنَا

مارتے ہیں اور ہم سب کے والی مددگار ہیں اور البتہ بیشک جان یا ہم نے  
ہم ہی ماریں اور ہم ہی وارث ہیں اور بیشک ہمیں معلوم ہیں جو تم میں آگے



# لَمَسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴿۱۳﴾

آگے بڑھنے والوں کو میں سے تم اور البتہ بیشک جان لیا ہم نے پیچھے رہنے والوں کو۔

بڑھے اور بیشک ہمیں معلوم ہیں جو تم میں پیچھے رہے

## تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پچھلی آیت میں زمین اور پہاڑ اور پھل سبزیاں اگانے کا تذکرہ ہوا اب ان آیات میں ان کا مقصد بتایا جا رہا ہے کہ ہم نے یہ سب کچھ اے انسانوں تمہارے عیش و آرام کے لیے پیدا کی ہیں۔

دوسرا تعلق پچھلی آیت میں آسمان کے برجوں کو پیدا فرمانے کا ذکر ہوا تو ضروری تھا کہ بندوں کی نگرانی کے لیے اس کے مقصد اور مثنایان کئے جاتے۔ ایک مقصد پچھلی آیت میں بیان ہوا یعنی زمینت خوبصورتی جس کو دیکھ کر باطنی قوت بڑھتی ہے اور اب ان آیات میں اس کی پیدائش کا دوسرا مقصد بیان ہو رہا ہے کہ وہاں سے ہوائیں اور بارشیں آتی ہیں جس سے انسان کی ظاہری جسمانی قوت بڑھتی ہے۔ گویا یہ آیات تتمہ ہیں ان آیات کا۔

تیسرا تعلق پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے بڑے شاندار طریقے سے اپنی خالقیت کا ذکر فرمایا۔ اب ان آیات میں بدی تعلیم اپنی معلومات کا ذکر فرما رہا ہے۔ کیونکہ خالقیت اور علیست لازم اور ملزوم۔ اور نسبت عام خاص میں وجہ ہے۔ شان نزول۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ مدینہ منورہ میں عورتیں بھی باپردہ مسجد نبوی میں نمازوں اور وعظ سننے کے لیے حاضر ہوتی تھیں۔ منافق لوگ عورتوں کی تانک جھانک کے لیے پچھلی صفوں میں رہتے لیکن غصص میں اکی صفوں میں بیٹھے۔ تو مسلم لوگ ازدافہ جھمک منافقین کے ساتھ پچھلی صفوں میں بیٹھ جاتے نبی غیب وان ملی الشہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ان حرکات کو روکنے کے لیے پہلی صف کی تعریف فرمائی مردوں کے لیے اور آخری صف کی تعریف فرمائی عورتوں کے لیے تو صحابہ کرام پہلی صف پر ہی بیٹھ کر نہ گئے جس سے گرو بڑا رنگی ہوئے لگی تب سورہ ہجر کی آیت ۱۳ مدینہ منورہ میں نازل ہوئی اور پھر بچوں کی صفوں کے بعد عورتوں کی صفیں بنائی جاتے گئیں۔

## تفسیر نحوی

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهَا بِوَارِثِينَ وَرَأَتْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزْيًا إِنَّهٗ وَمَا تُنْزِلُہٗ إِلَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَعْصُوْمٌ۔ وَاوْسَرَجَلہٗ یَجْعَلُنَا۔ فعل ماضی

مطلق ثبت معروف۔ صیغہ جمع مکمل باب فتح سے ہے۔ جعل سے بنا ہے بمعنی۔ بنانا۔ مقرر کرنا۔ مہیا کرنا۔ میناں آخری معنی میں۔ جمع مکمل سے مراد واحد اشرف تعالیٰ۔ ادب یا جمعیت مراد نہیں فقط فصاحت کے لیے۔ لام جارہ نفع کا ہے جب بھی لام جارہ اسم ظاہر پر آتا ہے تو مجرور ہوتا ہے اور جب اسم ضمیر پر آتا ہے تو مفتوح ہوتا ہے



جیسے یہاں۔ معنی 'مطلب میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ کم ضمیر جمع حاضر کا راجع 'ام انسان ہیں جار مجرور متعلق ہے جَعَلْنَا کے فی ظرف مکانی کے لیے 'حاضر ضمیر مجرور متصل کا راجع ارض ہے یا نباتات۔ پہلا راجع ظاہری کہلاتا ہے کیونکہ ارض کا لفظ موجود ہے دوسرا راجع معنوی ہے کیونکہ اَبْتَنَّا فعل سے تخریج ہوگا یہ جار و مجرور متعلق دوم ہے معاشی۔ اسم ظرف صیغہ جمع بروزن مفعول۔ اس کا واحد صَعِيشٌ، مَعِيشٌ، مَعِيشَةٌ ہوتی ہے۔ باب ضرب سے ہے۔ عِيشٌ سے بنا ہے بمعنی آرام وہ زندگی گزارنا۔ یہ بحث اسم ظرف نہ زمانی ہے نہ مکانی بلکہ سببی ہے اس کو مجازی طرف کہتے ہیں اس کا ترجمہ ہے سامان زندگی۔ یعنی زندگی گزارنے کا سبب۔ لفظ عیش تمام حیوانی زندگی کے لیے مستعمل ہے صرف دنیوی زندگی کے لیے حیات اور عیش میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے۔ واو عاطفہ۔ عطف ہے معاشی پر اس لیے بحالت محلی نصب ہے۔ عطف معلوف مقول یہ ہے جَعَلْنَا کا مَن اسم موصول منصوف باطنی علی بمعنی موصولہ ہے اسی طرح کبھی ما بھی معنی مَن ہو جاتا ہے نَسَم۔ فعل ناقصہ منفیہ ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر کم ضمیر جمع مذکر کا راجع عام انسان ہیں لام جارہ مفعولیت کا ضمیر واحد مذکر غائب مجرور مفعول کا راجع مَن ہے ب جارہ بمعنی مَن بعضیہ رازقین۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ واحد ہے رازق۔ باب نعر سے ہے۔ رزق سے بنا ہے بمعنی تربیت دینا۔ علاوینا۔ سامان زندگی نفع پہنچانا۔ یہاں علاوینا اور سامان زندگی دینے کے معنی میں ہے۔ واو ابتدائیہ۔ اِن نافیہ مَن جارہ تبعیضیہ شئی اسم مفرد جامد بمعنی چیز اس کی جمع ہے اَنْشَاء۔ الأَحرف اشتنا متقبل۔ کیونکہ مَن شئی جار و مجرور متعلق ہے پوشیدہ موجود کے اور الا کے بعد بھی موجود پوشیدہ ہے۔ یعنی مشتئی مشتانہ میں داخل ہے۔ عتد اسم ظرف مکانی اسم شکن معرب ہوتا ہے۔ منصوب ہے کیونکہ ظرف ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کا۔ یہ جملہ اسمیہ مشتنا ہوگا۔ خَوَائِنُ جمع مکسر ہے۔ بعض نے کہا جمع منتئی المجموع ہے مگر یہ قلط ہے۔ اس لیے کہ اُس جمع کے الف کے بعد تین حرف صحیح جیسے مصباح یاد و حرف صحیح جیسے مساجد یا ایک حرف مشد ہونا شرط ہے جیسے ذَوَابِتُ یہاں دو حرف تو ہیں مگر ایک حمزہ ہے جو صحیح نہیں۔ مصابیح نحوی طور پر صحیح ہے اگرچہ علم حرف میں صحیح نہیں۔ اس کی واحد ہے خزائنه یا خزینہ بحالت رفع ہے نائب فاعل ہے موجود پوشیدہ کا اس کا مضاف الیہ۔ واو سر جملہ۔ مَا تَسْأَلُ۔ فعل مضارع منفی معروف صیغہ جمع متکلم ضمیر واحد غائب منصوب متقبل مقول یہ ہے اِس کا راجع شئی ہے۔ یہ جملہ فعلیہ مشتئی منہ ہے۔ الأَحرف اشتنا متقبل۔ ب جارہ اپنے معنی میں ہے قدیر۔ اسم مفرد جامد نکرہ موصوفہ مجرور ہے ب سے بمعنی اندازہ۔ اسم کئی (مقدری) ہے یا بخی وقت مقرر تبدل ظرف زمانی ہے اسی سے ہے تقدیر۔ قسمت۔ یا جملہ مقرر۔ تو اسم ظرف مکانی ہے۔ مگر پہلے معنی کو ترجیح ہے۔ معلوم۔ اسم مفعول ہے۔ علم یا علم سے مشتق ہے۔ بمعنی جانا ہوا۔ یا بمعنی مقرر کیا ہوا بحالت کسر ہے کیونکہ صفت ہے قدیر کی۔ مرکب تو صیغی جار مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ موجود کے یا پوشیدہ تَسْأَلُ کے دوسرے قول کو ترجیح ہے تاکہ اشتنا متقبل بن جائے۔



وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَائِرِينَ وَإِنَّا لَكَنُ  
نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقِدَّ مِنْكُمْ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ  
ابتدائیہ۔ اُرسَلنا فعل ماضی مطلق صیغہ متکلم مخاطب واحد باری تعالیٰ ہے۔ یہ فعل با فاعل ہے۔ الرِّیح۔ الف لام عدی  
رِیح جمع مکتسر ہے رِیح کی۔ بمعنی ہوائیں بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے اُرسَلنا کا۔ موصوف ہے۔ لَوَاقِح۔ اسم جمع  
نمتی المجموع اس کا واحد ہے لَوَاقِح۔ اسم فاعل ہے واحد مذکر۔ اس کی اپنی تصریفی جمع لَوَاقِحُونَ ہے۔ لَوَاقِح سے مشتق  
ہے بمعنی بوجھ اٹھانا۔ لازم ہوتا ہے یعنی خود بوجھ اٹھانے والی ہوتی ہے کسی کو بوجھ والا کرتی نہیں بحالت فتح ہے  
مبالغہ صفت ہے۔ یہ جملہ فعلیہ معنوی شرط ہے کیونکہ اس کے شروع میں اِذَا حرف شرط یا ان شرطیہ پوشیدہ ہے۔  
اگلی عبارت اس کی جزاء بسیطہ ہے۔ ف جزائیہ۔ اَنْزَلْنَا۔ فعل با فاعل ماضی مطلق مثبت معروف جمع متکلم باب افعال  
سے ہے مصدر ہے اَنْزَلَ اُنْزَالاً۔ مِنْ جارہ بمعنی سُورِط (سے) ظرفیہ ہے۔ السَّمَاءِ الف لام جنسی سماء نام ہے کہے  
کا۔ یا بمعنی بلندی۔ جار و مجرور متعلق ہے اَنْزَلْنَا کے ماء اسم مفرد جامد نکرہ ہے بمعنی پانی۔ اصطلاحاً ہر پتل بسنے والی چیز کو  
ماء (پانی) کہہ دیا جاتا ہے۔ بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ جزاء ہے شرط کی۔ ف عاطفہ تعقیبیہ۔ عطف ہے  
اَنْزَلْنَا جزاء پر اسْتَقَيْنَا فعل با فاعل باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع متکلم۔ مصدر ہے اسْتَقَاء۔ بمعنی پانی  
پلانا۔ پانی سے پیٹ بھرنا۔ پیاس بجھانا۔ یہاں سب معنی درست ہیں۔ کُنُو دراصل ہے کُم۔ ضمیر جمع مذکر حاضر کو ضمیر  
واحد مذکر حاضر سے جوڑنے کے لیے درمیان میں واؤ تعینی (یعنی بھراؤ۔ خانہ پوری کرنے والی) لگائی گئی برائے محبت  
اس کے بغیر بہت نقل اور دشواری تھی۔ یہ کُم ضمیر مفعول پہ اول ہے اور ہ ضمیر مفعول پہ دوم ہے۔ اسْتَقَاء متعدي بدو مفعول  
ہے۔ سَمْنٌ سے بننا ہے بمعنی سیراب ہونا۔ لازم مصدر ہے۔ عَاذَ عَالِيہ۔ حال ہے کُنُو کا ماحرف مثبتہ یثین یعنی عمل میں لیس  
ناقصہ کے مشابہہ ہے۔ اَنْتُمْ ضمیر جمع مذکر حاضر مرفوع متعلق اس کا اسم ہے۔ لام جارہ بکلیت کا برائے وقت و اوقات  
ب جارہ زائدہ لغو۔ یعنی عمل نہیں کرتی (جز نہیں دیر ہی) میں بعینیت کے معنی میں ہے خازنین۔ اسم فاعل جمع مذکر  
بحالت فتح ہے خبر ہے مانانیدہ ماقبل کی۔ لہٰذا اس کا متعلق مقدم ہے اور کُم ضمیر مستر اس کا فاعل ہے۔ یہ مکمل جملہ اسمیہ  
ہے۔ باب ضرب یا نقر سے ہے (دھماکے کا اختلاف ہے) خَزْنٌ سے مشتق ہے بمعنی خزانہ بنانا۔ ضمیر جمع کرنا۔  
یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ واؤ ہر جملہ۔ اِنَّا۔ دراصل ہے اِنَّا۔ حرف تحقیق اور نَأْ ضمیر جمع متکلم اس کا اسم۔ مقرب  
ہے۔ لَقْنٌ۔ لام ابتدا مفتوح برائے مصدر۔ نَحْنُ ضمیر جمع متکلم مرفوع متعلق بتدا ہے۔ نَحْنُ۔ باب افعال کا فعل مضارع  
مثبت معروف صیغہ جمع متکلم۔ اس کا مصدر ہے اَحْيَا۔ بمعنی ازندہ کرنا۔ زندہ رکھنا۔ حُیٌّ سے بنا ہے۔ مضارع  
ثلاثی ہے۔ دراصل تھا نَحْنُ۔ بروزلِ نَحْنُ۔ حُیٌّ کا معنی ہے زندہ رکھنا۔ موجود رہنا قائم رہنا۔ واؤ عاطفہ عطف ہے  
نَحْنُ بِرَبِّنَا۔ باب افعال کا مضارع معروف جمع متکلم۔ مَوْتُ سے بنا ہے بمعنی مرنا۔ اِجُوفَ واوی ہے بعض کے



نزدیک میٹ انخوت یا ئی سے بنا ہے۔ اس کا مصدر ہے اُمِیَاةٌ۔ اِمَاتَةٌ۔ بمعنی مارنا۔ موت بمعنی مارنا۔ فنا کرنا۔ یہ جملہ فعل  
فعل باہما اعل معطوف ہے اور سب عطف خبر ہے نَحْنُ مبتدا کی۔ واؤ۔ سر جملہ نَحْنُ مبتدا۔ الف لام اسمی بمعنی الذین  
وارثون۔ جمع مذکر سالم۔ بحالت خبر ہے نَحْنُ مبتدا کی۔ اس کا واحد ہے وارث۔ یہ جملہ تطبیقی ہے نَحْنُ ضمیر کے  
مطابق جمع لائی گئی حقیقتہً واحد ہے وَرَثٌ سے بنا ہے بمعنی مالک ہونا۔ میراث پانا۔ یہاں مالک ہونا مراد ہے۔ واؤ  
ابتدائیہ۔ لام کے یا زائدہ ہے قَدْ عَلِمْنَا۔ فعل ماضی قریب جمع شکم فعل با فاعل۔ الف لام اسمی بمعنی الذین مَسْتَقْدِرٌ  
باب استفعال کا اسم فاعل۔ جمع مذکر کا میض بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے قَدْ عَلِمْنَا کا اس کا مصدر ہے اسْتَقْدَامٌ بمعنی اگے  
بڑھنا۔ لازم ہے۔ مِنْ جَارۃ تبغیضیہ کُم ضمیر جمع مذکر مجرور متقل۔ مرجع ہے عام انسان۔ متعلق ہے قَدْ عَلِمْنَا کے۔ واؤ جملہ  
ابتدائی۔ لام زائدہ تاکید یہ۔ قَدْ عَلِمْنَا ماضی قریب۔ علم سے بنا ہے بمعنی جانتا۔ متحدی بیک مفعول ہے الف لام اسمی  
معنی الذین مَسْتَاخِرُونَ باب استفعال کا اسم فاعل جمع مذکر بحالت فتح مفعول یہ ہے قَدْ عَلِمْنَا کا اس کا مصدر ہے۔  
اِسْتِخَارَةٌ بمعنی پیچھے رہنا۔ پیچھے ہٹنا۔ پیچھے آنا۔ ان تین معنی میں لازم ہے۔ یہاں لازم ہے۔ اور ترجمہ ہے پیچھے رہنے  
والے۔ اس کا معنی۔ پیچھے لانا۔ پیچھے کرنا بھی ہے۔ ان معنی میں یہ متحدی بیک مفعول ہوتا ہے۔

## تفسیر عالمانہ

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ وَرَأَوْا تَنَزُّلَهُ إِلَّا عِندَ كَا  
خَزَائِنِهِ وَمَا تُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْدُودٍ۔ سابقہ آیت وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ  
سے قدرت خالقیت اور نعمت الہیہ کا تذکرہ شروع ہے جس کی فرست میں یہ آٹھوں نعمت مذکور ہوئی۔ کہ ان  
آسمان وزمین اودان کی ہر پیداوار اور حادث میں ہم نے تم انسانوں کے لیے نہایت بہترین شاندار زندگی کے سامان  
پیدا کئے ہیں۔ اور اُس مخلوق کے لیے بھی ہم نے ہی زندگی کے سامان بنائے جن کو رزق دینے والے حقیقت میں  
تم نہیں ہو۔ یہ جو کچھ ظاہر نہیں ہیں یہ بہت تھوڑی ہیں بقدر ضرورت تم پر ظاہر کر دی جاتی ہیں مگر اصلیت یہ ہے  
کہ ہر چیز اور ہر نعمت کے بڑے عظیم خزانے بھر پڑے ہیں ہماری بارگاہ میں۔ اور بہت چچی تلی ہر طرح سے معلوم و  
معلوم طریقے سے ہی ہم ان کو نازل فرماتے رہتے ہیں۔ کہ ہم نعمت کو بھی جانتے ہیں۔ منعم کو بھی مقام نزول کی اہمیت  
اور ریاست و استحقاق کو بھی۔ انہی نعمتوں کے ذریعے کسی کو امیر کسی کو غریب بنادیا اس کی حکمت ہم کو معلوم ہے معاش  
جمع ہے معیشت کی جس کا معنی ہے زندگی گزارنا جس مخلوق کی جس طرح بامولت زندگی گزرتی ہے وہی اُس کا عیش  
ہے۔ بکری کا عیش گھاس میں ہے شیر ادرکتے بے کا عیش گوشت و خون بل۔ مَن سے مراد وہ تمام جاندار مخلوق ہے  
جو کائنات میں پھیلی پڑی ہے کچھ مخلوق انسان کے قبضے اور ماتحت ہے جیسے بال بچے لونڈی غلام نوکر چاکر گائے  
بھینسیں بکری وغیرہ کچھ مخلوق انسان کے قبضہ سے کچھ دسترس اور کرہاں حیوانات میں جو علم انسانی سے باہر ہیں  
ان تمام کو دن رات ہر طرح ہر جگہ ہر وقت رب تعالیٰ ہی پرورش فرما رہا ہے۔ کس کو کس وقت کتنا کھانا پانی اور







زندہ کرتے ہیں یا زندہ رکھتے ہیں آسمان و زمین کی تمام مخلوق کو جس کو جتنا عرصے چاہتے ہیں زندگی دیتے ہیں۔ زندگی بھی عجب اسرار الہیہ میں سے ہے جس کے آنے جانے اور ختم ہونے کی حقیقت آج تک کوئی نہیں جان سکا۔ اور نہ کوئی رب تعالیٰ کے سوا زندگی دے سکتا ہے نہ زندگی لے سکتا ہے۔ اسی لیے ارشاد ہوا کہ اور موت بھی ہم ہی دیتے ہیں۔ اور موت کی ہلاکت و فنا اور بربادی ہر چیز سے غفلت کے بعد باقی چیزوں کے وارث نگہبان حقیقی مالک تمام اشیاء و نفوس کے ہم ہی ہیں اس لیے کہ ہم ہی باقی ہیں۔ وارث ہونے کے لیے وہ چیزیں شرط ہیں ایک یہ کہ نہ رہتے والے شخص کا مال ہو۔ دوسرے یہ کہ اس کے بعد اس وراثت کا کوئی حقدار ہو۔ تو وہی حقدار وارث ہوگا۔ تو چونکہ دائمی سب کے بعد باقی رہتے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے اس لیے ہی سچا وارث ہے اسی لیے انبیاء کرام کا دنیوی وارث کوئی نہیں ہوتا کیونکہ انبیاء کرام کے پاس دنیوی مال ہی نہیں رہتا ان کا مال دین ہی ہے اور اُس کا مستحق صرف خلیفہ وقت ہے۔ اور البتہ بیشک ہم نے تم سب کو جان لیا خواہ پیلے لوگ ہوں یا بعد میں آنے والی نسلیں۔ یا تم میں آگے بڑھنے والے ہوں یا پیچھے رہنے والے۔ یا فوت شدہ ہوں یا موجودہ لوگ یا عالم ارواح کے ہوں یا عالم دنیا کے لوگ۔ یہاں مُتَّقِیْنَ اور مُتَّابِیْنَ میں فقہاء کرام مفسرین عظام کے چند قول ہیں لیکن جو بات تفسیر ابن عباس میں لکھ دی گئی ہے وہ درست نہیں یہ کہ رمانہ و نبوی میں ایک بہت خوبصورت عورت نماز پڑھنے آتی تھی تو کچھ مسلمان تو آگے آکر پہلی صفوں میں کھڑے ہو جاتے تاکہ ہم نہ دیکھ سکیں اور کچھ اس یتیم سے پھلی صف میں کھڑے ہوتے تاکہ ہم اُس کو دیکھیں۔ اور پھر سجدے میں ہاتھوں کے بیچ سے دیکھتے رہتے۔ یہ انتہائی فحش بات ہے ایک تو اس لیے کہ سجدے میں یہ تو منہ ٹیڑھا کر کے دیکھتے مگر عورت بھی تو سجدے میں پڑی ہے نظر کیا آتی دوم اس لیے کہ اس طرح منہ کھلا عورت کا آنا بھی تو عام ہے کوئی عورت مسجد نبوی میں کبھی بغیر چادر بے پردہ نہیں آئی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انتہائی سختی سے منع کیا ہوا تھا سوم اس لیے کہ صحابہ کرام سے یہ حرکت نہ ممکن ہے اور منافقین کسی خاص عورت کے لیے ایسا کر نہیں سکتے۔ شان نزول اگرچہ کچھ درست ہے مگر اس میں خاص عورت کا ذکر نہیں نیز شان نزول میں اختلاف ہے اور منافقین کے پیچھے دھنکی وجہ میں بھی اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا کہ منافقین جلدی بھاگنے کے لیے پیچھے کھڑے ہوتے تھے۔ یا کچھ لوگ دور گھروں والے دیر سے پہنچتے تو پیچھے کھڑے ہوتے ان کی تسلی کے لیے فرمایا گیا کہ تم جہاں بھی کھڑے ہو یتیمیں پاکیزہ اور خیر رکھو تو کوئی معائنہ نہیں رہے رب تعالیٰ سب کو جانتا ہے۔ بہر کیف تفسیر ابن عباس کی یہ بات قطعاً غلط ہے حقیقت ہے کہ تفسیر ابن عباس کی اکثر باتیں غلط ہوتی ہیں، اس میں اسرائیلیات کی بہت باتیں ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے خزانوں کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کا ہر چیز کو پیدا کرنا نہ یہ کہ کسی گودام میں رب نے چیزیں جمع کر رکھی ہیں اور وہاں بھری پٹری میں ہوتی پٹری نازل فرماتا رہتا ہے جیسا کہ آریلوں اور دیگر صندوقوں اور



کچھ عیسائیوں کا یہ باطل عقیدہ ہے اور مسلمان فرقوں میں بڑھریوں کا بھی یہ عقیدہ ہے۔ یہاں اعلیٰ حضرت کے ترجمے کی شان ظاہر ہوتی ہے ایک مفسر محترم میر تقی محمد صاحب سے یہاں ترجمہ میں لغزش ہوئی۔ جو انہوں نے بھرے ہوئے کا لفظ بڑھا کر ان فرقوں کو تاثر متیا کر دیا۔ اگر یہ عقیدہ صاحب کی مراد غالباً یہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم بہر کیف یہ ترجمہ یا تفسیر مناسب نہیں۔ جب یہ سمجھ لیا تو یاد رکھو کہ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ کا متشا بھی یہ بتلانا ہے کہ میں محمد مصطفیٰ اللہ کے خزانوں کو پیدا کرنے والا نہیں۔ یہ مقصد نہیں کہ میرے پاس کچھ ہے ہی نہیں۔ ورنہ اس حدیث سے کراؤ پیدا ہو جائے گا جس میں فرمایا گیا اُدْتِیْتُ مَفَارِیْتُہُمْ خَزَائِنِ الْأَرْضِ

دوسرا فائدہ۔ نماز میں اول وقت پہنچنا اور مقتدی حضرات کا پہلی صف میں جگہ لینے کی کوشش کرنا افضل ہے اور سنت صحابہ کرام ہے یہ فائدہ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ نیک لوگوں کا پڑوسی ہونا بھی خوش قسمتی اور افضلیت ہے۔ یہ فائدہ اَرْسَلْنَا الرِّیْحَ الْغَیْبَیَّ سے حاصل ہوا کہ جب تلخ بادش کی وجہ سے بادش والی ہوا کو ریخ فرمایا۔ حالانکہ قرآن مجید میں رحمت کی ہوا کو ریخ کہا جاتا ہے اور غضب والی طوفانی آندھی کی ہوا کو ریخ فرمایا گیا۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ اگرچہ سب اشیاء کا خالق رب تعالیٰ ہے مگر انسان کو روزی کا نافرمن ہے یہ مسئلہ معاش کے تفسیری اشارے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ معاش کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ حصول عیش والی زندگی۔ دوسرا مسئلہ۔ زندگی میں انسان اپنے اموال کا عارضی طور پر مستقل مکمل واسطہ مالک ہوتا ہے مگر بعد وفات کوئی شخص اپنی کسی چیز کا وارث مالک نہیں رہتا۔ لہذا مزارات پر چڑھاوے صاحب مزار کی ملکیت نہیں ہو سکتے مگر اللہ کے لیے وقف میں جیسے کہ مساجد وغیرہ قبرستان نہ یہ حکومت کی ملک ہیں۔ اس لیے ان کو ہر مسلمان استعمال کر سکتا ہے یہ مسئلہ نِعْمَتٌ سَیِّئَةٌ بِغَدْرِتِ الْوَارِثُونَ۔ فرمائے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ وَمَنْ تَسْتَرْكُہُ بِرَیْضِ قَلْبِہٖ کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ عبادت جوئے گائے بھینس اونٹ بھیڑ بکری تم گھر میں رکھتے ہو اس کو بھی تم رزق نہیں دیتے نفع تم لیے ہو۔ رزق اللہ تعالیٰ کھلاتا ہے۔ یہ تفسیر اس لیے درست نہیں کہ یہاں لفظ مَنْ موصولہ ہے جو عقل والوں کے لیے آتا ہے تو یہاں بال بچے نوکر غلام تو مراد ہو سکتے ہیں مگر بچہ یا نوکر مراد نہیں ہو سکتے۔

جواب :- قواعد نحو کے تحت اصلاً تو واقعی مَنْ اور ما دونوں اسم موصولہ اپنے الگ معانی کے لیے مقرر ہیں اس طرح کہ مَنْ عقل والوں کے لیے اور ما غیر عقل والوں کے لیے۔ مگر کہیں اس کے برعکس بھی مستعمل ہو جاتے ہیں۔ مثلاً باری تعالیٰ



فرماتا ہے فَمِنْهُمْ مَنْ يَشْتَرِي عَلَىٰ بَطْنِهِ ۖ اِلٰی یعنی بعض جانور وہن چھپتے کے بل چلتے ہیں جیسے کُڑے کُڑے۔ دیکھو یہاں حیوانا غیر عقل کیلئے لفظ مَنْ آیا۔ نیز بارہویں پاسے میں آیت کریمہ سے یہ تفسیر درست ثابت ہوتی ہے کہ فرمایا گیا۔ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ۚ وَذُقْهَا ۚ نِزْرُهَا جَابِتٌ مُزْدِيهَا ۚ وَرِزْقُهَا يَوْمَئِذٍ كَالْهَبِ ۚ ہاگ کرنے والے راستوں اور چیزوں سے بھاگتے ہیں۔ یہ سب سمجھداری کی باتیں اور کام ہیں سورہ نمل میں ایک چوٹی نے کہا تَمَّا أَذْخَلُوا مَسَاكِنَكُمْ اِسْ یٰے ضروریات زندگی کے لیے مَنْ کا لفظ ایسے موقعوں پر جاتا ہے۔ دو سمر اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ہر چیز کے خزانے رکے پاس موجود ہیں اور تفسیر نے فرمایا کہ خزانے جمع نہیں ہیں بلکہ ہر آن بقدر ضرورت رب تعالیٰ پیدا فرمادیتا ہے۔ پیدائش میں دیر نہیں لگتی۔ تو پھر معتزلہ کا یہ قول درست ہوا کہ معدوم بھی اشیاء ہی ہوتی ہیں اہلسنت کا مسلک ہے کہ معدوم کو شئی نہیں کہا جاسکتا۔ یہاں مَا مِنْ شَیْءٍ فرمایا گیا۔ اس کی کیا وجہ۔ جواب۔ معدوم کو حقیقی شئی نہیں کہا جاتا یہاں معدوم کو شئی اور خزانہ فرمانا مثیلاً ہے اور آئندہ کی حالت کا ذکر ہے جس طرح کہ عالم ارواح میں باری تعالیٰ نے ارواح انبیاء سے میثاق لیا کہ انبیاء سے مگر اُن کو بتائیں فرمایا آئندہ کے حالات کی بنا پر یا جس وقت کے قرآن مجید زمین پر اتر رہا تھا اس وقت کے اعتبار سے کہ اب رو میں ببادۂ نبوت میں تھیں۔ یا جو چیز یقینی ہوتی ہے اُس کو پیشگی نام دے دیا جاتا ہے جیسے کہ قیامت کے لیے ماضی کا صیغہ استعمال ہوا۔ اور معنی ہے کہ گویا ہو ہی گئی اسی طرح یہاں کہ وہ معدوم گویا پیدا ہو ہی گئیں اس لیے وہ شئی ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا تَحْنُ الْأَوَادِثُ ۚ ہم وارث ہیں۔ وارث تو وہ ہوتا ہے جو موثر کے مرنے کے بعد مالیت کا مالک بنے پہلے اُس مال کا مالک نہ ہو۔ حالانکہ رب تعالیٰ تو ازل سے ابد تک ہر چیز کا مالک ہے۔ وارث کہنا کس طرح درست ہوا۔ جواب۔ یہاں وارث بمعنی باقی ہے نہ کہ مالک یعنی ہم باقی ہیں اگرچہ سب فنا ہو جائیں۔ یا بمعنی ذاتی مالک ہے۔ باقی سب عارضی اور عطائی ہے یا یہ معنی ہے آج تو کسی کی دنیا میں کسی طرح کچھ ملکیت موجود بھی ہے لیکن سب کی موت کے بعد صرف ہماری ہی ملکیت قائم ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَلَا يَتَّقُوْنَ ۚ یہ معلوم کس اعتبار سے ہے اگر بندوں کے اعتبار سے ہے کہ بندوں کو معلوم ہے تو غلط ہے کیونکہ عام بندے کسی بھی رزق کی آمد اور مقدار کو نہیں جانتے اور اگر اللہ کے علم کے اعتبار سے ہے کہ اللہ کو اندازہ معلوم ہے تو پھر ایک برابر سب جگہ اور سب بندوں کیلئے رزق کیوں نہیں اترتا اس لیے کہ قدہ کی تفسیر میں مفسرین فرماتے ہیں کہ قدہ کفایۃ یعنی اُس اندازہ سے رب تعالیٰ اُن کو اتارتا ہے جو سب بندوں کو کافی ہو جائے (تفسیر کبیر رازی) جواب۔ معلوم کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف سے یعنی اللہ تعالیٰ کو ہی معلوم ہے۔ لیکن قدہ کا معنی کفایۃ یا اندازہ نہیں۔ بلکہ معنی ہے نہایت۔ مقصد بیان یہ ہے کہ بندوں کی نسبت سے ہمارے خزانے بے انتہا ہیں مگر ان میں سے جو اتارا جاتا ہے وہ محدود اور انتہا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ معلوم کی نسبت بھی بندوں کی طرف ہو یعنی بندے اس کو تو جانتے جو اترا ہے۔ لیکن ہمارے خزانوں کو نہیں جانتے یا پنچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا اَلَا تَسْمَعُ الْوِیَاحَ ۚ کوا قحہ چلے گئے تھاکہ ہوا مَلَا فِی الْمَنَافِقِ



کیونکہ لواط اسم فاعل لازم ہے اور اس کا ترجمہ ہے خود بھری ہونے والی۔ اور ملاقح اسم فاعل متعدی ہے جس کا ترجمہ ہے بادلوں کو بھرنے والی اور یہی بتانا مقصود ہے۔ جواب۔ اگرچہ ملاقح متعدی ہے مگر زیادہ مناسب اور موقع کے لحاظ سے بہترین با مقصد لفظ اور جامع صیغہ لواط ہی ہے چار وجہ سے ایک اس لیے کہ جو خود بھرا ہو گا وہی دوسرے کو بھرے گا۔ دوم اس لیے کہ لواط بمعنی ملاقح ہی ہے اور دراجا بھی کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص ہمارے گھر بھرا پڑا یا۔ یعنی اُس کے آنے سے ہمارا گھر بھر گیا۔ اُس نے بھریا۔ سوم یہ کہ لواط میں نسبت فاعلی زیادہ واضح ہے جیسے کہا جاتا ہے دُرُحُمٌ دَارُزَنٌ یعنی دُرُوزَن پھر دُرُوزَن یہ کہ لواط کا معنی ایسا ہے کہ یہ بھولیں اُن بادلوں کو اٹھائے۔ ہوتی ہیں جو پانی سے بھرے ہیں۔ اور لواط بمعنی حامل ہیں۔ سان و جود سے لواط فرنانا میں درست چھٹا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ پہلوں کو اور بعد والوں کو جانتا ہے کیا مسلمانوں کا اللہ موجودین کو نہیں جانتا۔ موجودین کا ذکر کیوں نہیں کیا گیا (آیہ) جواب۔ اس لیے کہ موجودین کو تو ہر ایک جانتا ہے اس کا ذکر نا کوئی کمال نہیں کمال اور قدرت تو یہ ہے کہ ازل ہی اور محدود کو مانا جائے۔ اس کی تفسیر صوفیہ نہایت آیت ۳۱ کے ساتھ بیان کی جائے گی۔

وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝۱۵

اور بیشک رب تمہارا۔ وہی جمع کرے گا اُن کو حشر میں بیشک وہ دانہی حکمت والا علم والا ہے

اور بیشک تمہارا رب ہی انہیں قیامت میں اٹھائے گا اور بیشک وہی علم و حکمت والا ہے

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ

اور البتہ پیدا کیا ہے ہم نے انسان کو سے کھڑکتی مٹی۔ سے

اور بیشک ہم نے آدمی کو بھیجی ہوئی مٹی سے

مَسْنُونٍ ۝۱۶ وَالْبَاطِنُ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَّارِ

گہرے پیمانے۔ اور چھتات کو پیدا کیا ہم نے اُس کو سے پہلے بدلیہ آگ

بنایا جو اصل میں ایک سیاہ بودار گار تھی اور جن کو اس سے پہلے بنایا بے دھوئیں کی آگ

السَّمُومِ ۝۱۷ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ

تیز بختم کے۔ اور یاد کرو جب کہ فرمایا رب نے تمہارے کو فرشتوں بیشک میں پیدا کرنے والا ہوں

سے۔ اور یاد کرو جب تمہارے رب نے فرشتوں سے فرمایا کہ میں آدمی کو بنانے والا ہوں



بَشَرًا مِّنْ صَلَٰلٍ مِّنْ حَبَآءٍ مَّسْنُونٍ ﴿۲۸﴾ فَاِذَا

بشر کو سے کھڑکتی مٹی جو پرانے گارے سے ہے ۔ تو جب

بجھتی مٹی سے جو بدبودار سیاہ گارے سے ہے ۔ تو جب

سَوِيَّتُهُ وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ فَقَعُوْا لَهٗ

برابر میج کر دیا میں نے اُس کو اور پھونکی میں نے میں اُس کے روح اپنی تو کہا کہ گر جاؤ لیٹے اُس کے

میں اُسے ٹھیک کر لوں اور اس میں اپنی طرف کی خاص معزز روح پھونک دوں تو اس کے لیے

سُجِدِيْنَ ﴿۲۹﴾ فَسَجَدَ الْمَلَٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ اٰجَمَعُوْنَ ﴿۳۰﴾

سجدہ کرتے ہوئے تو سجدہ کر دیا فرشتوں نے اُن تمام نے مل کر

سجدے میں مگر پڑنا تو جتنے فرشتے تھے سب کے سب

اِلَّا اٰیٰلِیْسَ ط اَبٰی اَنْ یَّکُوْنَ مَعَ السَّٰجِدِیْنَ ﴿۳۱﴾

سوائے ایلیس کے انکار کیا اس سے کہ ہو وہ ساتھ سجدہ کرنے والوں کے

سجدے میں گئے سوا ایلیس کے اُس نے سجدے والوں کا ساتھ نہ مانا

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں جب تعالیٰ نے دنیوی زندگی سازو سامان کا ذکر فرمایا جس سے ثابت ہوا تھا کہ یہ دنیا سب اسی نے پیدا فرمائی ہے۔ اب ان آیات میں حشر و نشر کا ذکر ہو رہا ہے کہ وہ زندگی اور وہاں کا اجتماع بھی اُسی شانِ قدرت ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیتوں میں ہواؤں اور پانیوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں مٹی اور آگ کا ذکر ہو رہا ہے۔ اور اشارہ کیا گیا کہ یہ چار عنصر ہی ہیں جو مادی دنیا کے رکن ہیں اس پر ظاہر کائنات کا تعلق ہے اور انہی چاروں میں سرکشی کا ظہور ہوتا ہے۔

تیسرا تعلق پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اگے اور تمہارے پچھلے لوگوں کو جانتا ہے۔ اب ان آیات میں اشارہ کیا جا رہا ہے کہ تمہارے اگے تو وہ تھے جن کو فرشتوں نے سجدہ کیا۔ اور تمہارے پچھلے آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم



ہیں تمہارے اگلوں کی شیطان نے گستاخی کی اور پھلوں کی خود تم گستاخی نافرمانی کر رہے ہو لیکن رب کریم کی بارگاہ میں دونوں ہی آدم علیہ السلام اور نبی پاک عظمت و شان والے ہیں۔

## تفسیر نحوی

وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ وَالْجَبَانَ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ الشَّجَرِ الْمُسْمُومِ - فَاذْهَبْ بِمَنْزِلِهِ

حرف تحقیق - رَبُّ - مصدر مبالغہ کا اسم ہے - جیسے زید عدل - معنی ہیں بہت زیادہ اور مکمل تربیت دینے والا - پالنے والا - حفاظت کرنے والا - منصوب ہے کیونکہ اسم اِن ہے - مضاف ہے لے - ضمیر واحد مذکر کا - لے ضمیر حاضر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں یا عام مسلمان - یا عام انسان - پہلے قول کو ترجیح ہے - مجرور متقل ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے اور اپنے عامل مضاف سے جڑی ہوئی ہے - ہو - ضمیر مرفوع متقل بتدریج مابعد کا اور خبر اِن ہے پورا جملہ اسمیہ ہو کر بخشہ باب نصر کا مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے ہو ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع رَبُّ ہے - بخشہ سے بنا ہے بمعنی اکٹھا کرنا - جمع کرنا - بکڑ کر لے جانا - بمعنی مستقبل ہے - یہاں ہر معنی دست ہے مضمون ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متقل ملول یہ ہے - یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے ہو بتدریج - اور وہ جملہ خبر اِن ہے - اِن حرف تحقیق بمعنی بیشک - ضمیر اس کا اسم ہے اِی لیے یہ ضمیر منصوب ہے - حکیم اسم صفت مثبتہ - حکم یا حکمت سے بنا ہے بمعنی تدبیر کرنا - صحیح معرفت اور پہچان کرنا - مضبوط اور دست فیصلہ کرنا - عقل والا ہونا - حکیم کا معنی ہوا تدبیر والا - ہر چیز کی معرفت والا اچھے فیصلہ والا ان معانی میں یہ الٹر کی صفت ہے اور صفاتی نام ہے - یہاں اسی معنی میں ہے عقل والا ہونا بندے کی صفت ہے بحالت رفیع ہے خبر اول ہے اِن کی - عظیم و ببالغہ ہے - بمعنی بہت علم والا بحالت رفیع خبر دوم ہے اِن کی - واو سر جملہ - لام ابتدائیہ برائے تاکید - قَدْ - لغت عربی میں قد تین قسم کا ہے -

۱۔ اسم فعل مثلاً حرف یا صلیت ہے - یہاں حرف ہے - جب فاعلی پر داخل ہو تو کبھی مطلق کو قریب دلاتا ہے کبھی سوالیہ بن جاتا ہے کبھی کی کے لیے آتا ہے - اور کبھی تحقیق و یقین کے لیے یہاں یقین کے لیے ہے - فَلَاقْنَا فَلَاقْنَا فَلَاقْنَا

ہو مخاطب باری تعالیٰ ہے - الف لام استعرائی اِشَان - اسم مفعول جلیلہ - اسم فاعلی ہے اس لیے مذکر صفت دونوں کے متعلق مستعمل ہے بحالت نصب ہے مفعول پہلے من جارہ بمعنی مع مصلی - اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی کھڑائی ہوئی - بروزن فَلَاقَا ہے بمعنی مُفْلَس - مُفْلَس معانف رباعی سے بنا ہے بیٹی کی چوتھی اور آخری حالت کا نام ہے یعنی ٹھیکری - پختہ - پختی ہوئی - من جارہ بیانہ تو صیغہ حماء - اسم مفعول جامد مکرہ ہے بمعنی کچھڑ - گارا پرانا - بحالت کسر ہے من سے - مَسْنُون - اسم مفعول سن سے بنا ہے باب نصر سے ہے -

نوی اعتبار سے دس معنی میں مستعمل ہے - یہاں مراد بدلا ہوا - پرانی ہو کر جو چیز بدل جاتی ہے اس کو مسنون کہا جاتا ہے کچھڑ یا گارا پرانا ہو کر سیاہ ہو جاتا ہے - پس ترجمہ ہر اکالی کچھڑ - پھٹی کی تیسری حالت ہے - مٹی کی کل چار حالتیں ہوتی



میں۔ اس کا پورا بیان انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر عالماء میں ہوگا۔ واؤ سر جملہ۔ الف لام استعراقی بمعنی اتم۔ جان۔ اسم جمع مکسر ہے اس کی واحد ہے جن۔ نسل جنات کا جنسی نام ہے۔ ایک قول میں جان۔ سب سے پہلے جن یعنی ابلیس کا نام ہے۔ اس لیے یہ لفظ مفرد جامد ہے۔ یہاں بحالت نصب ہے۔ یا اس لیے کہ مفسر ہے اور اس کا مفسر اگلی ضمیر منصوب ہے۔ یا اس لیے کہ یہاں ایک فعل خلتا پوشیدہ ہے جس کی تفسیر یا تاکید موجودہ خلتا کر رہا ہے یہ اس کا مفعول ہے۔ ایک قول میں والجان ہے بحالت رفع مبتدا ہے اگلی سب عبارت جملہ فعلیہ ہو کر اس کی خبر ہے۔ خلتا۔ باب نصر کا ماضی مطلق جمع متکلم ہے۔ خلق سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع جان ہے منصوب ہے کیونکہ مفعول پہلے خلتا کا۔ من جارء ابتداء غایت کے لیے قبل اسم طرف زمانی ہے مضاف ہے اور اس کا مضاف الیہ محذوف مزی ہے اس لیے مبنی رفع پر ہے من جارء بمعنی مع۔ ناز۔ اسم مفرد جامد بمعنی اگ مضاف ہے یہ اضافت توصیفی کہلاتی ہے یعنی موصوف صفت آپس میں مضاف اور مضاف الیہ ہوں۔ السہوم۔ الف لام عدہ صحتی سہوم بروزن قول صیغہ ہے مبالغہ کا۔ سہوم مضاف تلاتی سے بنا ہے بمعنی گرم ہونا ہوا کا۔ غیر دھوئیں والی آگ۔ سموم کا معنی انتہائی گرم ہوا۔ یہاں مراد ہے انتہائی تیز آگ جس کا دھواں نہ رہے۔ کیونکہ تیز آگ کا دھواں نہیں رہتا۔ بحالت کسر مضاف الیہ ہے ناز کا۔ واؤ۔ قال ربک لیملکۃ ایتی خالقی بشراً من صلتصا من حی مسمون۔

کیا اوستویحہ و تفعت فیہ من تارحی ففعلوا لہ مساجد یث۔ واؤ سر جملہ۔ اذ اسم طرف زمانی ہے اس کے بعد اذکر پوشیدہ ہے جس میں خطاب آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ قال فعل ماضی مطلق واحد غائب ثب اسم مفرد جامد نام ہے اللہ تعالیٰ کا۔ بحالت رفع فاعل ہے قال کا۔ لام جارء مفعولیت کا۔ الف لام استعراقی بمعنی تمام ملایکہ۔ اسم جمع مکسر مفعول اس کا واحد ہے ملک۔ فرشتوں کا اسم علم جنسی ہے۔ انتظام کائنات سرانجام دینے کی وجہ سے ان کو ملک کہا جاتا ہے چونکہ سب ہی مختلف انتظامات عالم میں منقول ہیں اس لیے سب کو ملک کہا گیا ان کا جنسی نام صرف یہ ہے نوعی علم کوئی نہیں کیونکہ نوع ایک ہی ہے مذکر جو ان نہ بچے نہ بوڑھے نہ عورت نہ مرد۔ نہ صندھی نہ سندھی۔ ہاں ذاتی نام سب کے علیحدہ ہیں۔ کائنات میں سب سے زیادہ افراد والی مخلوق ہے۔ یہاں تک کہ تمام انسان تمام پرندے چرندے کیڑے مکوڑے نباتات پتے گھاس کے تنکے سب کو علیحدہ لگتی ہیں کر کے ایک طرف کیا جائے تو اس کے مقابل بھی گیارہ گنا زائد ہیں۔ (صادی روح البیان) یہ جارء مجرور متعلق ہے قال کا۔ ان حرف تحقیق۔ ہمزہ کے جز سے یہ سب اگلی عبارت مقلوبہ ہے۔ قول کا۔ مقلوبہ چونکہ نئی عبارت ہوتی ہے اس لیے حرف متبدل آتا ہے نہ کہ ان۔ ہی ضمیر متکلم منصوب متقبل اسم ہے ان کا۔ فاعل اسم فاعل واحد مذکر بحالت رفع ہے خبر ہے ان کی خلق سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا۔ ہمیشہ متعدی ہوتا ہے ہو ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ مرجع زب ہے بشر۔ اسم مفرد جامد بشر یا بشر سے بنا ہے بمعنی غیر لائی کھلا والا۔ مراد انسان ہے۔ بشر انسان کا صفاتی اور کیفیاتی نام



ہے۔ منصوب مفعول ہے خالق کا۔ مَن جَارَہ تبعضیہ مُنْضِل۔ اسم مفرد جاہد یعنی پکی ہوئی ڈھکی ہوئی کھڑکتی مٹی نکرہ  
مجرد ہے مَن سے مَن جَارَہ بیانہ مُنْضِل کا بیان کیفیت ہے قَمَّاء اسم مفرد جاہد نکرہ اسم متکلی مجرد ہے مَن سے یعنی  
پچھڑ۔ مَنُون۔ اسم مفعول ہے سَن سے بنا ہے یعنی پرانا کیا ہوا۔ سیاہ گارا بحالت کسر ہے تابع صفتی ہے قَمَّاء کا۔ ف  
حرف عطف یعنی ثَمَّ اِذَا حرف شرط اگلاسب جملہ شرط ہے سَوَّیْتُ۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق ثبت معروف واحد منکلم یعنی  
مضارع مستقبل ہے مخاطب رب تعالیٰ ہے اس کا مصدر ہے تَسْوِیْتُ۔ تَسْوِیَّتًا۔ اجوف داوی ناقص یائی  
لغیف مقرون سے بنا ہے۔ یعنی درست کرنا۔ برابر کرنا۔ مکمل کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے؛ ضمیر کامر جمع بشر ہے  
داؤ عاطفہ عطف ہے سَوَّیْتُ پر تَفْخُت۔ باب نصر کا ماضی مطلق معروف مثبت تَفْخُت سے بنا ہے یعنی پھونکنا ڈالنا  
فی جَارَہ ظرفیہ مکانیہ ضمیر واحد مذکر کامر جمع بشر ہے۔ مَن جَارَہ زائدہ بیانہ۔ یا تبعضیہ۔ مفعول یہ پر داخل ہوا ہے۔  
روح اسم مفرد جاہد۔ یعنی ہوا۔ جان۔ بھید۔ یہاں یعنی جان ہے۔ ی۔ ضمیر منکلم مجرد متصل مضاف الیہ ہے روح  
مضاف کا۔ یہ مرکب اضافی جارو مجرد ہو کر متعلق ہے تَفْخُت کا اردو جملہ فحلیہ معطوف ہے سَوَّیْتُ کا اردو جملہ عاطفہ  
ہو کر شرط ہے۔ ف جَوَائِہ قَعُوْا۔ باب افعال کا۔ امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر دفع سے بنا ہے ثابت ہونا۔ واجب  
ہونا۔ موجود ہونا اسی سے ہے واقعہ وقوع۔ موقعہ لازم ہے۔ باب افعال نے اس کو مقتدی بنا دیا۔ مصدر ہے اَوْقَاعُ  
واو کو ماقبل کسرے کی وجہ سے ی سے بدل دیا ہو گیا اِیقَاعُ یعنی گر پڑ۔ غَاوْرًا قَعُوْا اور امل تھا اَوْ قَعُوْا ہمزہ وصلی کو  
بوجہ نقل اور واو کو بوجہ ملا بست کے خطرے کے پیش نظر گرا دیا گیا۔ لام جَارَہ تفع کا ہے یا ظرفیت مکانی کیلئے  
ہے یعنی عِنْدَ۔ و۔ ضمیر واحد مذکر کامر جمع بشر ہے۔ مَاجِدِیْن۔ اسم فاعل باب نصر کا صیغہ جمع مذکر۔ سَجَدَ سے بنا ہے  
یعنی سجدہ کرنا۔ بحالت فتح ہے حال ہے قَعُوْا کے فاعل اَنْتُمْ ضمیر مستر کا جس کامر جمع ہے ملائکہ فَسَجَدَ اَلْمَلَائِکَۃُ  
کُلُّہُمْ اَجْمَعُوْنَ اِلَّا اِبْلِیْسَ اَبٰی اَنْ یَّکُوْنَ مَعَ السَّجِدِیْنَ۔ ف تعقیبہ۔ سَجَدَ۔ باب نصر کا ماضی مطلق ثبت معروف  
صیغہ واحد مذکر غائب سَجَدَ سے غلبہ ہے یعنی زمین سے پیٹ اور پیٹنے کے بل چمٹ جانا۔ زمین پر استہانی ٹھکانا۔ اصطلاح  
شریعت میں بنیت فرماں برداری کسی کی اظہار تعلیم ادب شفقت کے لیے مخصوص اعضا کو زمین پر لگانا۔ یہی سجدہ  
کی حقیقت ہے۔ اَلْمَلَائِکَۃُ۔ الف لام استعراقی ملائکہ جمع مکسر ہے مُلْک کی یعنی تمام فرشتے۔ کُلُّ اسم تاکیدی ضمیر جمع  
اس کا مضاف الیہ ہے اَجْمَعُوْنَ۔ اسم جمع مذکر سالم۔ اس کا واحد ہے اَجْمَعُ۔ اسم تفعیل ہے۔ باب فتح کا۔ فَخَّ سے بنا  
ہے یعنی اکٹھا ہونا ایک جگہ ہونا۔ ایک دم کرنا۔ بحالت رفع ہے اَلْمَلَائِکَۃُ اس لیے مرفوع ہے کہ فاعل ہے سَجَدَ کا۔  
کَلَّمَ اس لیے مرفوع ہے کہ تاکید انفرادی ہے اَجْمَعُوْنَ تاکید جمعیت (اجتماعی) ہے۔ ملائکہ مودہ اپنی دونوں تاکیدوں سے  
بل کر فاعل ہوا۔ اِلَّا حرف استثنا منقطع ہے کیونکہ مابعد مشقی منقطع ہے کیونکہ ایلیس فرشتہ نہیں ہے۔ ایلیس۔ بروزن  
اویلیس۔ اسم غبی ہے۔ عَلَّمَ ذاتی ہے شیطان کا۔ غیر منصرف ہے۔ منصرف ہے کیونکہ مشقی منقطع ہے اِلَّا کے بعد ہے ذوالحال



ہے مابعد کا۔ بعض نے لفظ ایلیس کو عربی لفظ مانا ہے جس سے مشتق ہے بمعنی انگلیں ہونا متخیر ہونا متکبر ہونا۔ بروزن افعیل مابعد کا صیغہ ہے۔ مگر یہ غلطی ہے کیونکہ اس کا غیر منصرف ہونا متفق علیہ ہے اور اس کے لیے دو سبب یعنی ۱۔ عجمی ۲۔ علم ہونا شرط ہے۔ ایک قول میں یہ مشتق متصل ہے کیونکہ نشتوں میں شامل ہونا لاگیا ہے۔ ابی باب فتح کا ماضی مطلق واحد غائب۔ ابی سے بنا ہے بمعنی انکار کرنا۔ منہ پھیرنا۔ نفرت سے انکار کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے موصوفہ منیر مستر کا مرجع ایلیس ہے۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے ابی کا۔ ان حرف ناصب مضارع مصدر ہے۔ اس کے دو عمل ہیں۔

۱۔ مضارع کو نصب دینا یہ لفظی عمل ہے۔ ۲۔ مضارع کو مصدری معنی میں کر دینا۔ یہ معنوی عمل ہے۔ یکنون۔ فعل مضارع خاتمہ ہے موصوفہ منیر اس میں پرشیدہ ہے فاعل ہے۔ اس کا مرجع ایلیس ہے۔ منصوب ہے ان سے۔ واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ مع اسم ظرف مکانی مضاف ہے مابعد کا۔ مفتوح ہے کیونکہ مفعول مؤخر ہے ماقبل کا۔ ایک قول میں یکنون ناقصہ ہے۔ تب یہ خبر ہوگی الف لام استمراتی۔ بمعنی تمام۔ ساجدین۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ اس کا واحد ہے ساجد بمعنی سجدہ کرنے والا۔ سجد سے مشتق ہے۔

### تفسیر عالمانہ

وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْتَوِينَ وَالْجَنَّاتِ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ تَابِرِ السَّمَاءِ مِنْ رَبِّكَ عَالِمُ الْغَيْبَاتِ يَرُدُّكُمْ إِلَىٰ حَيَاتٍ بَعْدَ حَيَاتٍ قَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ حَقٌّ مُبِينٌ

یہ موت بھی ہے حیات بھی فنا بھی ہے اور پھر بقا بھی اور یہ تمام کچھ بیکار نہیں ہے اس لیے بیشک رب تعالیٰ نے ہی جمع کیا ایک وقت میں ایک جگہ تمام انسانیت کو تاکہ پہلوں اور پچھلوں کو سب ہی اپنی آنکھوں دیکھ کر جان لیں دنیا میں کوئی شخص نہ اگلوں کو جانتا ہے نہ پچھلوں کو صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ میدان محشر قائم کرنے قیامت برپا کرنے اور از اول تا آخر تمام انسانوں کو ایک میدان میں جمع کرنے میں کیا راز اور کتنی حکمتیں ہیں اس کو بھی رب تعالیٰ ہی جانتا ہے کیونکہ بیشک وہ ہی حکمتوں والا ہے اور اپنی تمام حکمتوں معلوموں کو جاننے والا ہے۔ مخلوق کا وارث ہونا حشر و نشر بابت قیامت کا متقاضی ہے اس لیے یہ سب کچھ واجب و لازم ہے۔ اجتماع قیامت کے لیے پانچ لفظ استعمال فرمائے گئے ہیں ۱۔ حشر ۲۔ نشر ۳۔ بعثت ۴۔ رجعت ۵۔ جمع مگر حشر کا معنی اسی حالت پر قیامت میں پہنچانا جس حالت میں زندگی مرنے تک گزاری ہوگی جیسا کہ حدیث پاک میں ہے۔ اجتماع قیامت دو چیزوں کا تقاضہ کرتا ہے ایک یہ کہ مقصد قیامت کیا ہے اس کے لیے فرمایا گیا وہ علیم ہے مقصد جانتا ہے۔ دوم یہ کہ سب کس طرح جمع ہوں گے اس کے لیے فرمایا گیا وہ علیم ہے سب کو جانتا ہے کہ کون کس طرح مرا اور کس حالت میں کہاں کہاں پڑا ہے۔ اب جو قیامت کا حکم ہے وہ اس کی حکیمیت کا منکر ہے اور جو ریزہ ریزہ ہونے کے بعد اٹھنے پر حیران ہے وہ علیم ہونے کا منکر ہے اور دونوں صفوں کا انکار کفر ہے۔ میدان محشر کیونکہ وہیں قائم ہوگا جہاں کی مٹی سے حضرت آدم علیہ السلام



کو بنایا گیا۔ اس لئے تختِ عرش کے بعد پیدائشِ انسانی کا ذکر فرمایا کہ اسے مست و متکبر انسان اپنی خلقت پر غور کر بیشک ہم نے اول انسان کو کس خیمہ کی مٹی اور پلے سے کچھڑ سے علم و معرفت کے سانچے میں ڈھال کر کھڑکی مٹی کی طرح خشک پتلا بنایا اور یہ ڈھانچہ ایک سو بیس سال تک پڑا خشک ہوتا رہا۔ جس مٹی سے پہلا انسان بنایا گیا۔ اسی کی چار مالیتیں کی گئیں پہلی تراب یعنی خشک دھول دوم مٹی اپنی خامیتوں کے اعتبار سے زمین کے مختلف حصوں پر چالیس قسم کی ہے حضرت عزرائیل نے سب جگہ سے ایک ایک مٹی اٹھا کر جمع کر دی تو اس پر قدرتِ الہی سے چالیس قسم کی بارش ہوئی یہی چالیس عادتیں اور کیفیات انسان میں پیدا ہو گئیں یعنی شادی غمی بیماری تندرستی تنگی نرمی وغیرہ اور چالیس مٹیوں کا اثر یہ ہے کہ کوئی کالا کوئی گورا پیلا سرخ وغیرہ اس بارش سے یہ مٹی طین بن گئی یعنی کچھڑ تازہ۔ سوئم پھر چالیس سال یا چالیس دن یہ کچھڑ پڑی رہی تو سیاہ خیمہ ہو گئی یعنی حمار۔ پھر اس کو انسانی موجودہ شکل نہایت حسین و جمیل صورت پر پتلہ ڈھالا گیا تو یہ مٹی مسنون کہلائی یعنی تصویر۔ چارم پھر اس پر چالیس قسم کی پیش ڈالی گئی تو یہ مصلال یعنی پختہ کھڑکی مٹی ہو گئی پھر اس میں روح الہی پھونکی گئی۔ کتنے یوقوف و یہود ہیں وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ انسان پہلے بندر تھا۔ ہر مخلوق اپنی خلقت میں علیحدہ اور مستقل ہے مگر ترتیب و ہود اس طرح ہے کہ پہلے فرشتے پھر پانی پھر زمین پھر آسمان پھر جنات شجر و نباتات پھر مصلال یعنی انسانی ڈھانچہ پھر مختلف حیوانات جنگلی و آبادی پھر روح انسانی پھونکی گئی پیدائش ارواح میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جنات سے پہلے ارواح انسانی و جناتی پیدا کی گئیں ملائکہ سب ایک دم پیدا کئے گئے باقی مخلوق آگے پیچھے اور قیامت تک ہوتی رہے گی انسان سے پہلے جان کو ناپسوم سے پیدا کیا گیا۔ جان سے ملد پہلا جن ہے یا وہ ابلیس ہی ہے یا کوئی اور جن۔ ایک قول میں جان اسم جنس ہے یا اسم جمع ہے یعنی تمام جن۔ عادت کے اعتبار سے جتنی جنیں انسان کی ہے اتنی ہی جنات کی ہیں۔ مگر خاصیت میں یہ ملائکہ کی طرح جیم لطیف ہے اور پوشیدہ ہے بہت سے سرسید علی گڑھی مارکہ لوگ اس مخلوق کے منکب میں مگراب کھڑکتے جا رہے ہیں۔ ناپسوم سے مراد گرم ہوا یعنی ٹو۔ دنیوی آگ سے سترگنا زیادہ پیش والی۔ دنیا کی گرم ہوا جو سخت گرم علاقوں میں دوپہر کو یا کبھی کبھی ملت کو چلتی ہے۔ کبھی ہلکی اور کبھی تیز چلتی ہے۔ - وَ اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَلَقْتُۙ بَشَرًا مِّنْ صَلٰٓصَالٍ مِّنْ حَمَآءٍ مَّسْنُوۡنٍۭ فَاِذَا اسْوٰیۡتُہٗۤ اَنۡفُثُ فِیْہِ مِنْ رُّوْحِیْ فَقَعُوۡا لَہٗ سٰجِدٰٓیۡنَۭ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّہُمْ اٰجَمَعُوۡنَ اِلَّاۤ اِبْلِیۡسَۤ اَبَاۤ اَنۡ یَّکُوۡنَ مَعَ السَّٰجِدِیۡنَۭۚ

اور اسے نبی اس وقت کو یاد کر وجیب آپ کے رب نے ان ہی انسانوں کی عظمت و سرفرازی کے لیے ارشاد فرمایا تھا اپنے تمام آسمانی زمینی عرشی لوی اور مستطین جنت معین جنم فرشتوں سے کہ بیشک میں بہت جلدی کچھ دنوں بعد پیدا کرنے والا ہوں ایک بشر نازک کھال والی ہستی یا خلافت الیہ کی خوشخبری والی ذات اس مٹی کے پلے سے خیمہ گارے سے خوبصورت مسنون بیماری سی صورت پر۔ سخت کھڑکی خشک مٹی کا پتلا۔ پھر جب اس کو برابر تیار اور مکمل کر دوں میں



اور اپنی روح اُس میں پھونک دوں تو تم سب اُس کی تعظیم کرتے ہوئے اُس کے حضور اُس پاس گول دائرے کی میت میں زمین پر سجدے میں گر جانا۔ یا اُس کی طرف اُس کو قبلہ بناتے ہوئے مثل کعبہ حلقہ بنا کر سجدے میں سر دلوں کو رکھ دینا۔ بعض نے کہا صرف زمینی ملائکہ کو حکم تھا مگر یہ درست نہیں ورنہ شیطان اپنے سجدہ نہ کرنے میں یہ بھی غزوہ نہ پیش کرتا کہ مولیٰ اُن آسمانی فرشتوں نے بھی تو سجدہ نہیں کیا اُن پر گرفت کیوں نہیں؟ نفخ کے معنی ہے خالی چیز میں پھونک سے ہوا بھرنی یہاں یہ ثابت کیا گیا کہ بیلا اندر سے خالی ہے۔ محققین فرماتے ہیں تمام مخلوق میں جسم اور روح ہے۔ یہاں تک کہ ملائکہ جنات اور نباتات جمادات میں بھی اور جسم و روح کی جدائی کا نام فنا اور موت ہے۔ مگر صرف انسان کی روح کو نسبت باری تعالیٰ کی اضافت کا شرف حاصل ہوا کہ فرمایا گیا رُوحی۔ اس کی وجہ یہ ہے روح انسانی میں وہ تمام صفات رکھے گئے ہیں جو دیگر مخلوق میں متفرق ہیں۔ مثلاً ملائکہ کی نوریت۔ جنات کی ناریت نباتات کی نشوونما جمادات کی نمونیت سب کچھ انسان میں جمع ہے نیز انسان کا جسم مجموعہ عناصر مخلوقات ہے اسی لیے وہ تمام خوراکیں جو تمام مخلوق حیوانی و غیر حیوانی متفرق طور پر کھاتی ہے حضرت انسان وہ اکیلا ہی دوا یا غذا بنا کر کھا جاتا ہے۔ اسی مجموعہ کمالات کی بنا پر مرکز روح قلب کو بنا دیا گیا اور اس میں عشق الہی کی امانت رکھی گئی اسی لیے اس کی اضافت باری تعالیٰ نے اپنی جانب فرمائی۔ اشیاء لطائف میں سب سے زیادہ جسم لطیف روح ہے پھر نور پھر نار اسی لیے عالم ارواح عرش اعظم سے اوپر ہے عالم ارواح کے دو حصے ہیں پہلا ارواح جنات یہ نیچے ہے اوپر ارواح انسان الہی برہنہ کا سوال ہر دو عالم کی دھوئیں سے ہوا تھا۔ صرف روح کا کوئی نام نہیں نہ فقط جسم کا کوئی نام ہے۔ یہ نام اور مقام و مراتب روح مع الجسد کا نام ہے۔ عالم ارواح میں کسی کو موسیٰ علیہ السلام کہا جاسکتا تھا نہ عیسیٰ علیہ السلام نہ غوث نہ قلب نہ کوئی مولوی صاحب نہ پیر صاحب روح کے عناصر چھ اور جسم کے چار یہ صرف انسانی عناصر ہیں۔

۱۔ آگ ۲۔ مٹی ۳۔ سیاہی ۴۔ ہوا ۵۔ اوار ۶۔ سر ۷۔ خفی ۸۔ خفی ۹۔ نفس ۱۰۔ اشرار۔ روح پہلے قلب میں جاتی ہے ناک کے راستے دُجائن سے ہوتی ہوئی پھر سامنے جسم میں ہر ہر بال میں سرایت کرتی ہے یہ روح اکبر ہوتی ہے جس کا اندر و حجاب نام زندگی اور اسی راستے باہر نکلتی ہے اور نکلا موت ہے۔ اس کے علاوہ پانچ روہیں ہیں جن کو لطائف خمسہ کہا جاتا ہے ان میں دو روح سفید میں اوزنیں اور دوجہ علویہ خواب ایمانی و شیطانی میں روح سفلی نکلتی ہیں اور کشف و سیر حکمتیں ارواح علویہ۔ جب روح پھونکی گئی تو تمام فرشتوں نے اجتماعی طریقے پر صفت بندی کر کے ایک دم سجدہ کیا اور چالیس دن چالیس سال سجدے میں بیٹھے رہے فرشتوں کو یہ علم نہ تھا کہ یہ سجدہ تعلیمی ہے یا سمیت قبلہ ہے نیز سجدے کی حکومت اور وجہ بھی معلوم نہ تھی فقط حکم ربی سے سجدے میں چلے گئے اور یہی بندے کی سچی شان ہے۔ مگر ابلیس جو اگرچہ جنات میں سے ہے مگر ملائکہ کے ساتھ رہنے کی بنا پر وہ اس حکم میں شامل تھا اور اس بات کو وہ خود بھی جانتا تھا اس لیے وہاں قریب تو آگیا مگر سجدے میں نہ گرا بلکہ اس سے صاف انکار کر گیا کہ سجدہ کرے۔ اُس کا یہ فعل حضرت آدم کی ہی گتافی



نہ تھی خود اللہ کے حکم کی بھی سنت نافرائی تھی۔ بعض نے کہا کہ ابلیس فرشتوں میں سے ہی ہے مگر یہ غلط ہے ایک قول کہ ابلیس جتنی فرشتہ ہے۔ اور یہ بھی ملائکہ کی ایک قسم ہے مگر یہ بھی غلط ہے کیونکہ ملائکہ سب ایک ہی قسم کے ہیں ایک دم سب پیدا ہوئے اور یکدم زندہ ہوئے اور قریب قیامت بوقت سورسب ایک دم فوت ہو کر اور دوسرے سور پر سب زندہ ہوں گے۔

**فائدے** ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ آخر میں آتا عظمت و افضلیت اور اشرافیت کی دلیل بھی ہو سکتی ہے۔ دیکھو اکثر مفسرین فرماتے کہ آدم علیہ السلام باقی انسانوں کے علاوہ دیگر اجناس مخلوق میں آخری مخلوق ہیں اور ان کو اشرافیت و خلافت کا تاج عطا فرمایا گیا۔ تمام ملائکہ جنات نباتات جمادات حیوانات پہلے پیدا کئے گئے۔ پھر چند کے تو اسی طرح نبوت میں اتنا کائنات سب سے آخر میں تشریف لائے لہذا تمام خلقت سے افضل ہوئے آپ کی افضلیت کی لاکھوں دلیلوں میں سے یہ بھی ایک دلیل بن سکتی ہے۔ یہ فائدہ من قبل کے خصوصی ذکر فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کا کسی کو کسی بھی لقب سے یاد فرما لینا بھی اس کی انتہائی خوش قسمتی ہے۔ لہذا رب تعالیٰ کا حضرت آدم یا کسی بھی نبی علیہ السلام کو بشر کہنا بھی ان کی عظمت کی نشانی ہے اس لیے بشر یا بشریت بالذکر کے معنی میں ہے۔ یعنی اپنے رب کے دست قدرت سے بنے ہوئے۔ یہ فائدہ خالق البشر افرم نے سے حاصل ہوا۔ سجدہ صرف جسم آدم کو نہ تھا بلکہ روح اور جسم کو تھا یہ فائدہ و نفخت کے بعد فقوآت تعقیبہ فرمانے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ انسان کو شیطان سے ہر وقت پناہ الہی مانگنی چاہیے اور بچنے کی ہمت چاہنی چاہیے۔ اس لیے کہ شیطان مصلحت انسانی میں بھی داخل ہو سکتا ہے اتنا سخت لطف ہے۔ یہ فائدہ من ذلک السمووم فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ مار سموم انتہائی نرم و گرم آگ کو کہتے ہیں۔

**احکام القرآن** ان آیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ بشریت صرف جسم کا نام ہے لیکن نبوت۔ ولایت غوثیت قطبیت اور موسیٰ جلی ہونا علیہم السلام یہ روح مع الجسم کا نام ہے۔ اور روح مع الجسم ہونا عالم ارواح میں نہیں مہا بلکہ زمین پر دنیوی زندگی سے شروع ہوا لہذا ترا فخلت والخی سے وفات مسیح کی دلیل لینا جمالت ہے۔ یہ مسئلہ۔ و نفخت والخی سے مستنبط ہوا۔

اسی لیے عالم ایداع میں کسی کا نام نوح و ابراہیم یا عبد القادر جیلانی وغیرہ نہ تھا نیکی بشارت میں نام لینے کا مطلب بھی یہ ہوتا ہے کہ نلاں کا یہ نام ہوگا۔ دوسرا مسئلہ۔ مٹی بذات خود پاک ہے کسی رنگ کسی بو کی ہوشی کی ذاتی بدبو اس کو پیدا نہ کرے گی۔ لہذا کالی کچھ کپڑوں کو لے کر وہ پاک کوئی گندی پڑتے نہ دیکھی ہو کسی نے تو وہ عند الشرع پاک ہوگی اس کو خشک کر کے تمباٹڑ ہے یہ مسئلہ حواء مسنون کے ایک ترجمے سے مستنبط ہوا۔



یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ہم نے جنات کو آگ سے پیدا کیا۔ یہ بات عقل میں نہیں آتی خاصیت آگ یہ ہے کہ اُس میں کوئی چیز نہیں ٹھہرتی بل جاتی ہے پھر زارِ سموم تو بہت ہی تیز ہے۔ وہاں زندگی عقل خود کس طرح ٹھہر سکتی ہے۔ مٹی اور نور میں تو ہزاروں چیزیں موجود ہیں۔ لہذا زندگی بھی ٹھہر سکتی ہے۔

جواب۔ انسانی جسمانیات میں چار عناصر ہیں جن میں ایک آگ بھی ہے وہاں آگ نے جان اور عقل کو کیوں نہیں جلا دیا۔ اس پر تو نہ کوئی اعتراض ہے نہ اختلاف کہ آگ ایک جسم ہے خواہ لطیف ہی ہو۔ لہذا جسم لطیف میں قادرِ مطلق زندگی پیدا کر سکتا ہے نیز یہ کتنا بھی غلط ہے کہ آگ ہر چیز کو جلا دیتی ہے۔ دیکھو لوہے کے اندر آگ پوری سرایت کر گئی یہاں تک کہ اس کو نرم کر دیا گھلا دیا مگر جلا نہ سکی۔ مٹی کو آگ نہیں جلا سکتی۔ اسی طرح جس طرح کہ لوہا سونا چاندی آگ میں باقی رہا زندگی عقل بھی آگ میں باقی رہ سکتی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ مَلَائِکَہ جمع ہے ملک کی جس نے تمام فرشتوں کو سجدے میں شامل کر دیا اور کَلَّمَهُمْ نے تاکید کر دی تو پھر اَجْمَعُونَ کیوں فرمایا گیا یہ لفظ تو بیکار اور زائد لگتا ہے۔ (معاذ اللہ)

جواب۔ علماءِ نحو نے اس کے مختلف جواب دیے ہیں۔ سیویہ نحوی اور خلیل نحوی نے کہا کہ یہ دونوں ایک جیسی تاکید ہیں یعنی تاکید کے بعد تاکید۔ اور اس سے صہرہ بخنی کلامِ احتمام سجدہ ثابت ہوا۔ لیکن مبرد نحوی نے فرمایا کہ کَلَّمَهُمْ سے پہلے لفظ مَلَائِکَہ کی جمعیت نے کثرت بتائی اور کَلَّمَهُمْ نے کمیت یعنی تمام فرشتے ہونا بتایا جس سے سب ہی مَلَائِکَہ کی سجدے میں شمولیت ثابت ہوئی لیکن اَجْمَعُونَ نے بیک وقت اکٹھا کر سجدہ کرنا بتایا۔ اور یہ تفسیر صحیح ہے امام ابنِ انباری فقیہ نے بھی اسی کو پسند فرمایا۔ (مسائل الرازی تیسرا اعتراض۔ مبرد نحوی کی بات غلط ہے کیونکہ اگر اَجْمَعُونَ سے ایک دم سب کا بل کر سجدہ کرنا مراد لیا جائے تو یہ بلکہ کا حال بنتا ہے اور حالِ ہمیشہ منصوب یعنی زبر والا ہوتا ہے تو چاہیے تھا کہ یہ لفظ اَجْمَعُونَ ہو۔ نہ کہ اَجْمَعُونَ ذر جاع نحوی (تفسیر مظہری)

جواب۔ علماءِ نحو کے نزدیک جس کا لفظ اسمِ تاکید ہے اسی طرح اَجْمَعُ بھی اسمِ تاکید ہے اَجْمَعُونَ اسی الجمع کا جمع ہے۔ کُلُّ اَجْمَعُ اَجْمَعُ اَجْمَعُ یہ سب حروفِ رسمی و حد ہوں یا جمع فقط تاکید کلام کے لیے ہی مستعمل ہوتے ہیں ہاں بعض لفظِ تاکید کثرت کے لیے درتے ہیں اور بعض تاکید کیفیت کے لیے۔ جس لفظ میں جتنے احتمال ہوں اتنی ہی تاکید کے لیے تاکید لفظ بولے جاتے۔ چونکہ یہاں مَلَائِکَہ کی سجدہ ریزی میں دوسری چیزیں تھیں جمعیت اور اجتماعیت یعنی ساروں کا سجدہ اور ایک دم سجدہ اس لیے تاکید کے لیے دو لفظ رشاد ہوئے اور دونوں بالکل کلامِ مفید ہیں کوئی لفظ ان دونوں میں سے نہ بیکار ہے نہ زائد۔ کَلَّمَهُمْ نے مَلَائِکَہ کی جمعیت کی تاکید کی و اَجْمَعُونَ نے اجتماعیت کی تاکید کی اَجْمَعُونَ جمعیت اور کثرت کی تاکید نہیں کر سکتے جیسے کہ کُلُّ سے اجتماع کی تاکید نہیں ہو سکتی۔ لفظِ تاکید تمام اپنے علیحدہ معانی



میں مستقل ہیں کوئی ایک جیسی تاکید نہیں کرتا اس لیے بیسویہ وغیرہ نجات کا قول قطعاً غلط ہے کہ یہ دونوں ایک جیسی تاکید کر رہے ہیں۔ اور اعتراض بھی غلط ہے کہ یہ حال ہو سکتا ہے اور اگر حال ہو تو منصوب ہونا چاہیے جس کی شکل اُجَعین ہوتی ہے نہ کہ اُجَعون یہ سب کچھ غلط ہے۔ صحیح اور قوی یہ ہی ہے کہ یہ حال نہیں بلکہ تاکید ہے اور تابع تاکید کی بنا پر کلمہ کی مثل بحالتِ رفع ہے۔  
بہ کہ بحالتِ فتح۔

### تفسیر صوفیانہ

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ اِلَّا بِمَقَدَّرٍ مَّعْلُومٍ وَارْتَدَّ الرَّبُّ لِرَبِّهِ سَوَاقِطًا فَتَنَزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَاْمُقَّتْ كُمُوهُ فَاصْبَتْ مِنْهُ نَخْلٌ لَّهٗ يَخْرِجُ مِنْهُ نَبْتٌ طِينٌ اِنَّ عَالَمَ نَاسُوتٍ فِي غَفْلَةٍ كِي زَنْدِگِی بَرَاد کرنے والو۔ عبرت کی آنکھوں تفکر کی عقلوں تدبیر کے فنموں سے غور کرو کہ ہم نے ہی تمہارے روح و جگر ظاہر و باطن قلب و قاب کے لیے ضروریاتِ ابدی کی بقاء عطا کے لیے مفید سالن اور رزق و روزی بنائے ہیں اور تمہارے اعضاء قویہ کو بھی ہر قسم کی روزی مہیا فرمائی جن کو تم رزق دے سکتے ہی نہیں۔ اسے نا سمجھ بند و دنیا داروں کی طرف آئیں باندھتے ہو۔ امیروں کو دانا اور رازق سمجھتے ہو۔ سرداروں کے دروازوں کی طرف دوڑتے ہو حالانکہ کوئی ایسا رزق اور ضروریات مخلوق کی چیز نہیں ہے جس کے خزانے ہمارے پاس نہ ہوں۔ تربیتِ اعیان کائنات کے لیے زمین ظاہر کے پہاڑوں میں فغاؤں ہواؤں میں لاتعداد خزانے ہیں اور پردہ نشین روح کے لیے عالمِ باطن میں پشمالِ غزن و معدن پیدا فرمادیتے گئے ہیں عارفین فرماتے ہیں کہ باری تعالیٰ جلّ مجدہ نے جہمِ انسانیت میں کثیر حسبِ مناسبت اور وقفِ ضرورت۔ لائقِ حاجت نازلے پیدا فرمائے ہیں جن کو معلوم مقدار سے معرفت کی نگاہ دیکھتی ہے۔ پہلا خزانہ صورتِ ظاہری دوم خزانہ و ایسی سوم خزانہ معنوی چہلم خزانہ رنگِ پیچم خزانہ دراجیم (خوشنوں) ششم خزانہ لفتِ ہفتم خزانہ طبعی۔ ہشتم خزانہ خاصیت نهم خزانہ احوال۔ دهم خزانہ وارداتِ الہیہ ۱۱ خزانہ نفی ۱۲ خزانہ نقصانی ۱۳ خزانہ ظلمت ۱۴ خزانہ انوار ۱۵ خزانہ ملکوتی ۱۶ خزانہ لطف ۱۷ خزانہ قہر و غضب ۱۸ خزانہ صفاتِ اللہ قلبِ مومن اور نفسِ بشریت ان خزانوں کے معدن و مخزون ہیں۔ اور قالبِ انسانیت پر نازل کی تقدیر کے مطابق اتھائی معلوم انداز سے سے تقاضا بدنی کی حکمت بالغہ سے ہم ہی نازل فرماتے ہیں۔ ہماری ایجاد اور انزال ایسے ہی اندازوں سے ہے جو ہماری معرفت والوں کو معلوم ہے۔ اور ہم نے ہی فیروشرکی ہواؤں کو رنگ سے بھری ہوئیں جہمِ انسانی میں بھیجیں تو آسمانِ قدسیہ کے سات لیلخوں کے اسرار سے عشق و عقل فہم و فراست اور کشف و مراقبہ کے پانی ہم نے نازل کئے اور ذوقِ دمی کے پیاسواں تہذیب و نفس اور جلا و روحانی کے پانی سے ہم نے تم کو سیراب کیا۔ اور تفکراتِ دنیا کے ٹھسوں ہوؤں کو ہم نے شربتِ قرب ذات کا پانی پلایا۔ یہ لذات کے خزانے تمہاری طاقت و اعتبار میں نہ تھے۔ نہ ہی توفیقِ الہی کے بغیر تم اس کے خزانچی بن سکتے تھے۔ وَ اِنَّ الْاَنْحٰثَ نَجٰی وَ بُیُوتٌ وَ نَحْوُ الْاَوَارِثٰتِ وَ لَقَدْ عَلِمْنَا اَنْتُمْ مِّنْ اَنْتُمْ خَيْرٰتِ وَاِنْ رَّ بُّكَ هُوَ یَحْشُرُكُمْ اَنْتُمْ



حَکِیْمٌ عَیْمٌ وَلَقَدْ خَلَقْنَا اِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَیْمٍ مُّسْنُونٍ اِسے ہوش عقل اور گوش قلب و شہم دالو۔ سماعت تدبیر سے سنو کہ بیشک ہم ہی زندگی ایجاد کر کے کائنات کو زندگی بخشے ہیں۔ اور زندہ رکھتے ہیں اور ہم ہی موت کو پیدا فرما کر مردہ کر دیتے ہیں۔ ہم ہی زمین کو کھیتی کو زندہ کرتے ہیں کہ باغ و ثمر آگ جلتے ہیں ہم ہی زمین کو مردہ کرتے ہیں کہ جھاڑ و خار نمودار ہو جاتے ہیں ہم نے ہی کسی کو سرسبز شاداب کر دیا کسی کو بنجر بیابان کر دیا۔ بارش سے زندگی۔ خزاں سے موت دیتے ہیں۔ کسی کو ایمان کی زندگی کسی کو کفر کی موت دیتے ہیں۔ اسی لیے مومن قبر میں بھی زندگی والا ہے اور کافر چلتا پھرتا بھی مردہ ہے۔ ہم ہی دلوں کو انوارِ شاہد کی زندگی بخشے ہیں۔ اور مجاہدے کی آگ میں موت دیتے ہیں۔ ہم ہی اصل سعادت کو توفیقِ عبادت سے عطا کیا دیتے ہیں اور فاسق و فاجر کو متابعتِ شہوات کی عارضی غفلت کی موت مارتے ہیں۔ ہم ہی راہِ معرفت کے مخلص سالکین کو شہودی تجلیاتِ ذات کی دائمی بقا دیتے ہیں اور اہل مکرو فساد اور دنیا پرستوں کو حجاب و محرومی کی موت مارتے ہیں۔ بس ہمارا ہی قتل مارنا ہے اور ہمارا ہی فعل زندہ رکھنا ہے ہم ہی خالقِ حیات و موت ہیں اور ہم ہی اپنے ولیوں کے دلوں کو اپنے جمال کے انوار سے زندہ رکھتے ہیں اور ان کے نفوسِ امارہ کو اپنے جلال کی نظرِ قہاری سے ابدی موت دیتے ہیں۔ اور اپنے عاشقین و طالبین کے ہم ہی وارث ہیں۔ تاکہ وہ ضربِ لا الہ الاہ سے اپنے وجودِ حسی کو فنا کریں اور ہماری بقا سے باقی رہیں۔ جب طالبِ حق ہمارے قُرب سے موت و صل سے فنا ہو جاتا ہے تو ہم اُس کے وارث ہو کر اُس کو منزلِ بقا تک پہنچا دیتے ہیں۔ اور البتہ بیشک۔ مسافرانِ طریقت میں اقدامِ عشق اور محبت کے پیروں سے تیز چل کر آگے بڑھنے والوں کو بھی ہم اچھی طرح جانتے ہیں اور عاقلِ نفس پرستوں کے پیچھے رہنے والوں کو بھی ہم جانتے ہیں۔ کون وادیِ عشق کو الفت سے ملے کرتا ہے کون نفرت سے کون نیزی سے کون سستی سے آپ کا دب ان تمام متقدمین اور تمام متاخرین کو بیشک ایک وادیِ انتظار میں جمع فرمانے والا ہے۔ دھیں پر خوش بختوں کے لیے قُرب کے دروازے کھلتے ہیں اور بد بختوں کے لیے ہجر کی محرومی کے حجاب لگتے ہیں۔ اس تقسیمِ اذلی طاعی میں بیشک وہ رب تعالیٰ حکمت والا ہے اور ہر حقیقت و معاد کو جانتے والا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ بندہ طالب ہے مولیٰ مطلوب۔ اور طالبِ عاقل ہے مطلوبِ حکیم ہے اور عاقلِ فہیم ہوتا ہے لیکن حکیم علیم ہوتا ہے۔ فہم کو زوال ہے علم کو کمال ہے۔ زوال کو فنا ہے کمال کو بقا ہے۔ فانی کی فنا عطائی ہے لیکن باقی کی بقا ذاتی ہے بندہ نہ کسی کو فنا دے سکتا نہ بقا۔ بس مولیٰ تعالیٰ ہی صلصالِ معدومیت سے حواءِ مسنون کی فنا کو بادلے انسانیت کی بقا عطا فرماتا ہے۔ اسی لیے فرمایا کہ اے دنیا و معرفت میں چلنے والو بیشک ہم نے انسان کو زمین کی اُس صلصال سے پیدا کیا جو حواءِ مسنون کے خزانوں سے بھری ہوئی ہے۔ زمین بھی اسرارِ الہیہ میں سے ایک عظیم بھید ہے۔ رب تعالیٰ کے ظاہری باطنی۔ روحانی جسمانی۔ نورانی عرفانی کے ہزار ہا خزانے جن زمین میں بکھیر دئے اور اسی زمین سے اپنی پسندیدہ مخلوق کو انوارِ عشق کی امات کا گراںمایہ خزانہ دیکر عالم ملک و ملکوت اور جہان گردیاں پر شاہ فرمادیا کہ انسان بھی اللہ کی بھیدوں میں سے ایک



بمید ہے۔ جس طرح کے سائے گردوں میں زمین چھوٹا کوا، ہونے کے باوجود قدرت کے سائے مادی خزانوں کی عظیم امانت دار ہے۔ اسی طرح اسی زمین کی مٹی سے پیدا کئے ہوئے انسانی سینہ دل دماغ قدرت الیہ کے سولہ خزانوں کا کٹا بڑا امین ہے۔ اسی میں خزانہ نبوت و رسالت۔ مریلیت ہے۔ اسی میں شریعت طریقت معرفت حقیقت کے معون ہیں۔ ان ہی دل و دماغ میں۔ علوم سموات والارض ہے۔ یہیں پر کلام الہی آیت قدرت و کرامت فطرت کے خزانے مدفون ہیں۔ یہی مبارک سینے غوثیت ولایت قطیبت کا مخفی مرکز ہیں اسی سر زمین بشریت پر علم و افکار کے پھول کھلتے ہیں یہ اشرفیت نہ ملائکہ کو حاصل ہوئی نہ جنات کو۔ اس لیے کہ وَالْجَنَّاتِ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ۔ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِیُّهَا خٰلِیْقُ ابْشِرُوْا مَنْ صَلَّیْ عَلٰی مِنْ حَمٰٓا مَّسْنُوْبٍ۔ درجنات کو ساٹھ ہزار سال پہلے ایسی آگ سے ہم نے پیدا فرمایا جو صرف پیش سوزاں ہی ہے اس میں بیضیان الیہ کا کوئی خزانہ موجود نہیں۔ یہ بعد میں پیدا کرنا بھی ہمارا عظیم کرم ہے جو ہم نے انسانیت پر فرمایا۔ اسے انسان تو ہمارے خاندان قدرت کا دروازہ ہے تو صفات الیہ کے پھل پھول والاد رخت ہے۔ تو ہی ہمارا قانون کلی ہے اور تو ہی ہماری قدرت کا طے اس لیے تو ہمارا خلیفہ ارض ہے۔ اور محبوب آسمانی ہے یہی وجہ ہے کہ جب فرمایا تیرے رب نے تمام فرشتوں سے۔ نوریوں سے جن میں تیری اظہار عظمت کے لیے کئی صدیاں پہلے ایک ندی کبھی شامل کر لیا۔ اس کو بھی ساتھ فرمایا کہ بیشک میں اہل عقل میں سے قائم المخلوق بشر کو پیدا کرنے والا ہوں جس کا ہر فرد ہی میری قدرت کا بھید مہر صفت کا مظہر میرے ملکوت کا مالک اور میری شان صفت کا خزانہ ہوگا۔ کمزور اتنا کہ حماء منون سے ہوگا اور قوت گویائی ایسا کہ صلصال سے ہوگا۔ عاجز اس لیے کہ نجف مٹی سے ہوگا۔ قوی اس لیے کہ مظہر جلال الہی ہوگا۔ اور باکال ایسا کہ فرشتے بھی اُس کی شاگردی پر فخر کریں گے اور بارعب ایسا کہ شیطان بھی اُس کے سایہ سے بھاگیں گے تھرائیں گے۔ صوفیاء کلام فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ تے میں چیزوں میں عقل و فہم و دلالت فرمائی۔

۱۔ نور میں شرافت کے ساتھ عطا شدہ ندرت کے ساتھ عطا شدہ غنا میں عجز کے ساتھ۔ اس لیے جب بندہ مساک اپنی ذات و صفات شاکر حق تعالیٰ کی ذات و صفات میں فنا ہو جائے تو حق تعالیٰ کی ذات و صفات سے قریب و متقرب ہو جائے اور خودی کے فنا کے بعد باقی الوجود ہو جائے اسی مقام بہریت پر اس مدیہ پاک کا مظہر بن جاتا ہے کہ خود قوت اللیہ اُس کے کان آنکھ۔ ہاتھ۔ زبان بن جاتا ہے اور بندہ اپنے مولیٰ کے قدموں سے چلتا ہے غرض کہ ہر لحاظ سے اُس کی صفات کا مظہر بن کر خلافت فی الارض کے کام کرتا ہے۔ قِيَادًا سَوِيًّا وَتَفَحُّتًا فِيهِ مِنْ رُوحٍ فَفَعُولًا لَهُ يُجِيدُ يَنْ فَسَجَدَ اَلْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ اَجْمَعُونَ اِلَّا اِبْلِسَ ابْنُ اَنَّا يَكُوْنُ مَعَ السَّاجِدِيْنَ۔ پھر جب اس جوہر پاک کو اہلیت و قابلیت کی برابری سے نازدوں اس طرح کہانیت الہیہ اور روحِ عرفانی کے لائق یہ مجسمہ ہو جائے اور اپنے دستِ جمال اور قوتِ کمال سے اُس قالب میں ملکوتِ اعلیٰ کی قرب کمال والی روح پھونک دوں جو



خاص مقام قرب میں میری روح ہے۔ اور سوائے اس مخلوق انسانیت کے کسی اور دوسری مخلوق کو یہ روح نہ دی گئی۔ اسی روح کی سب شانیں اور قوتیں ہیں۔ یہی روح اعظم ہے منظر ذات الہی ہے۔ اسی پر ربوبیت الہی کا پورا ظہور ہے صوفیا کی زبان میں اس کو قلب کہتے ہیں منطقی اس کو نفس نامطہ کہتے ہیں علماء شریعت اسی روح کو عقل کہتے ہیں۔ یہ روح کائنات جسم میں ہر جگہ حاضر و ناظر ہے۔ یہی سلطانی روح ہے۔ ذات احدیت کے باطنی غیوب میں سے ہے جس طرح صفات الہیہ کالیہ پہلے ذات احدیت کے غیوب میں تھیں اسی طرح یہ روح تعلق بدنی سے پہلے روح باطن تھی جو مقدم ناص کی قوت میں تھی۔ اس قوت کا نام عالم امر ہے وحی تقدیر ازل کا دفتر ہے۔ یہ روح عاشق صادق اس کا پہلا معشوق اللہ تعالیٰ ہے۔ دوسرا معشوق اپنا بدن ہے۔ امام غزالی و امام رازی نے فرمایا روح اپنی ملاقات بدن سے پہلے اثربخورد ہے اور اس کی دو قوتیں ہیں۔ ۱۔ روح سلطانی۔ ۲۔ روح حیوانی۔ قوت سلطانی کا مقام جوف قلب ہے۔ اور صفات ارواح بدن کے افعال و حرکات ہیں۔ جب اللہ کریم جل مجدہ نے حمائم مسنون سے بدن انسانی کو تخلیق فرمایا تو اس میں اپنے تین بھیمین فرمائے۔ ۱۔ تعین حقیقی ۲۔ تعین ایجابی ۳۔ تعین سلبی جس طرح جسم انسانی کی آنکھ فرشتوں کو جنات کو نہیں دیکھ سکتی اسی طرح فرشتوں کی اور جنات کی نوری و ناری آنکھ ان انسانی باطنی اسرار الہیہ کو نہیں دیکھ سکتی۔ تعین حقیقی تہر الاطر ہے اس کو وَ تَفَخَّتْ فِیْہِ مِنْ دُوْحِیْ کَالْقَبْ ذِی شَان عطا ہوا۔ یہی ذات واحد کا منظر ہے اور یہی عرش اللہ تعین ایجابی کا نام روح سلطانی ہے۔ یہ صفات واحد تعالیٰ کا منظر ہے۔ تعین سلبی کا نام روح حیوانی ہے یہ بندے کے افعال و اعمال کا منظر ہے اسی کو۔ اہر مائی۔ کا اعلیٰ لقب عطا ہوا۔ ان میں سے کسی پر حجاب قرب نہیں آسکتا مگر جس پر جہالت نفس چھا جائے۔ اور غفلت شیطانی آجائے اگر کسی عادی۔ مرتبہ برحق کے دست ید اللہ سے یہ غفلت و جہالت کے پردے پھٹ جائیں تو آوار تہجیات الہیہ کا اسی طرح مشاہدہ قلب اور معانیہ جہنم کرنے لگے جس طرح دوپہر میں سورج کو دیکھا جاتا ہے۔ اے میرے کریم رحیم رب میرے ان مجاہدات کو دور فرما۔ وسیلہ نبوت مصطفیٰ اور وسیلہ ولایت غوث الوری کے صدقے و طفیل سے۔ علی اللہ علیہ وسلم۔ ان ہی تعینات ثلاثہ کی طرف اشارہ ہے اسی حدیث مقدسہ میں اَعْرِضْ عَنْ نَفْسِکَ وَاعْرِضْ عَنْ غَضَبِکَ وَاعْرِضْ عَنْ غَضَبِکَ وَاعْرِضْ عَنْ غَضَبِکَ اور دوسری حدیث پاک میں ہے مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ۔ بدن انسانی کے یہ بھید اتنے بڑے ہیں کہ ستر ہزار عالم اور زمین و آسمان عرش و کرسی اور قلم۔ اور تمام خزانہ و علوم اس کے گوشوں میں پڑے ہوئے ہیں۔ بدن انسانی فرشتوں کی گزرگاہ و شاہ راہ ہے۔ ان بھیدوں کی معرفت فقط اسی کو نصیب ہوتی ہے جو دریائے تفکر میں متغرق ہو گیا جس خوش نصیب کو تفکر کی دولت حاصل ہوئی اس کے لیے ساری کائنات مخلوقات مستخر ہوگی ایسی ہی حسی صفات کو خلیفۃ اللہ فرمایا گیا۔ اسی کے لیے تمام ملکہ زمینی و آسمانی عرشی و کرسی۔ جبرائیل و میکائیل۔ ناری و نوری کو سجدہ ریز ہونے کا حکم عطا فرمایا کہ اے ملائکہ۔ فَتَقَعُوا لَہٗ سَجْدًا۔ اس کے لیے سجدے کرتے کرتے گرجاؤ یہ حکم اس لیے ہوا کہ یہ روح سرمدی مراتب قرب کے اعلیٰ رتبے میں تھی نفخہ الہی سے اسفل قالب کی طرف آئی۔ اس لیے اس سیر کو قوت سے وہ روح سارے مقامات کو طے کرتی



ہوئی عبور کرتی ہوئی نور و نار کے مقام سے گزرتی ہوئی شرافتِ خلافت سے مزین ہوئی اس لیے سب اس کو سجدہ کر رہے۔  
 بدنِ انسانی کعبہِ ملائکہ بنا اور روحِ انسانی آفتابِ ملائکہ ہو گی۔ اسی لیے تمام فرشتوں نے بیکدم سجدہ طلب کیا۔ مگر ابلیس ناری  
 نے ساجدینِ عظمت میں شامل ہونے سے انکار کر دیا۔ کسی نے بھی اس بھید کو نہ جانا مگر ابلیس نے استحقاقِ سجدہ کو نہ  
 سمجھا دوسرے ملکہ نے استحقاق کو جان لیا کہ تمام مخلوق کی شانیں فضیلتیں قوتیں عظمتیں اسی ایک چھوٹے سے جسم خاکی میں  
 روپوش ہیں۔ ابلیس نے اس رمز کو نہ پایا اور دشمنِ حاسد بن بیٹھا۔ اور بندے پر بشریتِ ظلمانی کا حجب ڈال دیا۔ اسی لیے کوئی  
 بندہ کسی حال میں شیطان سے محفوظ نہیں بجز حالتِ سجدہ کے کہ جب بندہ سجدہ کرتا ہے تو شیطان قریب نہیں آ سکتا۔  
 (تفسیر روح البیان)

قَالَ يَا ابْلِيسُ مَا لَكَ اَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿۳۲﴾

فرمایا اے ابلیس کیا ہوا تجھ کو یہ کہ نہ ہوا تو ساتھ سجدہ کرنے والوں کے

فرمایا اے ابلیس تجھے کیا ہوا کہ سجدہ کرنے والوں سے

قَالَ لَمَّا كُنْتُ لَاسْجِدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ

بولا نہیں ہوا میں اس لیے کہ سجدہ کروں کو بشر جس کو پیدا کیا تو نے سے

انگ رہا بولا مجھے زیبا نہیں کہ بشر کو سجدہ کروں جسے تو نے بھی مٹی سے بنایا

صَلِّصَالٍ مِّنْ حَيٍّ اَقْسَنُونَ ﴿۳۳﴾ قَالَ فَاخْرِجْهَا

کڑھتی مٹی جو پیمانے ہے گارے بدبودار سے فرمایا تو نکل جا سے اس جنت

جو سیاہ بودار گارے سے تھی ۔ فرمایا تو جنت سے نکل جا کہ تو مردود ہے

فَاِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿۳۴﴾ وَاِنَّ عَلَیْكَ اللَّعْنَةَ اِلٰی یَوْمٍ

پس بیشک تو مردود ہے اور بیشک پر تجھ لعنت ہے تک دن

اور بیشک قیامت تک تجھ پر لعنت ہے۔ بولا مجھ اے میرے رب تو مجھے ملتے آؤ



الدِّينِ ۝ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝

دین کے فیصلہ کے۔ بولا اے میرے رب میں مہلت سے مجھ کو تک اُس دن کہ اٹھائے جائیں گے۔  
تک کہ وہ اٹھائے جائیں۔ فرمایا تو اُن میں سے جن کو

قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ

فرمایا تو بیشک تو ہے سے مہلت دیے ہوؤں تک دن وقت  
اس معلوم وقت کے دن تک مہلت۔ بولا اے رب میرے قسم اُس کی کہ تو نے مجھے

الْمَعْلُومِ ۝ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَا أَزِيدَنَّ

مقرر۔ اس نے کہا اے میرے رب قسم اِس کی کہ گمراہ کیا تو نے مجھ کو  
گمراہ کیا میں اُنہیں زمین میں بھلا دے دوں گا اور ضرور میں اُن سب کو

لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا

البتہ ضرور غلاؤں گا میں اُن کو میں زمین اور البتہ ضرور گمراہ کروں گا میں اُن سب کو مگر  
بے راہ کروں گا۔ مگر جو اُن میں تیرے پیسنے

عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ۝

تیرے بندوں کو سے اُن خلوص والے

ہوئے بندے ہیں

تفسیر ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں شیطان کی سرکشی کا ذکر ہوا اب ان آیات میں شیطان کے اُس مکالمے کا ذکر  
ہوا جس میں اُس نے اپنی سرکشی کی وجہ بیان کی۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں انسانیت کی خوشنہی اور نشان کا ذکر ہوا کہ  
سب فرشتوں نے اُس کو سجدہ کیا اب ان آیات میں انسان کی اُس بدنہی کا ذکر ہوا جس کی بنا پر انسان خود اپنے



رب کریم کے مجھ سے کانکر ہوگا۔ تیسرا تعلق۔ پھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ شیطان کو آگ سے پیدا کیا گیا۔ اب ان آیت میں اس کی جلی کٹی باتوں کا ذکر ہے جو آگ کی خاصیت ہے۔

## تفسیر نحوی

قَالَ يَا ابْنِ آدَمَ مَا لَكَ آلاَ تَكُونُ مَعَ الشَّاعِدِينَ۔ قَالَ لَعَنَ اَكُنْ لَا سَجْدًا لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ قِوْنٍ حَمِيًّا مَسْتَوِيًّا۔ قَالَ فَعَلْ مَا ضَى مَطْلُوقِ اس کا فاعل ہو ضمیر اس میں ہی پوشیدہ جس کا مرجع اللہ رب تعالیٰ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اگلی عبارت سجذین تک اس کا مقولہ ہے۔ یا حرف ندا قریب کے لیے۔ ابلیس اسم مفرد معرفہ منادی ہے اس لیے بنی ہے ضمیر پر غیر منصرف ہے عجمی علم ہے شیطان کا۔ ندا اپنے منادی سے مل کر مبتب ہوا اگلی عبارت سبب ندا۔ ما حرف استفہام یعنی سوال۔ لام جارۃ مفعولیت کا ک ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متعلل کا مرجع ابلیس ہے جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل مانع وکے۔ یعنی کیا ہے منع کرنے والی چیز تجھ کو۔ آلا۔ دو حرف ہیں اُن نامیدہ مصدریہ ۱۔ لانایہ مضارع کے ساتھ ہے لا تگن۔ فعل مضارع منفی ناقصہ ہے انت ضمیر حاضر مستر اس کا اسم ہے۔ اگر تا تم ہے تو ضمیر فاعل ہے اور مرجع ابلیس ہے منصوب ہے اُن نامیدہ سے منع اسم ظرف مکانی بحالت فتح ہے پہلی صورت خبر ہے لا تگن کی اور دوسری یعنی تا تم کی صورت میں مفعول معہ ہے لا تگن۔ ساجذین جمع مذکر سالم ہے ساجذ کی اسم فاعل ہے مراد ملکہ ہیں یہ جملہ فعلیہ ناقصہ مفعول پہ ہے مانع پوشیدہ کا۔ قال فعل ماضی مرفوع مطلق۔ واحد مذکر غائب قول الجوف واوی سے مشتق ہے۔ ہو ضمیر مستر کا مرجع ابلیس ہے۔ فعل فاعل مل کر قول ہوا۔ اُنم اکن۔ فعل مضارع معروف نفی عجید بلم صیغہ واحد متکلم ناقصہ ہے انا ضمیر متکلم اس میں پوشیدہ ہے اس کا اسم ہے۔ لام مجرور ہمیشہ مکسور ہوتا ہے اور فعل ناقصہ منفی کی خبر پرا تا ہے اس میں اُن نامیدہ پوشیدہ ہوتا ہے مضارع پر و اقل ہوتا ہے اس کو نصب دیتا ہے۔ و مناصحت پیدا کرتا ہے جیسے یہاں۔ انجذ فعل مضارع معروف باب نفیر سے صیغہ واحد متکلم مخاطب ابلیس ہے۔ منصوب اُن پوشیدہ سے انا ضمیر مستر اس کا فاعل ہے انجذ سے بلکہ ہے معنی اصطلاحی سجدہ کرنا۔ لام جارۃ نفع کا ہے یا بمعنی الی ہے۔ بشر۔ اسم مفرد جاید بمعنی ظاہر کمال والہی یعنی انسان مجرور مکسور ہے جار مجرور متعلق ہے انجذ کا موصوف ہے ما بعد کا۔ خلقت۔ فعل ماضی مطلق معروف واحد مذکر حاضر انت ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے رب تعالیٰ کا ضمیر منصوب متعلل کا مرجع بشر ہے۔ مفعول پہ ہے خلقت کا مرن جارۃ بیعضیہ یا بمعنی ب سبب علیت مادی کے لیے صلصال اسم مصدر ربا ئی ہے معنی اسم مفعول مضاعف ہے مرن جارۃ بیانیہ صفت پر و اقل ہوا ہے صلصال نکرہ موصوف۔ ثناء اسم مفرد جاید بمعنی کچھ لگا لگا موصوف ہے۔ مستوی اسم مفعول واحد مذکر نکرہ بحالت کسر صفت ہے ثناء کی یہ مرکب توصیفی صفت ہے مجروری ہے صلصال کی اور وہ مرکب توصیفی جار مجرور ہو کر متعلق ہے خلقت کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے بشر کی وہ جار مجرور متعلق ہے انجذ کا اور وہ جملہ فعلیہ خبر ہے اُن کی مار جملہ ناقصہ مقولہ ہے قل کا۔ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ۔ قَالَ رَبِّ مَآ نَظَرُ فَإِلَى يَوْمٍ يَبْعَثُوكَ



قَالَ فاعِل ماضی مطلق اس کا فاعل هُوَ ضمیر پوشیدہ ہے جس کا مرجع رب تعالیٰ۔ ف زائدہ بمعنی اب سبتہ برائے توجیہ یعنی لہذا  
 اخرجُ بلب نصر کا امر ہے۔ صیغہ واحد حاضر انت ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع ابلیس ہے خُرج سے بنا ہے بمعنی نکلتا۔  
 مِنْ ابتداء غایت کے لیے ضامیر واحد مؤنث کا مرجع۔ جنت ہے یا وہ جگہ جہاں وہ اُس وقت موجود تھا۔ ف تعبیدہ بمعنی  
 کیونکہ اِنْ حرف تحقیق کے ضمیر اُس کا اسم منصوب متصل ہے مرجع ابلیس ہے۔ رَجِمَ۔ صفت مشبہ کا صیغہ بروزن فاعل  
 اسم مفعول کے معنی میں یعنی رَجُمٌ۔ رجم کیا ہوا۔ ملعون۔ مردود۔ دھکادیا ہوا۔ رَجِمَ سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے پتھروں سے  
 مارا ہوا۔ یہاں یہ مراد نہیں۔ بلکہ مجازی منقول معنی میں ہے۔ داؤد علیہ السلام۔ عطف قائم پر۔ اِنْ حرف تحقیق۔ علی جارہ برائے  
 ذقیت کے ضمیر کا مرجع ابلیس ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے قائم یا ناقہ یا ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا اور وہ جملہ  
 اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنْ کی۔ الف لام عہد ذہنی۔ لَعْنَتُ۔ اسم مفرد حاصل مصدر۔ بمعنی رحمت سے بہت دور۔ انتہائی  
 ذلت خواری۔ منصوب ہے کیونکہ اسم مؤخر ہے اِنْ کا۔ اِلٰی حرف جر انتہاء غایت کے لیے یوم اسم مفرد جابد بمعنی دن۔  
 یا زمانہ۔ مراد قیامت کا وقت ہے۔ الف لام جنسی۔ دین۔ اسم مفرد معزز جابد ہے۔ بمعنی۔ انسانوں پر جاری ہونے  
 والا مذہبی قانون۔ یا بمعنی شریعت۔ مذہب۔ خواہ نچا۔ خواہ بُرا۔ یہاں مراد سچا ہے۔ مجرور ہے مضاف الیہ ہے یہ  
 مرکب اضافی مضاف الیہ ہو کر مجرور اور جار مجرور متعلق دوم ہے۔ قائم پوشیدہ کا۔ قَا فاعل ماضی هُوَ ضمیر پوشیدہ کا مرجع ابلیس  
 ہے۔ رِب۔ واصل ہے یا۔ رِبَی۔ اسے میرے رب۔ حرف ندا بوجہ قرینہ حذف ہوا تخفیف کے لیے۔ وریا و شکم حذف  
 ہوئی علامت کسر کی بنا پر۔ لفظ لب متاثر مجرور اپنے ندا پوشیدہ کے فعل اَدْعُوْا کا مفعول بہ ہوا۔ اور جملہ فعلیہ ہو کر سبب  
 ہوا۔ ف حرف عطف لغو سبتہ ہے۔ اَنْظُر۔ باب افعال کا امر حاضر معروف و حد مذکر۔ اَنْتَ ضمیر مستر اس کا فاعل ہے  
 جس کا مرجع ہے رِب۔ مصدر ہے اِنْظَارٌ۔ بمعنی مہلت دینا یا دھیل دینا۔ نظر سے بنا ہے۔ ترجمہ لغوی دیکھا۔ غور کرنا۔  
 سوچنا۔ دیر کرنا۔ انتظار کرنا۔ یہاں باب افعال نے مہلت کے معنی پیدا کئے۔ فون و قلیہ۔ یعنی۔ اعزب و بچانے والی لون۔  
 می ضمیر واحد متکلم۔ منصوب متصل۔ مفعول بہ ہے اَنْظُر کا۔ اِلٰی جارہ انتہاء غایت کے لیے یوم۔ اسم مفرد جابد بمعنی دن  
 یا مدت۔ یُجِشُّونَ۔ باب فتح نہا مضارع مجہول بمعنی مستقبل صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر جمع مستر کا مرجع تمام انسان ہیں۔  
 بَیْسٌ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ اُحْضَا۔ اُحْضَا۔ لازم بھی ہوتا ہے۔ اور متعدی بھی۔ یہاں متعدی مجہول ہے یعنی اُحْضَا یا جلا۔  
 یہ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ہے یوم کا۔ اور یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے الضمیر کا۔ وہ جملہ فعلیہ سبب ہوا ندا کا سبب سبب  
 مقولہ ہے قَالَ کا۔ قَالَ فَاَنْتَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ اِلٰی بَوِّهِ الْوَحْشَ اَحْمَلُوْهُ قَالَ بِمَا اَغْوَيْتَنِيْ  
 لَا تَتَيْنَنَّ لَهْمًا فِي الْاَرْضِ وَلَا اَغْوَيْتَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ لَا يَجْنَاكَ مَشْقُوحٌ اَحْمَلَصِيْنَ  
 قَالَ ماضی مطلق اس کا فاعل هُوَ ضمیر غائب مرجع رب ہے۔ ف تعبیدہ۔ یعنی اس کے بعد۔ اِنْ حرف مشبہ کے ضمیر اس کا  
 اسم منصوب متصل ہے۔ مرجع ابلیس ہے۔ من جارہ تبعیض۔ اسم استقرائی مستقبلین باب افعال کا اسم مفعول صیغہ جمع مذکر



بمعنی اہلسنت دیے ہوئے سے۔ اِنْفَاسٌ مصدر ہے۔ مجروح ہے۔ الی جارۃ انتہاء غایت کے لیے یَوْمُ اسم مفرد جاہد مجروح  
 بمعنی دن مَعْلُوم اسم مفعول واحد مذکر۔ باب مُنْعَسَ سے ہے عِلْمٌ یا عِلْمٌ سے بنا ہے۔ بمعنی جانا ہوا یا مقرر کیا ہوا۔ عِلْمٌ کے معنی  
 جانا عِلْمٌ کے معنی میں نشان لگانا مقرر کرنا۔ مجروح ہے صفت تابع ہے یَوْمِ الوقت کی۔ یہ مرکب توصیفی مضاف الیہ ہے یَوْمِ  
 کا۔ وہ جار و مجروح متعلق ہے مُنْطَرِقٌ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر مجروح ہے اور متعلق ہے صَرْفٌ فعل ناقصہ پوشیدہ کا۔ وہ جملہ ناقصہ  
 فعلیہ ہو کر خبر ہے اِن کی قَال۔ ماضی مطلق معروف قُل سے بنا ہے بمعنی کنا۔ بولنا۔ تھو ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے۔  
 مراد ابلیس ہے۔ رَب۔ دراصل تھا یا رہتی (اے میرے رب) ب جارۃ بیئہ مآ اسم موصول۔ اَعْوِثٌ بلیب افعال کا ماضی  
 مطلق مثبت معروف صیغہ واحد حاضر۔ نون وقایہ ی ضمیر متکلم مفعول یہ ہے اَعْوِثٌ کا۔ غَوِیٌّ لیف مقرون سے بنا ہے  
 بمعنی گمراہ کرنا۔ پھسلانا۔ غلط راہ لے جانا۔ غلط راستہ پر بلالینا۔ قُل اور غَوِیٌّ میں تین طرح فرق ہے پہلا یہ کہ قُل کبھی  
 لازم کبھی متعدی۔ غَوِیٌّ بہر حال متعدی ہوتا ہے۔ دوسرا فرق یہ کہ قُل غلط راستہ پر چلا دینا غلط راہ بتا دینا۔ مگر غَوِیٌّ غلط  
 راہ پر ساتھ لے کر چلنا۔ یا غلط راہ پر بلانا تیسرا یہ کہ قُل میں مَضِل کا گمراہ ہونا یا غلط ہونا ضروری نہیں۔ غَوِیٌّ میں اغوا کرنا والا  
 خود بھی غلط راہ پر ہوتا ہے۔ اس کا مصدر ہے اِغْوَاؤ۔ لام کلمہ ی آخری ہمز سے بدل گیا۔ آسانی کے لیے۔ لَانْزِیْتُنَّ۔ فعل  
 لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ صیغہ واحد متکلم۔ مخاطب ابلیس ہے۔ باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تَذِیْبٌ۔ تَذِیْبٌ۔ اور  
 تَذِیْبٌ سے بنا ہے۔ بمعنی خوبصورت کرنا۔ طبع کرنا۔ قشش کرنا۔ لام جارۃ نفع کا ضمیر مجروح متکلم کا مرجع انسان ہیں  
 اس کو ذہنی مرجع کہتے ہیں کیونکہ ظاہراً آیت میں لفظ انسان نہیں ہے۔ فی جارۃ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام جنسی اَرْضٌ اسم مفرد  
 منصرف مؤنث لفظی۔ متعلق دوم ہے۔ داؤ عاطفہ عطف ہے لَا تَیْتَنَّ پَرَا عَسَوِیَّتَ فعل لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ  
 واحد متکلم۔ باب افعال سے ہے اس کا مصدر ہے اِغْوَاؤ۔ غَوِیٌّ سے بنا ہے بمعنی اغوا کرنا۔ ضمیر مرجع کا مرجع وہی  
 ذہنی انسان ضمیر منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے۔ اَجْمَعُنَّ۔ ام تاکید ی ہے۔ بحالت نصب ہے تاکید تابع ہے ضمیر  
 کا۔ الا حروف استثناء مثل کے لیے ہے کیونکہ مشقی عیاد۔ داخل ہے ضمیر مشقی منہ میں۔ عیاد اسم جمع مکسر اس کا فاعل ہے  
 عبد۔ مفرد جاہد بمعنی بندہ اک ضمیر مخاطب مجروح متکلم مرجع ہے رب تعالیٰ۔ میں جارۃ تبعیضہ ضمیر جمع مذکر غائب مجروح متکلم  
 الف لام اسمی بمعنی اَذِیْن۔ تَخْلِیْبُنَّ۔ اسم مفعول جمع مذکر بحالت فتح صفت ہے عیاد کی۔ باب افعال سے ہے مصدر  
 ہے اَخْلَاصٌ۔ بمعنی خالص کرنا۔ صاف کرنا۔ صاف رکھنا۔ ایک طرف کا ہورہنا۔ تَخْلِیْبُنَّ کا ترجمہ ہے اپنے آپ کو صاف پاک  
 خالص رکھتے ہوئے لوگ۔

**تفسیر المائدہ** قَالَ يَا بَنِي إِسْرٰءٰلَ تَكُونُ مَعَ الشَّعِدِیْنَ . قَالَ لَمَّا اَكُنْ لَا سَجْدَ لِشَرِّ خَلْقَتِهِ

مِنْ صَدِّصَالٍ مِّنْ حَمَآءٍ مَّسْنُونٍ . قَالَ فَاَخْرَجَ مِنْهَا فَاَتَكَ رَجِیْمٌ

تمام ملائمہ سجدے میں پڑے ہوئے اور ابلیس ایک طرف درہو کہ پیٹھ پھیرے کھڑا۔ اس لیے خود رب تعالیٰ نے بغیر کسی واسطے



کے ابلیس سے فرمایا۔ یہ فرمان ابلیس کو ذلیل کرنے کے لیے تھا لہذا اس سوال و جواب کے مکالمے سے ابلیس کلمہ اللہ نہ ہوا۔ فرمایا اے ابلیس۔ یہ شیطان کا ذاتی اور پیدا شدہ نام ہے۔ بعض نے فرمایا کہ جب اس ابوالجہن کو باس ملکیت پہنایا گیا تب اس کا نام ابلیس ہوا۔ ایک قول ہے آج اس مکالمے اور سجدہ آدم علیہ السلام سے انکار کے وقت پہلی دفعہ اس کو اس وقت اس نام سے خطاب کیا اس لیے کہ ابلیس بلس سے بنا ہے اور بلس کا معنی ہے منکار۔ واللہ اعلم ورنہ۔ اس کا اصل پیدائشی نام عزراہیل بھی ہے۔ لیکن اب اس کا یہی نام رائج ہے۔ اے ابلیس تجھ کو کیا ہوا کہ تو سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا۔ جب کہ حکم سجدہ میں تو شامل تھا تجھ پر ہمارا اتنا کرم ہوا کہ تجھ کو ناریوں سے نکال کر ناریوں میں شامل کر دیا گیا۔ اور جب عظمت میں تو شامل تو حکم میں بھی تو شامل۔ یہاں تفسیر ابن کثیر نے۔ تفسیر ابن عباس سے عجیب روایت نقل کی۔ فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو پیدا فرمایا تو خبر دی کہ میں بشر کو پیدا کرنے والا ہوں تم سب اس کو سجدہ کرنا۔ تمام ملائکہ نے انکار کر دیا کہ ہم نہیں کریں گے۔ رب تعالیٰ نے ایک آگ بھیجی جس نے تمام فرشتوں کو جلا کر ہلاک کر دیا پھر دوسرے فرشتے پیدا کئے اور ان کو حکم سجدہ دیا تو سب نے فرشتوں نے سیمیناً و اطعنا کہا ہم نے اطاعت کی مگر ان نئے فرشتوں میں صرف ابلیس منکر ہوا تو یہ استفسار ہوا جواباً ابلیس نے کہا کہ میں ایسا کم عقل نہیں ہوں کہ ایسے بشر کو سجدہ کروں جس کو تو نے حمیرے گارے کی حقیر مٹی سے پتلا بنایا ہے۔ تفسیر ابن عباس کی یہ روایت قطعاً غلط اور اسرائیلی لغویات سے ہے۔ یہی نہیں تفسیر ابن عباس ان خلافات سے بھری ہوئی ہے اسی لیے یہ تفسیر محققین کے نزدیک نامقبول ہے۔ نگاہ ابلیس نے حضرت آدم کے خالی ڈھلچے کو دیکھا اس میں معرفت والوار کے خزانوں کو نہ دیکھ سکا نیز اس نے حضرت آدم کے عنصر ظاہری یعنی فقط مٹی کو جانا۔ حالانکہ انسانیت ہی وہ مخلوق ہے جس میں کائنات عالم کی تمام مخلوق کے عناصر موجود ہیں۔ ابلیس صرف نار ہے جبریل وغیرہ تمام ملائکہ صرف نور ہیں مگر انسان نار بھی ہے اور نور بھی۔ یہی وجہ ہے کہ رب تعالیٰ کو شیطان کا تکبرانہ اور احمقانہ جواب پسند نہ آیا تو ارشاد باری تعالیٰ ہوا کہ تو نکل جا تو یہاں سے۔ یا مرد ہے جنت سے۔ یا مرد ہے آسمانوں سے۔ یا مرد ہے جماعت ملائکہ سے اور یہ تیسرا قول درست ہے۔ پہلا قول ان مفسرین کا ہے جو کہتے ہیں کہ سجدہ آدم جنت میں ہوا۔ دوسرا قول ان کا ہے جو کہتے ہیں آسمانوں میں ہوا۔ مگر یہ بالکل ہی غلط ہے و وجہ ہے۔

۱۔ اس لیے کہ حضرت آدم یا زمین پر رہے یا جنت میں آسمانوں پر نہ ٹھہرائے گئے۔ ۲۔ ابلیس کو آسمانوں سے یا ولادت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت روکا گیا یا پیار سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے عید میلاد کے وقت روکا گیا۔ حالانکہ یہ آیت بتا رہی ہے کہ سجدہ آدم علیہ السلام کے وقت نکالا گیا لہذا درست یہ ہے کہ یہ نکالا جانا گروہ ملائکہ سے ہے۔ اور مرد دین میں شامل کرنا ہے فَإِنَّكَ رَجِيمٌ کیونکہ تو مردود ہے۔ رحمت اور العافیات سے آج کے بعد دور بھاٹا ہوا ہے۔ یا اگر کبھی فرشتوں کے قریب آیا تو ان ہی فرشتوں کے ہاتھوں جو آج تیرا ادب احترام کر رہے ہیں تو جرم کیا ہوا ہوگا۔ اور در بدر ذلیل و خوار ہوتا پھرے گا۔ وَرَأَىٰ عَذَابَ النَّارِ إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخْذَرْتُ نَارِي



إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ قَالُوا فَمَا تَعْلَمُ مِنَ الْمُنْظَرِينَ أَلَمْ يَأْتِ الْوَقْتَ اتَّخَذُوا رَبَّ  
 سِمْأَ غَوِيٍّ لَّيْسَ لَمْ يَتَنَزَّلْ فِي الْأَرْضِ وَلَا غَوِيَّتَهُمْ أَجْمَعِينَ

اور یہ ذلت و رسوائی رجم بالغیم اور لاجلِ انسانی کے کوڑے ہر طرف کی پھٹکار تھ پر دین کے دن تک ہے یعنی قیامت کے شروع ہونے تک۔ اس لیے کہ تو نے کبر کیا اور حماقت بھی۔ تکرر تو یہ کہ تو نے اپنی پیدائش ناری کو لطافت کی بنا پر اعلیٰ سمجھا اور مٹی کو کثافت کی بنا پر ادنیٰ جانا۔ حالانکہ آگ مٹی کو فنا نہیں کر سکتی مگر مٹی آگ کو بجھا دیتی ہے اور حماقت یہ کہ تو نے اپنی فصیلت و بلندی کو اپنے اعمال سابقہ کا نتیجہ سمجھا حالانکہ یہ تو رب تعالیٰ کا کم و فضل ہے جس کو چاہے دیدے تو نے سجدہ آدم کو دیکھا رب تعالیٰ کے حکم کو نہ دیکھا اور اتنی ذلت ملنے کے باوجود بھی عاجزی کی توفیق نہ ملی بلکہ کہا اے میرے رب تو مجھ کو تو مملکت عطا فرما تاکہ کہی۔ مجھ کو موت نہ آئے۔ تو نے مجھ کو زچیم کیا ہے میں اولاد آدم کو زچیم کروں گا کیونکہ اسی کی وجہ سے میں مرد و کیا گیا اُس دن تک مجھ کو زندگی دے جس دن یہ انسان دوبارہ اٹھائے جائیں اسکی آرزو قبول کرتے ہوئے اللہ فرمایا ٹھیک ہے تو پوری پوری مہلت دیا ہوا ہے لیکن قیامت تک نہیں بلکہ وقت معلوم تک جو پیدا ہو کر پھیلنے کا وقت ہے اُس وقت مجھ کو موت آئے گی اور پانچ سال تک تو مردہ پڑاؤں ہو گا پھر دوسرے مور پھیلنے پر سب کے ساتھ تجھ کو بھی اٹھایا جائے گا روایتوں میں ہے کہ جہنم کی مخلوق کرپے مور تک مہلت دی گئی ہے۔

ع۔ تمام ملائکہ ع۔ ابلیس ع۔ ابلیس کی اولاد جو پیدا ہوتی ہے مگر مرقی نہیں ع۔ حضرت خضر علیہ السلام لیکن دیگر جنات انسان کی طرح پیدا ہوتے ہیں بچے جوان بوڑھے ہوتے ہیں اور مرتے ہیں کافر و مومن بھی ہیں۔ ابلیس اور حضرت خضر علیہ السلام ہر ایک سو بیس سال کے بعد بوڑھے ہوتے ہیں تو اُن کو بیس سالہ جوان کر دیا جاتا ہے۔ ابلیس کی سب اولاد مذکر ہوتی ہے اور ابلیس خود مذکر بھی ہے اور مؤنث بھی۔ ابلیس بھی اگرچہ جن ہے مگر کھانا پینا کسی ابلیسی کے لیے نہیں جب کہ دوسرے جنات کھاتے پیتے بھی ہیں۔ ہاں دیگر جنات کی عمریں لمبی ہوتی ہیں۔ اس عالم میں جتنی مخلوق کو مہلت ملی وہ خود ب تالا نے بغیر طلب عطا فرمائی صرف ابلیس نے اپنی مہلت اور لمبی زندگی کا مطالبہ کیا تو لغو و اولیٰ تک منظور ہوا۔ جس کو کھانا پینا شکر ادا کرنے کے کتا ہے کہ اسے سب چونکہ تو نے مجھ کو مردود کیا اور راہِ راست سے نہ نکالیا ہے اس لیے مجھ کو تیرے ہٹکانے کی قسم ہے میں ضرور۔ ضرور ان آدمیوں کے لیے زمین غرور و فریب میں ہر قسم کے فیشن خوب صورتیاں سجاؤں گا۔ اور تم انساؤ انبوا کروں گا۔ اور تجھے دور کروں گا۔ میرے داؤ چلے یا نہ چلے مگر کسی بھی نیک و بد اچھے برے کو چھوڑ دوں گا نہیں۔ اَلْاَعْبَادُ لَہٗ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ اِلَیَّ اَللّٰہِ یہ میں بھی جانتا ہوں کہ تیرے خالص بندے میرے فریب میں نہیں آئیں گے۔ جنہوں نے اطاعت طاعت نفاست میں غلوں پیدا کیا اور ملی و خفی برائیوں سے بچے۔ مگر ساری سدا و ملتج بازی سے دور ہے۔ کعب اخبار سے روایت کہ جب حضرت آدم کی وفات ہونے لگی تو عرض کرنے لگے مولیٰ تعالیٰ نیکو انسان کو تو لمبی عمر کی مہلت مل چکی ہے۔ اس لیے وہ میری موت پر غصے کا خوش ہو گا۔ تو ارشاد باری تعالیٰ ہوا کہ اے آدم تمہاری وفات اور تمہاری اس بھرجنت کو رہائی اس عظمت و شان فرشتوں کے جلوسوں



جنت کی خوشبودوں کے ساتھ ہوگی کہ شیطان اور اس کی اولاد حسرت سے متہ لوہیں سرپیٹے اور دانت کاٹیں گے سینہ کو بی کریں گے بلکہ قیامت تک ہر پیاسے کی وفات ہم خوشنما بنائیں گے جس کو دیکھ دیکھ کر ابلیس اور اس کی ذریت سینے ہی پیٹتی رہے گی۔ اور یہ مہلت اس کو مفید نہیں بلکہ ہر موت کا غم اس کو دیا جائے گا پسے کر دھارہ سا تھیوں کی ذلت آمیز موت کا غم دیکھے گا اور پھر سب کی موت کی تکلیف اور ذلت ملا کر اس کو انتہائی ذلت سے مارا جائے گا چالیس سال تک اس کا جسم ستر ہزار ہے گا جس میں ستر ہزار جھنٹی بد بوئیں پیدا ہوں گی اور ستر ہزار ہریے سانپ بچھو اس کو ڈستے رہیں گے۔ پوری رسوائی کے ساتھ اس کو عشر میں لایا جائے گا اور پھر تمام ذلتوں کے ساتھ انسانوں اور فرشتوں کی ٹھوکروں سے جہنم میں پہنچایا جائے گا۔ (العیاذ باللہ تعالیٰ)

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

## فائدے

پہلا فائدہ۔ سوال صرف لاعلمی کی بنا پر نہیں ہوتا۔ یہ جو جنلاء دیوبند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا صرف اس لیے انکار کر دیتے ہیں کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے ظلال بات جبرائیل علیہ السلام سے پوچھی یا صحابہ سے پوچھی یا کسی سے پوچھی یہ دلیل وہاں بیان جاہلانہ ہے دیکھو یہاں رب تعالیٰ نے ابلیس سے پوچھا۔ تو کوئی ان سے پوچھے کیا رب تعالیٰ کے پوچھنے کی وجہ دہی ہے جو نبی کریم کے کسی سے پوچھنے پر شور و غوغا کرتے ہو۔ سوال کبھی اظہار علم کے لیے بھی ہوتا ہے۔ یہ فائدہ **مَالِكُ الْاَتَكُونُ** سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کسی کی ظاہریت کو دیکھ کر اس کو معمولی سمجھنا یا کمزور جاننا شیطانی فکر ہے۔ ذی عقل وہ ہوتا ہے جو ہر ایک کے باطن پر نظر کرے اور حقیقت کو پہنچانے۔ دیکھو ابلیس نے حضرت آدم علیہ السلام کی بشریت پر نگاہ رکھی۔ روح قدسیہ کی عظمت کو نہ جانا۔ اور باطنی طاقت کو نہ سمجھ سکا۔ اب بھی جو روحانی آنکھوں قلبی بینائی سے محروم ہے وہ قوت نبوت کو نہیں جان سکتا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر عقلمند کو چاہیے کہ جاہلوں سے دور رہے۔ جنملا کی ہر بات کا جواب دینا علماء کو مناسب نہیں۔ یہ فائدہ **قَالَ مَا خَرَجُ** سے حاصل ہوا۔ کہ رب تعالیٰ نے ابلیس کی باتوں کا جواب نہ دیا بلکہ مردود کر دیا۔ گستاخانِ انبیاء عظام کو دور بھٹانا اور کازا سنتِ الہیہ ہے۔ چوتھا فائدہ۔ انسان کے ایمانی دشمن دو ہیں۔ **نَفْسِ اِمَارَةِ ابْلِیْس**۔ جنات کا دشمن صرف نفسِ امارہ اور جس پر امارہ غالب آجائے وہ جنات خود شیطان بن جاتا ہے۔ انبیاء کرام کو شیطان درغلا نہیں سکتا۔ اور نفسِ امارہ ان کا ہوتا ہی نہیں۔ اولیاء اللہ کو شیطان درغلا سکتا ہے مگر نفسِ امارہ کے مردہ ہونے کی وجہ سے وہ محفوظ رہتے ہیں لہذا انبیاء کرام معصوم ہیں اولیاء اللہ محفوظ۔

ان آیات کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ نفسِ قرآنی کے مقابل اپنی عقل چلانا حرام ہے۔ یہ مسئلہ **لَمْ اَكُنْ**

لَا سَجْدَ سے مستنبط ہوا کیونکہ ابلیس نے حکم الہی کے مقابل اپنی رائے اپنی عقل کو زیادہ سمجھا۔ دوسرا مسئلہ **تَقِيَّة**



حرام ہے۔ جو تہیہ کرے وہ ابلیس سے بدتر ہے۔ ابلیس نے اپنے دل کے خیالات کا برملا اظہار کر دیا۔ تہیہ نہ کیا۔ یہ مسئلہ بھی قال لَمْ اَكُنْ سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ کوئی حاکم کوئی قاضی۔ مفتی۔ اپنے ذاتی علم اور معلومات کے مطابق فیصلہ یا فتویٰ ناقد نہیں کر سکتا۔ نہ بذریعہ وحی یا الہام شرعی فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ بلکہ ہر عدالت کو مدعی اور مدعی علیہ گواہان سے بیانات لینا اشد ضروری بلکہ واجب لازم ہیں۔ یہ مسئلہ لَمْ اَكُنْ لَا مُسْجِدَ (الحج) کا حکم ناقد فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کہ دیکھو رب تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے مگر جب تک شیطان کی بات اور وجہ گناہ نہ سن لی فیصلہ صادر نہ فرمایا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

### اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ قَالَ يَا بَلِيسُ مفسرین اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ بلا واسطہ ابلیس کلام فرمایا۔ یہ تو بہت بڑا اعزاز ہے اور عزت افزائی ہے۔ شیطان اس کا مستحق کیونکر ہوگا۔ جواب۔ کلام محبت عزت افزائی ہوتا ہے نہ کہ کلام حقارت۔ ابلیس سے یہ کلام قرآن اس کو رحیم اور مودود کرنے کے لیے تھا۔ اور یہ کلام بلا واسطہ اس لیے فرمایا گیا کہ سب ملائکہ سجدے میں پڑے ہوئے تھے۔ اور یہ کلام ضروری اس لیے تھا تاکہ اُس کے خلاف اُس کو مردود و ابدی کرنے کے لیے حجت اور زبانی اقرار اور وجہ انکار کی گواہی عدالت الہیہ کے فیصلے کے لیے قائم ہو جائے۔ جوابات اہانت اور ذلیل کرنے کے لیے ہو وہ اعزاز نہیں ہوتا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ابلیس پر لعنت قیامت تک ہے اور جب جنس علیحدہ ہو تو غایت معیاش وافل نہیں ہوتی لہذا ثابت ہوا کہ ابلیس پر لعنت قیامت سے پہلے پہلے ہی قیامت شروع ہوتے ہی اُس پر لعنت بند ہو جائے۔ جواب۔ تفسیر رازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں۔ اولاً یہ کہ یہ جملہ محاذیہ عرب کے مطابق فرمایا گیا یعنی بہت ہی دراز مدت ہم اپنی زبان میں کہتے ہیں کہ میں یہ چیز قیامت تک نہ دوں گا یا میں قیامت تم سے محبت کروں گا۔ دوم یہ کہ قیامت تک واقعی اس پر لعنت ہوگی مگر بعد قیامت لعنت بند ہو جائے گی مگر لعنت کا نتیجہ یعنی عذاب شروع ہو جائے گا تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ابلیس کو وقت معلوم تک مہلت اور زندگی دی گئی۔ حالانکہ مکلفین کو اپنے دلت موت کا پتہ نہیں ہونا چاہیئے۔ تو شیطان کو کیوں بتایا گیا۔

جواب۔ شیطان کو ہرگز نہیں بتایا گیا۔ کیونکہ یہ تو فرمایا کہ تو قیامت تک زندہ رہے گا مگر قیامت کب آئے گی یہ شیطان کو بھی معلوم نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ يَا بَلِيسُ مَا لَكَ اَلَّا تَكُوْنَ مَعَ السَّاجِدِيْنَ قَالَ لَمْ اَكُنْ لَا مُسْجِدَ

لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ قَالَ فَاخْرِجْ مِنْهَا فَاِنَّكَ مَاجِيْمٌ

وَاِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ اِلَى يَوْمِ الدِّيْنِ اَلَيْسَ فَاَنْفَلُ فَاِیْ اِلَى یَوْمٍ یُبْعَثُوْنَ۔ چونکہ قریش نے نور



ہیں اور انسانیت میرے اور اہلبیت نار ہے۔ اس لیے فرشتے وقارِ علم کی خاطر در فضیلتِ عطا کی بنا پر بھگ گئے اور زمین پر سر رکھ دیا۔ لیکن تاریکیت میں غرور مرقوہ ہے اور غرور میں جہالت ہے۔ اور جہالت میں محرومی ہے اس لیے ازل کے بد نصیب نے رب کائنات کے حکم کو بھی نہ مانا۔ اور تجلیاتِ انوار و مکاشفاتِ اسرار سے خالی اور بے نصیب ہی رہا۔ تب الہاماتِ ربانیہ نے سوال کیا کہ اے مکروفسوں پھیلانے والے تیرا کیا حال ہے اور تیری کیا حجت ہے کہ مکالمِ قرب میں ہونے کے باوجود استادِ ملکہِ زمینی ہو کر پھر بھی توجہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا ابلیس نے جواباً کہا میری جہت یہ ہے کہ میں نارِ سموم سے ہوں جو لطیف جو صحر ہے علو اور جو طہر نورانی کی مثل ہے اور جس کے سامنے مجھ کو جھکایا جا رہا ہے وہ کثیف ہے ظلمانی ہے اور انتہائی کمزور مٹی سے پیدا کیا ہوا ہے جو سب مخلوق میں اسفل ہے۔ یہ تقاضا انعام کے خلاف ہے کہ اعلیٰ کو ادنیٰ کے سامنے جھکایا اور گرایا جائے۔ اور پھر میں پُرانہ عبادت گزار آدم نے ابھی ایک سجدہ بھی نہ کیا۔ یہ سب منکرانہ گفتگو محض اس لیے کی کہ جہالتِ نفسی نے اس کی چشم بصیرت پر رذالت کا پردہ ڈال دیا اس نے فقط قالبِ انسانیت کو دیکھا روجِ یزدانی کی چمک دمک اور جاہ و جلال کو نہ دیکھا ورنہ آنکھیں نور تابانی سے چندھیا جاتیں اسے کیا خبر کہ اس کا مقام رضا ہے۔ اس کا حال تسلیم ہے اور اس کا دین سلامتی ہے اس کی حیات ایمان ہے اس کی موت بقا ہے۔ مگر اندھوں کو ایسی باتیں سمجھانے کی ضرورت نہیں ایسے مردودوں کا یہی جواب ہے کہ فائز نے فرمایا ہماری بانگاہِ محبت و وصل سے نکل جا۔ اور پس بیشک تو آج سے ہی تہاڑی جلال کے پتھروں سے رجم ہونے کے لائق ہے۔ ابلیس نفس کو آدم روحانی کے سامنے سجدے کا حکم ملا لیکن چونکہ طبیعتِ نفس الشرسے تکبر کرنا۔ تعظیم و اطاعت نہ نکا اور سجدے سے دوری ہے اس لیے تاقیامت نفسِ انارہ کو العالیاتِ فطرت سے نکال دیا گیا۔ اور قربِ تجلیات سے جہیم کر دیا گیا اور صفاتِ قہر کے نتائج غضب سے ملعون مقہور اور دور کیا گیا۔ اس دن تک جب کہ ہمارے مشاہدات کا سورج روجِ مشرق سے طلوع ہو۔ اور نفوسِ قدسیہ کی زمینِ انوارِ شاہد سے منور ہو۔ اور صفاتِ ذمیمہ حیوانیہ مظلمہ۔ اخلاقِ حمیدہ روحانیہ سے نورانی ہوں۔ نفسِ ابلیسی نے کہا کہ اے میرے رب اُسی یومِ حال تک مجھ کو مہلت دے۔ قَالَ يَا نَذَكِ مِنَ الْمُنْظَرِ يَنْ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَتُوبُ إِلَيْكَ لَا تُخَيِّرْ بَيْنَ نَارٍ وَلَا ظُلْمٍ يَتَمَعُّ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْ الْمُخْلَصِينَ۔ الہاماتِ سرمدی نے فرمایا پس بیشک تو عالمِ قالب میں ہر طرح کے دوساں و وصیات کی مہلت دیا ہوا ہے مقدر و نصیب کے معلوم اوقاتِ کثیف کے دن تک۔ نفسِ ابلیس نے کہا اے میرے رب مجھ کو قسم ہے ان گنہگاروں کی جن کی جانب تو نے مجھ کو ڈالا البتہ یقیناً میں زمینِ قالب اور جسمِ بشریت میں گناہوں کی زینتِ سجادہ گا ان تمام افرادِ ظاہری اور باطنی کے لیے اور تجزِ قلبِ دروج کے مخلص عارفینِ کاملین ساتھیوں کے یک دم دیک طریق سب کو گمراہ کروں گا۔ کہ صبح دھور کی چمک چوند میں ان کی چشم دہوش و گوشش کو مٹا ڈالوں گا۔



قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۝۳۱ إِنَّ عِبَادِي

فرمایا یہ راستہ ہے طرف میری سیدھا - بیشک بندے میرے

فرمایا یہ راستہ سیدھا میری طرف آتا ہے بیشک میرے بندوں پر تیرا کچھ قابلہ

لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ

نہیں لیے تیرے پر اُن کچھ زور مگر وہ جو پیروی کریں تیری - سے

نہیں سوا اُن گمراہوں کے جو تیرا ساتھ دیں اور بیشک جہنم اُن

الْغَوِينَ ۝۳۲ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝۳۳

گمراہوں - اور بیشک دوزخ البتہ وعدہ کیا ہوا ہے اُن تمام سے

سب کا وعدہ ہے اُس کے سات دروازے ہیں ہر دروازے کے لیے ان میں سے

لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ

لے اُس کے سات ہیں دروازے لیے ہر دروازے کے سے اُن گمراہوں حصہ

ایک حصہ بٹا ہوا ہے - بیشک ڈروالے باغوں اور چشموں میں ہیں اُن میں

مَقْسُومٌ ۝۳۴ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝۳۵

بانٹا ہوا ہے بیشک متقی ہیں میں باغوں اور چشموں

داخل ہو سلامتی کے ساتھ امان میں

أَدْخَلُوهَا بِسَلَامٍ أَمِينٍ ۝۳۶ وَنَزَعْنَا مَا فِي

داخل ہو جاؤ تم ان میں سے سلامتی امن دلے امن کر - اور مٹا دیا ہم نے وہ جو تھا

اور ہم نے - اُن کے سینوں میں جو کچھ کہتے تھے سب کھینچ لیے آپس میں



وَوَدَّاهُمْ مِّنْ غَلِيظِ إِخْوَانِنَا عَلَى سُرْمَتَيْنِ ۝۴۰

میں سینو اُن کے سے کھوٹ بھائیوں کی طرح پر اپنے تختوں آٹنے سانے  
بھائی تختوں پر رو برو بیٹھے ۔ نہ انہیں اس میں کچھ تکلیف پہنچے

لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ ۚ وَمَا هُم بِمُخْرَجِينَ ۝۴۱

نہ پہنچے گی اُن کو میں اُس مشقت اور نہ وہ سے اس نکالے ہوؤں  
نہ وہ اس میں سے نکالے جائیں

**تعلق** ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق! پچھلی آیت میں شیطان کی طویل باتوں اور آئندہ ارادوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں سب کریم  
کے ہدایت والے اقوال اور ہدایت یافتہ بندوں کی نشانیوں کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں شیطان کی  
گمراہ گری اور گمراہ بندوں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیتوں میں گمراہوں کے بُرے انجام اور ذلیل و دالئی ٹھکانے کا ذکر ہے۔  
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں رب تعالیٰ کے مخلص بندوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیات میں اُن کی اخروی شاندار  
زندگی کا ذکر ہے۔

**شان نزول**۔ حضرت ابو ثعلبی سے روایت ہے کہ ایک دفعہ آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک جگہ سے گزر رہے تھے  
کچھ لوگ بہت زور زور سے دنیوی باتیں کر رہے تھے اور صحن رہے تھے نبی کریم کو یہ دنیوی صحنی مذاق برا محسوس ہوا  
اور آپ نے منع فرمایا اب یہ آیت از ۲۵ تا ۴۱ کے شریف میں نازل ہوئیں۔

**تفسیر نحوی** قَالَ هَذَا صِرَاطٌ هَلَكٌ مُّسْتَقِيمٌ اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ اِلَّا

مِنْ اَتْبَعَكَ مِنَ الْغَوِيّۡنَ وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدٌ لّٰهُمْ اَجْمَعِيْنَ۔ قَالَ فُل مَّا مَنِ هُوَ صَنِير  
مسٹر کا مرتبہ رب تعالیٰ ہے یہ فعل فاعل مل کر ملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اِذَا اسما اشارہ قریب صراط اسم مفرد جاہد مکرم متبارک الیہ  
ہے دونوں مل کر مبتدا ہوا۔ غلی حرف جر بمعنی الی انتہائی جارہ ی صنییر واحد متکلم مجرور متعلق مُقَدَّم ہے مُسْتَقِيم کا اسم  
فاعل ہے باب استفعال کا مصدر اِسْتَقَامَ اور اِسْتَقْوَامٌ ہے۔ قِیم سے یا قَوْم سے مشتق ہے۔ بمعنی قائم رہنا۔  
اِسْتَقَامَ اور اِسْتَقْوَامٌ کا معنی ہے۔ سیدھا رہنا۔ درست رہنا۔ یا ہونا۔ ثابت قدم رہنا۔ مستقیم وہ  
کھلا اور سیدھا راستہ جس میں نہ موڑ ہونہ اوپر نہ نیچ ہو۔ بحالت رفیع ہے جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی۔ اِنَّ حرف تَحْقِيق



ابتداء کلام میں ہے عباد۔ اسم جمع مکسر ہے عباد کی سی ضمیر واحد متکلم مجرور متعلق ہے مضاف الیہ ہے عباد کا۔ مرجع رب  
 تعالیٰ۔ یہ مرکب اضافی اسم ان ہے۔ لیس فعل ناقصہ ماضی مطلق غیر مشتق واحد مذکر غائب یہاں تادمہ ہے لام جارہ زائد  
 مفعولیت کا یعنی تجھ کو۔ ک ضمیر مجرور۔ متعلق اول ہے لیس کا علی جارہ ضمیر مجرور متعلق متعلق دوم بن۔ مطلق۔ اسم  
 بالاضہ مشتق ہے بروزن فعلان عثمان۔ الف لون زائد تان ہے منصرف ہے کیونکہ علم نہیں ہے۔ یعنی طاقت۔ غلبہ  
 حکومت۔ سلط سے بنا ہے۔ یعنی حکومت کرنا۔ غلبہ پانا۔ یہاں مراد غلبہ طاقت ہے۔ بحالت رفع ہے فاعل ہے  
 لیس تادمہ کا۔ اور وہ پورا جملہ فعلیہ خبر ہے ان کی۔ الا حرف اشتغالو لیکن عاطفہ کے معنی میں ہے۔ من اسم موصول واحد  
 عقل والا۔ معطوف ہے ہر عبادی پر۔ شیخ۔ فعل ماضی مطلق باب افعال سے ہے۔ معصہ ہے اتباع۔ دراصل تھا۔  
 اتباع سے بنا ہے۔ یعنی پیچھے چلنا۔ تابع فرمان ہونا۔ نقش قدم پر چلنا۔ نحو ضمیر واحد مذکر غائب متراں  
 کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے من۔ ک ضمیر واحد حاضر منصوب متعلق مفعول بہ ہے مرجع ایس ہے من جارہ تعضیہ  
 الف لام استغراقی یعنی تمام۔ غادیں۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ دراصل غادیں۔ بقاعدہ نحو ایک جنسی دو حرف ایک جگہ جمع نہیں  
 ہو سکتے اس لیے ایک سی حذف ہوگی۔ غوی سے بنا ہے لب ضرب سے ہے۔ یعنی اغوا ہونے بڑی راہ چلنے والے  
 کسی کے ساتھ لگ کر گمراہ ہونے والے مراد ہیں کفار یہ جار مجرور متعلق ہے اتباع کا۔ واو سر جملہ یا مالیہ۔ ان متبہ بالفضل  
 جزم۔ اسم مفرد جاد عربی لغت ہے۔ ایک قول میں ناری سے لیا گیا ہے۔ بحالت نصب ہے اسم ہے ان کا۔ لام  
 بتدائیہ مفتوح ہے کیونکہ خبر ان پر داخل ہوا۔ مؤید۔ اسم ظرف واحد کا صیغہ۔ مکانی ہے۔ یعنی وعدے کی جگہ مؤید  
 سے مشتق ہے یعنی مقرر کرنا۔ فیصلہ کرنا بحالت رفع ہے۔ یہ سب جملہ اسمیہ ظرفیہ خبر ہے ان کی۔ ضم۔ ضمیر جمع مذکر  
 غائب مجرور متعلق۔ مفعول مضاف الیہ ہے مؤید کا۔ اور مؤید ہے مابعد کا۔ اجمعین۔ اسم جمع مذکر سالم۔ اسم تاکید  
 کا واحد ہے اجمع۔ جمع کا اسم تفضیل مذکر۔ یعنی مل کر ایک دم ہونا۔ مجرور ہے کیونکہ تاکید ہے۔ ضم ضمیر ماقبل کی  
 تہا سبعة ابواب یکل باب منہم جزء مقسوم۔ لام جارہ نسبتہ جزئیہ۔ یا بمعنی فی ظرفہ  
 کانیہ۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع جہتہ ہے سبعة اسماء تعدادی میں سے ہے توین سے مانع مضاف  
 بنا ہے۔ نکر ہے۔ تمیز مضاف ہے۔ ابواب۔ اسم جمع مکسر واحد ہے باب بمعنی دروازہ۔ اسم جارہ ہے۔ تمیز مضاف  
 الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی ماقبل موجود پوشیدہ کا نائب فاعل ہے لھا جار مجرور اس کے متعلق ہے۔ اور مابعد کا  
 فاعل حال ہے۔ یکل یہ سب عبارت حال ہے الایاب کی۔ لام جارہ نسبتی اضافی کل اسم تاکید ہے نکر ہے کل مجرور  
 ہ لام سے توین سے مانع اضافت ہے۔ تمیز مضاف باب تمیز مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور ہے اور متعلق ہے۔  
 غینا پوشیدہ اسم مفعول منصوب مال کا۔ من جارہ بعصیت کا ضمیر مجرور کا مرجع غادیں متعلق دوم ہے پوشیدہ کا۔ یہ جملہ  
 ائمہ ہو کر مبتدا ہوا۔ جزو۔ موقوف ہے مقسوم مفت ہے۔ مرکب تو صیغی خبر ہے اور جملہ اسمیہ حال ہے۔ جزو اسم



جائید ہے۔ یعنی حصہ لکھا۔ کل کا مقابل اس کی جمع مکتسر ہے اجزاء۔ مکتسوم۔ ام مفعول باب سمع سے ہے بقسم سے بنا ہے یعنی بانٹنا۔ ٹکڑے کرنا۔ مقرر کرنا۔ حصے کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ جَنَّتٍ وَعِيُوْنٍ اَدْخُلُوْهَا يَسْلَمْنَ اَمِيْنٍ وَتَدْعُنَا مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ مِنْ غَيْرِ اِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّتَقَابِلِيْنَ لَا يَمَسُّهُمْ فِيْهَا نَصَبٌ وَّمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِيْنَ۔ اِنَّ حَرْفَ تَحْقِيْقٍ۔ الف لام استفائی متقین۔ جمع مذکر اسم فاعل صیغہ جمع باب افعال سے اَقَاءُ منصوب ہے۔ وَتَدْعُنَا سے بنا ہے۔ دراصل تھا۔ اَوْتَقَاۤیْ وَاذْكُوْتْ سے بدلا بوجہ خُفَّتْ اور آخر میں ی کو ہمزہ سے بدلا۔ یعنی ڈرنا۔ بچنا۔ بحالتِ فقر ہے اسمِ اِن ہے فی جَارَہ ظرفیہ مکانی۔ متعلق ہے ساکنون پوشیدہ اسم فاعل جمع کا جنت اسم جمع مؤنث سالم واحد جنت ہے بمعنی چادریاں میں چھپا ہوا باغ و عطف ہے جنت پر عیون جمع مذکر سالم عین کی بمعنی پانی یا پتلی چیز بہتی ہوئی چیز کا چشمہ عطف مجرور ہوا اور ساکنون جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِن کی۔ اَدْخُلُوْا۔ فعل امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر باب نصر سے ہے اَنْتُمْ مَمْنُوْرٌ مَرْفُوعٌ مَنْفَعْلٌ پوشیدہ کامر جمع متقین ہے ضمیر واحد مؤنث غائب کامر جمع جنت ہے۔ منصوب منفصل ہے مفعول فیہ ہے ب جَارَہ بیثیہ۔ یا بمعنی مَحْ (ساتھ) سَلَامٌ۔ بروزنِ فَعَالٍ مصدر تَلَاتٰی ہے۔ سَلَمٌ سے بنا ہے بمعنی باقی رہنا۔ بچا رہنا۔ صحیح۔ تَدْعُسْتِ رہنا۔ اَمِيْنٌ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر باب سمع سے ہے۔ اَمْنٌ سے بنا ہے بمعنی امن میں آنا بے خوف ہونا۔ بحالتِ نصب ہے یا بحالتِ کسر ہے۔ کیونکہ یا حال ہے اَدْخُلُوْا کے فاعل کا۔ یا بدل ہے سَلَامٌ کا۔ بدل اَنکَل ہے یا بدل اِسْتَمَالَ۔ اگر جنتیوں کا پورا سلام آئین ہے تو کُل ہے درجہ اِسْتَمَالَ۔ یہ پورا جملہ فلیہ الفائیدہ مقولہ ہے قُلْ کا۔ داؤد سر جملہ۔ نَزَعْنَا۔ باب جَرَب کا ماضی مطلق۔ صیغہ جمع متکلم مخاطب ہے اَللّٰہُ تَعَالٰی۔ نَزَعٌ سے بنا ہے بمعنی دور کرنا۔ اتار دینا۔ بہر حال متہدی ہے۔ مَا اَمُّ مَوْمِلٌ مَنْصُوبٌ ہے مفعول یہ ہے۔ فی ظرفیہ مکانیہ صدور۔ جمع مکتسر ہے قُدْرَہ کی بمعنی سیدہ۔ اسم جائید ہے۔ مصدر بھی ہوتا ہے۔ جس کا معنی ہے کسی چیز کا اندر سے بن کر نکلنا۔ صادر ہونا مجرور ہے فی جَارَہ سے مضاف ہے ضم ضمیر کا۔ یہ سب متعلق ہے موجود پوشیدہ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہے مامول کا بن جَارَہ بیانہ غل۔ اسم مفرد جائید متکلم عرب نکرہ ہے۔ ترجمہ ہے۔ کینہ (چھی و دشمنی) کدورت (قبلی نفرت) ناجائزہ۔ خیانت۔ کھوٹ۔ (منافقت) کجی۔ یہاں ہر معنی ہو سکتے ہیں۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے پوشیدہ موجود اکا۔ اِخْوَانًا باب افعال کا مصدر ہے۔ بمعنی بھائی بنا۔ اَخُوْسٌ سے بنا ہے۔ منصوب ہے حال ضم ضمیر کا یا متقین کا۔ علی جَارَہ بمعنی وقت اس کا تعلق ہے فی جنت کے عامل ساکنون سے سُزِرَ مجرور جمع مکتسر مذکر۔ اس کا واحد ہے سُزِرَ۔ بروزنِ فَعِلٌ۔ صفت مشبہ کو جائید بنایا گیا ہے۔ اس کا مؤنث ہے سریرہ اور اُس کا جمع مؤنث ہے اَبْرَہ۔ جائید کا ترجمہ ہے تخت اور مشتق کا ترجمہ بہت خوشیوں والا سُرُورٌ سُرُوْرٌ سے بنا ہے اسی سے ہے مَسْرُوْدٌ مُّتَقَابِلِيْنَ۔ باب تَفَاعُلٌ کا ام فاعل جمع ہے۔ بمعنی آمنے سامنے۔ قُلْ سے بنا ہے بمعنی آنا۔ سامنے ہونا۔ بحالتِ نصب ہے۔ حال ہے۔ ساکنون کا۔ یا



مجرور ہے صفت ہے مُرَرِّکِ۔ لَا یَمَسُّ۔ باب فتنہ کا مضارع منفی معروف صیغہ واحد مذکر غائب۔ یعنی مستقبل  
مُسَّ سے بنا ہے یعنی چھونا۔ لکن مضمیر جمع مذکر منصوب متعل کا مرجع متعین ہے مفعول بہ ہے۔ منفی فعل کا۔ فی جازہ ظرف  
مکانی کے لیے۔ حَا مضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع جنت ہے۔ نَصَبٌ۔ اسم مفعول جاید مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے۔  
لَا یَمَسُّ کا نَصَبٌ کا ترجمہ ہے۔ بیماری۔ سختی۔ برا انجام۔ سخت پتھر کا بت۔ تھکاؤٹ۔ مشقت۔ دکھ۔ تکلیف  
وہ قیام۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ واو۔ سر جملہ۔ یا عالیہ اور حال ہے ساکنوں کا۔ پہلی صورت میں یہ جملہ علیحدہ عبارت  
ہے۔ ما حرف نفی مشبہ بلیس۔ مضمیر مرفوع متصل اسم ہے اِن کا۔ مَن جازہ ابتداء غایت کے لیے۔ یہی اس کا اصلی  
معنی ہے۔ حَا مضمیر مجرور متصل مرجح ہے۔ جنت۔ متعلق مقدم ہے۔ مُخْرِجِیْنَ کے۔ ب جازہ زائد خبر مآثر داخل  
ہوئی ہے۔ مُخْرِجِیْنَ ام مفعول۔ صیغہ جمع مذکر۔ بحالت فتح ہے۔ خبر ہے مآکی باب افعال سے ہے مصدر ہے اِخْرَاجُ  
بمعنی نکالنا۔ خُرُجٌ سے بنا ہے۔ یعنی نکلنا یہ لازم ہے باب افعال میں متعدی ہے۔ مُخْرِجِیْنَ۔ مضمیر نائب فاعل ستر  
اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسیمہ ہو کر خبر ہے۔ ایک قول میں مانا یہ کہ بعد یوں ناقصہ پوشیدہ ہے مضمیر اس کا ام متعین  
متعلق اول مخرجین متعلق دوم۔ وَالشَّارِطُ الْمَالُ بِالْأُصَابِ۔

## تفسیر عالم

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ  
اِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدٌ لِّمَنْ أَجْمَعِينَ لَهَا سَبْعَةُ

آبْوَابٍ يُصْرَفُ بِهَا بِقِسْمُهُمْ جُزْءٌ مَّقْشُورٌ۔ ابلیس کے سوال و کلام کے بعد رب تعالیٰ نے اپنے  
مخلص بندوں کی نشاندہی فرماتے ہوئے فرمایا یہی ہے یعنی سجدہ آدم اور ادب انبیاء اولیا۔ احترام حکم پروردگار کے عقائد  
حقانہ پر قائم ہونا راستہ میری طرف یا میری حفاظت و محبت و رعایت میں یا میرے کرم پر واجب ہے اس راستے کی  
حفاظت کرنا۔ مضبوط ہے یا ہمیشہ قائم رہنے والا ہے یا سید عالم ہے جس وقت باری تعالیٰ نے ابلیس کو یہ جواب فرمایا اس  
وقت تمام ملائکہ سجدے میں پڑے ہوئے تھے اس لیے خدا کا اشارہ اسی سجدہ ریزی کی طرف ہوا کہ یہ ہے میرا راستہ  
جو اسی طرح عاجزی سکینی اختیار کرے گا اور رب تعالیٰ کے ہر حکم کے سامنے بلا چون و چرا جھک جائے گا بیشک وہی  
میرے بندے ہیں۔ جن کی عظمت کو دار اور غلوں بے ریا کا تو نے بھی اعتراف کیا ہے۔ صرف میری عبادت کا نام غلوں  
نہیں۔ وہ تو ابلیس تو بھی ہزاروں سال سے کہہ رہے۔ مگر تو بھی اپنے آپ کو غلوں نہیں سمجھتا۔ غلوں تو وہی بندے  
میں جو ان فرشتوں کی طرح انبیاء کرام کا ادب احترام عزت و شان مانتے ہوئے میری طرف آئیں ان بندوں پر واقعی تیرا کوئی  
زور نہیں چلے گا۔ بعض نے فرمایا خدا سے مراد غلوں ہے۔ مگر یہ دھوکا کی بات ہے۔ اہل لغت نے یہاں علی کے تین معنی کئے  
میں۔ یعنی الیٰ یعنی طرف سے۔ یعنی فی یعنی میری حفاظت میں۔ اپنے ہی معنی میں۔ یعنی واجب ہے میرے کرم پر  
(مجھ پر) ان تین معنی کے لحاظ سے اس کی تین تفسیریں ہوئیں۔ مستقیم کے تین معنی کئے گئے ہیں۔ اور سید عالم یعنی دین اسلام



اور دینِ خداوندی میں سب شائیں پائی جاتی ہیں۔ ہاں جو ان گمراہوں میں سے جو تیری پیروی کریں گے۔ اور تیرے درغلانے بہکانے سے تیرے ہی ہو جائیں گے اور اپنی اصلیت فطرت اور یہ انسانی عظمت بھلا کر تیری آرام دہ بدعلیوں کو اختیار کر لیں گے اُن پر تیری قوتِ سلطنت وارد ہوگی اور وہ تیرے تسلط سے نہ نکل سکیں گے۔ ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ اے ابلیس میرے کسی بندے پر تیرا تسلط اور تیری قوت قائم نہیں ہو سکتی نہ تو کسی کو جبراً اپنا مطیع بنا سکتا ہے بس تیرا اتنا ہی زور ہے کہ تو دل میں خفیہ و سوسہ ڈالے گا۔ تو جس نے تیرے دوسو سے کوٹھکرا دیا وہ غلص بندہ ہوگا جس نے اس اغوا اور دوسو سے کے زیر اثر تیری اتباع کر لی۔ تو وہ گمراہ ہوں گے جن کی ساری دنیا کے ہر زمانے میں سات قسمیں ہوں گی اور بیشک البتہ اُن تمام اغوا شدہ لوگوں کا مؤعدہ یعنی وعید اور بھڑک۔ سزا عذاب کا جگہ ایک ہی سات منزلہ جہنم کا بڑا علاقہ دائمی ٹھکانہ ہوگا۔ اس پوری جہنم کے سات دروازے ہیں جو موجودہ فلیٹ کی شکل میں اوپر نیچے ہر منزل پر ایک دروازہ ہے۔ اور ان سات قسم کے گمراہ ہوں گے۔ اے درجہ بدرجہ تقسیم کئے ہوئے ہیں اس طرح کہ پہلی منزل۔ نار کی جس میں ناسق مسلمان بھی گناہوں کو بلانے کے لیے رکھے جائیں گے۔ اور وہیں سے شفاعت کے ذریعہ نکلے جائیں گے۔ ۲۔ جہنمِ نعلیٰ اس میں عیسائی کافر داخل کئے جائیں گے۔ ۳۔ جہنمِ حطہ اس میں یہودی کفار۔ ۴۔ جہنمِ سحیر اس میں آسمان اور چاند و سورج ستاروں کے پجاری ہوں گے۔ ۵۔ وادیِ سحر جس میں آتش پرست۔ ۶۔ جہنمِ اس کے دو حصے ہیں دوسرے حصے کا نام زمہریر۔ یعنی بر فانی ٹھنڈک۔ اس میں پہلے میں بن پرست دوسرے میں دہرہ کفار۔ ۷۔ جہنمِ حاویہ اس کو حامیہ بھی کہتے ہیں۔ اس میں منافقین کا ٹھکانہ۔ اس سارے علاقے کا نام جہنم ہے۔ اسی لیے کھانکی طرف۔ سبعہ ابواب کی اضافت کی گئی ہے۔ بعض نے کہا کہ جہنم بھی ایک طبقے اور باب کا نام ہے۔ اس کے علاوہ چھ ہیں۔ مگر آیت کی اصناف سے یہ بات درست نہیں لگتی۔ سب جہنم پہلے ہی مکمل تیار کر دی گئی ہے۔ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ جَنَّاتٍ وَعُيُوْنٍ اَدْخُلُوْهَا يَسْلِمُوْنَ اَمِيْنٍ وَتَزَعْنَ مَا فِيْ صُدُوْرِهِنَّ مِنْ عَدُوٍّ اَخٍ وَّاصٍ اَعْلٰى مِنْهُمْ لَا يَخَسِبُوْنَ فِيْهَا نَصَبٌ وَّمَا هُمْ بِمِنْهَا بِمُتَحَدِّجِيْنَ۔ اے ابلیس یہ تو تیرے کئے لگنے والوں کا بدترین ذلت والا حال ہوگا۔ لیکن جن مُخلصین کو تو گمراہ اخوانہ کر کے گاؤں مقامِ تقویٰ حاصل کر کے ہماری مشقی بن جائیں گے ان کا اخروی دائمی حال اُس شان و عظمت کا ہوگا کہ بیشک تمام متقین جنتوں اور باغوں کے چشموں میں ہوں گے۔ جہنم تو اوپر نیچے سات منزلوں میں ہے اور سب منزلیں ایک برابر لمبی چوڑی بنائی گئی ہیں سب سے پہلی منزل طبقہ و نار ہے اس کی چھت پل صراط ہے اور پل صراط جنت کے دروازے یا بیرونی میدان سے جڑا ہوا ہے۔ مگر جنت سب ایک ہی گھر ہے۔ ہاں البتہ اس میں چوہارے اور بالا فاسے ہیں۔ جو درجہ بدرجہ متقین صالحین۔ صدیقین۔ شہداء اور نبین کی قیام گاہیں ہیں پہلے داخلے پر فرشتے کیں گے یاد اب تعالیٰ کی طرف سے سہانا پیغام آئے گا کہ داخل ہو جاؤ تم ان جنتوں میں۔ سلامتیوں۔ مبارک



بادلیوں خوشخبریوں کے ساتھ۔ یا التَّحْلُفُ عَلَیْکُمْ کہتے اور سنتے ہوئے۔ ہر طریقے کی امن والے ہو کر حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ دخولِ جنت کے وقت رب تبارک و تعالیٰ جلّ جلالہ کی طرف سے چار بار چار خوشخبریاں سنائی جائیں گی۔

۱۔ ابد تک تندرست رہو گے کبھی بھی کسی بھی بیماری میں مبتلا نہ ہو گے۔ ہمیشہ زندہ رہو گے کبھی موت نہ آنے گی۔

۲۔ ہمیشہ جوان رہو گے کبھی بڑھاپا نہ آئے گا۔ ہمیشہ قائم اور سکونت میں رہو گے کبھی جنت سے نکالے نہ جاؤ گے۔

یہ جنت اُن سب کے لیے آرام کا اعتبار سے مثل مہمان خانہ ہوگا اور رہائش کے اعتبار سے دائمی ملکیت ہوگی۔ اور ہم اُن جنتیوں کے سینوں سے یا اُن کے باطنوں میں سے ہر قسم کی گندگی۔ میل کچیل دور پھینک دیں گے۔ اس طرح کہ نہ دماغ میں ایک دوسرے کے لیے تکبر نہ عقل میں فتور نہ طبیعت میں تکبر و نفرت نہ دل میں حسد و بغض نہ پیٹ میں گندگی نہ کیلے میں غصہ۔ محققین فرماتے ہیں جنتی جسموں میں چار عضو نہیں ہوں گے۔ ۱۔ نفس المردہ ۲۔ پتہ ۳۔ اوچھڑی ۴۔ دُبر۔ یعنی نیچے کا سوراخ۔ ایک قول ہے کہ جب پُلِ صراط سے گزر کر باخیریت تمام مشقی جنتی دروازہ جنت پر پہنچیں گے تو کچھ لوگوں کو اپنے دنیا کے مخالفین کو دیکھ کر غصہ یا حسد آئے گا تو سب تعالیٰ اپنی رحمت سے اس کو ختم کر کے رحمت سکون سے بھر دے گا مولیٰ علیؑ نے فرمایا کہ میں اور عثمانؓ غنیؓ۔ طلحہؓ و زبیرؓ اُن میں سے ہی ہوں گے۔ اور ہماری آپس کی رنجیدگیاں وہاں ہی ختم ہوں گی۔ بعض نے فرمایا کہ چونکہ نَزْعُ غُفَا فُل مامنی ہے اس لیے اس سے مراد اسلامی محبت اور بھائی بندی ہے اور وہ علاوہ میں دور کرنا مراد ہیں جو دو بر جہالت کی صحابہ کرام میں تھیں پھر اسلام لانے سے ختم ہو گئیں۔ مگر یہ قول درست نہیں اس لیے کہ یہ آیت عمومی تاقیامت متعین کے لیے ہے مگر اس قول سے تخصیص مامنی پڑے گی۔ نیز فُل مامنی بمعنی مستقبل ہے۔ اور یعنی ہونے کی بنا پر فُل مامنی لایا گیا۔ گویا کہ ایسا ہو ہی گیا۔ دنیا میں بہت طریقوں سے مسلمان آپس میں حسد و بغض رکھتے ہیں مگر دخولِ جنت کے وقت سب ختم کر دیا جائے گا۔ اور کسی کے دل میں کسی کا مقام و مرتبہ دیکھ کر یا نعمتوں کی کثرت دیکھ کر حسد یا رشک پیدا نہ ہوگا۔ بلکہ سب بھائیوں کی طرح محبت کریں گے۔ یہ بھائی ہونا صرف محبت کے اعتبار سے ہوگا۔ ورنہ چھوٹے بڑے کا ادب و احترام اور مدارج وہاں بھی ہوں گے اسی طرح اولاد و والدین کا بھی امتیاز ہوگا۔ ذر کی طرح سنہری تختوں پر بیٹھا کریں گے اگرچہ بعض جنتی بعض سے بڑے فاصلے پر ہوں گے مگر کسی کی طرف کسی کی پیٹھ نہ ہوگی کیونکہ پیٹھ کرنیلے ادبی اور بے مروتی کی نشانی ہے۔ اگر کبھی کسی دُور والے سے ملنے کا ارادہ ہوگا تو تخت پر ہی بیٹھ کر خواہش کریں گے اور تخت پر ہی پڑے گا اور کسی بھی وقت کسی طرح اُن کو کوئی مشقت۔ تکلیف نہ پہنچیں گی۔ اور سب سے زیادہ خوشگوار توان کے لیے یہ سچی خوشخبری ہے کہ تمام جنتی اس جنت اور اُس آرام و زندگی اور اُس راحت و شمس سکون سے کبھی بھی نکالے نہ جائیں گے۔ کیا کرم ہے میرے خالق مالک کا کہ اُس نے اپنے قرآن پاک کے ذریعے سب اچھے برے کے تمام اخروی حالات و مقامات صاف صاف بتا دیے کسی سے کچھ چھپا ہوا نہیں ہے۔ اور حدیث پاک نے انکھوں دیکھی جہنم کا حال سنا دیا اب بھی کوئی شیطان سے



نہ بھاگے اور دامن مصطفیٰ میں پناہ نہ لے تو کتنی بد نصیبی ہے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

## فائدے

پہلا فائدہ۔ اولیاء کاملین متجانب اثر محفوظین داخل ہیں جس طرح کہ تمام انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں یہ فائدہ کیس لک عینہم سلطان سے حاصل ہوا۔ معصوم وہ ہے جو گناہ صغیر یا کبیرہ کو ہی نہ سکے اس میں کنا کا مادہ ہی نہ پیدا کیا گیا ہو۔ جیسے ملائکہ۔ اسی لیے فرشتوں کو بھی معصوم کہا جاتا ہے۔ محفوظ وہ ہے جو کنا، کر کے مگر کرتا نہ ہو۔ نیک وہ ہے جو گناہ کر بھی سکتا ہے اور کر لیتا ہے مگر فوراً سچی توبہ کر کے سختواہتا ہے۔ فاسق وہ جو گناہ کر کے توبہ نہ کرے۔ بعض نادان لوگ اپنی نادانی سے یہ لکھ گئے کہ معاذ اللہ انبیاء جھوٹ بول سکتے ہیں۔ (الحق) شران کو ہدایت دے۔ دوسرا فائدہ۔ اعمال کتنے ہی خواہست کیوں نہ ہو عجب تک صراط مستقیم پر بندہ نہ آئے سب بیکار۔ وہ غلام جو دامن مصطفیٰ سے ہٹا ہو وہ ریا کاری ہے۔ تیسرا فائدہ۔ شیطان کا دوسرا ہر ایک کو آسکتا ہے خواہ غلص بندہ ہو یا غیر غلص۔ یہاں تک کہ اولیاء اللہ اور انبیاء کرام کو بھڑکے۔ مگر شیطان کا درغلانا۔ عام غلصیں کو بھی نہیں آسکتا۔ یہ فائدہ سلطان فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ۔ درغلانا قابو پانا ہے اور یہی تسلط یا سلطان ہے مگر دوسرا صرف قریب ہونے اور خیال بدلنے کا نام ہے۔ جتنا ایمان زیادہ ہوگا۔ شیطان اتنا ہی بار بار قریب آکر ستائے گا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ کا یہ قانون اپنی جگہ بالکل اٹل اور کلیتہً ہے کہ کوئی کافر جہنم میں جا کر پورا بدی طور پر نکل نہیں سکتا اور فاسقین کو بعد از نکال دیا جائے گا۔ قادیانیوں کا عقیدہ غلط ہے کہ کافر بھی زیادہ مدت جہنم سے نکال کر جنت یا عذاب میں رکھے جائیں گے۔ یہ مسئلہ لموعہ عزم کی تفسیر سے مستنبط ہوا اسی طرح دیگر آیت میں بھی واضح ثبوت ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ امت متقی عام ملائکہ سے افضل ہیں کیونکہ ملائکہ زیارت کرنے آیا کریں گے اور سلام کیا کریں گے۔ اور زیارت کرنے والا اس افضل نہیں ہو سکتا جس کی زیارت کرنا ہے (فتاویٰ بحر الرائق جلد ۱۱ ص ۳۵) یہ مسئلہ تسلیم آمینون کی ایک تفسیر اور دیگر آیت اصل جنت سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ متقی باخون اور جنتوں میں ہوں گے۔ تو کیا ہر متقی کا چہرہ علیحدہ علیحدہ ہوگا یا ایک ہی سب کے گھروں یا ٹوں میں پہنچے گا۔ اگر ایک ہی پینے تو عیون فرمانا درست نہیں اور اگر سب کا چہرہ علیحدہ ہو تو وہ ہر کوئی نہ کرے گا جب کہ انہار بھی جنت میں ہی ہیں۔

جواب۔ دونوں صورتوں میں سے جو بھی صواب ہو قابل اعتراض نہیں کیونکہ جنت میں نہ حصر بغض ہے نہ پھینا جھپٹی نہ قلت مذلت۔ لیکن بعض بزرگوں نے فرمایا کہ نہریں بھی ہوں گی اور ہر ایک کا علیحدہ چہرہ بھی ہوگا۔







۱۔ عضو سماعت ۲۔ عضو بصریت ۳۔ عضو تکلم ۴۔ عضو شہوت ۵۔ عضو بطش یعنی دوا تھ ۶۔ عضو مشابہت یعنی دو قدم۔ ان اعضا سے سات قسم کے گناہ سرزد ہوتے ہیں اس لیے جہنم عتاب کی سات منزلیں تقسیم ہیں۔ لیکن وہ بندے جو اپنے ان اعضاء و ریسہ کو جہنم کے ساتوں دروازوں سے چمکائے وہ کامل متقی ہے اور بیشک متقی رضاد و محبت کے باغوں اور انوارِ قدس کے چشموں میں شاداں و فرحاں ہوں گے۔ جہنم کے سات دروازے اور جنت کے آٹھ دروازے اس لیے ہیں کہ رب تعالیٰ کی شانِ قناری کا ظہور کم ہوتا ہے اور شانِ رحمت کا زیادہ۔ عارفین فرماتے ہیں کہ اذان کے سات لفظ اور اقامت کے آٹھ لفظ جو نمازی سنتے یا سنانے میں ان کی پابندی کرے گا اس پر اذان سے سات باب جہنم بند اور اقامت سے محبت باب بہشت کھل جاتے ہیں اور فرمایا جاتا ہے: اَدْخُلُوْهَا بِسَلَامٍ اَمِيْنٍ وَ تَزَعْنَا مَا فِي صُدُوْرِهِمْ مِنْ غِيٍّ اِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّتَقَابِلِيْنَ لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا نَصْبًا وَ مَا هُمْ بِمَنْجُرِجِيْنَ اسے پیار و داخل ہو جاؤ تم مقامِ قرب کی جنتوں میں۔ کثافتِ رذالت قبض و بعد فراق و ہجر سے بالکل مطمئن ہو کر نہ دخول کی مخالفت نہ خروج کا کھٹکا۔ ہم نے ان کے قلوب منور کی کو تمام عیوں کیوں سے صاف کر دیا اوصافِ نفیسیہ کا تذکرہ فرمایا اور الفتِ ایمانی کے نورانی تھنوں پر منزلِ شریعت کے بھائیوں کی نخل دامن نبوت میں بٹھا دیا نشانِ کوحسد و غضب کی تکلیف نفسی لگے نہ وہ بیتِ تجلیات سے نکالے جائیں اور لالتِ عشقِ الیہ کے پھلوں سے ابد الابد تک نوازے جائیں۔ اہل معرفت کی غذائیں تسبیح و تحمید اور ذکر و فکر سب سب ہی ہیں۔

نَبِيِّ عِبَادِيْ اِنِّىْ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝۴۹ؕ وَاَنْ عَذَابِيْ

خبر دے دو میرے بندوں کو کہ بیشک میں ہی بخشنے والا رحم کرنے والا ہوں۔ اور بیشک میرا عذاب ہی

خبر دے دو میرے بندوں کو کہ بیشک میں ہی ہوں بخشنے والا مہربان اور میرا ہی عذاب

هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِيْمُ ۝۵۰ؕ وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَعِيفٍ

عذاب ہے دردناک۔ اور گزشتہ واقعات سناؤ ان لوگوں کو بات سے مہماؤں کی

دردناک عذاب ہے اور انہیں احوالِ سناؤ پیاریم کے مہماؤں کا جب



ابْرٰهِيْمَ ۝ اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ۭ قَالَ اِنَّا

حضرت ابراہیم کے جب کہ حاضر ہوئے سامنے اُن کے تو بولے السلام علیکم۔ فرمایا ابراہیم نے بیشک ہم وہ اُس کے پاس آئے تو بولے سلام کہا ہیں تم سے ڈر معلوم ہوتا ہے

مِنْكُمْ وَجَلُوْنَ ۝۵۲ قَالُوْا لَا تُوْجَلْ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمٍ

تم سے البتہ فکر مند ہیں عزم کیا سب نے نہ فکر مند ہوئے بیشک ہم خوشخبری دیتے ہیں تم کو بھلا بیٹے۔

انہوں نے کہا ڈریئے نہیں ہم آپ کو ایک علم والے لڑکے کی بشارت دیتے ہیں

عَلَيْهِمْ ۝۵۳ قَالَ اِبَشِّرْنٰمُوْنِيْ عَلٰی اَنْ مَّسِّنِيَ الْكَبِرُ

کی - فرمایا کیا خوشخبری دیتے ہو تم مجھ کو یہ اس حالت کے پہنچا مجھ کو بڑھاپا

کہا کیا پر مجھے بشارت دیتے ہو کہ مجھے بڑھاپا پہنچے گی

فَبِمَا تَبَشِّرُوْنَ ۝۵۴

تو کس لیے خوشخبری دیتے ہو تم

اب کا ہے پر بشارت دیتے ہو

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ شیطان کا فریب غلص بندوں پر نہیں چل سکتا اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ اسے پیار سے حبیب آپ کی ایمان افروز باتوں کا اُن پر بہت جلدی اُٹھ ہوگا لہذا آپ اُن کو میری شان بتادور دوسرا تعلق - پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ اللہ کے غلص بندوں کے دلوں میں دیوی حسد کھوٹ وغیرہ برائیاں نہیں ہوتیں۔ اب ان آیات میں رب تعالیٰ اپنے کچھ غلص بندوں کا ذکر فرما رہا ہے جن کو نبوت کے تاج سے نوازا۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں سب کریم کی طرف سے بندوں کی اخروی زندگی کی لذت سامانیوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں اُس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ اللہ چونکہ غفور رحیم ہے۔ اس لیے یہ اُس کی کمال شفقت ہے کہ بندوں کے چھوٹے چھوٹے اعمال کی بھی بڑی بڑی جزا عطا فرماتا ہے۔

**نشان نزول**۔ ابن ابی حاتم اور علی بن حسین تالعی سے روایت ہے کہ جب سوست حجر کی وہ آیتیں نازل ہوئیں جن میں جہنم کا ذکر ہے تو حضرت سلمان فارسی اور دیگر صحابہ بہت گھبراتے تب مخلص صحابہ کی تسلی کے لیے چھ آیتیں نازل ہوئیں از ۱۵ تا ۲۰ ایک روایت میں ہے کہ تَزَعَّتْ اَیَّتُکَ اور ۲۱ یہ خلفاء راشدین کے بارے میں نازل ہوئیں۔ بعض مفسرین نے نشان نزول اس طرح بیان کیا ہے کہ آقا و در عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ صحابہ کرام کو کسی بات پر صحتے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ کیوں صحتے ہو تمہارا یہ غفلت کا کیا حال ہو گیا۔ صحابہ بہت ڈرے نبی کریم یہ فرما کر آگے بڑھ گئے اور پھر لوٹے اور ان صحابہ سے فرمایا کہ جبرئیل ابھی آئے تھے اور سب کا پیغام دیا کہ اسے محمد میرے بندوں کو نائید مت کرو۔ اور یہ آیت نازل ہوئی بنی عباد کی (الخ) مگر یہ قول طرز آیت کے خلاف ہے اس لیے کہ یہاں بھی تو عذاب الیم کا ذکر ہے۔ نیز صحتے سے روکنا نائید کرنا نہیں۔ اور پھر درجی اس طرح کبھی نازل نہیں ہوتی تھی بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جاتے تھے اور آپ پر غشی کی کیفیت محسوس ہوتی تھی۔ نیز صحابہ کرام مایوس نہ ہوتے تھے مایوس نہ ہونے کا یہی ہے۔ نزول دیگر احادیث اور تمام مجہور امت کے مطابق نہیں۔

## تفسیر نعیمی

بَنِيَّ عِبَادٍ فِي آيَةٍ اَنَا الْعَقُورُ الرَّجِيمُ۔ اَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِيمُ۔ وَبَنِيَّ هُمُ عَن صَنِيفٍ اَبْوَاهِيْمُ۔ رَنِيَّ بِابٍ ثَقِيلٍ كَامِرٍ مَعْرُوفٍ وَاحِدٍ مَذْكُورٍ۔ اَنْتَ صَمِيرٍ اِسْ كَا فَا بِلِ  
ہے اسی میں پوشیدہ ہے۔ اس کا مصدر ہے تَنْهِيَةٌ اور تَنْهِيَةٌ۔ تَنْهِيَةٌ سے بنا ہے یعنی خبر دینا۔ آگاہ کرنا بتانا عباد اسم جمع مکتوم منصوب۔ عَن صَنِيفٍ کی معنی بندہ۔ صَمِيرٍ واحد متکلم مضاف الیہ کامر جمع رب تعالیٰ۔ یہ مرکب اضافی مفعول بہ اذلا ہے۔ رَنِيَّ ثَمَا۔ اَنْ حَرْفِ تَحْقِيقِ صَمِيرٍ اِسْ کَا ام منصوب ہے متقل ہے۔ اَنَا صَمِيرٍ واحد متکلم منصوب متفصل۔ صَمِيرٍ متقل کی تاکید کے لیے آیا۔ صَمِيرٍ کَا فَا نَدْوہ ہے بمعنی اِی۔ الف لام اسی بمعنی اَلَّذِي عَقُورٌ صَنِيفٌ مَالِدٌ بَرُوزِ  
فَعُولِ قَبُولِ۔ صَنِيفٌ مشبہ ہے۔ بمعنی بہت بخشنے والا۔ پردہ پوشی کرنے والا۔ مَعْرُوفٌ بالام اسم متکلم معرب ہے اَلَّذِي عَقُورٌ۔ الف لام اسی بمعنی اَلَّذِي۔ رَجِيمٌ صَنِيفٌ مشبہ بمعنی رَجْمِ کُوفَہ کے۔ وہ عَقُورٌ سے یہ رَجْمٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی چھپانا۔ مَلَانَا۔ مہربانی کرنا۔ احسان کرنا۔ دوزں بحالتِ رَفْعِ ہیں۔ اور اَذَلٌ دوزں خیر اَنْ ہے۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ دوم ہوا ہے۔ اَنْ درمیان کلام ہے اس لیے مفتوح البہرہ ہے۔ وَاوُ عَاطِفٌ۔ اَنْ مَعطوف ہے اَلَّذِي مَاقِلِیہ پر۔ عَذَابٌ اسم مفرد جاید مضاف ہے صَمِيرٍ مَعْرُوفٍ اِلَیْہِ عَذَابٌ کَا کَسْرُی کی مناسبت میں ہے اعراب نہیں ہے بحالتِ فتح ہے اِسْمُ اَنْ ہے۔ مَعْرُوفٌ واحد مذکر مرفوع متفصل۔ اِسْ کَا رَفْعِ دَوَّوہ سے ہے اس لیے کہ خبر اَنْ ہے۔ اِسْمُ اَنْ ہے۔ اَلَّذِي مَعْرُوفٌ اِلَیْہِ عَذَابٌ کَا کَسْرُی بمعنی اَلَّذِي۔ الف لام اسی بمعنی اَلَّذِي کے معنی میں اِلَیْہِ۔ صَنِيفٌ مشبہ۔ اَلْمَوْکِسُ سے بنا ہے۔ بمعنی بہت درد والا۔ تَلِیْفٌ والا۔ الْعَذَابُ موصوف ہے اَلَّذِي کَا یہ مرکب متعینی خبر ہے مبتدا کی۔ وَاوُ رَتَدَا یَہ۔ رَنِيَّ فَعْل



امرواحد مذکر خطاب دونوں جگہ نئی امر میں۔ آقاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ ضم ضمیر جمع مذکر غائب کا  
مرجع۔ یا عباد ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے نئی کا یا عام مسلمان۔ عن جارہ بمعنی فی جارہ بمعنی باسے میں۔  
ضیف۔ اسم مفرد جاید بمعنی مہمان۔ اسم جنسی ہے اس لیے جمع کے لیے بھی آجاتا ہے ہر ماں جمع کے لیے ہے۔ اسم جنسی  
حقیقہ جمع نہیں ہو سکتا واحد ہی ہوتا ہے۔ مگر واحد جنس کے اعتبار سے اس میں زیادہ افراد شامل ہو جاتے ہیں یہ مجرور  
ہے عن سے مضاف ہے۔ ابراہیم۔ اسم غیر منصرف ہے کیونکہ عجمی اور علم ہے عربی لغت میں مستقل ہے۔ اسی لیے  
بحالت کسر بھی فتح آیا۔ مضاف الیہ ہے ضیف کا۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہے اور متعلق ہے نئی کا۔ اذ دخلوا عیدہ۔  
فقالوا مسلماً۔ قال لاتا منکم وچلون قالوا لا توکل انا نبشیرک بغلام۔  
اذ۔ اسم ظرف زمانی برائے شرط مجازی۔ مابعد کا جملہ مطرود مجازاً شرط ہے۔ دخلوا باب نصر کا ماضی مطلق معروف  
صیغہ جمع مذکر غائب۔ ضم ضمیر جمع مذکر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے۔ ضیف۔ علی جارہ بمعنی عند ظرفیہ یعنی پاس  
خیال رہے کہ جہاں کہیں بھی ایک حرف اپنے اصلی معنی پھوڑ کر دوسرے حرف کے معنی میں ہو تو وہاں ذیل دو گنا۔ دہرا  
فائدہ لینا مقصود ہوتا ہے۔ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل کا مرجع ابراہیم ہے۔ ف تعقیبہ بلا تراخی۔ قالوا۔ فعل ماضی  
جمع مذکر۔ ضم ضمیر جمع مذکر کا مرجع ضیف ہے۔ فعل اپنے فاعل ضم ضمیر مستتر سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول۔ سلماً مصدر ثلاثی۔  
بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے فعل پوشیدہ سلماً کا۔ یہ لفظ مقولہ ہے قالوا کا۔ قال فعل ماضی مطلق ضمیر  
اس کا فاعل جس کا مرجع ابراہیم ہے۔ انا۔ واصل ہے انا نا۔ ان حرف تحقیق۔ قال کا مقولہ ہونے کی بنا پر استدعاء  
کلام میں ہے لہذا ان ہے نا ضمیر جمع متکلم منصوب متصل ہے۔ ام ہے ان من جارہ بمعنی الی ظرف مکانی یعنی طرف  
سے۔ کم ضمیر حاضر کا مرجع ضیف ہے جار مجرور متعلق مقدم وچلون صفت مثبتہ کا وچلون جمع ہے اس کا واحد مذکر وچل  
مؤنث وچلت ہے۔ وچل سے بنا ہے۔ بمعنی پریشانی والا ڈر ہونا۔ فکر مند ہونا یعنی تشویشناک۔ صفت مثبتہ متعلق مقدم سے  
مل کر خبر ان ہو کر مقولہ ہوا قال کا۔ قالوا فعل ماضی جمع مذکر غائب ضم ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع ہے ضیف۔ لا توکل  
فعل نہی صیغہ واحد مذکر حاضر ان ضمیر اس کا فاعل مستتر ہے۔ مرجع ابراہیم ہے۔ باب ضرب سے ہے وچل سے بنا ہے  
انا۔ ان حرف تحقیق۔ نا ضمیر جمع متکلم منصوب ہے کیونکہ ابراہیم ان ہے بشر۔ باب تعیل کا فعل مضارع مثبت معروف  
صیغہ جمع متکلم۔ مخاطب ضیف جنسی جمع ہے۔ اس کا مصدر ہے بشیر۔ بشر سے بنا ہے بمعنی خوشخبری دینا بیشکونی خبر  
سنانا۔ اسی سے بشارت ضمیر کا مرجع ابراہیم ہے۔ منصوب متصل ہے مفعول یہ ہے۔ ب جارہ مفعولیت کی تلافی  
ہے غلام۔ اسم مفرد مکرمہ ممکن مربی ہے۔ بمعنی بیٹا موصوف ہے اس کی تئیں تکبیر ہے علیم اسم صفت مثبتہ علم سے  
بنا ہے بمعنی بہت جاننے والا۔ بحالت کسر صفت تابع ہے غلام کی۔ مرکب تو صیغی مجرور ہو کر متعلق ہے بشر کا۔ اور وہ  
جملہ فعلیہ ہو کر خبر ان ہے۔ اور ان ام خبر سے مل کر جملہ اسیم ہو کر مفعول لہ ہے لا توکل کا۔ اور وہ مقولہ ہے۔

قَالَ ابْشَرْتُكُمْ فِي عَلَى أَنْ تَكْتَسِبُوا الْكِبْرَ فِيمَا تَبْشَرُونَ - قَالَ - ماضی مطلق باب نصر کا قول ابوف داؤد سے مشتق ہے بمعنی کنا۔ اس کا فاعل اسی میں ہو ضمیر واحد مذکر غائب مستتر ہے جس کا مرجع ابراہیم علیہ السلام ہے۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہیں۔ اگلی تمام عبارت اس کا مقولہ ہے۔ اہمزہ سوالیہ ہے۔ سوال تعجب کے لیے ہے نہ کہ اقرار یا انکاری بَشَرْتُكُمْ باب تغیل کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اتم ضمیر جمع مذکر اس کا فاعل جس کا مرجع ضیف جنسی جمع ہے اس کا مصدر ہے بَشَرْتُكُمْ بمعنی خوشخبری دینا۔ واؤ محض خانہ پوری کے لیے ہے جس کو تقییم اور اشباع کہتے ہیں۔ یہ انفعال کے لیے آتی ہے۔ نون وقایہ ی ضمیر واحد متکلم منصوب ہے کیونکہ مقول بہ ہے اس فعل ماقبل کا علی بارہ بمعنی فی ظرفیہ زانیہ۔ اَنْ محققہ دراصل تھا اَنْ۔ اب محقق ہو کر لغوی معنی غیر عاملہ ہے۔ مَشْ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب مَضْعُوف ثلثی سے بنا ہے بمعنی اچھونا۔ پکڑنا۔ پہنچنا۔ یہاں تینوں معنی مناسب ہیں۔ نون وقایہ ی ضمیر متکلم اس کا مقول بہ ہے۔ الف لام جنسی زائدہ تعریفیہ۔ کسْر۔ اسم حاصل مصدر بمعنی بڑھایا۔ کسْر سے بنا ہے بمعنی بڑا ہونا۔ ف۔ ظرفیہ حالیہ بمعنی اب۔ اَلَا اَنْ کے معنی میں۔ بسم۔ دراصل تھا بَما۔ ب بارہ سببیہ بمعنی لہذا (کیوں)۔ ما سوالیہ۔ آخر کا الف ب کے جڑنے کی وجہ گر گیا اور میم کا زیر بطور نشانی باقی رہا۔ ما استفہامیہ کا الف مامو مولہ کے التباس سے بچنے کے لیے گرایا۔ کیونکہ مامو مولہ کا الف ب کے جڑنے سے نہیں گر سکتا چونکہ اصلی اور مضبوط ہے مگر یہ گر سکتا ہے نہ وصل ہے اس لیے باقی رکھنا مفید ہے۔ جار و مجرور متعلق مقدم ہے۔ تَبَشَّرْتُكُمْ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر باب تغیل سے ہے۔ مصدر ہے تَبَشَّرْتُ بمعنی خوشخبری سنانا۔ بَشَرْتُ سے بنا ہے۔ بمعنی خوشی سنانا۔ بَشَرْتُ مصدر مادہ کا ترجمہ کمال والا ہونا اور بَشَرْتُ مصدر کا ترجمہ ہے شر والا ہونا تینوں لغت علیحدہ ہیں۔ بَشَرْتُ۔ بَشَرْتُ۔ بَشَرْتُ یہ جملہ فعلیہ علیحدہ کلام ہے۔

## تفسیر عالمیہ

يَتَّبِعُ عِبَادِي اِنِّي اَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَ اَنْ عَذَابِيْ هُوَ الْعَذَابُ الَّذِيْ  
وَيَتَّبِعُهُمْ عَنْ ضَيْفٍ اَبْرَاهِيْمَ اِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَاتَانِ  
اِنَّا مِنْكُمْ وَجَلُّوْا - اے کریم رحمت عالمین نبی۔ میرے اُن بندوں کو تو قیامت خبر دیدو۔  
جو اعمال صالحہ ریاضت و عبادت میں بڑے متقی نہیں کمزور و معروف ہیں۔ کہ بیشک میں واحد لا شریک ہی ہر بخشش مانگنے والے کو بخشنے والا ہوں اور ہر مجبور و دنیوی دینی روحانی جسمانی ظاہری باطنی پر رحم فرمانے والا ہو۔ لیکن فاسق و بدکار ظالم تکبر مغرور کے لیے میرا عذاب بھی دردناک عذاب ہے۔ مفسرین کلام فرماتے ہیں کہ پہلی آیت اِنْ يَتَّبِعْ عِبَادِيْ كَيْسَ میں عبادی سے مراد انتہائی متقی نیک پاکباز مخلص بندوں کا ذکر تھا۔ مگر یہاں اُن کو اپنا بندہ فرما کر عزت بخشی جا رہی ہے جو اگرچہ عبادت میں سست ہیں لیکن مجر سے بخشش کی طلب کرتے رہتے ہیں۔ اس لیے کہ مذہب سے مات قسم کے ہیں۔

عبد تشریفی یہ صرف شانِ عدیت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اس لیے فرمایا اسری بعیدہ بعد تقضی۔ جیسے کہ باری تعالیٰ نے تمام انبیاء کرام کو عبادی الصالحین یا عبادنا ابراہیم واسحاق و اسماعیل (الرحم) فرمایا۔ عبد تکریمی۔ جیسے فرشتوں کو فرمایا گیا۔



عِبَادٌ مُّشْكُرُونَ عبادِ اخلاص۔ جیسے ابھی پہلے عِبَادٌ ذُرِّیَّتُهُمْ مَّخْلُوعُونَ آیا۔ عبادِ اقراری جیسے یہاں گناہگار کو نبیؐ کی عبادت فرمایا گیا۔ عبادِ ایمانی۔ جیسے تمام مسلمان صرف کلمہ پڑھتے ہی اُس کے بندے بن جاتے ہیں۔ اعمال ابھی بعد میں ہوں گے عبادِ ملیکی۔ بمعنی اونڈی غلام جیسے تمام مخلوق عرشی فرشی جمادات نباتات حیوانات کافر و مومن سب اللہ کے بندے ہیں پس جو بندہ دھوکے سے شیطان کے پھندے میں پھنسیگا اور پھر پھرتا یا تو وہ غم نہ کرے میں غفور بھی ہوں رحیم بھی کہ پھیلے بخش دوں گا آئندہ بچالوں گا۔ اور جو سرکش سے اُس کے دوسوں میں پڑا اور خرمست ہوا تو اُس کے لیے درد و لاعذاب بھی تیار ہے۔ جس کی مثالیں سابقہ امتوں میں گزر گئیں کہ ابلیس نے اپنے قول اور ارادے کے مطابق ہر انسان کو ہر طریقہ سے ورغلا یا۔ یہاں تک کہ ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں حضرت لوط کی قوم کو کیسی گھناؤنی بدکاری میں مبتلا کر دیا کہ وہ اس خبیثانہ حرکت کو اچھا سمجھنے لگے۔ بچنے والے نیک بندوں کو لینے دینے لگے۔ تو پھر ہم نے اُن میں سے نیک بندوں پر کس طرح غفارت اور رحمت فرمائی اور بدخصلت لوگوں کو کیسا سخت عذاب دیا۔ لہٰذا اسے پیارے نبیؐ ان مغرور و مغرور کافروں کو ہماری اُن عذاب لاتو اے بارہ فرشتوں کا واقعہ سنائیے جو انسانی معانوں کی شکل میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے تھے۔ ایک قول میں تین فرشتے تھے۔ ایک قول میں سات ایک قول میں دس تھے جبریل علیہ السلام کی جماعت میں حاضر بارگاہِ غیسل ہوئے اور اس طریقے سے بے وقت سے اجازت آئے کہ ابراہیم علیہ السلام جلدی میں پہچان ہی نہ سکے۔ اور اس طرح اچانک آنے میں اشارہ باری تعالیٰ بھی یہ تھا کہ پہچانے نہ جاسکیں۔ حضرت ابراہیم نے جب آتے دیکھا تو چونکہ کھانا پہلے ہی تیار تھا دسترخوانِ نبوت بچھا تھا فرمایا یہ تلا ہوا پھر مرے کا گوشت کھائیے۔ مگر کسی نے کھانے کی طرف توجہ نہ دی فقط السلام علیکم لولہ کہ ایک طرف کھڑے ہو گئے۔ حضرت ابراہیم کے پاس تو روزانہ بیسوں مہمان آتے جاتے کھاتے پیتے تھے۔ مگر اس طرح کبھی نہ دیکھے تھے کہ کھانے کی بات ہی نہیں کرتے آپ سخت حیران بھی ہوئے اور فکر مند بھی۔ اسی فکر و پریشانی میں سلام کا جواب دینا بھی خیال نہ رہا۔ اور فرمایا۔ بیشک ہم سب گمراہ لے اور نوکر چاکر آپ کی طرف سے غیب حیرانی اور فکر و پریشانی میں مبتلا ہو گئے۔ کہ بے وقت آنا اور جلدی میں اجازت بھی طلب نہ کرنا پھر کچھ کھاتے بھی نہیں۔ کیا تم کو کوئی پریشانی آئی ہے۔ یا تم ہم سے ناراض ہو یا لڑنے آئے ہو۔ کیونکہ مافر مہمان اگر نہ کھائے تو اس کے سوا اور کیا سمجھا جاسکتا ہے۔ یہ سب کچھ آنا آتی جلدی ہوا کہ نبیؐ کی خداوند طاقت والی آنکھ بھی اور غیب کے علم والی عقل شعور بھی اصلیت کی طرف متوجہ نہ ہو سکی لیکن چونکہ علم نبوت سے وہ زیادہ دیر چھپ نہیں سکتے تھے اس لیے فوراً سب کی طرف سے ایک فرشتے حضرت جبرائیل نے یاسب نے ہی بیک آواز عرض کیا۔ قَالُوا لَا تَوْجَلْ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ قَالَ اَبَشِّرْهُمُوْنِیْ عَمَّیْ اَنْ مَّسَّیَ الْکِبَرُ فَمِیْمٌ مُّبَشِّرٌ وَ ذٰلِکَ۔ بولے ہماری طرف سے کسی قسم کا فکر و اندیشہ نہ فرمائیے ہم دشمن نہیں نہ لڑنے آئے ہیں بلکہ ہم دوست ہیں بیشک ہم آپ کو بہت ہی خوش کرنے والی ایک خبر سناتے ہیں۔ ہم آپ کو بہت علم والے بیٹے کی بشارت دیتے ہیں جو کچھ زمانے کے بعد آپ کو ولادت میں عطا ہوگا۔ اس کو کسی مدرسے میں علم پڑھانا پڑے

گا بلکہ جو رب اُس کو بیٹا اور مذکر انسان بنائے گا وہی اللہ اس کو سکھائے گا۔ اور اتنا علم سکھائے گا کہ وہ سچے شکم مادر سے ہی عظیم بن کر آغوشِ مادر میں آئے گا۔ اور عالم نہیں۔ علامہ نہیں بلکہ عظیم ہوگا یعنی ہمیشہ تک عالم رہے گا اُس کا علم کبھی ختم نہ ہوگا یہ خوشخبری سن کر بے حد خوش ہو کر جواں فرمایا۔ اسے اللہ کی خوشخبری پہنچانے والو کیا تم مجھ کو یہ بشارتِ عظیم اُس وقت نہیں سنا رہے ہو جب مجھ کو بہت زیادہ بڑھاپا پہنچ گیا۔ اُس وقت آپ کی عمر ایک سو پچیس یا ایک سو بارہ سال ہو چکی تھی جب یہ حضرت اسحاق علیہ السلام کی ولادتِ باسعادت کی خوشخبری آپ نے سنی۔ تو فرمایا کس نوعیت کی تم سب مجھ کو بشارت سناتے ہو کیا میری نسل اور نطفے سے ہوگا یا میرے بیٹے اسماعیل کی نسل سے میرا پوتا ہوگا۔ یا مجھ کو جوان کر دیا جائے گا۔ یا ایسے ہی قدرتِ الہی کی شان ظاہر ہوگی۔ عام طور پر تو اس عمر میں ابھی تک کسی کی اولاد نہیں ہوتی اور نہ ہی میں نے اپنے اب کسی بیٹے کے لیے دعا ہی مانگی ہے پہلے جب دعائیں مانگا کرتا تھا تو مجھ کو یہاں اسماعیل عطا کر دیا گیا تھا۔ اس عمر میں تو ہر بڑھا اولاد سے مایوس ہی ہوتا ہے یہ کلام موجودہ کفار مکہ کہتے ہیں کہ پہلے یہ سنایا گیا کہ وہ اللہ اپنے عاجز بندوں کے لیے غفور رحیم اور سرکشوں کے لیے اس کا عذاب الیم ہے اس لیے ان فرشتوں کو اُس وقت دونوں کاموں کے لیے بھیجا گیا اور چونکہ لوگوں کو بتایا گیا کہ ہم نے کس طرح اپنی غفارت اور رحمت حضرت ابراہیم و آل ابراہیم پر فرمائی اور سرکش قوم لوط کو کس طرح عذاب الیم سے ہلاک کر دیا۔ امام صادقؑ نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام کا دل جلون فرمایا اس لیے تھا کہ آپ نے ان مہمانوں میں جلالِ الہی اور رحمتِ ربانی دیکھ لی تھی۔ مگر میں کہتا ہوں کہ یہ اس لیے درست نہیں کہ اگر یہ بات ہوتی تو لاؤ تھوکل نہ کہا جاتا اور نہ آپ ان کو مہمان سمجھتے نہ کھانا پیش کرتے نہ ان کو لڑنے والا دشمن سمجھتے اس زمانے میں بلکہ آج بھی رواج ہے کہ دشمن اور لڑنے والا کھانا نہیں کھاتا۔

ان آیاتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ کامل ایمان یہ ہے کہ بندے کو عقابِ الہی کا خوف بھی ہو اور رحمتِ باری تعالیٰ کی امید یعنی بھی اور ہر وہ چیز جو ان دونوں کے خلاف بندے کے عمل و قول سے ظاہر ہو وہ گناہ ہے یہ فائدہ ربی عبادتی اور ان آیات کے شانِ نزول سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ملائکہ کو علمِ غیب اور وہ پیشگی جانتے ہیں کہ آئندہ کیا ہوگا اسی لیے بشارتِ فرزندِ دیر ہے یہاں یہ فائدہ انا نبشیرک یخبرک علیہ سے حاصل ہوا۔ یعنی یہ پیغامِ یادِ الہی نہیں نہ ہم اس وقت وحی لے کر آئے ہیں ہم اپنے سابقہ علم کے مطابق بشارت دیر ہے یہی لیکن محض بشارت دینے نہیں آئے نہ رب تعالیٰ نے اس وقت ہم کو بشارت دینے کے لیے مکا بھیجا ہے۔ وہ تو ہم اپنی خوشی سے دیر ہے ہیں۔ اسی سبب بت کو جانتے ہوئے حضرت ابراہیم نے پوچھا کہ اچھا پھر اسے مرسلون آئے کیوں ہو۔ اور جب فرشتوں کو علمِ غیب ہے تو انبیاء کلام کو بدرجہ اعلیٰ ہے۔

تیسرا فائدہ۔ تقدیرِ الہی میں ازل سے سب کچھ لکھا جا چکا ہے یہاں تک مخلوق کے نام بھی صفات بھی شان بھی دیکھو فرشتے حضرت اسحق کا نام بھی اپنے غیبی علم کے ذریعے جانتے ہیں۔ عظیم ہونے کی شان نبوت بھی۔ حالانکہ ابھی عالم وجود میں



کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کو غلام فرزند یا اسحق کہا جائے۔ کیونکہ صرف روح نہ اسحق ہے نہ کسی کا بیٹا نہ نبی۔

جو تھا فائدہ۔ نبی کا کسی وقت ملائکہ کو نہ پہچانتا یا کسی انسان کو نہ پہچانتا۔ علم غیب کے خلاف نہیں نہ شان نبوت میں اس سے کچھ فرق پڑتا ہے۔ اگر غیب والی کا دار و مدار صرف ہر وقت پہنچاتے نبی جو تو چاہیے کہ ملائکہ کا علم غیب مانو کیونکہ وہ ہر وقت ہر شخص کو جانتے ہیں۔ حضرت ملک الموت نے کبھی اپنی کارکردگی میں کبھی غلطی بھول نہیں کی۔ ہاں نبی کا ملائکہ کو اس وقت پہچانا ضروری لازمی ہے کہ جب کہ فرشتے وحی لے کر آئیں۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مہمان کی میزبانی ہر گھر والے پر واجب ہے خواہ اس کو پہچانتا ہو یا نہ خواہ اس کو بلایا ہو یا نہ خواہ وہ با اجازت بروقت آیا ہو یا بے اجازت بے وقت یہ مسئلہ۔ عَنْ ضَعِيفٍ اَبُو اِهْنَمٍ میں لفظ ضعیف فرمانے اور سمجھنے سے مستنبط ہوا۔ اسی لیے حضرت ابراہیم نے سب سے پہلا کام ان کی خاطر تواضع کا اور کھانا کھلانے کا انتظام کیا۔ آنے سے ناراضگی نہ فرمائی بلکہ جب نہ کھایا تو کھانے کا افسوس اور تشویش فرمائی۔ دوسرا مسئلہ قانون شریعت کے مطابق آنے والے کو سلام کرنا چاہیے نہ کہ گھر والے یا پہلے سے کہیں بیٹھے ہوئے شخص کو۔ یہ مسئلہ فَقَالُوا سَلَامًا سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کی کسی چیز میں یا قول و کلام حکمت و نوعیت معلوم کرنے کے لیے سوالات کرنا گناہ نہیں۔ اسی طرح شاگرد کا استاد سے آیت قرآن پر اعتراضاً کچھ پوچھنا صرف سمجھنے کے لیے بالکل جائز یہ مسئلہ حضرت ابراہیم کا۔ اَبَشْرًا نَمُوتُ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اسی سے ثابت ہوا کہ طلباء مدرسہ کا معنوی مناظرہ کرنا۔ اور دو گروہ بن کر ایک گروہ باطل بن کر حق کے خلاف تیاری گناہ نہیں بشرطیکہ بھگنے کا خطرہ نہ ہو لیکن اگر کسی شاگرد کا باطل کی تیاری سے یا مناظرہ حجت کر باطل گمراہ ہونے کا خطرہ ہو تو ہرگز جائز نہیں یہی حکم اصلی نقلی مناظروں کے سامعین کا ہے۔ بلکہ بہتر یہ ہے کہ مدارس اسلامیہ کے ایسے معنوی مناظروں میں مقابل اور بڑے استاد ضرور موجود رہیں۔ اور باطل کے حجت جانے پر باطل کو غلط اور حق کو صحیح ثابت کر دیں تاکہ تمام کے سامنے غدشات ختم ہو جائیں۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے اِنَّا اَنْعَمْنَا پر فرمایا کہ بیشک میں ہی بخشنے والا رہم کرنے والا ہوں یہاں غفارت رحمت کو اپنی طرف نسبت فرمایا۔ پھر فرمایا اِنَّ عَذَابَ اِچْ۔ بیشک میرا عذاب دردناک ہے۔ یہاں عذاب کے متعلق یہ نہیں کہا گیا کہ میں عذاب دینے والا ہوں۔ یا تو دونوں جگہ اس طرح ہوتا۔ اِنَّا اَنْعَمْنَا وَ اِنَّا اَنْعَمْنَا یا دونوں جگہ اس طرح ہوتا اِنَّ مَغْفِرَتِيْ اَسْرَارًا عَذَابَ اِچْ۔ دونوں جگہ یکساں کیوں نہیں آئے؟

جواب۔ چونکہ مغفرت اور رحم اعلیٰ اور صفت جالی ہے اس میں پیار رحمت شفقت کی شان ہے اس کو اپنی ذات کی طرف نسبت فاعل سے بیان فرمایا کہ غفارت و رحم میں نے خود کرنا ہے۔ ذات باری تعالیٰ کی طرف اعلیٰ چیزیں ہی منسوب ہوتی چاہیے

عذاب و عتاب۔ جلال و نفرت کا مظہر ہے۔ اس لیے اپنی ذات کو معذرت نہ فرمایا۔ عذاب کسی دیگر طرف سے بھی اُسکتا ہے لہذا دونوں فرمان اور طرزِ بیانی بالکل درست اور عین حکمت کے مطابق ہیں۔ ہمارے اس جواب پر سورۃ مائدہ کی آیت ۱۵ کے الفاظ فَاِنَّ اَعْدَابًا سے اعتراف نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ وہاں سیاق و سباق میں مغفرت سے تقابل ذکر نہیں۔ نیز وہاں عذاب کی صرف مشروط و محکی ہے۔ جس کو اصطلاح میں تنبیہ کہا جاتا ہے۔ اور یہ کہ وہاں دنیوی عذاب عارضی کا ذکر ہے۔ لیکن یہاں عذاب اخروی دائمی کا ذکر ہے کیونکہ مغفرت کے ساتھ مذکور ہے۔ مغفرت کا تعلق ظہور صرف آخرت میں ہی ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں نَبِیُّ عِبَادِیْ اِذْ اَخْرَجْتَهُمْ عَنْ بَنَاتِہُمْ عَنْ ضَیْفِہُمْ اِبْرٰہِیْمَ۔ کیوں ارشاد ہوا دونوں میں کیا جوڑ ہے جواب۔ چونکہ نبی عبادی ہیں مغفرت رحم۔ اور عذاب الیم کا تذکرہ تھا۔ اور دونوں کا مورد بندہ ہی تھا۔ لیکن وہاں یہ وضاحت نہ ہوئی تھی کہ کون لائق مغفرت و رحم ہے اور کون مستحق عذاب و قہر ہے۔ اس لیے بیستم میں اب دونوں قسم کے بندوں کا ذکر فرمایا گیا تاکہ متقیوں کو تسلی و تسکین ہو اور بدکاروں کو اپنے انجام سے خوف ہو۔ طیسر اعتراض۔ حضرت ابراہیم نے بشارت پر حیرانگی کیوں کی۔ حیرانگی انکار ہے اور انکار کفر ہے۔ جواب۔ یہ وضاحت تفسیر المائدہ میں کر دی گئی کہ حیرانگی نہیں بلکہ استفسار نوعیت ہے۔ چوتھا اعتراض۔ تو پھر ملائکہ نے حضرت ابراہیم کو وضاحتی جواب کیوں نہیں دیا۔ اس استفسار سے روکا کیوں۔ جواب۔ روکا نہیں بلکہ علم نبوت کی طرف متوجہ کیا کہ اے ابراہیم ان قسم کے جواب تو آپ کو خود ہی معلوم ہیں ہم کون ہیں آپ کے سامنے زبان کھولنے والے وضاحت کرنے والے۔ آپ ہم سے زیادہ علم لدنی والے ہیں۔ صرف اس وقت آپ ان مکاشفاتِ قلبیہ کی طرف متوجہ نہیں۔ بعد بشارتِ عظمیٰ کی خوشی کے۔

**تفسیر صوفیانہ** نَبِیُّ عِبَادِیْ اِذْ اَخْرَجْتَهُمْ عَنْ بَنَاتِہُمْ عَنْ ضَیْفِہُمْ اِبْرٰہِیْمَ وَ اَنَّا الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ وَ اَنَّا عَذَابِیْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِیْمُ وَ یَجْلُوْنَ مَا لَوْ اَلَا تَتَوَجَّلُوْا اِنَّا نُبَشِّرُکَ یٰعِلْمُ عَلِیْمٍ۔ اے حبیبِ کریم خبر دیدیجئے ان لوگوں کو جو صرف میرے ہی بندے ہیں حرص و ہوس کے بندے نہیں نہ دنیا کی خواہشات والے نہ عقبیٰ کی لالچ والے۔ بیشک میں ہی فقط واحد لا شریکِ قلوبِ عارین کی خطاؤں کو بخشنے والا ہوں اور طالبینِ صادق کو ان کی سچی طلب کی طرف لانے والا ہوں۔ اور سائیکس راہ کے قوموں کو خطراتِ نفس سے بچانے والا ہوں اور پیشمارِ قسم قسم کے فیوضات سے ان پر رحم کرنے والا ہوں میں ہی رحیمِ ازلی ابدی ہوں اپنے بندگانِ مشق کو مکاشفاتِ اعلیٰ اور مشاہداتِ ارفع کی محفلوں میں پہنچانے والا۔ یہی امید کے قدمِ زہدِ ریاضت ہیں۔ بندہ وہی کامل ہے جس کا ایمان امید و خوف کے ساتھ ہو۔ نہ فقط امید ہو کہ عمرات میں گر پڑے اور ریاضت و عبادت سے منہ موڑ بیٹھے۔ بلکہ ذاتِ الہیہ سے امید صادق تو یہ ہو کہ وہ غفور و رحیم ہے۔ لیکن یہ بھی بتا دیجئے کہ بیشک میرا عذاب حجاب اور دوری بابِ درکات جناب بھی بڑا ہی دردناک ہے۔ یہ مقامِ خوف ہے یہی ایمان و عقیدے کے دو بازو ہیں۔ فقط امید بھی کفر ہے اور فقط خوف بھی کفر ہے۔ خوف سے مایوسی ہے اور امید سے غفلت اور بے پراہی ہے۔ اسبابِ مغفرت بھی بہت ہیں



اور اسباب عذاب بھی بہت ہیں۔ مغفرت کا سبب اعظم عشق الہی اور محبت مصطفائی ہے اسی کے ذریعہ معرفت و جذب حاصل ہوتا ہے۔ عذاب کا بڑا سبب ذات و صفات سے جاہل ہونا ہے۔ ابراہیم قلب پر نزول تجلیات اجنبیہ کی خبر دیکھنے جب قُرب منازل کی سلامتی کی بشارتیں لے کر ورودِ ظہور فرمایا تو عداوتِ نفسی کا اندیشہ بیدار ہوا اور اضطرابِ طبیعت نے اپنی پریشانی صفت کو آشکارا فرمایا تب جمالِ تجلیات نے فرمایا اے قلب سلیم تو اہلِ بشارت ہے۔ بیشک ہم طالبِ صادق کو عشقِ مقبول اور عقلِ باخبر کی خوشخبری سنائے دے ہیں۔ قَالَ ابَشِّرْهُمُو فِی عَمَلِیْ اَنْ مَسَّیْحُ الْکَبَرُ فِیْہِ تَبَشِّرُ وُت۔ قلبِ صادق نے فرمایا عشقِ لاہوت کی کسی خوشخبری ہے میرے حواسِ ضعیف کو کیا خوش کن خبر سناتے ہو تم کیا میرے ضعیف نفس کو اس عشقِ ناز کی برداشت ہوگی میری آرزو میں جہادِ نفس میں کمزور ہیں تو مجھ کو اس دولتِ بیدار عشقِ مصطفائی کی بشارت کس طریقے سے دیر ہے ہو اس امانت کو سنبھالنا تو بڑی جوانمردی کا کام ہے میں اپنے اعضاءِ ظاہری و باطنی کو مباشرتِ اعمال اور صحبتِ طاعات میں کس طرح مشغول کر سکوں گا۔ نفسِ امارہ کے شر و فساد کا بڑھاپا ان پر ظاہر و ناظر ہو چکا ہے دلِ حُسنِ بکر سُست ہے و سوائے شیطانی نے اُن کو درجاتِ قرب کے ملنے سے یالوس کر دیا ہے۔ اس لیے کہ حصولِ کمال کے اسباب انتہا کو پہنچ چکے ہیں۔ دنیا کی لمبی امیدوں نے جوانی کو خراب کر دیا ہے مویا فرماتے ہیں دس چیزیں تزکیہٴ نفس اور مجاہداتِ طریقت میں مثلِ بڑھاپا کمزوری اور رکاوٹ بنتے ہیں۔ ۱۔ لذتِ دنیا ۲۔ حیرتِ فطرت ۳۔ درکاتِ ایس ۴۔ خطراتِ نفس ۵۔ فکرِ معاش ۶۔ ضعیفِ باطن ۷۔ بے نوریِ دماغ ۸۔ لمبی امیدیں ۹۔ سختیِ دل ۱۰۔ بُرا ساتھی۔ اگر کسی کو یہ دس بڑھاپے مجاہدین تو مکاشفات و مشاہدات کے انعاماتِ ربی میں اس کی حیرت بجا ہے۔ مگر اللہ جل مجدہ کے کرم بھی حیران کن ہیں اے میرے کریم عقل و فہم اور مجاہداتِ اعمال میں ہی سب سے زیادہ بڑھاپا ہوں اپنے عقل و کرم سے مجھ کو بھی بشارتِ اعظم عطا فرما۔

قَالُوا ابَشِّرْكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ ۝۵

بولے مہمانِ خوشخبری دی ہم نے آپ کو ساتھ سچائی کے تو نہ ہو تم میں سے یالوس ہونے والوں کا ہم نے آپ کو بھی بشارت دی ہے آپ نا اُمید نہ ہوں

قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّہِ إِلَّا الضَّالُّونَ ۝۶

فرمایا اور جنہیں یالوس ہوتا ہے رحمتِ رب کی اپنے مگر گمراہ لوگ کہ اپنے رب کی رحمت سے کون نا اُمید ہو مگر وہی جو گمراہ ہوئے





فَاعِل مَرْجِعِ اِبْرَاهِيمَ ہے فعل تام ہے مِنْ جَارَہ تَبْعِیْہ۔ الف لام قرینِی اِسی بِمَعْنٰی الَّذِیْنَ قَانِطِیْنِ اسم فاعِل جمع مذکر باب  
نُفْس سے قَنْط سے بنا ہے بمعنی اسخت مایوس ہونا بعض اہل لغت فرماتے ہیں یہ مادہ ہر باب میں مستقل ہے مطر کے اٹھنا بادل  
میں سے۔ قرآن مجید میں باب فَتْح سے ہے۔ قَالَ فعل ماضی مبینہ واحد مذکر غائب مَوْصُوفٌ واحد اس کا فاعِل مستتر ہے۔ یہ فعل  
فاعل مکرر قول ہوا اگلی سب عبارت مقولہ واو عاطفہ زائدہ مِنْ موصولہ تانیہ استفہام خبری ہے۔ یَقْنُطُ۔ باب فَتْح کا مضارع  
معروف واحد مذکر غائب قَنْط سے بنا ہے۔ مِنْ رِیَاسِیۃ۔ یا بمعنی اب جَارَہ رَحْمَۃ۔ اسم مفرد جایدہ بمعنی۔ مہربانی۔ کرم نوازی۔  
خَشَش۔ مجرد ہے مِنْ جَارَہ سے۔ رِبِّ۔ اسم مفرد جلیلہ مضاف الیہ۔ اور مضاف ہے ماقبل اور مابعد کا ہ ضمیر واحد مذکر غائب  
مَرْجِع سے مِنْ۔ الْأَحْرَفِ اسْتِثْنَا بمعنی سوا۔ مَعْرُوف ہے یعنی مشتق منہ مذکور نہیں۔ اس لیے مابعد إِلَّا یَقْنُطُ کے فاعل کا بدلہ اس کا  
کمر فرم ہوا۔ اَلْفُ الْاَلْوَن۔ الف لام اِسی الَّذِیْنَ کے معنی میں ہے مَثَلُوْنَ۔ اسم فاعل جمع مذکر سالم واحد ہے مَثَلٌ۔ مَثَلٌ سے  
بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا۔ مراد کافر فاسق بدکردار لوگ سب ہیں۔ باب نُفْس سے ہے۔ بحالتِ رَفْعِ واو اور فون مفتوح آئی آخر  
میں جمع مذکر سالم کا یہی اعراب ہوتا ہے۔ چونکہ مشتق مَعْرُوف ہے اس لیے اس کا اعراب علی کے مطابق آیا۔ فاعل کے مطابق۔  
قَالَ فعل ماضی۔ قَوْلٌ باب نُفْس سے ہے۔ ف تَقْیِیْدِہ مَاحِرِفِ سوال۔ خَطْبٌ۔ اسم مفرد جایدہ۔ بمعنی۔ حال۔ مِم رپ و گرم حقیقت  
اہم معاملہ۔ رَوِیۃ۔ سلوک۔ طریقہ۔ یہاں بمعنی مہم ہے۔ کُم ضمیر جمع مذکر حاضر کا مروج۔ ضعیف ہیں۔ اِیْضًا۔ یہ دو لفظ ہیں۔ اِیْضًا  
آئی۔ حرف سوال یا حرف شرط۔ یہاں سوالیہ ہے۔ اِیْضًا ضمیر مجرد متصل ہے۔ مگر یہاں مجرد نہیں۔ کیونکہ جہر کا عامل کوئی نہیں۔  
آئی کے ساتھ سؤل عنہ کے مطابق ضمیر غائب یا حاضر لگائی جاتی ہے۔ جب منادی معرف باللام ہو تو حرف ندائی کو نادے  
سے جودنے اور شکل و صورت کو اپنی حالت پر رکھنے کے لیے بیچ میں اِیْضًا مذکر منادی میں اور اِیْضًا مؤنث منادی میں لگاتے  
ہیں اور چونکہ یہ لفظ متعلقہ خاص ہے حرف نداسے اس قرینے کی وجہ سے کبھی حرف نہ حذف بھی کر دیا جاتا ہے۔ جیسا کہ یہاں  
در اصل تھا یا اِیْضًا۔ الف لام۔ اِسی بِمَعْنٰی الَّذِی۔ خیال رہے کہ عربی میں الف لام بہت اہم چیز ہے اور اس کی آٹھ قسمیں ہیں  
۱۔ الف لام زائدہ۔ ۲۔ غیر زائدہ۔ ۳۔ حرفی۔ ۴۔ اسمی۔ ۵۔ جنسی۔ ۶۔ استفہائی۔ ۷۔ عید غایبہ۔ ۸۔ ہمدیہ۔ یہ سب اسم عرب کے اول ہی  
آسکتا ہے۔ مَثَلُوْنَ باب افعال کا اسم مفعول ہے مِیْثَہ جمع مذکر۔ رُسُلٌ سے بنا ہے بمعنی بھیجا۔ بہر حال متعدی ہوتا ہے۔  
مَثَلُوْنَ کا ترجمہ ہے بھیجے ہوئے۔ بحالتِ رَفْعِ ہے۔ کیونکہ منادی مفرد ہے۔ مرکب نہیں۔ یہ تانیہ جلد بعد از مَوْصُوفِہ اور  
فَمَا خَطْبُکُمْ۔ خبر مقدم ہے مرکب اضافی اور سوال جہر کہ۔ قَالُوا اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلٰی قَوْمٍ مُّجْرِمِیْنَ اِلَّا اَل لُّوْطُ۔ قَالُوا  
فعل ماضی جمع مذکر غائب یہ جملہ جوابی ہے۔ قول ہے صیغہ کار۔ اِنْ حرف تحقیق۔ تَاْمِیْرُ اُس کا اسم اَرْسَلْنَا باب افعال کا۔ فعل  
ماضی مطلق بھول ثبت صیغہ جمع مشکم نحو ضمیر اس کا نائب فاعل دای جَارَہ انتہاء غایت کے لیے۔ قوم اسم مفرد جایدہ معنی جمع  
ہے۔ موصوف ہے اِی لیے اس کی صفت جمع ہے۔ مَجْرُومِیْنَ۔ اسم فاعل باب افعال کا صیغہ جمع مشکم بحالت کسوف ہے صفت تابع  
ہے۔ الْأَحْرَفِ اسْتِثْنَا۔ آئی اسم مفرد جایدہ بمعنی گمراہے بیوی بچے معنات ہے۔ بحالت فتح ہے۔ مشتق متعلق غیر مَعْرُوف ہے۔

در اصل تھا اَوَّلُ یعنی لوٹنا۔ تابع فرمان ہونا۔ واو کو الف سے بدلا گیا۔ اس کی تصغیر ہوتی ہے اَوَّلُ جن نحووں نے اس کی اصل اہل بتائی ہے وہ غلطی پر ہیں اس لیے کہ اہل عام ہے ہر چھوٹے بڑے۔ امیر غریب ذوی العقول غیر عقول۔ آقا غلام۔ کامضاف بن جاتا ہے۔ مگر آل صرف بڑے انسان کا مضاف ہوتا۔ بڑائی خواہ دینی ہو یا دنی۔ آل کا مضاف ایہ کبھی آل میں شامل ہوتا ہے جب کہ مضاف ایہ علیحدہ مذکور نہ ہو اور کبھی شامل نہیں ہوتا جب کہ علیحدہ مذکور ہو۔ یہاں مضاف ایہ آل میں شامل ہے۔ کیونکہ علیحدہ پہلے ذکر نہیں لُوطُ اسم مفرد جائد نکرہ ہے۔ علم ذاتی ہے۔ بحالت کسر ہے مضاف ایہ آل کا یہ مرکب مشتق ہے اس کا مشتق منہ قوم ہے۔ اور چونکہ قوم میں آل لوط شامل ہے۔ اس لیے متعل ہے اِنَّا لَمُنَجُّوْهُمْ اَجْمَعِيْنَ اِذَا امْدَأْتَنَا قَدْ سَمْنَا اِنَّهَا لَمِنْ الْغَيْبِ رَبِّكَ۔ دونوں الحروف اشتنا درست ہیں (نہیں ہے) اِنَّا۔ حرف مشبہ اور ضمیر جمع متکلم اسم ہے۔ لام مجود ابتدائیہ برائے تاکید۔ مُنَجِّوْ۔ باب تفعیل کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ دراصل تھا مُنَجِّوْنَ آخر کی لون اعرابی لام مجود کے عمل سے گر گئی۔ لام مجود فتح دیتا ہے اور فتح سے ذون اعرابی گر جاتی ہے۔ ی پر ستمہ ثقیل ہوا تو اس کو ساکن کر دیا گیا۔ اب دو ساکن جمع ہو گئے۔ واو اس لیے نہیں گر سکتی کہ ملا مت جمع ہے لہذا ی گر گئی اور ما قبل کو واو کی مناسبت سے منہ دے دیا۔ اس کا مصدر ہے مُنَجِّیٌ۔ سے مشتق ہے یعنی بچانا۔ لہذا منہ دے ہم بچانے والے ہیں۔ ایک قول ہے کہ مُنَجِّوْ اسم فاعل مضاف ہے ضمیر جمع مجرور متعل ہے مفعول مضاف ایہ ہے اور اضافت کی وجہ سے ذون اعرابی گری نہ کہ لام تاکید سے۔ پہلی ترکیب میں ضمیر منصوب ہوگی اَجْمَعِيْنَ۔ اسم تاکید۔ جمع ہے۔ پہلی ترکیب سے بحالت فتح کیونکہ ضمیر کی تاکید تابع ہے وہ منصوب تو یہ منصوب دوسری ترکیب سے مجرور ہے۔ کیونکہ اس کا مؤنکہ ضمیر مجرور مضاف ایہ ہے۔ ایک قول میں اَجْمَعِيْنَ حال ہے ضمیر کا لہذا بہر صورت مفتوح ہے۔ مُنَجِّوْ اور اعلیہ اسمیہ جزلان ہے۔ اسی لیے مرفوع ہے۔ اَلْا حَرْفِ اسْتِنَا۔ اِمْرَئِئِہ۔ اسم مفرد مؤنث اس کی مذکر ہے اِمْرَؤ۔ جمع کوئی نہیں ہوتی۔ یعنی عورت۔ اضافت کی صورت میں یعنی بیوی۔ یہاں مراد بیوی ہے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مشتق غیر مفرغ ہے متعل ہے۔ مشتق منہ ضمیر ہے جس کا مرجع آل ہے۔ اور چونکہ آل میں بیوی داخل ہوتی ہے اس لیے مشتق متعل ہوا۔ اگر مشتق منہ مذکور نہ ہو تو اس کو مشتق مفرغ کہتے ہیں کہ ضمیر واحد مذکر کا مرجع لوط ہے۔ قَدْ رَئَا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق معروض صیغہ جمع متکلم مخاطب مُرْسَلُوْنَ ملائکہ ہیں۔ اس کا مصدر ہے تَقْدِيوْ۔ معنی۔ تقدیر بنانا۔ اندازہ لگانا۔ معلوم کر لینا۔ پہلے معنی تو نہیں بن سکتے کیونکہ وہ خاتمہ رب تعالیٰ ہے۔ آخری معنی درست ہیں۔ کیونکہ دوسرے معنی میں شک ہے۔ جو یہاں مناسب نہیں۔ یہ علیحدہ جملہ ہے۔ اِن حَرْفِ تَحْقِيقٍ۔ درمیان کلام میں ہے کیونکہ مفعول بہ ہے قَدْ رَئَا۔ مگر کسور ہے۔ اس لیے کہ اس کی خبر لوط ابتدائیہ جس کی وجہ سے قَدْ رَئَا حُكْمًا معلق مانا گیا۔ اور معلق کا عدم ہوتا ہے۔ اور جب قَدْ رَئَا کَانَ عَدَمٌ۔ ہوا تو اِنھا کما ابتدا میں آگیا اس لیے کسور الحمد ہوا مگر ظاہر ترکیب میں یہ جملہ اسمیہ مفعول بہ ہے قَدْ رَئَا کا۔ ضمیر واحد مؤنث فاعل منصوب اس لیے کہ اسم اِن ہے متعل اس لیے کہ اپنے عامل اِن سے جڑی ہوئی ہے۔ اس کا



مرجع امرئہ ہے۔ لام ابتدائہ زائدہ من جازہ تبعیضہ۔ الف لام اسمی بمعنی الذین غار برین۔ اسم فاعل باب ضرب سے ہے صیغہ جمع مذکر۔ غمر سے بنا ہے بمعنی پیچھے رہنا۔ باقی پڑی رہنا۔ ترجمہ ہے۔ پیچھے رہ جانے والوں سے۔ ہلاک ہونے والوں میں سے بحالت کسر ہے من سے اور یہ جادو مجرور متعلق ہے پوشیدہ کائنات یا غائر کا۔ یا بحالت نصب ہے مال ہے پوشیدہ کی غیر کا۔ مگر یہ تکلف ہے۔

### تفسیر عالمائے

قَالُوا ابْشِرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تُكِنُّ مِنَ الْقَانِطِينَ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ قَالَ فَسَاخُطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ۔  
 قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ۔ تمام ملائکہ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے فرشتے یہ ٹھیک ہے کہ اس آخری عمر میں بتقاء بشریت قدرت کے مشاہداتی تجربے کی بنیاد اولاد سے مایوس ہو جانا ایک نفسیاتی امر ہے۔ اور اگر علام اولاد کی اس عیبیہ میں تو برا نہیں لیکن آپ مایوسوں میں سے نہ ہو جائیے دوسرے سے ایک تو یہ کہ ہم نے آپ کو یہ خوشخبری بالکل سچی اور حق دی ہے۔ آپ اسی طرح بوڑھے ہی رہیں گے آپ کی بیوی محترمہ بھی اسی طرح اسی عمر میں رہیں گی مگر آپ کی ہی اولاد میں سے آپ کی ذاتی بلا واسطہ نسل میں سے بیٹا ہوگا۔ دوسری وجہ یہ کہ آپ کی ذات نبوت کی شان والی ہے۔ اجسام انبیاء مظہر قدرت الہی ہوتے ہیں۔ جب کی بیشتر قدرتیں جسم نبی پر ظاہر ہوتی ہیں۔ اس لیے کہ یہ ابدان کمالات قدرت مددندی کے اظہار کا مرکز ہوتے ہیں۔ محققین فرماتے ہیں کہ کل کائنات مخلوق تین قسم کی ہے۔ ۱۔ اجسام انبیاء کرام ۲۔ اجسام اولیاء عظام ۳۔ اجسام باقی مخلوق۔ اجسام انبیاء عظیم السلام پر رب تعالیٰ اپنی قدرتیں اور کمالات و صفات ظاہر فرماتا ہے۔ اجسام عوام پر۔ قالون الہی ظاہر اور جاری ہوتا ہے۔ اجسام اولیاء اثر پر۔ معجزات انبیاء ظاہر ہوتے ہیں۔ گویا کہ انبیاء کرام اللہ کی قدرتیں اور کمالات ہیں۔ اولیاء اثر۔ انبیاء کرام کے معجزات ہیں۔ اور دیگر مخلوق اللہ تعالیٰ کے قالون ہیں۔ اسی لیے ہم نبوت بے مثل ہوتا ہے۔ کوئی بھی چیز نبی کی مثل نہیں ہو سکتی۔ نہ ذات نہ صفات نہ خیالات بلکہ انہما اے پیارے خلیل آپ کے خیالات عوام جیسے رواجی نہیں ہونے چاہئیں۔ حضرت خلیل علیہ السلام نے فرمایا جواب ارشاد فرمایا نہیں نہیں اے فرشتوں میں ہرگز مایوس نہیں میں تو صرف نوعیت ولادت کا سوال کر رہا تھا کہ شاید اس بشارت دیے والے رب قدرے کچھ اور بھی تم کو بتایا ہو کوئی نوعیت کچھ نشانی وغیرہ میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ رب کائنات کی رحمت سے کون مایوس ہو سکتا ہے بجز فساد ہی بے عقل نابہ گمراہوں کے۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ گمراہ انسان کی چار نشانیاں ہیں۔

۱۔ وہ بھی گمراہ ہے جو اللہ تعالیٰ کو قادر نہ مانے ۲۔ وہ بھی گمراہ ہے جو باری تعالیٰ کو بندوں کے اعمال و افعال کا عالم و باخبر نہ جانے ۳۔ وہ بھی گمراہ ہے جو اللہ تعالیٰ کو بخلی سے پاک نہ سمجھے ۴۔ وہ بھی گمراہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے افعال قدرت و قالون کو عین حکمت اور درستی کے مطابق نہ جانے۔ اور جو گمراہ ہوتا ہے وہی قانطین اور مایوسوں میں سے ہوتا ہے۔ تفسیر کبیر رازی رحمہ اللہ

اس گفتگو اور سوال و جواب سے حضرت ابراہیم نے خود ہی اندازہ لگایا کہ یہ سب جو مہمانوں کی شکل میں آئے ہیں اور اپنے آپ کو کسی حکمت الہیہ کے تحت چھپا رہے ہیں اور آپ اپنے اجسام نوری اور لطیف کو بشریت کے لباس میں پنچال کر کے لائے ہیں یہ اللہ کے بھیجے ہوئے فرشتے ہیں۔ اور معن خود بخبری سنانے کے لیے اس طرح رازداری سے آنا نہیں بلکہ اصل آمد کسی اور مقصد کے لیے ہے یہ سب اندازے اپنے علم بصیرت سے لگا کر ارشاد فرمایا تو اسے اللہ کے مرسلوں۔ (بھیجے ہوئے) فرشتوں آپ لوگوں کا اصل اندوہ کیا ہے۔ سب نے عرض کیا۔ بیشک ہم ایسی قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں جو سب سب بدترین مجرم ہیں۔ حضرت ابراہیم کا اندوہ اس لیے بھی ہوا کہ صرف خود بخبری کے لیے ایک فرشتہ بھی کافی تھا اور پھر اپنی اصلی شکل میں ہی آتے مسافر اور مہمان بن کر نہ آتے۔ اگرچہ ابھی تک کسی ایسی بشارت کا واقعہ گزرا نہیں تھا جس میں ایک فرشتے نے شدت دی ہو۔ حضرت ذکریا اور حضرت مریم رضی اللہ عنہما کے واقعات بعد میں ہوئے۔ نیز بشارت بھیجے علیہ السلام کے موقع پر بھی زیادہ فرشتے تھے جیسا کہ اُس آیت سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ فرمایا خَنَادَ ثَمَّ الْمَلَا یُکَلِّمُ یعنی حضرت ذکریا علیہ السلام کو آواز دی فرشتوں نے۔ نَلِیکَ جمع ہے اس پوچھنے پر ملنگ نے عرض کیا ہم سب مجرموں کو ہلاک کرنے آئے ہیں سِوَا الَّذِیْ نَمُنُّ بِجُودِہٖ اِلَّا اَمْرًا کَثَرًا فَدَرْنَا اَنْتَہَا لَیْمَنَ الْغَیْبِ رَیْتُ۔ ہم اسی کام کے لیے بھیجے گئے سب قوم کی طرف ہوئے حضرت لوط علیہ السلام کی آل یعنی اہل ایمان کے۔ اس تفسیری توجیہ کے مطابق اِلَّا سے اشتنا متصل بنے گا۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے۔ ہم سب مجرموں کی طرف بھیجے گئے ہیں لیکن آل لوط کی طرف نہیں بھیجے گئے مگر میرے نزدیک پہلی تفسیر اس لیے مناسب ہے کہ یہ ملنگ سب کی طرف بھیجے گئے تھے فقط نوعیت میں اور کیفیت عمل میں فرق تھا کہ مجرموں کی طرف بھیجے گئے ان کو تباہ و ہلاک کرنے کے لیے اور مومنین کی طرف بھیجے گئے اس لیے کہ اِنَّا لَمَجْتُوْہُمْ بِشَکِّہُمْ اَلْبَیْتَہُ صَرِیْہُ ضرور پچائیں گے اُن تمام نیک پاک لوگوں کو مگر اُن کی بیوی کو۔ یہاں بھی دُؤ قول میں ایک یہ کہ آل سے مراد صرف گھر والے ہیں تب یہ اِلَّا مثنیٰ متصل کے لیے ہے کیونکہ بیوی یقیناً گھر والی ہوتی ہے بلکہ اہل بیت تو بیوی ہی ہوتی ہے اسی سے گھر اور اولاد بنتی ہے۔ اولاد کو مجازاً اہل بیت کہہ دیا جاتا ہے۔ دوم یہ کہ آل کا معنی ہے جمع فرماں بردار ہے تب یہ مثنیٰ منقطع ہے کیونکہ بیوی کافرہ تھی جمع اور مومنہ نہ تھی۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ ہر صورت یہ مثنیٰ متصل ہے اس لیے کہ حضرت لوط کی یہ بیوی جس کا نام واحد تھا اگرچہ کافرہ تھی مگر مجرمہ اور فاحشہ بدکارہ نہ تھی نبی کی بیوی فاحشہ ہو سکتی ہی نہیں۔ اور جب یہ مجرمہ نہ تھی تو مجرمین میں داخل نہ ہوتی اور جب اُن میں داخل نہیں ہوتی تو آل میں داخل ہوتی کیونکہ یہاں دُؤ کو ہوں کا ہی ذکر ہے۔ اور جب آل میں داخل ہو کر نکالا گیا تو مثنیٰ متصل ہو گیا۔ بعض نے فرمایا کہ یہ پہلے مومنہ تھی مگر قوم سردم ہی سے ہونے کی بنا پر قوی محنت نے اس کو خواب کیا تھا اس نے ہی ان محاول کی خفیہ طرہی تھی اور جب حضرت لوط اپنی آل کو لے کر جا رہے تھے تو یہ مژمڑ کر بار بار اپنی قوم کو دیکھتی تھی اور کہتی تھی ہائے میری قوم۔ حالانکہ تمام آل کے لیے حکم بتائی تھا کہ کوئی پیچھے نہ مڑے جب عذاب کے پتھر برسے گئے تو یہ ہائے قوم



کہہ کر پیچھے کی طرف بھاگی کہ ایک پتھر اُس کو بھی لگا اور وہیں قریب ہی مر گئی اسی تقدیری فیصلے کا یہاں ذکر ہے کہ ملائکہ نے پتھریں خریدتے ہوئے حضرت ابراہیم سے عرض کیا کہ بیشک ہم نے تقدیر سن لی ہے یا ہم نے یہ طے کر لیا ہے۔ یا ہم کو اندازہ ہے یا ہماری یہ بھی ڈیوٹی ہے۔ یا اس کی تقدیر میں یہی ہے کہ یہ پیچھے رہ جانے والوں میں سے ہے یا پیچھے لوٹ جائیو والوں میں ہو گی۔ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے تھے۔ آپ کی عمر اس وقت تیرپن سال تھی جب کہ حضرت ابراہیم اس وقت ایک سو بیس سال کے تھے۔ آپ کا نام شریف لوط بن حاران بن تارخ تھا۔ آپ بھی بنی تھے اور ایک دوسری قوم جو آپ کی برادری سے نہ تھی جس کا نام قوم سدوم تھا وہ تقریباً پالیس ہزار افراد تھے۔ اور تین شہروں میں قریب قریب آباد تھے۔ اردن کے شام۔ اور کوادی سدوم۔ ان تینوں شہروں کی طرف آپ بھوٹے تھے مگر شہر سدوم کے لوگ بدکار بھی ہو گئے تھے جب کہ دوسرے قوم واسے صرف کافر ہی تھے۔ حضرت لوط دین الہی اور شریعت خلیل علیہ السلام کے ہی مبلغ بنی تھے۔ اور جس وقت ملت الہی تافذ ہوئی اور ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ملت کی تمام سنتوں پر عمل فرمایا اسی وقت حضرت لوط نے بھی ملت الہی پر عمل کیا۔

(تفسیر روح البیان۔ کبیر عادی۔ ملاک معانی۔ ابن کثیر)

ان آیت کریمہ سے چند فوائد حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ بعض الفاظ ایسے ہوتے ہیں کہ جن کے ظاہری معنی حقیقی معنی کے خلاف ہوتے ہیں ایسے موقعوں ظاہری معنی چھوڑ دینے چاہیے بلکہ وہ مطلب لینا چاہیے جو حقیقت کی مطابقت قائم رکھے مثلاً حضرت لقمان نے اپنے فرزند بے بد سے فرمایا۔ **يَا بُنَيَّ لَا تَكْشُرْ كُفْرًا** اس کا ظاہری معنی ہے کہ اسے میرے پیارے بیٹے اللہ کا شرک نہ کر۔ حالانکہ کسی کام سے باز کرنا تب ہی درست ہے جب وہ اس کام میں مبتلا یا مشغول ہو لیکن حقیقت کے یہ بات قطعی خلاف ہے کیونکہ حضرت لقمان کا بیٹا ادیان کا ملین میں تھا تو اب اس کا معنی ایسا کیا جائے گا جو حقیقت سے نہ ٹکرائے وہ یہ کہ اسے میرے بیٹے کسی آئندہ شرک نہ کرنا یا کسی اپنی اولاد میں سے شرک نہ کرنے دینا یا اپنے دوستوں کو شرک نہ کرنے دینا اور یہ بات ان کو سنا دینا کہ **اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ** اسی طرح **مِنَ الْمُتَابِعِيْنَ** کا ترجمہ یہاں ظہری نہیں کیا جاسکتا بلکہ اصل ترجمہ یہ ہے کہ آپ ایسی بات نہ فرمائیں جو کانٹیں یعنی مایوس لوگوں کے مشابہ ہوتی ہے۔ یہ فائدہ **مَنْ يَعْظُظْ** (اور) کے جوابی جملے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ قرآن مجید احادیث پاک اور عربی لغت کے اعتبار سے آل کے اصل معنی ہے بیٹے۔ فرماں بردار۔ اور ایمان قبول کرنے والا۔ ان ہی فرماں برداری کی وجہ سے اولاد نسل کو بھی آل کہہ دیتے ہیں لہذا شیوخ حضرات کا یہ کہنا کہ آل کا معنی صرف اولاد ہی ہے قطعاً غلط ہے۔ اگر یہ بات درست ہوتی تو یہاں **لَا تَكْشُرْ** **اَجْمَعِيْنَ** نہ فرمایا جاتا کیونکہ **اَجْمَعِيْنَ** کا لفظ بہر صورت بالاتفاق جمع ہے خالصین کو بھی تسلیم ہے حالانکہ حضرت لوط کی اولاد نسل مرث دویسیاں تھیں تو **اَجْمَعِيْنَ** جمع کیوں ارشاد ہوا ماننا پڑے گا کہ متبعین بھی شامل ہیں اصل کا حقیقی معنی یعنی موئین مراد ہیں۔ اور پھر شیخ

لوگ غور نہیں کرتے کہ آل بمعنی اولاد کرنا ان کو نقصان دہ ہے وہ چاہتے ہیں کہ حضرت علی کو آل میں شامل کیا جائے لیکن وہ اس ترجمہ سے نکل جاتے ہیں کیونکہ وہ اولاد دینی نہیں بلکہ داماد ہیں۔ اولاد میں ہوتے تو حضرت فاطمہ کے بھائی بنتے شوہر بنتے۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ افعال پاک کو کسی سبب کی طرف نسبت کرنا چاہیے اور اس طرح کرنا ٹھیک ہے۔ یہ فائدہ۔ اَنَا الْمَجْتُوُّ هُمْ فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا اہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اللہ رسول بھلا کرتے ہیں اللہ رسول عطا فرماتے ہیں۔ اللہ رسول کا فضل و کرم ہے۔ کیوں کہ یہاں بھی ملے کہ اللہ تعالیٰ کے کام کو اپنی طرف منسوب کیا جس کا ذکر رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

**پہلا مسئلہ۔** اللہ تعالیٰ کا کام بندے کا اپنی طرف نسبت کرنا شرعاً جائز ہے۔ یہ مسئلہ ملائکہ کے قدرنا فرمانے کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ صرف شہرت کی بنا پر کسی شخص مجرم کنا اور سمجھا شرعاً جائز ہے۔ اور جس شخص کا فعل بدکاری لوگوں میں مشہور ہو چکا ہو اسے شخص کے متعلق یہ کہنا کہ یہ مرد بایہ عورت بدکار۔ بد فعل ہے جائز ہے کہنے والے کو حد قذف نہ لگے گی کیونکہ یہ تمت نہیں رہی اگرچہ شرعی موت نہ حاصل ہو۔ یہ مسئلہ الی قَوْمٍ مَّجْرِمِينَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دیکھو ملائکہ نے تحقیق حال اور مشاہدہ ظاہری سے پہلے ہی ان کو مجرمین فرما دیا۔ حالانکہ مذاہب ابھی جائز نہ تھا اس کے لیے مشاہدہ حال ضروری تھا اور مشاہدہ کے لیے انہوں نے تسکین تبدیلی کی تھیں۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

## اعتراضات

**پہلا اعتراض۔** ملائکہ زیادہ کیوں آئے۔ تیئں۔ سات۔ دس۔ یا بائیس۔ جب کہ بشارت تو ایک فرشتے سے بھی کافی تھی دیکھو بشارت یحییٰ ذکر یا علیہ السلام کو اور بشارت عیسیٰ حضرت مریم کو ایک ہی فرشتے جبریل علیہ السلام نے دی۔ یہاں اتنے بہت سے کیوں آئے۔ جواب۔ دودھ سے ایک یہ کہ بشارت کی عظمت و شان کے لیے یہ جلوس نکالا گیا۔ حضرت یحییٰ کی بشارت کے لیے بھی ایک فرشتہ نہیں تھا۔ سب تعالیٰ فرماتا ہے تَادُّنَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ ترجمہ۔ ان کو بہت سے فرشتوں نے ندا کی۔ ملائکہ جمع ہے تنگ کی۔ لیکن حضرت مسیح علیہ السلام کے لیے ایک فرشتے کا اتنا بشارت فرزند نہ تھی بلکہ عطا و فرزند تھی۔ ہر معظّم کے اظہار عظمت کے لیے جلوس مبارک نکالنا۔ اور نکالنا سُنَّتِ اللہ اور طریقہ ملائکہ ہے بعض مفسرین نے کہا ہے کہ بشارت یحییٰ میں صرف جبریل تھے مگر انہوں نے حضور کی کثرت کا انکار نہیں کیا۔ صرف تَادُّنَهُ کا فاعل ایک فرشتہ کو بنایا ہے۔ اور مقصود یہ ہے کہ آئے بہت سے مگر سب کی طرف سے ندا ایک نے کی تھی وہی یہاں ہوا۔ دوم یہ کہ یہ صرف بشارت ہی نہ تھی بلکہ علالت الیہ کے فیصلہ عذاب کو نافذ کرنے کے لیے گواہی کو تلاش اور حاصل کرنا تھی اس لیے زیادہ آئے مگر صرف نزول عذاب ہی مقصود ہوتا تب بھی ایک فرشتہ کافی تھا جیسا کہ سابقہ قیوموں پر صرف بندہ جبریل ہی عذاب نازل ہوتا رہا۔ دوسرا اعتراض۔ ملائکہ نے قدرنا کیوں فرمایا۔ اس کا معنی ہے ہم نے تقدیر بتائی ہے۔ تقدیر کا فاعل تو رب تعالیٰ ہے۔ جواب۔ تفسیر مدعی البیان نے اس کا جواب اس طرح فرمایا ہے کہ قُرْبُ اللہ اور



اور بدتر بات امر الہی ہونے کی بنا پر رب تعالیٰ کا کام اپنی طرف نسبت کیا جیسے کراؤ شاہ کا علم بادشاہ کے کام کو اپنا منسوب کرنا ہے کہ ہم نے یہ منصوبہ تیار کیا ہے۔ دیگر جوابات تفسیر علامہ میں عرض کر دیے گئے کہ تقدیر کا معنی تقدیر نہ نہیں بلکہ تقدیر جانتا یا فیصلہ کر لیتا یا تیار ہو کر آنا مراد ہے۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ اِلَّا اِلٰی لَوْحٍ یہ استثناء منقطع ہے یا متصل۔ جواب۔ اسی کی مختصر وضاحت تفسیر میں کر دی گئی ہے کہ دو احتمال ہیں۔ اس کا تعلق اُزول سے ہے۔ تب یہ متصل ہے کیونکہ ملائکہ نیک و بد سب کی طرف آئے کسی کو پہچانے کے لیے کسی کی ہلاکت کے لیے اس کا تعلق قوم سے ہے تب یہ منقطع ہے۔ کیونکہ آل و بھین قوم میں شامل نہیں تھے۔

### تفسیر صوفیانہ

قَالُوا بَشِّرْنَا بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ قَالُوا وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ حُجْمَةِ رَبِّهَا اِلَّا الضَّالُّونَ قَالُوا فَمَا خَطْبُكُمْ اَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قَالُوا

اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلَىٰ مَكُومٍ مُّجْمِعٍ مِّنْ ذٰلِكَ الْاٰمَاتِ رَبَّانِي خُطَابِ كَرْتے ہیں کہ اسے قلب مطلوب ہم نے تجھ کو حق حلال کی خوشی سنائی ہے کہ روح قلب اور قلب رحم سے عشق حقیقی کا ایسا تحفہ و نایاب تولد ہوگا جو علوم دینی اور فہم لاہوتی رسوم جبروتی انکار و ماسوتی رسوم ذریعہ کا عظیم ہوگا۔ اسے قلب مذکی اپنی حالت صغنی پر نگاہ نہ کر بلکہ رحیم اذلی کی اسکا راقہ توں کو دیکھ کر مثل مایوسان نہ ہو۔ صوت قلبی سے حقیقت کیفیت بلند ہوتی ہے کہ بے راہ ہی مایوس رحمت ہوتے ہیں۔ یہ بشارتیں صبح قیامت تک ہر مخلص و مومن کو ملتی رہیں گی۔ کبیر نفس پر بندہ من ضلالت ہے۔ مگر دل مومن کو ہر حال میں وصل رحمت و لطف الہی ہے۔ طبیعت جمالی نے فرمایا اسے قدس تجلیات کے رسول کیا تمہارا صرف یہی پیغام رحمت و رافت ہے یا کسی اور طرف بھی اظہار سیرانی ہے۔ بولے ہم اصل میں بحرین نفوس شیطانیہ کی طرف بھیجے گئے ہیں اس لیے کہ قالب بشری میں ابلیس نے اور ذریت ابلیس نے رذالت کا فساد و جرم قبیح شروع کر رکھا ہے۔ اِلَّا اِلٰی لَوْحٍ اِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ اَجْمَعِينَ اِذَا مَوَاتُكَ مَدَامَا اَتَيْنَاكَ لَمَكْنُ الْعُسْبِيْنَ۔ جسم بشریت پر واردات قہر کا عذاب سب نفسیات پر ہی وارد ہوتا ہے مگر ضمیر روشن کی پناہ میں آنے والے ملات کو عذاب جلالی سے بچایا جاتا ہے۔ ہاں مردہ ضمیری کو فنا کی تقدیر سے ہلاک ہونے والوں کے ساتھ قائم رکھ دیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ وادی عشق میں فلاں ابن فلاں کوئی چیز نہیں ہے۔ وہاں نسب و قرابت کام نہیں دیتی۔ محبت و قربت۔ وصل و شغل بھی بیکار ہو جاتا ہے۔ مقام معرفت میں تو فقط علم نافع اور عمل صالح ہی کے قدموں سے چلایا جاتا ہے۔ حذر و حیات کا بھر و سہ نہ انیت کا وقار۔ وادی عشق میں وصل صورت سے پہچان نہیں ہوتی وصل سیرت ہی سے شناخت ہے۔ اس لیے کہ مشابہت صورت منافقت ہے اور منافقت راہ محبت کفر عظیم ہے کفر کی محبت وصل میں محک ہے لیکن۔ محبت سیرت میں یقین ہے۔ فسق میں محک ہے تقویٰ میں یقین ہے۔ ملاوٹ میں محک ہوتا ہے اخلاص میں یقین ہوتا ہے۔ پلیدی خلوک ہوتی ہے مگر پاکیزگی میں یقین ہے حرمت میں محک ہے مگر ملت میں یقین ہے۔ اور محک کو ہلاکت مقدر ہے مگر یقین کو نجات ابدی محک والے قانطین میں سے

ہیں یقین والے قاضیوں میں سے شک والے مجرمین میں سے ہیں یقین والے مرحومین میں سے شک والے غائبین میں داخل یقین والے لَمَنْ جُؤِھُمْ أَجْمَعِیْنَ میں شامل اہل شک کو قاضیوں میں داخل یقین کو بقا۔ نفسِ امّارہ شکوک و حمیات کی وادیِ سدرم میں گھڑا ہوا ہے۔ لیکن نفسِ مطمئنہ یقین کے آلِ لوط میں منزہ ہے۔ اسی زمینِ بشریت پر خلاق کائنات کی صفات غفور و رحیم کا بھی ظہور ہے اور عذاب الیم کی بھی وعید شدید کا اندیشہ ہے۔ غافل انسان کو اُس کا نفسِ مطمئنہ ہر وقت خطاب کرتا ہے کہ کاش تو بیدار ہی نہ کیا جاتا اور اگر تو بیدار کر دیا گیا ہے تو تجھ کو چاہیے کہ سوچے کہ تیری خلقتِ ناموسی کا مقصد کیا ہے اسے خواب غفلت میں سونے والے بیدار ہو اپنی نگاہِ قلبی کھول اور دیکھ دیدہٴ عبرت سے کہ تیرے سامنے کیا ہے اور عذابِ قبر کے کون سے قاصد تیری قضا کا پیغام قربانِ قدرِ ناسنا نے آستانہٴ دمِ کز تجلیات پر پہنچ چکے ہیں۔ یہ وہی پیغامبر ہیں جو کبھی تیری بشریت کے سامنے سجدہ ریز ہوئے تھے اُس گھٹے سے بیزار و مستغفر ہو کر تجھ کو ہلاک کرنے چلے آئے کیا تجھ کو اپنے آپ پر کبھی بھی رنج و افسوس نہیں آتا تجھے نہیں معلوم کہ عذابِ لشکر تیرے سامنے ہے بالکل قریب ہے پہنچنے والا ہے۔ تو پیادہ پا سرست دوڑتا چلا آ رہا ہے اور خود ہی ہلاکت کے قریب تر ہو رہا ہے۔ تو اپنی بستی و کالب پر مغرور ہے حالانکہ تیرے ساتھ تیری یہ بستی بھی تباہ ہو جائیگی۔

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۖ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ

تو جب آئے حضرت لوط کے گھر والوں کے پاس دیہیہ ہوئے فرشتے فرمایا حضرت لوط نے بیشک تم لوگ ہوین بلائے  
تو جب لوط کے گھر فرشتے آئے۔ کہا: کچھ تو کچھ بیگانہ لوگ ہو

مُنْكَرُونَ ۖ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ

بوسے ہاں بلکہ ہم خود آئے ہیں آپ کے پاس ایسی چیز کے ساتھ کہ تھے یہ کافر ہیں اُس شک کرتے  
کہ ہم تو آپ کے پاس وہ لائے ہیں جس میں یہ لوگ شک کرتے تھے۔

يَمْتَرُونَ ۖ وَآتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۖ

اور لائے ہیں ہم پاس آپ کے اہل فیصلہ کو اور یقیناً ہم البتہ سچے ہیں۔

اور ہم آپ کے پاس سچا حکم لائے ہیں اور ہم بیشک سچے ہیں۔



فَاسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ

تو راتوں سے جاؤ گے کو اہل اپنے کچھ حصے میں رات کے دور کیوں اور پیچھے چلنا تم ان گھر والوں کے

تو اپنے گھر والوں کو کچھ رات رہے لے کر باہر جاؤ گے اور آپ ان کے پیچھے چلیے

وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿۳۵﴾

اور نہ متوجہ ہو کوئی سے تم میں اور کرنا بالکل ایسا ہی جیسا حکم دیا

اور تم میں کوئی پیچھے پھر کر نہ دیکھے ۔ اور جہاں کو حکم ہوا سیدھے

وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ

گئے ہو ۔ اور فیصلہ کر دیا ہم نے طرف اُس کے اُس محلے کی کہ بیشک جڑیں ان کی کٹی ہوئی ہوں گی

پٹے چلیے اور ہم نے اُسے اس حکم کا فیصلہ سنا دیا کہ جمع ہوتے ان کافروں کی

مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ ﴿۳۶﴾

جمع پانچواں کے ساتھ

جڑٹ جائے گی

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پچھلی آیت میں فرشتوں کی حضرت ابراہیم سے بات چیت کا تذکرہ تھا ۔ اب یہاں ان ہی

ملائکہ کا حضرت لوط سے کلام کا ذکر ہے گویا پہلے غائبانہ تذکرہ تھا اب بالمشافہ گفتگو ۔ دوسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں یہ بتایا

گیا تھا کہ حضرت ابراہیم بھی ملائکہ کو نہ پہچانے تھے اور یہ نہ پہچانا ایک وجہ سے تھا ۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ حضرت لوط

بھی ان کو نہ پہچانے ۔ اور اس میں رب تعالیٰ کی حکمت خاص تھی جو صرف اس خاص وقت کے لیے ہوئی ۔

تیسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں یہ بتایا گیا تھا کہ فرشتوں نے کہا کہ ہم آل لوط علیہ السلام کو مذاہبے بچالیں گے ۔ اب یہاں

بچنے کا طریقہ سکھایا جا رہا ہے

تفسیر نحوی | فَتَنَّا جَاءَ الْتَوَطُّبِ السُّكُونُ فَلَمَّا إِتَّكُمُ قَوْمٌ مُّنْكَرُونَ قَالُوا بَلْ جِئْتَنَا كَـ

بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ۚ لَا تَتْلُكَ بِالتَّحْقِيقِ وَإِنَّا لَصَدِّقُونَ ۚ ف حرف تعقیبہ۔ ثما۔ اصل میں لٹا حرف جازم مثل لم کے اس کا ترجمہ ہوتا ہے۔ ابھی تک مضارع کو جزم دیتا ہے اور ماضی کے معنی میں کرتا ہے۔ اس کے علاوہ لٹا کا استعمال عربی میں تین طرح ہوتا ہے۔ ۱۔ لٹا شرطیہ اس کا ترجمہ ہوتا ہے جب معنی اذا۔ جب کہ۔ ماضی شرط و جزا پر داخل ہوتا ہے ۲۔ ظرفیہ زمانیہ یعنی اذا۔ اس وقت اس کے شروع میں ف زائدہ بھی تو ہوتی ہے لٹا حرف اشتنا بمعنی الا۔ ترجمہ ہے مگر۔ اس کی بناوٹ میں بھی تین قول ہیں۔ ۱۔ دراصل لٹا متوین سے تھا۔ مصدر بالخذ کے معنی میں ترجمہ ہے جمع کرنے والا۔ ۲۔ دراصل لٹا من مآ تھا۔ دراصل لٹا تھا۔ اور وہ کہتے ہیں کہ لٹا تافہ ہوتا ہے۔ یہاں لٹا شرطیہ ہے۔ جاء فعل ماضی مطلق مثبت معروف باب ضرب سے ہے۔ جئنی اجوف یائی اور مہموز الائم سے بنا ہے بمعنی آنا۔ آل اسم مفرد جامد مضاف ہے لوط اسم علم مضاف الیہ کی وجہ سے بحالت کسر ہے نکرے کی تنوین نہیں ہے۔ بلکہ تخصیصی ہے یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے۔ یہ لفظ توجایدہ ہے لیکن لفظ لوط یا لیط مادہ مصدر ہے اسی سے ہے لواطت بمعنی مردوں سے بد فعلی۔ لوط کے معنی لغوی ہیں خبری دینے والا لیکن لوط یا لیط کے لغوی لحاظ سے نو معنی ہیں۔ ۱۔ گوشت میں سوراخ کرنا۔ اسی معنی سے لواطت ہے ۲۔ نظر بد لگانا۔ ۳۔ چیز چھپانا ۴۔ حوض کا پانی گد لا کر نا ۵۔ بہت پھرتیلا ہونا۔ ۶۔ یاد پریشنا ۷۔ نفع پانا۔ ۸۔ دلچسپ کام کرنا ۹۔ کسی چیز کا دلو بجا جانا۔ یہ بھی اتفاق ہی ہے کہ حضرت لوط کو اسی قوم کا نبی بنایا گیا جو لواطت کرتی تھی۔ بعض احمقوں نے لوط ہی سے لواطت کا اشتقاق کیا ہے الف لام عید خارجی بمعنی وہی۔ مرسکون اسم مفعول ہے باب افعال کا صیغہ جمع مذکر۔ بحالت رفع فاعل ہے جاء کا۔ ثمال۔ فعل ماضی قول سے بنا ہے بمعنی اکنا۔ یہ جملہ فعلیہ قولیہ جزا ہے ماقبل شرط کی۔ مضمیر مستتر کا مرجع لوط ہے۔ فعل فاعل ملکہ جملہ فعلیہ قول ہوا۔ ان حرف مثبتہ کم ضمیر اس کا اسم۔ توئم اسم مفرد ہے۔ موصوف ہے۔ لفظ واحد ہے حقیقۃً (حکماً) جمع ہے اسی لیے مرسکون اس کی صفت جمع ہے۔ اسم مفعول ہے صیغہ جمع مذکر۔ مضمیر مستتر اس کا نائب فاعل جملہ اسمیہ (خبر جملہ) ہو کر صفت ہوئی۔ مرکب تو صیغی خبر ان ہے۔ بصر میں ہا سب مفعول ہے قول کا۔ باب افعال سے ہے انکار مصدر ہے۔ بمعنی۔ منع کرنا۔ روکنا۔ دمانا۔ ترجمہ ہے تم منع کئے ہوئے ہو۔ رد کے ہوئے ہو۔ ناپسندیدہ۔ قالوا۔ فعل ماضی جمع مذکر مضمیر جمع فاعل ہے۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اگلی سب عبارت مفعول ہے۔ بل حرف عطف کبھی اصراب کے لیے آتا ہے کبھی استدراک کے لیے۔ یہاں استدراک کے لیے ہے۔ اصراب کا مطلب ہے سابقہ کی نفی نہیں بلکہ اور زیادتی۔ جیسے کہا جاتا ہے یہ چور ہے بلکہ سیدہ زور ہے۔ یعنی مزید برآں۔ استدراک کا مطلب ہے سابقہ کی نفی مابعد کا ثبوت یعنی ایسا نہیں بلکہ ایسا ہے۔ مطلب ہے کہ ہم منکرون نہیں بلکہ جتنا۔ باب ضرب کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم۔ مخاطب مرسکون ملا کہہ ہیں۔ جئنی سے بنا ہے بمعنی۔ آنا۔ لانا۔ لے ضمیر واحد حاضر منصوب متعین مرجع لوط ہے۔ ظرف عجز مکانیہ یہاں پوشیدہ ہے اس کا اصراب نصب مفعول یعنی لے ضمیر کو یا گیا۔ بمعنی آپ کے پاس۔ ب جلدہ بمعنی مع (ساتھ) اگر جئنا۔ آنے کے معنی میں ہو۔ اور اگر لانے کے معنی میں



ہو تو ب جارہ منقولیت کے معنی میں ہوگی یعنی کو۔ ماموصولہ مجرور ہے ب سے۔ مابعد کی پوری عبارت اس کا صلہ ہو کر مجرور متعلق ہے۔ جُنُنَا مَا كُنَّا فِيهِ يَمْتَرُونَ ماضی استمراری۔ صیغہ جمع مذکر غائب اس کے بیچ میں رفیعہ آیا کلام میں سختی اور حصر پیدا کرنے کے لیے دراصل فیہ بعد میں تھا۔ باب افعال سے ہے اَمْتَرًا یعنی تنک کرنا۔ مَرَّئٍ سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اَمْتَرًا۔ بی جارہ ظرفیہ مکانیہ بھی ہو سکتی ہے زانیہ بھی بعض نے کہا بی بیانیہ ہے یعنی با سے میں۔ ہ منیر کا مرجع ماضی ہے۔ واو عاطفہ عطف ہے مابعد کا جُنُنَا پر۔ آیتنا۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم۔ معنی ہے اَتَيْنَا۔ یعنی لانا۔ آنا۔ لک منیر واحد حاضر۔ دراصل تھا اَتَيْنَا۔ ترجمہ ہے۔ آپ کے پاس۔ ب جلد میں دو احتمال ہیں اگر آیتنا بمعنی لانا ہے تو ب منقولیت کی ہوگی یعنی کو۔ اور اگر آیتنا کا معنی دوسرا ہو۔ یعنی آنا۔ تو ب بمعنی نَحْ (ساتھ) ہوگی۔ الف لام عسری ہے۔ حَقّ۔ اسم مفرد جاہد۔ یعنی۔ فیصلہ۔ یا بمعنی سچائی۔ درستی۔ واو عاطفہ۔ عطف ہے مابعد کا جُنُنَا پر۔ اَنَا۔ دو لفظ ہیں اِن حرف مشبہ تحقیق کے لیے۔ ۲۔ نا منیر جمع متکلم اس کا اسم ہے منصوب ہے اسمیہ کی وجہ سے۔ مستقل ہے اپنے مائل سے۔ لام کے ابتدائیہ خبر اِن پر منقوع ہو کر آیا۔ اس کے علاوہ جر اور نصب دونوں طرح آتا ہے۔ عَلِيقُونَ۔ باب نکر کا اسم فاعل ہے۔ صیغہ جمع مذکر۔ بحالت رفع ہے کیونکہ غیر ہے اِن کی ہمزہ مکسورہ اس لیے ہے کہ۔ عطف پر سے جملہ کا ہے نہ کہ فقط اِن کا۔ لَمَّا اِن بَدَا تِ خود ابتداء کلام میں ہی ہے۔ درمیان کلام تب ہوتا ہے جب مفعول یہ یا فاعل۔ یا مجرور یا تابع ہو کر آئے۔ عطف سے کلام علیحدہ ہی مقصور ہوتا۔ بعض نے کہا یہ واو عاطفہ نہیں ہے اور اسی کو ترجیح ہے۔ عَلِيقُونَ صِدْق سے بنا ہے۔ یعنی سچ بولنا۔ سچا ہونا۔ یہاں دوسرے معنی زیادہ مزید ہیں۔ کیونکہ مناسب حال ہیں۔ مگر پہلا معنی بھی درست ہے۔ فَاسْرِ يَا هَيْلِكَ بِقَطْرِ مِنَ الثَّيْلِ وَالْثَّيْرِ اَذْ بَارَهُمْ وَلَا يَلْتَمِعُ مِنْكُمْ اَحَدًا وَلَا مُمْسِكًا وَاصِيَةً كَوْمَرُونَ ك زائدہ امر۔ باب افعال کا فعل امر صیغہ واحد مذکر حاضر انت منیر واحد مذکر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع لوٹا ہے۔ مصدر ہے اَمْرًا۔ مَرَّئٍ سے بنا ہے۔ بمعنی رات کو چلنا۔ ب جارہ بمعنی مع۔ اَمْل۔ اسم مفرد جاہد۔ لغوی ترجمہ ہے۔ والا۔ مالک ہونا۔ ساتھی ہونا۔ تعلق جوڑنا۔ یہاں مراد ہے گھر والے بال بچے اگرچہ اس کی جمع ہے اَحَالِا مگر یہ خود بھی معنی جمع میں مستقل ہوتی ہے ک منیر کا مرجع لوٹا ہے۔ ب۔ جارہ بمعنی بی جارہ ظرفیہ۔ قَلْع۔ اسم مفرد حاصل مصدر بمعنی اَمْرًا۔ صیغہ۔ مَن بَعْضِيہ۔ الف لام عسری خارجی یعنی آج رات۔ نِل اسم جنسی ہے مفرد جاہد۔ اس کی جمع ہے نِیَانِ۔ ترجمہ ہے رات۔ اس کا ثبوت لفظی ہے لَیْلَہ۔ دراصل تھا۔ یَلَاة کیونکہ اس کی تصغیر ہوتی ہے لَیْلَہ۔ بحالت کسر ہے مجرور ہے متعلق سَوَّم ہے اَمْرًا۔ واو عاطفہ۔ عطف ہے اَمْرًا پر۔ اَتَمَع۔ باب افعال کا امر حاضر مردف صیغہ واحد مذکر۔ دراصل تھا اَتَمَع۔ اول میں دَوَّت جمع ہوئیں۔ پہلی ماٹے کی اصل دوسری افعال کی لَمَّا دونوں کو مدغم کر دیا۔ اس کا فاعل انت منیر مستتر ہے جس کا مرجع لوٹا ہے مصدر اَتَمَع۔ اَتَمَع سے

بنائے یعنی چلنا۔ اڈ باز۔ اسم جمع ہے واحد ہے دُبُو۔ یعنی پیٹھ۔ بحالت نصب کیونکہ ظرف مفعول فیہ ہے ضم منیر کامر جمع اصل ہے۔ واو عاطفہ۔ مابعد جملہ کا عطف ہے انہر پر تالیق تفت۔ باب افتعال کا فعل نہیں صیغہ واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے التفت۔ لغت سے بنا ہے۔ یعنی منہ پھیر کر دیکھنا۔ ہر ہر متوجہ ہونا۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔ من جازۃ تبعیض کم منیر جمع مذکر مجرور متعل متعلق تالیق تفت کا۔ احد اسم مفرد عدوی۔ اس کا استعمال عربی میں دو طرح چار معنی میں ہوتا ہے۔ ۱۔ نفی میں یعنی کوئی۔ استغراق جنسی کی نفی مقصود ہوتی ہے اسی معنی میں یہاں ہے۔ ۲۔ ثابت و ایجاب میں۔ یعنی دھائی سے اوپر پہلا نمبر۔ ۳۔ مضاف کے معنی میں یعنی ایک۔ ۴۔ اظہار وحدت کے لیے۔ بمعنی ایک قذ کا مقابل اور جز۔ خیال رہے کہ مفرد واحد میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ مفرد میں محض علیحدگی ہوتی ہے۔ اگرچہ تعداد زیادہ ہی ہو اس لیے مفرد تین قسم کا ہے۔

۱۔ مفرد وہ جو دو میں سے علیحدہ ہو۔ دوم۔ مفرد وہ جو جملے سے علیحدہ ہو یعنی جملہ نہ ہو۔ بلکہ اس کی جزو نہ سکے۔ سوم مفرد وہ جو مرکب نہ ہو۔ مگر احد میں صرف وحدت ہوتی ہے اگرچہ کسی بڑے عدد سے جو کر ہو جیسے احد عشر۔ واو عاطفہ مابعد جملہ کا عطف ہے انہر پر۔ اُمنو۔ اُمنو۔ باب تفعیل یا ضرب کا فعل امر ہے جمع مذکر حاضر۔ انتم منیر جمع اس کا فاعل ہے اصل مرجع۔ کیونکہ اصل بھی معنوی جمع ہے مفعی سے بنائے بمعنی گونا۔ حیث۔ اسم مفرد ظرفیہ مضاف ہے مکان ابھامی کے لیے ہوتا ہے یعنی جگہ معین نہیں ہوتی۔ یعنی جہاں کہیں۔ ہمیشہ بنی ہوتا ہے ضمہ پر مگر بحالت نصب کیونکہ ظرف ہے اُمنو کا کبھی کبھی بیہم کیفیت کے لیے آتا ہے بمعنی جس طرح۔ یا جس طریقہ سے یہاں اسی معنی میں ہے جب اس کے بعد کا کاذب آجائے تو شرطیہ ہو جاتا ہے۔ ما اسم موصولہ مضاف الیہ ہے حیث کا تو مژون۔ باب تفعیل یا ضرب کا فاعل مفعول مفعول صیغہ جمع مذکر حاضر امر سے بنائے۔ یعنی کم دیا جانا۔ وَ قَسِينَا إِلَيْهِ ذَلِكَ إِذَا مَرَّ أَنْ دَاوُدَ هُوَذَا مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ۔ واو مبر جملہ۔ ابتدائیہ نئے کلام کے لیے۔ قَسِينَا۔ باب ضرب کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ قَسِي سے بنا ہے۔ بمعنی فیصلہ کرنا۔ فیصلہ سننا یہاں دوسرے معنی میں ہے الی جازہ انتہا کے لیے۔ منیر واحد غائب کامر جمع نوڈ ہے جار مجرور متعلق ہے قَسِينَا کا۔ ذالک اسم اشارہ یحییٰ میثم بنی کہ ہے۔ بحالت نصب ہے۔ مفعول یہ ہے قَسِينَا کا یا بدل ہے اس کا یا عطف بیان ہے۔ اُمر۔ الف لام عدوی۔ اُمر۔ اسم مفرد حاصل مصدر جاہد۔ بمعنی کام۔ تب یہ مفعول یہ ہے۔ اور اگلی عبارت اس کا عطف بیان یا بمعنی فیصلہ تب بدل ہے۔ یا عطف بیان۔ اور اگلی عبارت اس کا حال ہے۔ بحالت نصب کیونکہ مشار الیہ ہے ذالک مفعول کا۔ اَنْ حرف تحقیق اور یقین کے لیے دایرہ۔ اسم فاعل ہے باب نصر کا واحد مذکر۔ بحالت نصب ہے کیونکہ اسم اَنْ ہے۔ دُبُو سے بنا ہے۔ بمعنی پیچھے آنا یا رہنا۔ اس کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ زبانی ہو۔ دوم یہ کہ مکانی ہو۔ سوم یہ کہ تہی ہوتا خیر مکانی کا معنی ہے پیٹھ۔ تاخیر زبانی یا تہی کا معنی ہے نسل۔ مضاف ہے۔ هُوَذَا۔ اسم اشارہ قری۔ جمع مطلق کے لیے ہے۔ (مذکر مؤنث) بحالت جر ہے



مضاف الیہ ہے۔ مقطوع۔ اسم مفعول واحد مذکر۔ قطع سے بنا ہے بمعنی۔ توڑنا۔ ٹوٹنا۔ پہلا متعدی ہے دوسرا معنی لازم۔ یہاں دونوں مناسب ہیں ترجمہ ہے۔ توڑا ہوا یا ٹوٹا ہوا بحالت دفع ہے کیونکہ یہ پورا جملہ اسمیہ خبر ہے اُن کی۔ اور وہ اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال یا عطف بیان امر کا۔ اس لیے اُن درمیان کلام ہوا اُس کی ہمزہ مفتوحہ ہوئی مُصْبِحِينَ باب افعال کا اسم فاعل۔ صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اِصْبَحَ۔ بمعنی صبح کرنا۔ بحالت فتح ہے۔ کیونکہ یا مفعول مع ہے۔ ہمارا ترجمہ اسی ترکیب میں ہے۔ یا حال ہے۔ مقطوع کے نائب فاعل مَوْضِعِ مَسْتَرَا۔ یا ظرف زمانی ہے مقطوع کا۔ اعلم حضرت کا ترجمہ اسی ترکیب میں ہے۔

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّفْسِدُونَ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ

تفسیر عالمیہ

یہاں کا مَوْضِعِ مَسْتَرَا۔ اِصْبَحَ بِالْحَقِّ۔ اِذَا لَصَدِ قُوت۔ قوم لوط کا پورا تفصیلی بیان سورۃ صود میں گزر چکا ہے یہاں مختصر اس طرح سمجھ لیا جائے کہ باری تعالیٰ عز اس کے یہ مقرب مرسلین ملائکہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آدھا دن ٹھیر کر بوقت دوپہر وہاں سے روانہ ہوئے اُس ہی خوبصورت نوجوان مہمانوں کی شکل میں۔ ایک قول ہے کہ حضرت خلیل کے پاس جس شکل میں آئے تھے اُس کو بدل کر دوسری شکل میں نہایت حسین جیل نوجوان لڑکوں کی طرح وادی خلیل سے چار کوس یعنی چھ میل دور وادی سدوم میں حضرت لوط علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آئے حضرت لوط نے ان کو مہمان ہی سمجھا مگر ان کی عمر اور حسن جوانی کو دیکھ کر فرمایا بیشک تم منکر قوم ہو۔ مُنْكَرُونَ کا لفظی ترجمہ ہے انکار کئے ہوئے یعنی میری قوم نے مجھ کو مہمان رکھنے سے منع کیا ہوا ہے۔ اس مخالفت کے بد نظر ٹھہرنے جانے اور مہمان رکھے جانے سے یا پناہ دینے جانے سے انکار کئے ہوئے ہو۔ مُنْكَرُونَ کا اصطلاحی ترجمہ ہے اپنی لوگ کہ نہ مسافر معلوم ہوتے ہو نہ مقامی۔ نہ تم پر سفر کے آثار ہیں نہ کوئی تم کو یہاں پہچانتا ہے۔ میں اپنی قوم کی خباثتوں سے بہت پریشان ہوں تم جیسے بھولے بھالے پیارے انجان مہمانوں کو کس طرح ٹھیراؤں چند گھنٹیوں کے لیے تم کو چھپا تو سکتا ہوں۔ مگر زیادہ دیر حفاظتی ڈسٹے داری نہیں لے سکتا۔ ملائکہ نے کہا۔ بَلْ جِئْنَاكَ۔ یہ کلام اس جگہ مقدم آیت میں مذکور ہوا مگر حقیقتاً قوم کے آجانے اور گھر کا گھیراؤ کرنے اور حضرت لوط علیہ السلام سے مباحثہ کرنے کے بعد کا ہے۔ جیسا کہ سورۃ صود میں گزر گیا۔ حضرت لوط علیہ السلام نے ابھی تک قطعاً نہیں پہچانا تھا کہ یہ لوط کے اور مہمان نہیں ہیں اور اس میں حکمت الہی تھی اس لیے کہ رب تعالیٰ کا قانون ہے کہ کوئی فیصلہ بغیر شاہدے اور گواہی کے نہ ہو۔ قوم مجرم تھی مگر چشم دید گواہی کوئی نہ تھی ملائکہ نے آج عذاب کا فیصلہ نافذ کرنا تھا۔ اور لواطت مثل زنا کے نہیں ہے کہ اس کے لیے چار عینی گواہ ہوں اس بنا پر ملائکہ نے لڑکوں کا روپ دھارا۔ تاکہ بدکار قابل سزا مجرم ان کی طرف گناہ کے ارادے سے آئیں۔ اور کل قیامت میں یہ نہ کہہ سکیں کہ ہم کو عذاب بلا وجہ بغیر تصور دیا گیا ہم نے تو سچی توبہ کر لی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ بدکار قوم کی ساری بحث گفتگو اور لوط علیہ السلام کے کافی پریشان ہونے کے بعد ملائکہ نے اپنا تعارف کرتے ہوئے کہا۔ اے نبی! اشرم قوم نہیں۔ قوم تو مردوں عورتوں کی برادری کا نام ہے ہم

نہ مرد ہیں نہ عورت نہ حقیقی مذکر نہ مؤنث۔ بلکہ ہم صرف اُسی عذاب الہی کو لے کر آپ کے پاس آئے ہیں جس کے ہائے میں یہ بدکار لوگ شکوک اُتار کرتے تھے۔ آپ قوم کی ان موجودہ یہودہ حرکتوں سے ذرہ بھر پریشان نہ ہوں یہ ہمارا کچھ نہیں بگاڑ سکتے ابھی دیکھنا ان کا اپنا کیا حال ہوتا ہے اور ہم آپ کے پاس حق تعالیٰ کی طرف سے یا حق بات کے ساتھ آئے ہیں۔ اور اگرچہ اس وقت ہم انسانی شکل میں ہیں مگر ہم جو بات کر رہے ہیں اس میں بالکل سچے ہیں۔ فَاسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ مَا تُمَوُّنَ۔ لَعْنَابُ آبِ ہماری نگر نہ کریں قوم کی حالت ہم نے دیکھ لی ہے جس نے پچھلے سال سے آپ کی ہر طرح کی بشارت و نذارت والی تبلیغ کا اثر نہیں لیا تو آج کیا شرم کریں گے جس عذاب کی آپ ان کو خبریں سناتے تھے وہ اب آگیا ہے۔ بس آپ نے یہ کرنا ہے کہ سب سامان وغیرہ ہیں چھوڑ کر اپنا اہل خانہ جو صرف آپ کے بیوی بچے ہی تھے ڈو بیٹیاں اور آپ کی بیوی ہو یہی اکثر مفسرین کا قول ہے مگر بعض فرماتے ہیں کہ کچھ لوگ قوم سدوم میں مومن ہو گئے تھے اور ان کی دلیل سورۃ نمل کی وہ آیت ہے اِنَّا كُنَّا يَتَّبِعُونَ الْاِمْرَءَ اور سورۃ شعرا آیت نَا فَتَجَبَّيْنَهُ وَآهْلَكَ أَجْمَعِينَ۔ اور اصحیٰ کا لفظ تو یہاں بھی ہے جو جمع پر دل ہے حالانکہ آپ کی اولاد صرف دو بیٹیاں تھیں۔ ان تمام کے ساتھ تہجد کے وقت یہاں سے ہجرت کر جاؤ اور آپ قائد بن کر ان کے پیچھے چلیں یا اس لیے کہ وہ سب آپ کی نگرانی میں ہیں یا اس لیے کہ آپ کے پیچھے رہنے کی بنا پر کوئی بھی سست رفتار نہ ہو نہ بھولے نہ بھٹکے یا اس لیے کہ ان میں کوئی غلط قوم نہ اٹھائے اور آپ کے احکامات پر عمل کرتا ہے۔ یہ سب باتیں آپ کے ساتھ یا آگے رہنے میں حاصل نہ ہوں گی اور تم میں سے کوئی بھی کسی طرف توجہ نہ کرے نہ دائیں بائیں نہ پیچھے گھبرا کر خیال آئے نہ عذاب کی آوازیں آئیں نہ ہلاک ہونے والوں کی چیخ و پکار سنائی دے ایک قول میں لَا يَلْتَفِتْ کا جملہ محاورہ ہے یعنی تیز سر پٹ چلتا ہے ایسا کہ پیچھے ٹوکر بھی نہیں دیکھتا۔ بہر کیف مقصود تیز چلنا ہے جو سیدھے چلنے سے حاصل ہوتا ہے ادھر ادھر دیکھنے اور توجہ کرنے سے رفتار سست پڑ جاتی ہے۔ اور تیز چلنے کے دو مقصد یہ کہ تیز چلنے سے سوائے اگلی منزل کے اور کوئی خیال نہیں آتا۔ جہاں سے نکلا ہو وہاں سے جلدی دور اور جلد کو جانا ہو اس کے قریب جلدی ہو جانا ہے۔ چونکہ سب کی روانگی بمیدل تھی اور عذاب آسمانی پھر طی بادش کی طرح آنے والا تھا اس لیے حدود عذاب جلدی نکلنے کے لیے تیزی کا حکم دیے گئے ہو۔ ایک قول ہے کہ بہت پہلے حضرت لوط کو عذاب کی خبر اور آپ کے ہجرت کر جانے کی خبر اور مقام و شہر کی اطلاع لب تعالیٰ نے دی فرمادی تھی۔ اب یہ اسی کا تذکرہ ہے۔ وہ ملک شام کا علاقہ تھا یا اردن تھر تھا جس میں کچھ دیگر قوم سدوم ہی کے باشندے تھے مگر وہ بدکار نہ تھے نہ اس وقت ان پر عذاب آتا تھا۔ بعض نے کہا مصر کی طرف جانے کا حکم ہوا تھا وَاللّٰہُ دَرَسُوْهُ اَعْلَمُ بِالْاَصْوَابِ۔ وَفَقَّيْنَا اِلَيْهِ ذٰلِكَ الْاَمْرَ اَنْ يَّذٰبُوْهُمُ لَعْنَةُ مَظْطُوْعٍ مَّضْبُوحِينَ۔ اور ان تمام حالات و مشاہدات و حرکات بحث و بحث کی گواہیوں کے بعد ہم نے اپنی عدالت الہیہ کا فیصلہ بھیج دیا ان حضرت لوط کی طرف اس عذاب کے امر کا۔ کہ بیشک ان ذیل بے غیرت بدکار لوگوں کی جڑیں کاٹ دی گئیں ہیں یا کاٹ دی جائیں گی صبح ہوتے



ہوتے کہ اہل دینا تو گل صبح بہاراں کی لذتوں میں خوشیوں کے ساتھ بیدار ہوں گے مگر یہ بد نصیب ظالمی ہماری سسکیاں اور نزع کی ہچکیاں بھرتے ہوں گے۔ کچھ مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ قول بھی ملائمہ کا ہے۔ اور فرشتوں نے کہا کہ ہم نے اب قوم کی حالت بد دیکھ کر عذاب کا پکا فیصلہ کر لیا ہے اور عدالتی کاروائی اس جیسے جرم کے لیے مکمل ہو گئی ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ جملہ رب تعالیٰ کا کلام ہے جو پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے اور پہلی کسی وحی اور خبر کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی اسے پیارے حبیب ہم نے حضرت لوط کو پہلے ہی بہت دن گزرے اپنا فیصلہ سنایا تھا۔ اب یہ کاروائی کہ فرشتوں کو لوگوں کی شکل میں بھیجا گیا اُس بد قوم کی ذلیل حرکتیں دکھا کر عدالتی گواہی حاصل کرنا تھی۔ لہذا ان کی جڑیں یعنی آئندہ نسلیں بھی ب ختم کر دی گئیں جب کہ عدالتی کام پورے ہو گئے اور یہ جرم اس ہی نوعیت کا تھا کہ اُس کے لیے ایسی ہی شہرت اور شہادتانی گواہی کافی تھی۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

### فائدے

پہلا فائدہ۔ جہاں کوئی نیک بندہ ہو یا کسی نیک بندے کی قبر ہو وہاں آسمانی عذاب نہیں آتا جس علاقے میں عذاب الہی آنا ہوتا ہے وہاں کسی نیک ولی اللہ کو مرنے ہی نہیں دیا جاتا بلکہ زندہ نکال دیا جاتا ہے۔ یہ فائدہ فَاَسْرِ بِأَهْلِكَ سے حاصل ہوا۔ اور اسی طرح تاریخی مشاہدہ بھی ہے۔ چونکہ عذاب الہی سے زمین پھٹ جاتی ہے اور ناقابل رہائش ہو جاتی ہے اور نیک بندوں کے مزارات کی توہین رب کو گوارا نہیں اس لیے ان بستیوں میں کسی نیک کی قبر بھی ثابت نہیں آج بھی مالین اور نیک لوگوں کا علاقے سے نکل جانا علاقے کی بد نصیبی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ کا نبی ہر وقت ہر آن حیات اور بعد وفات ہر آنوائے کو پہنچا رہا ہے۔ بحجرا اس کے کہ خدا تعالیٰ کی مرضی اور حکمت چھپانا ہو۔ یہ فائدہ۔ قَوْمًا مِّنْكَوْثٍ۔ فرمانے کے بعد پھر فوراً نام بنام ملائمہ کا پہچان جانے سے حاصل ہوا کہ یہ حیرتیں میں یہ فلاں۔ جب کہ ان مسافر بننے والوں نے اپنا تعارف یا نام نہ بتایا بلکہ یہ بھی نہ کہا کہ ہم فرشتے ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ ہر وہ چیز جس کے منکر لوگ چند طرح انکار کریں اس کو عربی میں مترکتے ہیں مثلاً کہیں کہیں کہ لے آؤ کہیں عذاب آنے کا صاف انکار کریں۔ کہیں کہیں اگر اگیا تو ہم مقابلہ کر لیں گے کہیں کہیں ہم پسالہ پر یا غاروں میں چھپ کر بچ جائیں گے یہ گویا سب گفتگو انکار ہی ہے اگرچہ اس کی کیفیت بیان اگر مگر سے ہے اسی لیے اس انکار کو اکثر انکار یعنی ظاہر انکار حقیقتاً اور باطناً صاف انکار۔ اور انبیاء کرام کی کسی بھی بات میں شک کرنا بالکل اسی طرح کفر ہے جس طرح انکار کرنا کفر ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

### احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی بزرگ کی طرف بیٹھ کر یا صرف اُس صورت میں جائز ہے جب بزرگ خود فرائض اور اس میں کوئی خاص وجہ یا حکمت ہو۔ یہ مسئلہ وَاَتْبِعْهُ سَبْعًا مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ مَن وَاعٍ سے مستنبط ہوا کہ آل لوط نے اس سفر میں حضرت لوط کی طرف بیٹھ کر جو ظاہر بے ادبی تھی مگر چونکہ پشت پناہی ضروری تھی اس لیے یہ کام جائز ہوا اسی طرح سیدنا حضرت

عبدالرحمن بن ابوجہر صدیق نے ایک دفعہ نبی کریم کے حکم سے امامت فرمایا اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے اقتدا میں کھڑے ہوئے۔ یونہی کوئی شیخ مرشد یا شاگرد نکاوخی استاد نمازیارہ میں آگے چلنے کا حکم دے تو طم زور نہ اپنی مرضی سے بزرگوں کے آگے یا قرآن مجید حدیث پاک کی طرف پیٹھ کرنا گناہ ہے۔ ماطین کا مین حضرات فرماتے ہیں کہ اگر کسی سخت مہم میں سفر کرنا ہو تو رجال غیب کی طرف چند قدم پیٹھ کر کے چلنے سے مشکل حل ہو جاتی ہے خصوصاً باطل سے مناظرے یا کنارے جہاد کے لیے جاتے وقت۔ اس پیٹھ کرتے وقت رجال غیب کو پشت پناہ سمجھے۔ رجال غیب کے مقامات انہیں کس تاریخ کس سمت ہوتے ہیں یہ تفسیر موفیانہ میں بیان کیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ دوسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے کسی حکم پر عمل کرنے کی صورت میں یا عبادت یا تلاوت کی حالت میں کسی غیر طرف دائیں بائیں توجہ کرنا ناجائز ہے لہذا نماز میں اور دوسرے دیکھنا نماز کو توڑ دیتا ہے اور تلاوت قرآن پاک کرتے ہوئے بلا وجہ دائیں بائیں دیکھنا گناہ ہے کیونکہ اس سے توجہ ہٹ جاتی ہے اور خیالات بٹ جاتے ہیں۔ غلطی کا امکان بڑھ جاتا ہے۔ مقصد تلاوت فوت ہو جاتا ہے۔ اسی طرح بزرگوں اور مرشد کے روبرو بھی۔ بلکہ یہ تو دنیوی لحاظ سے بھی محبوب سمجھا جاتا ہے ہم عدالت کے جج کے سامنے ہمہ تن توجہ ہو کر کھڑے ہوتے ہیں یہ مسئلہ دلا یلتقیث منکم (الخ) سے مستنبط ہوا۔

ان آیت میں چند اعتراض کے جملے ہیں۔

**اعترافات پہلا اعتراض**۔ یہاں بتایا گیا ہے کہ حضرت لوط نے ملائکہ سے فرمایا اَنکُم قومٌ مُشکرونٌ تم انکار کیے ہوئے ہو یعنی میں تم کو مہمان نہیں رکھتا۔ یہ بات تو اخلاق نبوت کے خلاف آپ نے ایسا غیر اخلاقی جواب کیوں دیا۔ آپ گھر میں بٹھاتے کمانا پیش فرماتے پھر اپنی قوم کا حال بتا کر باعزت رخصت ہونے کا کہہ دیتے جواب۔ مُشکرون کا ترجمہ مغرین نے یہ بھی کیا ہے کہ بیشک تم اجنبی ہو۔ اگر اس ترجمہ کو دیکھا جائے تو اعتراض پڑتا ہی نہیں۔ لیکن معترض کے ترجمے کے اعتبار سے مطلب یہ ہے کہ تم کو میں زیادہ دیر ٹھیرا نہیں سکتا ایک وقت کی مہمانی ضرور کروں گا مگر زیادہ وقت تک پناہ نہیں دے سکتا۔ یا مطلب یہ ہے کہ تم میری قوم کی طرف سے۔ مُشکرون ہو۔ انہوں نے مجھ کو منع کیا ہوا ہے۔ میری طرف سے انکار نہیں۔ نیز اگر حضرت لوط بھی انکار کر دیں تب بھی ان حالات کے تحت غیر اخلاقی نہیں بلکہ مہمانوں کی خیر خواہی ہے۔ نیز مہمان نوازی کے کچھ قواعد ہوتے ہیں اگر مہمان خود ہی پریشانیوں میں گھرا ہو تو مہمانی لازم نہیں ہوتی دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ملائکہ نے کہا کہ بیشک ہم البتہ یقیناً سچے ہیں یہاں ان کی سچائی کا کس نے انکار کیا تھا جو ان کو اپنی سچائی میں ایسا قسموں جیسا کلام بولنا پڑا

**جواب:** یہ کلام کسی کے انکار کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ جلد از جلد اپنی پہچان کرانے کی وجہ سے تھا۔ اس لیے کہ قوم نے انتحائی سخت پریشان کن گھبراؤ کیا ہوا تھا بعض نے فرمایا کہ یہ بات لوط علیہ السلام کو نہیں سنائی گئی بلکہ جب قوم اندر داخل ہوئی تو ملائکہ نے باوازیر بلند حضرت لوط کو توجہ و مخاطب کر رہے تھے قوم کو سنائی اور وہ واقعی شروع سے



عذاب کے منکر تھے ان کے لیے یہ مشابہ قسم جملہ ارشاد ہوا۔

## تفسیر صوفیانہ

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مِّنْكَرُونَ قَالُوا بَلْ جُنُنَاكَ  
إِنَّمَا كَانُوا فِيهِ يَسْتَبِرُّونَ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ قَالُوا سِرَّ بِأَهْلِكَ  
بِقَطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعُوا أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ

تُؤْمَرُونَ۔ ہر بُرائی کا ایک وقت مقرر ہے جب وہ حد انتہائی پر پہنچ جاتی ہے۔ تو قضاء الہی کے رسولانِ حق اس عذابِ قہر کو لے کر آجاتے ہیں جس میں نفس پرست ہمیشہ شک اور تخریب کرتے چلے آئے ہیں۔ بارگاہِ قلبِ یزدانی سے نکل کر انعاماتِ قضا و قدر کے مینامِ آسمانِ بارگاہِ روشن ضمیر کی طرف عتاب الہی کا فیصلہ نفوذ سننے آگئے۔ شواہدِ حق کے گواہ نے قالبِ بشریت کے مہینہ ظاہری کے لیے بھیس بد لکر اس ناگمانی انداز میں درود فرمایا کہ پھر مہلتِ معرفت بھی نہیں ہوئی ضمیر کی تنگِ صداقت نے پوچھا کہ تم اجنبی ہو۔ اس شان و حال سے کبھی نزولِ اسرار نہ ہوا۔ انعامِ قدر نے کہا بستیِ نفسانیت پر وہی حقانیت و صداقت لے کر آئے ہیں جس میں یہ شک کرتے ہیں۔ اسے روشن ضمیر تو اپنے چراغِ ہدایت کے ساتھ غلوتِ اسرار کی لیلِ معراج میں صلوة عشق کے سجد و رکوع کے سفر میں مسافرِ راہِ معرفت بن جانا اور اعمالِ آخروی کی حفاظت میں پشت پناہی کرنا اور سالکینِ طریقِ حق میں سے کوئی بھی ہرگز و نیوی نشوونما کی دائیں بائیں یا انجامِ نفسِ رذیل کی طرف توجہ نہ کرے کیونکہ سالکِ طریقت کو جائز نہیں کہ نگاہِ طلب سے بجز پروردگار کی طرف بھی دیکھے۔ مقامِ علوٰ اور معراجِ قدیم نبوت اسی طالبِ مخلص کو نصیب ہوتی ہے جس کی نگاہِ شوق الہی راہوں پر سیدھی لگی رہے جن امتوں پر قدمِ مصطفیٰ کے نشانات ملتے ہوں۔ اسے لالہ بانِ مولیٰ جستجو عافیتِ بارگاہ میں گمراہِ وطنِ دلیس عزت و راحتِ سلمان و سرمایہ چھوڑ کر مہمتی وجود سے نکلنے والو۔ جامِ الست سے مست ہو کر ماسوائے گزرتے چلے جاؤ اس طرف جو عالمِ قلبِ توسلِ معات ہے اور جس جگہ کائنات و شفقت کے تقاضوں سے تم حکمِ ادا دہی دے گئے ہو۔ عاشقِ ذاتِ اکوئی وطن نہیں اس کے ہر قدم پر قیامِ مقامِ ارتقا ہے۔ سالک کی پرواز لا ہوتی کے شہر و شہرِ پشمار راستے ہیں۔ سالک و مغلوبِ ماجرین وادیِ عشق ہیں۔

وَقُضِيَ نَا إِلَيْهِ ذَٰلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَٰؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ۔ ہاکتِ نفس و نفسانیات کا فیصلہ تقدیر ہو چکا ہے۔ صبحِ الزاہد ذکر و فکر اور آہِ بحر کا ہی کے وقت ان تمام نتیجہ آخروی سے غافل شریکِ عناصرِ اربعہ کو خوف و عتاب کے زلزلوں پتھروں سے اکھیر کر رکھ دیا جائے گا۔ یہ امر ربّی ہے جس کو روکنے موڑنے والا نہیں ہے۔ نفسِ آمارہ زوال پذیر ہے اور قلبِ منور کے اہل و آل اور صاحبِ دل سفرِ کن کی طرف منتقل ہونے والے ہیں۔ بستیِ قالب میں کتنی ہی سال گزر گئے بچپنِ لوط و نوح اور شبابِ قیل

ضمیر نے کتنی مرتبہ شرم و مار دلائی عذابِ جناب سے بچانے کی کوشش فرمائی۔ مگر تبسِ ایلست کے نظارے کرنے والی آنکھوں نے کب چشم و گوش ہوش و لب کو بند کیا تھا شرم کے آنچل کو کب کھولا تھا۔ عاقلین فرماتے ہیں اگر کوئی شخص کبھی جنگل وغیرہ میں راستہ بھول جائے تو چاروں طرف منہ پھر کر چار دفعہ باوازا بند لپکارے اعدائی یا عباد اللہ المدد تو غیبی شخص اگر اس کی مدد فرما دیتے ہیں اور راستہ وغیرہ کا شکل آسان کر دیتے ہیں۔

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٦٤﴾

اور آئے شہر والے خوش ہوتے ہوئے

اور شہر والے خوشیاں مناتے ہوئے آئے۔

قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٦٥﴾

فرمایا بے شک یہ میرے مہمان ہیں تو نہ بے عزت کرو تم مجھ کو

لوٹنے کا یہ میرے مہمان ہیں مجھے فضیحت نہ کرو

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنِ ﴿٦٦﴾ قَالُوا أَوْلَ لَكُم

اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے اور نہ رسوا کرو تم مجھ کو۔ لوگ بولے کیا نہ

اور اللہ سے ڈرو اور مجھے رسوا نہ کرو۔ بولے کیا ہم نے

نَهَكَ عَنِ الْعَلَمِينَ ﴿٦٧﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ

منع کیا تھا ہم نے تم کو سب جہانوں کی ذمہ داری سے فرمایا وہ

تمہیں منع نہ کیا تھا کہ ادب کے معاملے میں دخل نہ دو۔ کہا یہ قوم کی

بَنَتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ﴿٦٨﴾ لَعَبْرُكُ

میری بیٹی ہیں اگر ہو تم پاک زندگی ادا کرنے والے تمہاری عظیم عمر کی قسم

عورتیں میری بیٹیاں ہیں اگر تمہیں کرنا ہے۔ اسے محبوب تمہاری جان کی قسم



إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤٠﴾

بے شک یہ کافر بھی البتہ اپنے سرکش کے نشے میں بھٹک رہے ہیں۔  
بے شک وہ اپنے نشے میں بھٹک رہے ہیں۔

فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٤١﴾

ہاں تو پکڑ لیا آنکھوں چنگھاڑنے جب کہ طلوع کا وقت ہانے والے تھے۔  
تو دن نکلے انہیں چنگھاڑنے آ لیا

فَجَعَلْنَاهَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا

پس بنا دیا ہم نے ان کے اوپر کو ان کا نیچا اور برسائے بہنے  
تو اسی بستی کا اوپر کا حصہ اس کے نیچے کا حصہ کر دیا اور اپنی

عَلَيْهِمْ حَبَآرًا ۖ مِّنْ سِجِّيلٍ ﴿٤٢﴾ إِنَّ فِي

پران بہت پتھر سے ہر ایک کے نام لکھے ہوئے لوگوں کے بیشک میں اس  
لکڑ پتھر برسائے بے شک اس میں

ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِيْنَ ﴿٤٣﴾

البتہ نشان قدرت ہیں میچ دماغ والوں کے لیے

نشانیاں ہیں فراست والوں کے لیے

تعلق | ان آیات کریمہ کا تعلق پھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت  
میں حضرت لوط کے پاس ملائکہ کے آنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آدمیوں میں حضرت لوط کے پاس  
ان کی قوم کے آنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھلی آیت میں حضرت لوط کا فرشتوں سے کلام کرنا

اور ان کو نہ پہچاننے کی وجہ سے دیکھ کر پریشان اور گھبرا جانے کا ذکر ہوا مہانوں کی رسوائی کے خوف سے اب ان آیت میں حضرت لوط کا اپنی قوم کو دیکھ کر ان کے تیور پہچان کر گھبرانے اور پریشان ہونے سے گفتگو کرنے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں لوط کے خبر دینے کا تذکرہ ہوا کہ آپ کی اس قوم پر عذاب آنے والا ہے۔ اب ان آیتوں میں عذاب کے وار د کر دینے کا ذکر ہوا۔

**تفسیر نحوی** اَوْجَاءُ اَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ . قَالَ اِنَّ هَؤُلَاءِ ضِیْفِیْ فَلَا تَفْضَحُوْا بِهٖ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تُخْزَوْا . قَالُوْٓا اَوْ لَمْ نَنْتَهِکَ عَنِ الْعِلْمِیْنَ دَاوُدُ سِرِّ مَجْدِہٖ

باب ضرب کا فعل ماضی مطلق معروف حی سے بنا ہے بمعنی آنا۔ لانا۔ لازم بھی ہوتا ہے۔ متعدی بھی۔ یہاں لازم ہے اھل مدائن معزود جامد بمعنی وائے جمع کے لیے بھی مستعمل ہوتا ہے اور واحد کے لیے بھی مذکر مؤنث سب کے لیے کیونکہ اسم جنسی ہے۔ یہاں جمع کے لیے ہے۔ اگلے فعل جمع کے قرینے سے علامت سے، بحامت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے جاء کا مضاف ہے۔ الف لام عہد خارجی بمعنی اس یعنی اس شہر والے۔ مدینۃ اسم معزود جامد۔ مذکر سے ہے بمعنی لغوی مٹی کے ڈھیر مٹی کے گھر۔ اصطلاحی معنی امام شہر بستی۔ یہاں مراد بستی سوم ہے۔ یسْتَبْشِرُونَ باب استفعال کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے استبشار بمعنی خوشی منانا۔ خوش ہونا بشر سے بنا ہے۔ قال فعل ماضی مطلق قول سے بنا ہے۔ اجوف واوی ہے۔ باب نصر سے ہے اس کا فاعل ہو ضمیر اس میں پوشیدہ ہے اس کا مرجع لوط ہے فعل فاعل ملکر قول ہوا۔ اگلی سب عبارت قالو انکم اس کا مقولہ ہے۔ ان حرف ہے لیکن عمل اور معنی میں فعل سے مشبہ ہے اس لیے اس کے چھ ساتھیوں کو بھی حروف مشبہ

کہتے ہیں اسی عملی مشابہت کی بناء پر هُولَاءُ اسم اشارہ جمع کے لیے قریب بعید دونوں کے لیے مستعمل ہے یہاں بعیدی نہیں بلکہ قریبی اشارہ ہے کیونکہ مشار الیہ مہمان قریب تھے ہمیشہ مہمان ہوتا ہے کیونکہ مہمان اصل ہے ضعیفی ضیف اسم معزود لفظی۔ جمع معنوی کیونکہ اسم جنسی ہے۔ اور ہر اسم جنسی۔ واحد و کثرت پر بولا جاتا ہے اس کی لفظی جمع ہے اُصْنِیَاتِ مرکب اضافی ہے ہاں شکلم اس کا مضاف الیہ ہے اسی لیے مجرور متصل ہے هُولَاءُ بحالت نصب ہے اسم ہے ان کا اور ضعیفی بحالت رفع ہے خبر ہے ان کی تفصیلی سیب بمعنی لہذا یعنی اسلئے لَا تَفْضَحُوْا فعل نہی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر باب فتح سے ہے فتح سے بنا ہے بمعنی شرمندہ کرنا۔ رسوا کرنا۔ نون و تاء یعنی اعراب بچانوالی نون اس کا گزروئی ضمیر واحد شکلم معذوفہ کی نشانی ہے دراصل تھا۔ فی۔ مدریاہ سے بچنے کے لیے می کو حذف کیا اور تخفیف پیدا کی گئی۔ دَاوُدُ عالف عطف ہے مابعد جملے کا ماقبل نہی پر۔ واتقوا باب افتعال کا ہر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر حاضر مصدر ہے اتقاء بمعنی ڈرنا۔ بچنا۔ شرم کرنا حیا رکھنا یہاں پہلے یا آخری معنی مراد ہیں تقوا سے بنا ہے دراصل ہے انتقاء ماقبل سے کی ت اور افتعال کی ت



مُشَدِّدٌ مَدْنَمٌ کر دیا۔ اس کا فاعل اَنتُمْ۔ ضمیر جمع مذکر حاضر ہے۔ جس کا مرجع اَصل مدینہ ہیں اللہ بحالت فتح مفعول ہے  
ہے وَأَتَّقُوا كَاوُءَ عِلْفٍ عَطْفٌ ہے مابعد فعل نہیں کا ماقبل اَتَّقُوا پر لَا تَخْذُوا نِ فِعْلٌ نہیں باب افعال سے  
ہے صیغہ جمع مذکر حاضر مصدر ہے اِخْذَاوُءُ بمعنی رسوا کرنا ذلیل کرنا۔ و در کرنا ہلاک کرنا۔ متعدی ہے باب  
افعال میں خِذْوً سے بنا ہے۔ بمعنی ذلیل و رسوا وغیرہ ہونا لازم ہے۔ ن۔ نون وقایہ۔ یا متکلم منصوب مثنوی مفعول  
ہے مثنوی مفعول یہ ہے اپنے اسی فعل نہیں کا۔ قَالُوا۔ فعل ماضی مطلق۔ ضمیر اسم مستتر اس کا فاعل ہے جس  
کا مرجع اہل مدینہ ہیں۔ اَوُءَ حرف عطف ہے۔ مگر یہاں استقامت اقراری کے لیے ہے۔ اسی لیے واو مفتوح  
ہوئی و راصل تھا اَوُءَ بمعنی یا اَبَ بمعنی کیا ہے لَمْ تَنْتَهِ۔ فعل مضارع نفی جزمیہ بمعنی ماضی بعید۔ صیغہ جمع متکلم باب  
فتح سے ہے نہی تھا ہی پر ضمتہ بھاری تھا ساکن کر دیا نہی ہو گیا۔ اب لَمْ نے آخر کی تھی لام کلم جزم کے بدلے گرا  
دیا نہ ہو گیا۔ تَنْحَنُ ضمیر اس کا فاعل ہے۔ مخالف اہل مدینہ ہیں ک ضمیر مذکر حاضر مرجع لفظ لَوُطٌ ہے۔ عَنْ حرف  
جہ مجاوزتہ والہ کے لیے کسی سے دور ہونا فقط یہی اس کا اصل معنی مقصدی ہے اس کا اصلی دوسرا مقصد  
مجاوزتہ دھولی ہے یعنی ایک سے دیگر دوسرے سے لگنا الف لام استعزازی۔ یا عید خارجی۔ عاملین اسم جمع اسم  
مذکر سالم واحد ہے عالم بمعنی جہاں مراد ہے جہاں والے یہاں محاورے کے درجہ میں متعل یعنی سب یہ  
محاورہ کی وجہ سے ہوا۔ عَنْ کے بغیر استعزازی معنی مراد ہوں گے۔ قَالَ هُوَ الْبَنَاتِي اِنَّ كُنْتُمْ قَبِيلِيْنَ قَالِ ماضی  
مطلق ہوا۔ انتہ کا مرجع لَوُطٌ ہیں یہ جو قبیلہ قول ہوا۔ اگلی عبارت مقلدہ ہے۔ هُوَ لام اشارہ یہاں بعیدی معنی ہیں  
معنی وہ بحالت رفع ہے کیونکہ مبتدا ہے۔ اس کا اشارہ الیہ اَنْبَاءُ نقلی پوشیدہ حکم موجود کیونکہ انکلی کا اشارہ  
بھی ہے۔ اس کو اشارہ الیہ سکوتی کہتے ہیں بناتی مرکب اضافی بحالت رفع خبر ہے مبتدا کی بناٹ اسم جمع ہے  
بنت کی یا ابتہ کی بمعنی بیٹی۔ مضاف ہے۔ ی متکلم مجرور متصل مضاف الیہ ہے یہ مبتدا و خبر شریہ جملہ اسمیہ خبریہ مؤخر  
ہے۔ اِنَّ حرف شرط کُنتُمْ فعل ماضی مطلق کان تائم سے جمع حاضر کا صیغہ اَنتُمْ پوشیدہ اس کا فاعل فاعِلِیْنَ اسم  
فاعل جمع مذکر بحالت نصب اس کا مفعول یہ سب مکہ شرط مؤخر ہے۔ لَمْ تَزَلْ اَنْتُمْ لَفِي سَكْوَتِكُمْ یَعْمَلُونَ۔ لام  
جائزہ قسیمہ بمعنی رقام مقام، اَنتُمْ کے ہوتا ہے۔ لام کی تین حالتوں میں دو حرکتیں ہوتی ہیں عند جب یا متکلم پر  
یا اسم ظاہر یا ضمیر پر داخل ہوتا ہے بغیر قسیمہ تو مجرور ہوتا ہے۔ مَرَّ جب بغیر قسیمہ ضمیر پر آئے واحد متکلم کے  
علاوہ تو مفتوح ہوتا ہے مَرَّ جب قسیمہ ہو تو بھی مفتوح ہوتا ہے۔ یہاں قسیمہ ہے اس لیے مفتوح ہے مَرَّ  
اسم مفرد جامد بمعنی زمانہ دنیوی زندگی۔ یعنی قیامت اور عالم برزخ سے پہلی زندگی خواہ کسمانی مخلوق  
ہو یا زمینی بحری یا فضائی۔ لَئِنْ اس وقت ملائکہ کی زندگی بھی حیات دنیوی سے مَرَّ بحالت رفع ہے  
لفظ مَرَّ بحالت نصب ہے مَرَّ۔ کیونکہ جب لام قسیمہ قسیم کی جگہ ہے تو یہ مفعول پر کی جگہ ہوا مضاف

ہے۔ ضمیر واحد مذکر مجرور متصل کا ضمیر کا لفظی رفع اس لیے ہے کہ یہ مرکب ابتداء ہے اور اس کی خبر قسمی ہے۔ ترجمہ ہے۔ قسم ارشاد فرماتا ہوں میں تیسری عمر کی قسم۔ لفظ عمر مشہور لغت میں عمر ہے۔ عین میم کے ضمہ دوسری لغت میں عمر ہے۔ لفتح العین یہی متصل ہے تیسری لغت ہے عمر عین کا ضمہ میم کا زبر جس طرح لفظ محبت اور محبت میم کے ضمہ اور فتح سے دونوں طرح درست اور متصل ہے۔ بعض نے کہا کہ لفظ عمر حبیب قسم کے لئے ہو تو بالفتح ہوتا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر قسم ہوا۔ دوسری ترکیب اس طرح ہے لَعَمْرُكَ أَتَيْتُمُ الْمَدِينَةَ مِنْ خَلْفِهِمْ ذَاتَ الْحُدُودِ لَعَمْرُكَ أَنْ يَنْصَرُوا قُدْرَتَكُمْ عَلَيْهِمْ كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ مِنَ الْقَاطِعِينَ۔ دوسری ترکیب آسان ہے ابتدا خبر ہے۔ مگر جملہ قسمیہ ہوا۔ اور اگلی سب عبارت جملہ شبہ اسمیہ ہو کر جواب قسم ہوا۔ اِنْ حَرَفِ مُشَبِّهٌ مُمْضٍ اس کا اسم۔ لام گئے ابتدائیہ زائدہ فی جازہ طرفیہ کیفیت جالی اس کو مجازی طرف کہتے ہیں سکریت۔ اسم مفرد ماضی مصدر جامد بمعنی تشہد ہوشی بہوشی مضاف ہے مُمْضٍ ضمیر جمع مذکر غائب اس کا مضاف الیہ اور اس کا مرجع کی کفار ہیں۔ یعنی لفظی مرجع محذوف منوی ہے۔ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے یَعْمَهُوْنَ فعل مضارع مثبت معروف کا صیغہ جمع مذکر غائب باب سنج سے ہے۔

فَاخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ۔ فَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا رَافِعًا۔ اِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَكِّلِينَ۔ حرف تفسیر۔ اخذت باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب اخذت سے بنا ہے بمعنی پکڑنا۔ لینا یاں پکڑنا مراد ہے اور پکڑ مجازی ہے مُمْضٍ ضمیر جمع مذکر غائب مرجع بستی والے۔ الف لام عہد ذہنی ہے یا خارجی صیغہ۔ اسم مفرد مؤنث لفظی بمعنی کرک چنگھاڑ۔ چیخ یہاں ہر معنی مناسب ہے کرک جمادات کی سخت بلند آواز کو کہتے ہیں اور چنگھاڑ حیوانات کی سخت آواز کو اور چیخ انسانی سخت انتہائی بلند آواز کو کہتے ہیں مگر مجازاً و صغنی کیفیت کی مطابقت و مشابہت کی وجہ سے دوسری جگہ بھی مستعمل ہیں۔ یہاں بھی مجازی معنی مراد ہیں بحالت رفع فاعل ہے اخذت کا مشرقین باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر بحالت نصب حال ہے مُمْضٍ کا یا طرف زمانی ہے مصدر ہے اشراق۔ بمعنی چمکنا۔ طلوع ہونا۔ ظاہر ہونا۔ وقت اشراق ہونا۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ صیغہ تفسیر جَعَلْنَا۔ باب فتح کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم مخاطب رب تعالیٰ ہے۔ یَعْلُ سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ کرنا۔ عالی باب ضرب کا اسم فاعل ہے علی سے بنا ہے بمعنی بلند ہونا۔ اور پکڑنا۔ اور پکڑ کی چیز مضاف ہے منصوب سے مفعول بہ اول ہے حَآ۔ ضمیر واحد مؤنث غائب مجرور متصل مضاف الیہ ہے مرجع مدینہ بستی سرور۔ ساقط۔ باب ضرب کا اسم فاعل واحد مذکر ساقط سے بنا ہے بمعنی نیچا ہونا۔ پست ہونا۔ بحالت فتح مفعول بہ دوم جَعَلْنَا متعدی بدو مفعول کا ضمیر کا مرجع بستی ہے واو عاطفہ۔ عطفت ہے مابعد جملہ فعلیہ ماقبل جَعَلْنَا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ صیغہ جمع متکلم مخاطب رب تعالیٰ ہے۔ مَطَرٌ سے بنا یعنی



برسنا۔ لازم ہے۔ باب افعال سے متعلق بنایا مصدر ہے اُنظار۔ بمعنی برسانا۔ یاں کرنا۔ علی حارہ بمعنی فوقیت ہم غیر جمع مذکر غائب مجرور ہے علی سے متعلق ہے اُنظار کا حجازہ اسم مفرد جامد ہے بمعنی پتھر اس کا جمع مکثر اُنظار ہے بنی حارہ بمعنی حجازہ۔ بتخل اسم مفرد جامد عربی اسم ہے یعنی فارسی قدیم زمانہ سے یہ لفظ بدل کر لفظی تغیر کی شکل میں عربی بنا۔ اصل تھا سنگ گل۔ بمعنی مٹی پتھر یعنی کنگر۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ یہ جار مجرور یا متعلق ہے اُنظار کے یا پوشیدہ اسم محذوف جَعُولًا کے اور صفت ہے حجازہ کی اِنْ حرف تحقیق بنی حارہ طرفہ مجازیہ ذَالِکَ اسم اشارہ بعیدی مشار الیہ مخوف منوی۔ بحالت کسرہ ہے بنی غیر ممکن ہے۔ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ مَوْجُودًا اسم مقول کا اور مبداء اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنْ کی لَآئِیْتِ۔ لام ابتدائیہ ہے آیت اسم جمع مؤنث سالم واحد ہے آیت بمعنی نشانی علامت۔ ٹکڑہ حقہ مختصر کام چھوٹی جماعت۔ یہاں مراد ہے۔ نشانِ قدرت بحالت فتح ہے۔ اسم مؤخر ہے اِنْ کا۔ لام حارہ نفع کا۔ مَتَّقِ بِتَمَیِّنِ اسم فاعل جمع مذکر باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تَوَسَّمْ نشانِ اشیاء دیکھنا پہچان کر لینا۔ عقل سے پرکھنا۔ جانچنا۔ عبرت لینا۔ قیافہ لینا۔ یہاں بمعنی عبرت ہے۔ وَتَسَّمْ سے بنا ہے بمعنی نشان والا ہونا۔ مادہ لازم ہے۔ مگر مصدر متعدی ہے۔ جار مجرور متعلق ہے مَوْجُودًا پوشیدہ خبر مقدم کا لَآئِیْتِ درمیان میں اسم اَنْ ہے۔

### تفسیر عالمانہ

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِیْفُیْ فَلَا تَفْضَحُوْنَ  
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ۔ قَالُوا أَوَلَمْ نَكُنْ نَهْلِكْ عَنِ الْعَالَمِیْنَ۔ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنُو  
اِنْ كُنْتُمْ فَعَلِیْنَ ابھی فرشتوں کو مہمان سمجھتے ہوئے پناہ دینے اور چھپانے کی ہی سوچ رہے تھے اور سخت پریشان تھے۔ سب سے زیادہ پریشانی اپنی نبیث نبوی نافرمان۔ قوم پرست اور لاپٹی زود بیک طرف سے تھی جو لالچ میں آکر حضرت لوط کے ہر مہمان کی غبری کر دیتی تھی اور باوجود منع کرنے کے ابھی ابھی پیشاب کے بہانے علی گئی تھی ابھی تک آپ نے ان مانگہ کو پہچانا نہیں تھا۔ بعض خبیث اور بد راہن لوگ اس نا پہچان سے انبیاء کرام کے علم غیب کی حقیقت کا انکار کر دیتے ہیں اور کور عقل کی بنا پر اسی طرف مہمان نہیں دیتے کہ یہ توجہ نبوت سے عارضی پوشیدگی تو حکمت ربانی کے عین مطابق تھی حضرت لوط تو پریشانی میں گھر میں ادھر ادھر مہر رہے تھے اور مہمانوں کو پھیلے کمرے میں بٹھایا ہوا تھا ادھر آپ کی بیوی داخلہ بلا رہے تیز گزرتی جاتی اور ہر شخص و کاندھار کو بتاتی جاتی تھی کہ آج تو ہمارے گھر بہت ہی خوبصورت لڑکے آئے ہیں۔ قوم تو پہلے ہی جیسے منتظر بیٹھی تھی آنا فانا دکانوں کو چھوڑ چھا حضرت لوط کے مکان کی طرف دوڑ پڑے اور ایک دوسرے کو خوشخبریاں سناتے یا خوشیاں مناتے۔ ان کی بھاگ دوڑ کو تماشہ بناتے ہوئے عورتیں اور لڑکیاں۔ بچے بھی ساتھ آگئے۔ بلکہ یہ عورتیں ان تماشوں اور بدکاروں کو دیکھنے کی عادی ہو چکی تھیں اور اپنے بدکار خاندانوں سے تعاون کرتی تھیں کہ یہ بدکار لوگ جس مسافر کو یا مہمان کو پکڑ کر لاتا تو وہ بھاگتے جان پہچانے کی کوشش کرتا تو عورت اس کو سر اور بالوں سے پکڑ کر قابو کئے رکھتی



اور خاوند بدکاری کرتا رہتا۔ اس کا معاوضہ عورت کو یہ ملتا کہ وہ ہی مہمان عورت کی خواہش کے مطابق اس کے خاوند کے سامنے زنا کر لیتا۔ اس طرح تینوں کی خوشی پوری ہو جاتی۔ لیکن یہ سب غیرتی اتنی عام نہ تھی بعض عورتیں باعزت بھی تھیں اور حضرت لوط سے اپنے مردوں کی شکایت کرتی تھیں۔ اور بعض عورتیں خاوندوں کی بے نیچہی کی بنا پر دوسری بستیوں میں جا کر حرام کراتی تھیں غرض کہ شیطانیت عروج پر تھی۔ آئے دن بستی بستی کے بازاروں میں اس طرح شور مچے رہتے تھے۔ آج پھر جب شور اٹھا تو حضرت لوط فوراً سمجھ گئے کہ میرے ہی گھر کی طرف یقیناً میرے مرد وہ نے مخبری کر دی ہوگی آپ فوراً گھر کا دروازہ بند کر کے باہر دروازے کے ساتھ لگ کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا اے بدکار و اندر میرے یہ مہمان بیٹھے ہیں۔ لہذا تم آج مجھ کو رسوا نہ کرو۔ اور امڈ کا خوف کرو۔ اور میرے مہمانوں سے دست درازی کر کے میری عزت خراب نہ کرو کیونکہ مہمان کی حفاظت میرا ان کا فرض ہے اور مہمان کو ذلیل کرنا میرا ان کی ذلت ہے۔ سب بے غیرت ایک دم یا چند سر کر وہ۔ سب کی طرف سے بولے کہ اے لوط ہم نے تجھ کو بارہا منع نہیں کیا کہ سارے جہان کی ٹھیکداری مت اٹھا۔ اور اجنبیوں کو پناہ مت دیا کر۔ آپ نے انتہائی غصے میں آکر اور ارد گرد جمع شور تماشا دیکھتے دلی عورتوں کو دیکھ کر فرمایا کہ وہ تمہاری بیویاں جو میری بیٹیوں کی طرح ہیں۔ کیونکہ سب امت قوم نبی کی بیٹے بیٹی کے درجے میں ہوتی ہے۔ تم اپنی شہوت رانی ان سے کروا کر تم کرنا چاہتے ہو۔ بعض بے علم اور کم فہم حضروں نے کہا کہ حضرت لوط نے اپنی نسلی بیٹیوں کو ان بد معاشوں کے سامنے پیش کیا کہ ان سے نکاح کر کے بچتیں کرو (ماذا للہ) کیسی افتادات ہے۔ سب مانتے ہیں کہ حضرت لوط کی صرف دو بیٹیاں تھیں۔ یہ بھی حکمت شان کریمی جل مجدہ ہے کہ آپ کو دو ہی بیٹیاں دی گئیں اور کوئی اولاد نہ ہوئی۔ اور آپ فرماتے ہیں بتاتی۔ یہ لفظ جمع ہے جو کم از کم تین پر بولا جاتا ہے اگر اپنی بیٹیاں مراد ہوتیں تو بتائی ہوتا۔ بس تفسیر کرنے کا شوق ہے۔ خواہ عقل اندھی ہی کیوں نہ ہو لوط علیہ السلام کے سمجھانے کے باوجود وہ آگے بڑھتے ہی رہے یہاں تک کہ دروازہ توڑ دیا یا دیوار پھانڈنے لگے۔ تب ملائکہ نے اپنا پورا تعارف کرایا۔ اور حضرت لوط کو اپنے پاس بلایا اور رب تعالیٰ کی اجازت سے اس بڑھتے ہوئے اجتماع کی طرف انگلی اڑا دی اچانک سب نیم اندھے ہو گئے اور تن بدن میں جلن سی پڑ گئی۔ بس پھر کیا تھا ساری شہوت فنا ہو گئی اور پیچھے چلتے پیچھے بھاگے کہ ہائے مر گئے ارے یہ مہمان تو جادو گویاں۔ یہ قریب مغرب عصر کا وقت تھا۔ رات کو صبح تک پھر جو ہوا سو ہوا۔ اس ذکر کے بعد رب تعالیٰ نے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب فرمایا۔ لَعَمْرُكَ اِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ فَاخَذَ مِنْهُمْ الصَّيْعَةَ مُشْرِقِينَ۔ فَجَعَلْنَاهَا سَائِلًا وَمَطَرًا عَلَيْهِمْ حِجَابٌ مِّنْ سَحَابٍ۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّمَن يَّتَذَكَّرُ۔ اسے نبی تمہاری جان اور روح کی قسم ہے مجھ کو۔ البتہ بے شک وہ قوم لوط والے بد معاش اس وقت البتہ۔



اپنے شہوانی نشے میں ایسے دوڑتے آرہے تھے کہ ایک دوسرے پر گرے پڑتے تھے۔ اور بری طرح بھٹکتے ٹھوکر کھاتے گرتے پڑتے تھے۔ یا یہ موجودہ کفار اپنے کفریہ خرمیتوں کے نشے میں بھٹکتے پھر رہے ہیں اور کھلے کسی واقعے سے عبرت نہیں پکڑتے۔ بعض نے کہا کہ یہ کلام بھی اُن مہمان فرشتوں کا ہے۔ مگر یہ غلط ہے۔ دو وجہ سے ایک یہ کہ کسی مخلوق کو اللہ کے سوا کسی کی قسم بولنا حرام اور شرک کے مترادف ہے اس لیے کوئی فرشتہ اَعْمَرُ قَدْ نہیں کہہ سکتا۔ ہاں اللہ تعالیٰ ہر شی کی قسم فرما سکتا ہے۔ روایتوں میں ہے کہ بجز روح محمدی کے رب تعالیٰ نے کسی روح کی قسم نہ فرمائی اس کی وجہ یہ کہ نبی پاک کی جان ساری کائنات سے افضل ہے۔ دوم یہ کہ اگلی عبارت رب تعالیٰ کی ہے۔ لہذا اُس کی مطابقت میں یہ قسم بھی اس کی کلام کی روش سے یہی ثابت ہے کہ یہ خطاب باری تعالیٰ کا ہے۔ رات بھر یہ لوگ درد اور اندرھے پن سے چیختے چلاتے تڑپتے رہے۔ فیصلہ کے مطابق بوقت فجر پہلے پیچ اور انتہائی ڈر اور کڑک آئی جس سے مردوں کے پتے پھٹ گئے اور بچے جانور عورتیں ہلاک ہو گئیں۔ کیونکہ بدکاری کا عذاب صرف مردوں کو ملتا تھا اور کفر کا عذاب عورتوں کو بھی اور جڑ کھٹے اور نسل ختم ہونے کا عذاب بچوں کو ساس وقت مشرق سے فجر طلوع ہو رہی تھی اور یہ سب لوگ مشرقین یعنی مشرق پانے والے تھے۔ یا ابتداء عذاب فجر صادق کے وقت اور انتہاء عذاب اشراق کے وقت ہوا پھر بنا دیا ہم نے اس پوری بستی کی بادی کے اوپر کو اس کا نیچا یا اسی چیخ کے ذریعے کہ چیخ کی ہولناکی سے زلزلے کی شکل ہوئی زمین کانپنی پھٹی اور تمام اٹھارات بڑی بڑی مضبوط پختہ پتھر ٹلی اُن واخند میں زمین بوس ہو گئیں۔ یا چیخ کے بعد قدرتی زلزلہ آیا۔ یا حضرت جبریل نے اتنی زمین کو اٹھا کر اٹھا کر دے مارا۔ مگر یہ قول زیادہ درست ہے اس لیے کہ ان لوگوں کے تین جرم تھے ۱۔ کفر ۲۔ گستاخی نبی ۳۔ اور بد فعل اس لیے علی الترتیب ان پر تین عذاب آئے ہزار دہشت ناک چنگھاڑ۔ نمبر ۲ زلزلہ لیکن ابھی مرے نہیں نمبر ۳ پھر۔ اَصْطَوْنَا عَلَيْهِمْ بارش کر دی ہم نے اُن پر پتھروں کی جو بجیل تھے یعنی ہر ایک کا اس پر نام لکھا ہوا تھا جس پر جس کا نام تھا اسی کو لگا اور ایک ایک پتھر سے ہی ہلاکت ہو گئی یا وہ پتھر بجیل سے بنے ہوئے یعنی مٹی سے بکر لکالے گئے تھے۔ اور یہ سب کچھ قدرتی تھا۔ یہ بارش بھی قدرتی تھی فرشتوں کے ہاتھوں سے نہیں تھی اگر حضرت جبریل بستی کو اٹھا کر اٹھاتے تو پھر پتھر برسنے سے پہلے ہی سب مر جاتے اور پتھر اُد بیکار ہو جاتا۔ اور یہ پتھر ٹلی بارش عام تھی۔ یہاں تک کہ جو جہاں تھا بسی یا باہر یا جنگل میں یا سفر میں وہیں جا کر پتھر اس کو لگا۔ جس پتھر پر زوجہ لوط کا نام لکھا تھا وہ وہیں اس کو آکر لگا اور ہلاک کر دیا یا چیخ سے بچے بوڑھے اور عورتیں مریں زلزلے سے گھر ٹوٹے اور پتھر ٹلی بارش سے بدکار مرے اور فٹوں میں تباہی نے نام و نشان مٹا کر قیامت تک کے لیے عبرت کی آئین قائم فرمادیں۔ مگر اس سے عبرت بھی صرف مجھ اور صمیم و ماخ اور نہاد گاہ مصطفیٰ میں آنے والے

ہی لیتے ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قائم سے۔ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**پہلا فائدہ۔** مہمان کی عزت میزبان کی عزت ہے مہمان کی کو بی عزت کرنا یا ستانا پریشان کرنا میزبان کی رسوائی ہے اور گھرواے پر ظلم ہے ایسے ظلم سے ہر مسلمان کو بچنا چاہئے یہ فائدہ لا تَفْضَحُوْنَ اور دَلَا تُخْزَوْنَ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ۔ مظلعموں بے کسوں مجبوروں پریشان حالوں کی مدد کرنا اور بچانا حمایت کرنا پناہ دینا سنتِ انبیاء کرام ہے۔ اسی طرح نیکی کی حمایت کرنا بھی طریقہ رسولانِ پاک ہے ہر مسلمان کو ہر حال میں اس کو اپنانا چاہئے یہ فائدہ قَالُوا اَدْنٰكُمْ نَنْهٰكُمْ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قوم کا بزرگ یا استاد۔ مرشد۔ اور عالم دین اپنے چھوٹوں کو اپنا بیٹا بیٹی کہہ سکتا ہے۔ اگرچہ دین مختلف ہو۔ یہ فائدہ هُوَ اَكْبَرُ بَنَاتِي سے حاصل ہوا۔

**چوتھا فائدہ۔** ساری مخلوق میں جسم پاک مصطفیٰ اور آپ کی روح مقدسہ سب سے اعلیٰ افضل اور رب تعالیٰ کو ساری ہے اسی لیے رب نے صرف آپ کی جان کی قسم ارشاد فرمائی اور کسی کی جان کی قسم نہ فرمائی۔ یہ فائدہ لَعَنُوْا سے حاصل ہوا۔ احکام القرآن۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ ناواقفی میں کوئی بات حقیقت کے خلاف کہہ دینا گناہ نہیں اگرچہ اس پر قسم بھی بولوے۔ شریعت میں گرفت نہیں میسر ہوگی۔

فرمانے سے مستنبط ہوا، دیکھو حضرت لوط نے ملائکہ کو مہمان فرمایا حالانکہ وہ مہمان نہ تھے تو اس کو جھوٹ نہ کہا جائے گا۔ کیونکہ آپ نے ابھی تک ملائکہ کو پہچانا نہ تھا۔ دوسرا مسئلہ۔ فقہ حنفی میں لوطی یعنی لڑکوں سے بدقلبی کرنے والے کو شرعی حد کی سزا مقرر نہیں ہے بلکہ اس کو تبریر انفرادی جائے گی جو حاکم اسلام خود مقرر کرے گا۔ یہ مسئلہ اس سزا آسمانی کے طور طریقوں سے مستنبط ہوا کہ عذاب تین طریقے سے آیا۔ بیخ۔ زلزلہ۔ اور پتھراؤ۔ جب کہ حد صرف ایک مقرر ہوتی ہے۔

**اعترافات** | اس جگہ چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ حضرت لوط نے پہلے فرمایا لا تَفْضَحُوْنَ مجھے بے عزت نہ کرو پھر فرمایا لا تُخْزَوْنَ مجھے رسوا نہ کرو۔ بات تو ایک ہی ہے پھر دو لفظ کیوں فرمائے یا ایک ہی دفعہ کہہ دیا جاتا۔ کافی تھا۔ یا پھر دونوں دفعہ ایک ہی لفظ استعمال کر دیا جاتا جواب۔ ان فعلوں کے مادے ہیں فصح اور خزی۔ اور دونوں کا ترجمہ ہے بے عزت اور رسوا ہونا۔ یا کرنا۔ لیکن فرق یہ ہے۔ اپنے کام سے خود رسوا ہونا۔ فصح ہے جس کو نادم و شرمندہ ہونا کہتے ہیں۔ دوسرے کی وجہ سے ذلت اٹھانا۔ خزی ہے۔ تو چونکہ قوم نے دو باتیں کی تھیں ایک یہ کہ تم اپنے مہمانوں کو اپنے گھر سے نکال دو۔ اس کے جواب میں لا تَفْضَحُوْنَ فرمایا کہ اسے بدبختو۔ مجھے ایسا کام نہ کرو اور جو بد اخلاقی بے مروتی والا ہوا اخلاق اور شریعت النفس مہمانوں کو گھر سے دھکے نہیں دے سکتے۔ کتنے شرم کی بات ہے کہ میں اتنے بڑے گھر میں اجنبی مہمانوں کو کچھ دیر نہ رکھ سکوں یہ گھروں میں جا کر میری غیر اخلاقی حرکتوں کا ذکر کرے۔ چنگے تو میری شرمندگی ہوگی۔ دوسری بات قوم



نے یہ کی تھی تم ان کو ہمارے حوالے کر دتا کہ ہم بد فعلی کریں یہ ذلت آمیز رسوائی تھی جو قوم کے ہاتھوں ہوتی اس لیے پہلے صیغہ کے ساتھ **هُوَ لَا يُضِلُّنِي** فرمایا اور دوسرے صیغے **لَا تُخْذِلُونِ** کے ساتھ **وَأَتَقُوا اللَّهَ** فرمایا۔ لہذا دونوں فعل نہایت موزوں و مناسب ہیں **وَمِمَّا اعْتَرَضَ**۔ یہاں فرمایا گیا **لَتَعْمُرَنَّ** فرشتوں نے کہا اسے **لَوْ عَلَيهِ السَّلَام** آپ کی عمر کی قسم۔ غیر اللہ کی قسم کھانی تو شرک ہے پھر ملائکہ نے یہ قسم کیوں کھائی۔ جواب۔ اس کے چند جواب دئے گئے ہیں مگر مضبوط جواب وہ ہے جو ہم نے تفسیر عالمائے میں وضاحت کرتے ہوئے دیا کہ یہ قول فرشتوں کا ہو ہی نہیں سکتا اس لیے کہ فرشتوں کو قوم کی حالت **لَوْ عَلَيهِ السَّلَام** کو بتانے کی کیا ضرورت تھی وہ تو **لَوْ عَلَيهِ السَّلَام** خود ہی دیکھ رہے تھے بلکہ فرشتے تو اندر تھے حضرت **لَوْ** باہر تھے۔ اس لیے فرشتوں سے زیادہ مشاہدہ فرما رہے تھے پس درست یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا قول پاک ہے وہ قسم فرما سکتا ہے جس کی چاہے بلکہ اس کی قسم فرمانا اس شے کی عظمت کی دلیل ہے جب کہ بندوں کی قسم اللہ کے غیر کی شرک کے ہم معنی ہے۔ ہماری قسم کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے اس چیز کو اللہ کے برابر عظمت والا سمجھ لیا۔ اور یہی شرک ہے اور اس عبارت کا معنی یہ ہے کہ اللہ کریم اپنے حبیب کو اس قوم **لَوْ** کی یا اس قوم قریش کی حالت بیان فرما رہا ہے۔ **مِمَّا اعْتَرَضَ**۔ رب نے قسم کیوں فرمائی قسم تو اعتبار و مانع کیلئے ہوتی ہے۔ اہل ایمان کو تو پہلے ہی اعتبار ہے کفار کو قسم دنیا مفید نہیں ان کو تو اعتبار آئے گا ہی نہیں جواب ابتداء کے لیے نہیں بلکہ اظہار عظمت کے لیے ہے نیز قرآن مجید عربی میں نازل ہوا اہل عرب تاکید کے لیے قسم بول دیتے ہیں اسی رواج کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ چوتھا اعتراض **عَذَابُ سَمَانِي** سے بچو اور بیگناہ انسانوں حیوانوں کو کیوں ہلاک کیا گیا یہ تو سرِ مظلوم ہے کیا مسلمانوں کا خدایہ ظلم کرتا ہے (آریہ ہند) جواب۔ ہلاکت سے موت ہوتی ہے اور موت ظلم نہیں۔ نیز بچے اور حیوان چرخ سے ہلاک نہ تھے بلکہ شہر سے مترامرف خاستقین مردوں عورتوں کو ملی لڑائی جو اب یہ ہے کہ تم لوگوں نے دنیا میں اتنی ظالمانہ جگہیں کر کے بیشمار انسانی جانوں کو تباہ ہلاک کیا اور کروایا کیا ظلم نہیں تھا جبکہ یہ لوگ تمہاری مخلوق و ملکیت تھے کہ اللہ تعالیٰ کی تو یہ سب مخلوق ہے جس طرح چاہے جب چاہے وقت کہے **وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ** قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ هِيَ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونَّ وَأَتَقُوا اللَّهَ

**تفسیر صوفیانہ** **وَلَا تُخْذِلُونِ** قَالُوا أَوَلَمْ نَكُنْ مِنَ الْعَالَمِينَ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنِي إِبْرَاهِيمَ كُنْتُمْ قَعْلِينَ لَتَعْمُرَنَّ

انہم یعنی سگوریم یعنی مدینہ غالب بشریت کے حواس باطنہ کہ شیطانی اور شر نفسانی پر فزور کرتے ہوئے دماغ فتور کی خوشخبریاں لیتے ہوئے راہِ فساد میں آتے ہیں تو عمیر روشن حیا و خرو باطن سے ہی آواز دیتی ہے کہ نفسانیت شہوانی کے بندو یہ قلب و جگر یہ نورِ نظریہ سمیع بصریہ قول و فکر یہ پیکر و دھڑلہ۔ یہ سیر و سفر یہ عضو عمل سب میرے پاس چند دن کے مہمان ہیں اللہ کی عارضی امانتیں ہیں ان سے اعمالِ جہنی کر اگر کل قیامت میں بارگاہِ جلال میں مجھ کو ذلیل و بے عزت نہ کرو اسے خواہشاتِ نفسانیہ اللہ سے ڈرو اور نگاہِ قلب میں مجھ کو شرمندہ نہ کرو تمہارے کانوں میں میری ایک بات بھی نہیں پہنچتی تمہیں معلوم ہے کہ اس عالمِ ناسوتی میں دستِ قضا نے کتنے ہی مفروروں مفروروں

اکڑ والوں شہوت پسندوں کو فنا کا زہر ملا دیا اور کچے تم کھن قدموں سے دھڑے آتے ہو یہ قدم اس طرح استعمال کے لیے نہیں یہ تو بارگاہِ محبوب تک پہنچنے کے لیے پیدل کئے گئے ہیں۔ دروازہ خدا تک پہنچنے کے لیے صرف دو ہی قدم ہیں ایک قدمِ نفس ہے دوسرا قدمِ خلق اسے غافلِ طالبِ شیطان نہ ہو طالبِ رحمن بنو اگر ان دو قدموں پر قابو پالیا تو مریدِ صادق کے لیے دریا تک رسائی آسان ہے۔ نفوسِ خفائی نے جواب دیا اسے واعظِ قصہ گو ہم کبھی سے تجھ کو منع کر رہے تھے کہ جہانِ نفوس و فکر اور اندیشہ مہر و وفا اور ذمہ داری اعضا سے دور ہو جا۔ دلیل۔ میری اور برہانِ عقلی نے فرمایا یہ میری شریعت کی پابندیاں ہیں اگر تم ٹیکل خواہشاتِ شہوانیہ کرنا ہی چاہتے ہو تو اے ذلیلِ نفس! مارہ والہ شریعت کی آغوشِ فطرت میں رہ کر نہ کرنا بنو اسے محبوبِ یقینی اولاً آخر۔ ظاہر و باطن ابدی بقا کی قسم۔ بیشک یہ جسمِ بشریت کے آثارِ شیطانی البتہ اپنی خمستی میں خود ہی بھٹکتے رہیں گے غالبِ مومن کا کچھ نہ بگاڑ سکیں گے۔ فَآخِذْهُمْ الصِّیْعَةُ صُورِقِیْنِ فَجَعَلْنَا عَلَیْهَا سَابِقَ لَهَا وَآمَطَرْنَا عَلَیْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ سِجِّیلٍ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِیْنَ اپنا ہی بگاڑ اچھی بھی اعمالِ سیاہ سے سینے کو بھرا فہر جبار کی کڑک تھے ان ہی کو ہلاکت خیز سختی سے پکڑا۔ جب عارفین کا آفتابِ مروجِ عظمت بارگاہی کا سورج چڑھتا ہے تو نفس پر زوالِ عذاب شروع ہو جاتا ہے اور خود پرستوں کے دنیوی اچھے اعمال کو ریاکاری کے جھٹکوں سے ذلت و نامقبولی کے اَسْفَلِ السُّفُلِ میں پھینک دیا جاتا ہے۔ قبض و قہر دوری۔ دُرکاری کے غضبناک پتھروں سے سنگِ باری کر کے تسلطِ نفس کا نشان بھی مٹا دیا جاتا ہے۔ بیشک جسمِ وجودی میں قضا و قدر کے یہ فیصلے قدرتِ کمال کی بڑی نشانیاں ہیں جن کو عارفین کے کانِ نطقِ حق سے سنتے ہیں راوِ قلبِ ایمانی سے۔ جانتے ہیں فراستِ ظاہر و باطن مومن عارف کے اُتار میں آیاتِ اُتار کو صرف عارفین ہی سمجھتے ہیں وہی زبانِ صدق کے متوتیں ہیں۔ گماہِ مومن کے لیے ہی نشانیاں آتی ہیں۔

وَاِنَّهَا لَیْسَ بِسَبِیْلِ مُّقِیْمٍ ۝ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ

اور بے شک وہ بستی لوط البتہ راہِ مسافران میں موجود ہے بیشک میں جہنم اور بیشک وہ بستی اس راہ پر ہے جو اب تک چلتی ہے بیشک اس میں



لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُبِينٌ ۝ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ

البتہ نشانِ عبرت ہے لیے قوموں کے اور بیشک تھے رہنے والے عقل  
نشانیاں ہیں ایمان والوں کے لیے اور بے شک بھڑی ۔

الْآيَةِ لَظَلِيمِينَ ۝ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَ

کے البتہ ظالم تھے۔ تو ظلم کا بدلہ لیا ہم نے ان سے اور  
وہ ضرور ظالم تھے تو ہم نے ان سے بدلہ لیا اور

إِنَّهُمَا لِيَأْمَرًا مُّبِينًا ۝ وَلَقَدْ كَذَّبَ

بے شک یہ دونوں بے شک ہیں سائنے میں ظاہر ظہور۔ اور آیت بھٹلایا ہے  
بے شک یہ دونوں بے شک ہیں سائنے میں ظاہر ظہور۔ اور آیت بھٹلایا ہے

أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ ۝ وَآتَيْنَاهُمْ

پتھر کے مکان والوں نے رسولوں کو۔ حالانکہ وہی تھیں ہم نے ان  
والوں نے رسولوں کو بھٹلایا اور ہم نے ان کو اپنی۔

آيَتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَ

رسولوں کو نشانیاں اپنی تو رہے وہ سب کافر۔ ان سے ان ہٹتے والے اور  
نشانیاں دیں تو ان سے منہ پھیرے رہے اور

كَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا

مجرم وہ تراشتے تھے سے پہاڑوں مضبوط گھروں کو  
وہ پہاڑوں میں گھر تراشتے تھے۔

# اٰمِنِيْنَ ۝۸۲ فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ

محفوظ رہنے کے لیے پس پکڑ لیا انکو سخت چیخ نے  
بے خوف - تو انہیں صبح ہو تے

# مُصْبِحِيْنَ ۝۸۳ فَمَا اَغْنٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوْا

جب کہ صبح پانے والے تھے تو نہیں بچایا کو ان - اُسے جو  
چنگھاڑتے آیا تو ان کی کماٹی کچھ ان کے

# يَكْسِبُوْنَ ۝۸۴

کما تے تھے بد اعمالیاں  
کام نہ آئی

**تعلق** | ان آیات کریمہ کا پچھلے آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں قوم لوط کے عذاب کا ذکر کیا گیا اور بتایا گیا تھا کہ اب قوموں کے سامنے اس عذاب کا ذکر کیوں کیا جا رہا ہے تاکہ بھکاری حاصل کریں اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے کہ یہ کافر لوگ ان بستیوں کو دن رات اپنی آنکھوں سے بھی دیکھتے ہیں اور تاریخی پس منظر بھی جانتے ہیں مگر پھر بھی نافرمانی رب سے نہیں ڈرتے اس لیے کہ عقل و فراست نہیں رکھتے جانور کے جانور ہی ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا فراست و عقل والے ہی ان واقعات خوفناک سے عبرت پکڑتے ہیں۔ اب اشارۃً بتایا جا رہا ہے کہ فراست والے اور تو سبھی صرف وہی ہیں جو دامنِ مصطفیٰ میں آکر مومنین بن گئے گویا کہ آستانہٴ احمد پاک عقل و فراست کا اول و آخر مرکز ہے تیسرا تعلق پچھلی آیتوں میں قوم لوط کے عذاب کا ذکر ہوا اب ان آیتوں کو دوسری قوم مود اور قوم صالح علیہما السلام کے عذابوں کا ذکر ہو رہا ہے۔

**تفسیر نحوی** | وَ اِنَّهَا لَاسِيْلٌ مُّقِيْمٌ - اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ - وَاِنْ كَانَ اَصْحَبُ الْاٰيٰكَةِ نَظْلِيْمًا فَاَسَقَمْنَا اَعْيُنَهُمْ وَاجْعَلْنَا لِبَابِمْ مُّصِيْنًا وَاَدْرِمْ جِدْرًا - اِنَّ حَرْفَ هَا تَضْمِيْرٌ وَاحِدٌ مُّوْنُثٌ

غائب کا مرجع بستی سَدُوم یعنی قوم لوط علیہا السلام کی بستی منصوب متفعل ہے کیونکہ اسمِ ان ہے۔ لامِ گئے تاکیدیہ زائدہ



بجائے معنی فی ظرف مکانیہ حقیقیہ ہے۔ اسم مفرد مشتق صفت مثبتہ بر وزن قلیل مسبب سے بنا ہے۔ بمعنی کھلا راستہ  
 شارع عام۔ شاہ راہ۔ مجرور ہے بجائے معنی قائم رہنا جاری رہنا۔ سبب ہو کر سبب مراد لیا ہے کہ راستہ پر لوگ چلتے ہیں  
 قائمہ اور اقواماً۔ تو م یاقیم سے بنا ہے بمعنی قائم رہنا جاری رہنا۔ سبب ہو کر سبب مراد لیا ہے کہ راستہ پر لوگ چلتے ہیں  
 نہ کہ راستہ۔ یہ مرکب تو صیغی مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کا اور وہ شبہ جملہ ہو کر خبر ان سے ان حرف تحقیق  
 فی جائزہ طرف مجازی کیونکہ منظوف ذالک ہے جس کا اشاریہ واقعہ ہے اور واقعہ بذات خود نہ زمان ہوتا ہے نہ  
 مکان ہے اگر اشاریہ لبتی ہے تو یہ طرف مکانی ہے حقیقی ہے۔ لام کے زائدہ برائے تاکید آیت اسم نکرہ مفرد  
 معرف صحیح ہے اس لئے بحالت نصب ظاہر نصب آیات تو بی تعظیم کی ہے معنی بڑی آیت۔ فی ذالک جار مجرور متعلق ہے  
 موجود پوشیدہ کا اور وہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے ان اور لایت اسم مؤخر ہے ان کا۔ اس تقدم و تاخر سے شدت  
 احساس کا فائدہ دیا۔ لام جائزہ نفع کا مؤخر ہے اسم جمع مذکر سالم مجرور ہے لام سے اس کا واحد ہے مؤنث ہوا وہیں۔  
 مسلمان یہ جار مجرور متعلق ہے دوم موجود پوشیدہ کا۔ واو سر جملہ۔ ان مخففہ دراصل تھا انہ۔ علامتوں سے معنی یقین  
 کے دیر ہا ہے کان فعل ناقصہ معنی ماضی بھید صیغہ واحد مذکر غائب اضمی۔ اسم جمع مکثر واحد ہے صاحب معنی۔  
 والا۔ مالک۔ ساتھی۔ رہائشی یہاں بمعنی والا اور رہائشی مراد ہے۔ ایک اسم جمع مکثر یا جمع مثل ہے جابد ہے۔  
 واحد ایک۔ معنی گھنے درخت۔ جھنڈ۔ درختوں کا جنگل۔ ایک کے معنی ہوتے ہیں ایک گھنا درخت ایک گھٹ گھنے  
 درخت مراد جنگل سرسبز ایک قبرت میں ہے لیکہ۔ معنی جنگل علاقہ۔ مراد ہے ایک سے شہر اور لیکہ سے وہ سبب  
 علاقہ مکر مشہور قبرت ایک۔ بحالت کسرہ مضاف لیا ہے اصحاب کا اور مرکب اضافی کان کا اسم ہے۔ لام زائدہ۔  
 ابتدائہ۔ لامین جمع مذکر سالم ہے ظالم کی بحالت نصب ہے قبرت کان کی بمعنی ظلم کرنے والے یعنی کفر کرنے  
 والے ف سبتیہ بمعنی لئلا یشققنا۔ باب افعال کا لامی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع متکلم مصدر ہے انتقام  
 نعم سے بنا ہے بمعنی جرم کے برابر سزا دینی بدلہ لینا خواہ اپنا خواہ اپنے دوست کا۔ من جار بیانیہ تم معیر جمع کا  
 مرجع اصحاب ایک ہیں جار مجرور متعلق ہے انتقمنا۔ کا واو سر جملہ ان حرف مغنیہ تھا غیر صیغہ مؤنث غائب  
 اس کا مرجع ہے سستی سدوم اور بستی ایک منصوب متقبل ہے کیونکہ اسم ان تھا اور اپنے کامل ان سے جڑی ہوئی ہے  
 لام ابتدائہ بجائے معنی فی جائزہ حقیقیہ امام اسم مفرد مبالغہ بر وزن فعال ام سے بنا ہے بمعنی ارادہ کرنا۔  
 پسند کرنا۔ کسی کی ضرورت محسوس کرنا۔ امام بمعنی ماموم اسم مفعول ہے۔ ترجمہ ہے چاہا ہوا۔ جس کو چاہا جائے  
 انسان چاہا جائے تو ہوتا ہے پیشوا۔ رہتا۔ مقتدا۔ یہاں بمعنی راستہ ہے۔ بہت آدورت ولسے راستے  
 کو امام کہا جاتا ہے۔ مجرور ہے بے موضوع ہے معنی اسم فاعل یا باب افعال کا صیغہ واحد مذکر واصل تھا  
 معین کی ہر کسرہ ثقیل تھا لئلا نقل کر کے ماقبل کر دے دیا اس کا مصدر ہے بیان اور بار بار بمعنی کھلا کرنا۔

ترجمہ ہے۔ کھلا راستہ یہاں جاہد کی شکل میں ہے۔ یعنی سے بنا ہے بمعنی لاہر ہونا سیدھا ہونا۔ مشہور ہونا بحالت کسر ہے صفت ہے امام کی حرکت تو صیغہ مجرور ہے ب سے متعلق ہے موجود پوشیدہ اسم مفعول کار۔ اور جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِن کی اِن اپنے اسم خبر سے ملکر جملہ اسمیہ ہوا۔ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْجَبْرِ الْمُرْسَلِينَ وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ۔ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا أَضْحٰكٌ قَاخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ مُفْعِلِينَ وَآوَوْا إِلَىٰ جِبَالِهِمْ فَأُولَٰئِكَ جِثَاءً لَّهِ يَوْمَ هُمْ كَاكِبُونَ۔

تاکید۔ بعض کے نزدیک لام قسم ہے اور قسم پوشیدہ ہے واصل تھا۔ تَاللّٰهِ لَقَدْ مگر ترجیح پہلے قول کو ہے قد حرف تحقیق۔ کذب۔ باب تفضیل کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے تکذیب بمعنی جھٹلانا۔ اصحاب اسم جمع کسر بحالت رفع کیونکہ فاعل ہے کذب کا مضاف ہے۔ الف لام مصدر خارجی۔ حجر۔ اسم مفرد جاہد بمعنی پتھر ترجمہ ہے پتھر والے اسم جنسی ہے اس لیے جمع بھی ہو سکتا ہے۔ بعض پتھروں والے حجر ترجمہ سے روکنا اسی معنی میں پتھر کو حجر یا حجر کہا جاتا ہے۔ مجرور ہے مضاف الیہ الف لام مصدر خارجی یا استفراقی ہے حکماء مرسلین۔ جمع مذکر سالم بحالت فتم مفعول بہ ہے کذب کا اس کا واحد ہے مرسل اسم مفعول رسل سے بنا ہے باب افعال سے ہے ارسال مصدر ہے بمعنی بھیجنا۔ اس کا ترجمہ ہے بھیجے ہوئے۔ انبیاء کرام کا الہامی لقب ہے واو حالہ اور اگلی عبارت حال ہے اصحاب کا یا کذب کا آئیناً۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع شکم مصدر ہے اثیان بمعنی دینا۔ یا لانا متدی بدو مفعول ہے ضم ضمیر جمع غائب کا مرجع اصحاب حجر ہے مفعول بہ اول ہے اس لیے منصوب ہے آیت۔ جمع مؤنث سالم ہے آیت کی مضاف ہے تا ضمیر جمع شکم کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے مجرور متصل ہے مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اخانی مفعول بہ دوم ہے۔ ف حرف تعقیب بیان عاقبت کے لیے کاوا۔ فعل ناقصہ ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب مم ضمیر مستتر اس کا اسم ہے عن۔ جائزہ حرف مجازات زوال۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب اس کا مرجع ہے آیت۔ جار و مجرور متعلق ہے کاوا کے معترضین۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر مصدر ہے اعراض بمعنی منہ پھیرنا۔ نفرت کرنا نہ ماننا پرہیز کرنا اگر اعراض کے مشتقات کے ساتھ لام جارہ آئے تو معنی ہیں اس کی طرف منہ پھیرنا اگر عن جارہ آئے تو معنی ہوتے ہیں اس سے منہ پھیرنا۔ یعنی دور ہونا۔ دوسری طرف ہونا۔ منہ پھیرنے خبر ہے کاوا کی جمع مذکر سالم کا اعراب بحالت جزو فاعلی اور فاعل مفتوحہ ہوتی ہے۔ جیسے یہاں ہوا۔ واو سر جملہ کاوا یَنْحِتُونَ

باب ضرب کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب۔ نَحَتْ سے بنا ہے۔ بمعنی عادت یا پیشہ یا فن کے مطابق کام کرنا۔ یا بمعنی جٹ جانا کسی کام میں۔ یہاں پیشہ اور فن مراد ہے۔ من جارہ بمعنی فی جارہ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام جنسی یا زائدہ جبال جمع مکسر منصرف ہے۔ جٹ کی جار مجرور متعلق ہے ماقبل فعل لہا بیوٹا۔ جمع مکسر منصرف ہے بیت بمعنی کمرہ لنوی ترجمہ ہے رات گزارنے کی جگہ محاورے میں اس گھر کو بیت کہتے ہیں جس کے سارے کمرے پر ایک ہی چھت پڑی ہو۔ نہ ہو جیسے آج کل کوٹھی نما مکانات بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے آمین۔ اسم فاعل صیغہ جمع



مذکر بحالت نصب ہے یا مفعول کہ ہے فعل کا یا حال ہے ضم ضمیر کا یا ان کے اس فعل کا حال ہے اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اعلیٰ طرف راعب اس میں وضاحت ہے اور یہ بہترین تفسیری ترجمہ ہے اس میں اظہار فن کاری ہے ہمارے ترجمہ میں اظہار مقصد قانہ سازی ہے اٹھنا سے بننا ہے بمعنی بے خوف ہونا اس میں ہونا حفاظت کرنا آرام کو ذات حرف تفسیر بمعنی اذ معاجائہ (اچانک) اخذت فعل ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب اخذ سے بنا ہے بمعنی پکڑنا لینا گھیرنا آمادہ کرنا اصل یعنی لغوی ترجمہ ہے پکڑنا وہی یہاں مراد ہے یا گھیرنا مراد ہے ضم ضمیر جمع مذکر غائب مقرب متصل ہے مفعول یہ ہے اخذت کا اس کا مرجع اصحاب حجر ہے الف لام عہد خارجی مفعولہ ام مفرد جامد بمعنی پیچ وھاڑ وھما کہ چنگھاڑ یہاں ہر معنی درست ہے مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے مبسٹین باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر اس کا مصدر ہے اصباح بمعنی صبح کرنا یا پانا یا دیکھنا ترجمہ ہے صبح پانے والے بحالت نصب ہے حال ہے ضم ضمیر کا فاعل اعنی عنهم ما کا فاعل ہوگا حرف تفسیر ما اعنی باب افعال کا فعل ماضی مطلق منفی معروف صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے اغنا بمعنی کام آنا ہے پرواہ کرنا امیر کرنا دولت مند کرنا صابر کرنا یا بنانا یہاں پہلے دو معنی بن سکتے ہیں عن جارہ بمعنی بے تعدی و مفعولیت ضم ضمیر کا مرجع اصحاب حجر ہیں یہ جار و مجرور متعلق ہے اعنی کا تا اسم موصول مرفوع ہے کیونکہ اپنے جملے سے ملکہ فاعل ہے اعنی کا مراد ہے پیشہ فن یا گھر پھرنے کے مضبوط کاؤ یا یکسبون فعل ماضی استمراری مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب ضرب سے ہے کسب سے بننا بمعنی کمائی کرنا حاصل کرنا کام کرنا بمعنی کاریگری یہاں ہر معنی بن سکتا ہے۔

**تفسیر عالماتہ** | فَإِنَّهَا لَبَسِيْلٌ مُّقِيمٌ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ بِظُلَمٍ لِّمَن قَانَعَتَا هِنَهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِئْسَ مَا مَكِيْلٌ لِّقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ النَّجْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ أَوْرِيْشَكْ وَهُوَ قَوْمٌ لُّوْطِيْ بَسِيْ سُدُومَ الْبَتَّةِ مَسَافِرُوْنَ كَيْ بَاكِلْ سِيْدَرْ اَوْرَ اَسَانِيْ رَسْتِيْ پَرِيْ يَہَاں تَمَكْ كَ ہر عَاجِی ہر تَاجِرِ اَوْرَ عَاکِرِ یہ قَافِرِ کَ تَوَجِبْ بِہی شَام کی طَرَف سَفر کرتے ہیں یا مَصْر کی طَرَف دوسرے رَسْتے سے جاتے ہیں تو اُسے جاتے یہ اَجڑی بَسْتی کُنڈراں کو نَظَر آتے ہیں وہاں ٹھہرتے ہیں اِن کا تَذْکِرہ اپنی باتوں اپنی تَارِیخوں اپنے شَعْرُوں میں کرتے ہیں مَگر نادانی سے اِس تِباہی کو اَتَفَاقی عَادَہ مَوَسَمی طُوفَان یا آتَش قِشَاں پھاڑوں کا سَاخَتَای زَلزلہ کہہ کر مَطْمَئِن ہو جاتے ہیں یَکی اَصْل حَقِیْقَت کی طَرَف تَوَجِب نہیں دیتے کہ یہ اَنْبِیاء کَرَام کے گِستَاخُوں پَر رُب تَعَالٰی کا اَسْمَانی عَذَاب تھا نہ یہاں کوئی آتَش قِشَاں پھاڑ ہے نہ کوئی طُوفَان اُٹھتے ہیں اگر اِیسا ہوا ہوتا تو اب کیوں نہیں ہوتا اب آتَش قِشَاں پھاڑ کہاں گم ہو گئے بات و رَاصل یہ ہے کہ اِن عِبْرَتِ نَاک وَاَقْعَاتِ مِیْن الْبَتَّةِ نِشَانِیَاں فَحْطِ اِیْمَانِ وَالُوں کے لَیْلے ہیں جن کے دِل اَزَل سے ہی تُو رِ اِیْمَانِی کے لَیْلے چمک رہے تھے جب اِن کو اِن وَاَقْعَاتِ سے عِبْرَتِ دِلَالِی گئی تو فَوْرًا حَقِیْقَت کی تہ تک پہنچ گئے اور اَللّٰہ رَسُوْل پَر اِیْمَان لے آئے اور اِجْبَادِہ تو کچھ دُور زبَان سے اور دُور عِلْم سے کا وَاَقْع ہے بِشَکْ حَضْرَتِ شَیْبِہ رِہَا



کی دونوں قومیں۔ ایک اور مدین تو ابھی قریبی زمانے میں گزری ہیں اور ان کی یہ دونوں بستیاں بھی مدینہ منورہ سے فلسطین کے راستے پر قریب ہی ہیں بیشک ان ایک یعنی جھاڑیوں والوں نے شرک و کفر اور کم تولنے والی خیانتوں بے ایمانیوں کے کیے ظلم کئے حضرت شعیب نے کس کس طریقے سے سمجھایا نیک باکبار دیانت دار مومن بننے کو کہا بجز چند افراد کے سب ہی ظالم بنے رہے تو پھر ہم نے ان سے بھی سخت انتقام لیا۔ ان لوگوں نے گستاخیاں بے ادبیاں انبیاء کرام کی کیں مگر جن جن کو بدلہ ہم نے لیا۔ **وَإِنَّمَا إِلَهُ الْكَافِرِينَ**۔ اس عبارت کی تفسیر میں تین قول ہیں مبرا اور بیشک وہ دونوں یعنی حضرت لوط اور حضرت شعیب البتہ بیت امام قوم تھے اللہ کے قانون کھٹے کھٹے بیان فرمانے والے۔ اگرچہ ہر نبی ہی قوم کا امام اور قابلِ تعظیم تکریم اتباع اقتداء ہوتا ہے مگر خصوصیت سے ان دو کا ذکر اس لیے کیا گیا کہ یہ غیر قوموں کی طرف مبسوٹ ہوئے تھے اپنی برادری میں نہ تھے حضرت لوط کی برادری قوم عمالقہ تھی یہی ابراہیم علیہ السلام کی برادری تھی اور حضرت شعیب علیہ السلام کی برادری بنی اسرائیل مدین منبر ۲ اور بیشک یہ دونوں یعنی دونوں بستیاں۔ بستی لوط اور بستی ایک دونوں کھٹے صاف سیدھے آسان راستوں پر ہیں۔ راستے کو امام اس لیے کہ دیا جاتا ہے کہ منزل مقصود پر پہنچنے کا۔ خواہش مند مسافر راستے کی اقتداء اور اتباع تقریباً اسی طرح کرتا ہے جس طرح نمازی امام صاحب کی یا پیچھے۔ چلنے والا آگے چلنے والے کی نمونہ یہ دونوں یعنی حضرت شعیب کی تبلیغ کا مرکز اور علاقہ نبشت و نبوت و بستیاں تھیں ایک بستی ایک دوسری بستی مدین۔ دونوں قریب قریب آسنے سانسے ایک ہی راستے پر تھیں یہاں صرف بستی ایک کا ذکر ہوا۔ **وَوَجَّهْ مِنْ قِبَلِكُمُ الْمَدِينَةَ** کہ عذاب کی ابتداء یہاں سے ہوئی بعد میں بطور اقتتام مدین پر عذاب آیا۔ **وَمِنْ قِبَلِكُمُ الْمَدِينَةُ** کہ ظلم میں پیش پیش یہ ایک والے تھے مدین والے صرف مشرک تھے بد دیانت خائن اور دھوکہ باز نہ تھے۔ نہ وہ تجارتی لوگ تھے بلکہ کھیتی باڑی اور باغات والے تھے۔ یا چرواہے۔ ان تمام قوموں سے پہلے حضرت صالح علیہ السلام کی قوم۔ اصحابِ حجر یعنی پتھر بنائی والی قوم تو بہت ہی طاقتور اور کارگر تھے۔ انہوں نے بھی ہمارے ایک رسول حضرت صالح کو جھٹلایا انکار اور رعبہ ادبی کی تو گویا تمام مرسلین انبیاء اور رسولوں کی ہی تکذیب کی کیونکہ ایک کا انکار سب کا انکار ہے اس لیے کہ پیغام اور دعوت اور تبلیغ توحید و رسالت و قانون الہی ایک ہی ہے۔ **وَإِنَّمَا إِلَهُ الْكَافِرِينَ** **وَكَانُوا يُخَذِّلُونَ مِنَ الْجِبَالِ مِثْلَ مِثْلٍ فَآخَذَهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ** **فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** اور دیں ہم نے قوم حجر کو بہت سی نبی قدرت کی آیتیں یا اس طرح کہ چوکن کو اپنی پتھر پڑی باز تھا کہ پتھر سے بڑے بڑے مکان پھاڑوں کے اندر ہی اندر کھودتے بناتے چلے جاتے تھے۔ اور دیگر بڑے بڑے جانور تراشتے تھے تو ہم نے صالح علیہ السلام کو پتھر ہی کا معجزہ عطا فرمایا کہ اس سے ایک اونٹنی بھاگتی دوڑتی نکل آئی جس میں ہماری قدرت کی پانچ نشانیاں تھیں مبرا بہت بڑی کہ آج تک اور قیامت اتنا بڑا کوئی جانور پیدا نہ ہوا نہ ہو گا مبرا اور نشتی نے ٹکٹے ہی بہت بڑا بچہ جنا اور وہ دو دن بعد پہاڑوں میں روپوش ہو گیا۔ روایتوں میں ہے



کہ قیامت کے قریب وہ دائرۃ الارض کے نام سے نکلے گا۔ تیسرا پہاڑ سے نکلنا کہ بہت بڑی چٹان پٹی اس میں اذنی چٹنی چلتی نکل آئی چٹان پھر کافی دیر کے بعد اسی طرح بند ہو گئی تیسرا وہ اذنی بستی کا سارا پانی پی جاتی تھی اور ایک دن چھوڑ کر ایک دن پانی پیتی تھی۔ اور کھاتی کچھ نہ تھی تیسرا ہر روز دو دو عاتنادیتی تھی کہ بستی کے ہزاروں انسانوں کو کافی سے زیادہ ہوتا تھا۔ یا آیتوں سے مراد صالح علیہ السلام کے دیگر معجزات ہیں جن کا ذکر نہ ہوا یا آیتوں سے قدرت کے عجائبات زمینی و آسمانی ہیں یا آیتوں سے مراد وحی الہی کا وہ صحیفہ ہے جو حضرت صالح پر نازل ہوا تھا۔ لیکن ان تمام آیتوں کے باوجود وہ اپنی شیطان پرستی اور ضد سے ہر چیز کا انکار کرتے ہوئے ایمان سے علیحدہ ہی رہے اور ان کی صنعت کاری اتنی ترقی اور کمال پر تھی کہ پہاڑوں کی چٹانیں کھود کر بڑے بڑے اور خوبصورت نقش و نگار والے گھر بناتے تھے۔ آمین۔ اس حاصل کرنے کے لیے یا چور ڈاکوؤں سے یا سردی گرمی سے کیونکہ پہاڑ کی اندرونی جگہ غار وغیرہ اور زمین کے تہہ خانے سردی میں گرم اور گرمی میں ٹھنڈے ہوتے ہیں۔ یا عذاب الہی سے بچنے کے لیے۔ کتنے بوقوف تھے کہ عذاب سے بچنے کے لیے اتنی محنت مشقت کرتے تھے حالانکہ بغیر مشقت صرف نبی کے دامن میں چھپ جاتے تو بچ جاتے ہی کا آستانہ ٹوٹا پھروالا حجرہ جو حفاظت کر سکتا ہے وہ پہاڑوں کی غاریں چٹانیں نہیں کر سکتیں اور ایسا ہی ہوا کہ جب اس قوم صالح کی تباہ کاریاں ظلم و شرک اور بتوت کی گستاخی حد سے بڑھی تو بس جبریل امین کی یا قدرتی ایک ہی ملامت نے والی جمع چنگھاڑنے ان کو بکھڑایا علی البصیح فجر کے وقت یا طلوع آفتاب کے وقت اور جس فن پر وہ مغرور تھے وہ ان کے کسی کام نہ آیا۔ ان کو یہ تو یقین تھا کہ ہماری یہ سرکشی ضرور ہم کو مروا سکی مگر ان کا خیال تھا کہ شاید قوم نوح علیہ السلام کی طرح طوفان آئے یا قوم عاد کی طرح زلزلہ آجائے اور زمین الٹی ہو جائے یا بارش کی طرح پھر برسیں۔ ان تمام سابقہ عذابوں سے بچنے کی تدبیر میں انہوں نے پہاڑوں کے اندر غار بنا کر بنالیے مگر ان پر وحی کا عذاب آیا۔ اور سب بچاؤ کے سامان ہتھیاری فن کاری موٹی چٹانیں کوٹھیاں دھری کی دھری رہ گئیں۔ تو ک کو جاتے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا گزر اس بستی سے ہوا تھا۔ نبی پاک نے فرمایا کہ ان گھروں سے روتے اور استغفار کرتے عاجز ہوتے گزرو ہرگز تماشہ یا آثارِ قدیمہ سمجھ کر نہ دیکھنا کہیں تم پر عذاب نہ آجائے اس کو میں کا پانی بھی پینے نہ دیا بلکہ آگاہ ہوا ہوا اور لا کو کھلوا دیا اذنی والے کو میں سے پانی لینے کی اجازت دی اور خود ہاتھ لگا کر منہ و جانب کے نفرت کرتے ہوئے اپنی سواری جھکا کر گزر گئے۔ اور بستی سے باہر سب نے مقام فرمایا۔ مسلمانوں کا سیارح اعظم ابن بطوطہ آٹھویں صدی ہجری میں اپنی سیاحت کے دوران اس بستی حجر سے گزرے تھے اور وہ لکھتے ہیں اس وقت تک قوم حجر کے ڈھلپنے بڑیاں بکھری پڑی تھیں اور مکان و نقش و نگار بالکل تباہ معلوم ہوتے تھے۔ خیال رہے کہ جب سے دنیا بنی ہے اس وقت سے آج تک پندرہویں صدی ہجری تک صرف سات قوموں پر آسمانی اور فدا فی قہر الہی کے عذاب آئے۔ پہلا عذاب قوم نوح پر۔ ان کی بستی دمشق میں سیلاب میں غرق کرنے سے آیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً تین ہزار



ایک سو سال پہلے آپ کی قوم پانچ قبیلوں پر مشتمل تھی، ہنرا قوم و دوسرا قوم سواع و سالفیوٹ و سوم قوم یعوق و قوم نوح و قوم وڈا و سواع وغیرہ ان کے خاندانی باپ دادا اور بزرگ تھے۔ دنیوی بزرگی والے ان کے مرنے کے بعد ان کے بت بنا کر پوجنے لگ گئے یہ لوگ غالباً حضرت ادریس کے زمانے میں ہوئے۔ دوسرا عذاب قوم عاد پر آیا حضرت مسیح سے دو ہزار پانچ سو سال پہلے ان کے بنی صود علیہ السلام تھے۔ یہ مشرک کافر تھے بت اور ستارہ پرست ان کی بتی کو آسمان تک اٹھا کر اٹلا پھینکا گیا۔ یا ان پر ضرر مہر کا طوفان آٹھ دن تک جاری رہا اور ہلاک ہوئے انکا علاقہ خلیج فارس سے حضرموت تک تھا بت و دراز قدشہ زور تھے ہنر قوم ثمود پر تیسرا عذاب آیا ان کے بنی صالح علیہ السلام تھے حضرت عیسیٰ سے چوبیس سو سال پہلے ان کی بستی وادی قریٰ مکہ پاک سے شام جاتے ہوئے راستے میں ہے یہ بھی بت پرست اور قیامت اور سزا جزا کے منکر تھے اونٹنی کے قتل کے تین دن بعد چیخ سے ہلاک ہوئے ہنر قوم سدوم پر بھی چیخ اور زلزلہ اور پتھروں سے عذاب آیا۔ یہ قوم حضرت مسیح سے اکیس سو سال پہلے ان کے بنی لوط علیہ السلام ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے حائر کے بیٹے تھے ان کی بستی وریاء لوط و جمیل مردار کے کنارے شام کے جنوب میں حجاز کے راستے میں ہے ہنرہ قوم ایک ہنر قوم ہنرہ یودولوں بستیوں وریاء تزم کے مشرقی کنارے واقع تھیں۔ قوم مدین سے حضرت شعیب الی خاندان تھے اور قوم ایکہ دوسرا خاندان تھا۔ یہ کم تو پتھریا دینا جھوٹا غبار بازی اور کفر مشرک بت پرستی میں مبتلا تھے حضرت مسیح سے سو لہ سو سال پہلے ان دونوں بستیوں پر ایک ہی وقت میں چیخ کڑک گری اور آگ کی بادش کا عذاب آیا اس کو عذاب یوم النطلہ بھی کہتے ہیں ہنرہ قوم قبطی فرعون کو خدا مانتے تھے اور بت پرستی بھی کرتے تھے ان کی طرف حضرت موسیٰ مبعوث ہوئے تھے حضرت عیسیٰ سے چودہ سو سال پہلے اس قوم کو وریاء نیل میں غرق کر دیا گیا۔

**قائدے** | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ تین چیزیں اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمتیں ہیں عقل ہنر علم ہنر ایمان۔ جس کے پاس یہ تینوں نعمتیں ہیں وہ خوش قسمت ترین انسان ہے۔ یہ فائدہ آیت المؤمنین اور آیت المؤمنین سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ جو شخص دنیا کے واقعات کو اتفاقی حادثہ سمجھے وہ گمراہ ہے کیونکہ یہ نظریہ کفار کا ہے۔ یہ فائدہ بھی المؤمنین فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ایک نبی کی مخالفت سب انبیاء عظام علیہم السلام کی مخالفت ہے کیونکہ سب کا پیغام اور تبلیغ ایک ہے۔ اسی طرح ایک صحابی کا انکار گویا سب کا انکار ہے اس لیے کہ سب کے دامن میں ایک ہی آقا کا نور مشعلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ فائدہ کتاب اصحاب الحجج المرسلین سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** | ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ بزرگان دین کے برکات فیض رسان ہیں ان کا ادب کرنا ان کی دیکھ بھال کرنی ہر مسلمان پر فرض ہے

یہ مسئلہ فقہانوں نے معترضین سے مستنبط ہوا کہ اونٹنی رب کا حکم اور حضرت صالح کا تبرک و معجزہ تھا اس کا



دودھ بھی تبرک تھا۔ اس کا ادب اور عزت نہ کرنے سے عذاب آگیا دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو تمام نمازوں کی پابندی چاہئے مگر خاص کر تہجد اور فجر کی نماز کا بہت ذوق شوق سے خیال رکھنا چاہئے کیونکہ اس وقت اکثر عذاب الہی آتے رہے۔ اس کی پناہ اور استغفار اس وقت زیادہ کرنی چاہئے۔ یہ مسئلہ مضمین رائج فرمانے سے مستنبط ہوا۔ یہ عذاب اتوار کے دن صبح سے شروع ہوا اور بدھ کی صبح کو ختم ہوا۔ پہلے سب کے چہرے زرد ہوئے دوسرے دن سرخ ہوئے تیسرے دن سیاہ ہوئے چوتھے دن ہلک ہو گئے ر روح ایمان،

## اعترافات

ان آیت پر چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْمُنَافِقِ الْمُرْسَلِينَ یعنی مجر والوں نے تمام رسولوں کو جھٹلایا۔ حالانکہ وادی حجر ایک شہر یا ایک محکمہ نہ تھا بلکہ علاقے کا نام تھا۔ اور اس قوم میں صرف حضرت صالح علیہ السلام ہی مبعوث ہوئے تھے۔ کوئی اور نبی کسی وقت بھی تشریف نہیں لائے اور حضرت صالح علیہ السلام کو ہی اس قوم نے جھٹلایا تھا تو پھر مرسَلین جمع کیوں فرمایا گیا۔ جواب۔ اس قوم سے پہلے دیگر قوموں میں بہت سے انبیاء کرام تشریف لے چکے تھے اور ان کے جھٹلانے کا انجام بھی مشہور ہو چکا تھا کہ کس طرح ان پر عذاب آیا اور انہوں نے اپنے اپنے نبیوں کی کس طرح گستاخیاں کیں اور تو حید و کفر کی دعوت حق کی کس طرح مخالفت کی یہ قوم حجر سب کچھ جانتی سمجھتی تھی مگر حضرت صالح علیہ السلام کے سب کچھ یاد دلانے بڑا انجام سمجھانے کے باوجود اس نے اپنے بڑے باپ دادوں کا ہی طریقہ اختیار کیا۔ اسی کو قابل تائید اور چاہا سمجھا۔ اسی بناء پر حضرت صالح کی تکذیب کرتے رہے۔ لہذا فرمایا گیا کہ ان لوگوں نے بھی سب مرسَلین کی ہی تکذیب کی کیونکہ برے کی تائید اور برے شخص کو اپنا پیشوا سمجھنا اسی کی مثل ہوتا ہے۔ آج کے دور میں بھی جن بد بختوں نے پارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخیاں لکھنے والوں کو اپنا امام۔ پیشوا اور پیر مرشد مانا وہ بالکل اسی طرح گستاخ کافر ہے۔ جس طرح وہ خود لکھنے والے۔ اگرچہ کہتے پھریں کہ بھائی صیب ہم نے تو نہیں لکھی تیرا ایک نبی کا انکار گویا۔ جیسا کہ ہی انکار ہے کیونکہ دین سب کا ایک ہی ہے اگرچہ نام اور شریعت مختلف رہی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں بستی لوط کے لئے فرمایا گیا۔ لَبِئْسَ مَا مَقُيِّنٍ بیشک وہ بستی راستے پر موجود ہے۔ اور پھر وہ بستیوں کے لئے فرمایا گیا فَبَسِّئِلْ مُقِيمٌ اس کا ترجمہ بھی وہی ہے۔ تو یہ وہ طرح کے الفاظ کیوں استعمال ہوئے۔ جواب۔ تفسیر علامہ میں مفسرین کے بیان کردہ تمام تفسیری احتمالات بیان کر دئے گئے۔ ایک یہ تفسیر بھی کی گئی ہے کہ لَبِئْسَ مَا مَقُيِّنٍ سے مراد حضرت لوط اور حضرت صالح علیہما السلام ہیں۔ اور وہی اپنی اپنی قوم کی طرف تاجِ نبوت کے ساتھ امام مبین بنا کر بھیجے گئے تھے۔ لیکن اگر اس سے وہ علاقے اور بستیاں ہی مراد ہوں جیسا کہ عام مفسرین بیان فرماتے ہیں تو جغرافیائی محل وقوع اور موجودہ حالتوں کے اعتبار سے یہ مختلف الفاظ اور تشاؤ فرمائے گئے۔ اور فرق ان دونوں عبارتوں میں نسبی اعتبار سے اس طرح ہے کہ بسیل مقیم کا معنی ہے آباد راستہ۔ یعنی راستہ پر اب بھی جگہ رہے ہیں جو آتے جاتے مسافروں کو ان گھنڈرات

کے عبرت ناک تاریخی حال بتاتے رہتے ہیں۔ کہ اپنے وقتوں میں یہ کتنی گنجان وسیع اور علاقے کی بڑی منڈیاں تھیں۔ اور ایک گھناؤنے جرم کے بدلے آج کیسی گورنریاں بنی ہوئی ہیں۔ اور ایم مبین کا معنی ہے کہ ان بستیوں کے آس پاس اگرچہ دور دور تک کوئی آبادی نہیں رہی۔ مگر یہ ایسی کھلی شاہ راہ ہے کہ تقریباً ہر علاقہ لوگ یہاں سے گزرتے ہیں۔ اور اس کی موجودہ حالت ایسی ظاہر ہے کہ کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں یہ خود ہی اپنی حالت زار سے سب پر اپنی تاریخی بیان کر رہی ہے۔ پہلی بستی کو زلزلے سے کھنڈر بنا دیا گیا تھا اس لیے وہ سبیل مقیم ہوئی اس بستی و مدین اور ایکہ کو ویران ہے آباد کر دیا گیا بستی قائم رہی اس لیے یہ خود اپنی کمائی بیان کرنے والی مبین ہے۔ اور ہر مسافر اسی راہ سے منزل پر پہنچتا ہے اس لیے امام ہوئی۔ ان فرقوں کی وجہ سے دونوں جگہ بادیہ میں مختلف فرمائی گئیں۔ تیسرا عمر ارض۔ حضرت صالح کو تو ایک اونٹنی کا ہی مجزہ دیا گیا تھا تو پھر یہاں آیت کیوں فرمایا گیا۔ یعنی ہم نے ان کو بہت سی آیتیں عطا فرمائیں۔ جواب۔ اس کے تین جواب ہیں۔ ایک یہ کہ ایک اونٹنی ہی بہت سے معجزوں کا مجموعہ تھی جیسا کہ تفسیر میں تفصیل بیان کی گئی۔ دوم یہ کہ اونٹنی کے علاوہ بھی مجزے ملے مگر ان کا ذکر نہیں ہوا یا مراد ہے۔ کلام الہی کی آیتیں۔ اور بالفاظ آیتنا ان سب کو شامل ہے۔ وَاَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَاتُ الْكُرْسِيِّ الْاُولٰٓئِیْہِ ان آیت کی تفسیر موفیانہ اگلی آیت نمبر ۸۹ کے ساتھ کی جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا

اور نہ بنایا ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور اس کو جو درمیان ہے ان دونوں کے

اور ہم نے آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے

اَلَّا بِالْحَقِّ وَاِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاَصْفَحْ

مگر حکمت کے لیے اور بیشک قیامت البتہ آنے والی ہے لہذا معافی دینے

بٹ نہ بنایا۔ اور بے شک قیامت آنے والی ہے

الصَّفْحَ الْجَمِيْلَ ۝۸۵ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلّٰقُ

بہو ان کو اچھی معافی۔ بیشک رب آپ کا بڑا ہی ہمیشہ سے پیدا کرنے والا ہے

تو تم اچھی طرح درگزر کرو۔ بیشک تمہارا رب ہی بہت پیدا کرنے والا



الْعَلِيمُ ﴿۸۶﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي

ہاتے والا ہے اور بیشک ہم نے تم کو سات آیتیں جو دہرائی جاتی ہیں دیں  
جانتا والا ہے۔ اور البتہ بیشک دین ہم نے تم کو آیتیں بار بار پڑھی جانوالیاں

وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴿۸۷﴾ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا

اور عظمت والا قرآن۔ اپنی آنکھ اٹھا کر اس چیز کو نہ دیکھو جو  
اور قرآن پاک بہت عظمت والا۔ نہ حیرت اسے کھلو آٹھو کو اپنی طرف اس کے جو

مَتَعْنَابِهِ�ْ ۚ أَنزَلْنَاهُ مِن مَّعْبُودٍ وَإِن مِّن مَّا يَخْتَصِمُونَ

ہم نے نازل کیا جس کا خاندانوں کو ان کافروں کے اندر نہ ٹھیک ہو جسے ہر کام سرکش  
نہ دیا جو ٹھو برتنے کو دی اور ان کا ہر علم نہ کھاؤ اور

وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمُؤْمِنِينَ ﴿۸۸﴾ وَقُلْ

اور چھپا لیجیے رحمت کے پردوں میں اپنے سب مومنوں کو۔ اور قرا دیجئے  
مسلمانوں کو اپنی رحمت کے پردوں میں سے لو۔ اور قراؤ کہ

إِنِّي أَنَا الْغَافِرُ ﴿۸۹﴾

بیشک اب میں ہی ہوں ظاہر ظہور ڈرانے والا۔  
میں ہی ہوں مات ڈر ستانے والا اس عذاب سے۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق یہ پچھلی میں چند قوموں پر عذاب  
الہی آنے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے کہ انہوں نے ہماری مخالفت مالیت  
اور معبودیت کو نہ مانا اور اپنی زندگی کو گنڈا کر دیا تھا۔ اس وجہ سے ان پر عذاب آیا تو اسے موجودہ قوموں پر عبرت  
حاصل کرو۔ دوسرا تعلق یہ پچھلی آیتوں میں گزشتہ قوموں کی صنعت کاری اور دنیوی عقل و شعور کا تذکرہ ہوا۔

اب ان آیات میں صفت باری تعالیٰ کا ذکر ہے۔ عظیم التعلق۔ پھل آیت میں بتایا گیا تھا کہ گزشتہ قوم واسے بہت فن کار کارگر اور بڑے بڑے دولت مند ہوئے مگر نافرمانی پر جب عذاب آیا تو بجز دامن بنی کے کوئی ان کو نہ بچا سکا وہی بچا جو بنی کے غلاموں میں شامل ہوا۔ اب یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ آپ اپنی نظر رحمت و کرم اور خواہش ایمان کی نگاہ اس طرف نہ فرمائیے کہ شاید وہ اپنی دولت و قوت سے اسلام کو فائدہ پہنچائیں گے اور نہ ان کے دین رہنے پر غم فرمائیے۔ کیونکہ ناجائز اور حرام کی دولت و قوت حرام طرف ہی جاتی ہے۔

**شان نزول** ایک مرتبہ یو دینی قرینہ اور بنی نعیر عیسائیوں کا بہت مال تجارت وغیرہ کے نفع سے آیا۔ جس میں جو اہرات خوشبوئیں اور غلے تھے مساکین صحابہ نے دیکھ کر صرف بارگاہ نبوت میں کچھ حسرت کی باتیں کیں اور عرض کیا کاش اتنا مال ہم کو ملے تو ہم دین کی خوب خدمت کریں اور ثواب کمائیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کچھ افسردہ ہوئے اور خیال کیا یہ حسرت ان کو کیوں ہوئی تب یہ آیت نازل ہوئی (تفسیر صاوی) روح البیان فرمایا کہ سامان اور دولت سردارین گمہ کے پاس آیا تھا۔ جس کی عزیز مسلمانوں نے شکایت کی تھی یہ قول زیادہ صحیح لگتا ہے کیونکہ یہ ساری سورۃ مکی ہے جنہوں نے پہلا قول تسلیم کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ چار آیتیں مدنی ہیں جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا۔

**تفسیر نحوی** وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَأَصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ۔ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ۔

واو ابتداء فعل ماضی مطلق مینو جمع متکلم مخالف اللہ تعالیٰ ہے۔ باب نقر سے ہے خلق سے بنا ہے۔ بحر حال متعدی ہوتا ہے۔ یعنی پیدا کرنا۔ الف لام استغراقی کموت اسم جمع مونث سالم مملک کی اس لیے بحالت فتح کچھ رہا ہے۔ مقول یہ ہے خلقنا کا واو عاطفہ الف لام استغراقی ارض اسم مفرد منصرف صحیح ہے معطوف تابع ہے سموات کا اس لیے یہ بھی مفتوح ہے واو عاطفہ مامورہ بین اسم مصدر ثلاثی أجوف یائی ہے۔ مفرد منصرف صحیح ہے اسم ممکن ہے تینوں۔ اعراب نے آجاتا ہے۔ بین بین بین۔ لغوی ترجمہ ہے درمیان۔ اس کے ذریعے چھ فائدے حاصل کیے جاتے ہیں۔ بنی ابدالی کا بنی اصل کا بنی ظاہر کرنے کا بنی ضم و غیر کو ایک کرنے کا (وحدت کا) بنی سامنے ہونے کا۔ بنی فاعل بتانے کا۔ اصل مصدر مادہ ہے۔ لیکن کبھی یہ جامد حاصل مصدر ہوتا ہے کبھی اسم ظرف بنتا ہے۔ یہاں یہی آخری معنی ہے۔ صما۔ ضمیر تثنیہ مونث غائب مجرور متصل کیونکہ مضاف الیہ ہے بین مضاف ظرف مکانی کا مرجع ہے زمین آسمان و سموات والارض الا حرف استثناء متصل نے سابقہ نفی مطلقہ کو قوت را۔ ب جارہ معنی ہے یا ب سببیۃ۔ الف لام زائدہ تعریفی تخصیصی حق۔ اسم مفرد جامد معنی مضبوط۔ سچا۔ درست۔ صحیح۔ حکمت۔ تدبیر۔ ضروری۔ مفید۔ حقیقت کے مطابق۔ واقع کے مطابق ہونا۔ واجب ہونا۔ فرض ہونا۔ جائز ہونا۔ یہاں معنی حکمت یا مفید یا مضبوط۔ یہ جار مجرور متعلق ہے خلقنا۔ پوشیدہ فعل کا اور مصدر فہم ہو کر مستثنیٰ ہوا جب کہ ما خلقنا جملہ فعلیہ مستثنیٰ ہوا ہے واو سر جملہ ان حرف



تحقیق یعنی یقیناً۔ الف لام محمدی ساعۃ اسم مفرد مؤنث۔ یعنی وقت کا کچھ حصہ۔ زمانے کا کچھ حصہ۔ قیامت۔ یہاں یہ آخری معنی  
 ہی مراد ہیں منسوب ہے کیونکہ اسم ان ہے۔ لام کے معنی اللہ تاکیدی یقین کے لیے۔ آیتہ اسم فاعل واحد مؤنث الی سے بنا  
 ہے بمعنی آنا ترجمہ ہے آنے والی ہے مرفوع ہے کیونکہ خبر ہے ان کی۔ ف سببیہ بمعنی لہذا۔ اِضْطَحَّ باب فتح کا فعل امر  
 صیغہ واحد مذکر حاضر تانت پوشا اس کا فاعل مرجع آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم۔ تَنْهَضُ سے بنا ہے بمعنی معاف کرنا درگزر  
 کرنا۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے الف لام جتنی یا زائدہ مضح اسم مصدر منصوب ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے اِضْطَحَّ کا۔  
 موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الذی مجہول بروز فی فعل صفت مشبہ فعل سے مشتق ہے بمعنی لتو بصورت۔ اچھا حسن سلوک  
 بحالت فتح ہے کیونکہ صفت ہے مضح کی۔ ان حرف تحقیق۔ رب اسم مفرد جامد صفاتی تام ہے باری تعالیٰ کا مضاف ہے  
 رب ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل مضاف الیہ مرجع نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک ہے مرکب اضافی منصوب ہے  
 کیونکہ اسم ان ہے حو۔ ضمیر واحد مذکر مرفوع ہے دو درجہ سے ما قبل ان کی خبر ہے لا بالبعد کا بتا ہے۔ الف لام  
 اسمی بمعنی الذی حو ضمیر منفصل نے اگر حصر کا فائدہ دیا۔ خلق اسم مبالغہ بروز فی فعال جواد باب نصر سے ہوتا ہے خلق سے  
 بنا بمعنی پیدا کرنا صحیح اندازہ لگانا۔ ٹھیک بنانا۔ ترجمہ ہے بہت پیدا کرنے والا۔ بار بار پیدا کرنے والا ہمیشہ تک پیدا  
 کرتے رہنے والا۔ الف لام اسمی عظیم صفت مشبہ ہے بروز فی کریم علم سے بنا ہے بمعنی جانتا ہے۔ جزوار ہونا خبر  
 رکھنا۔ ترجمہ ہے بہت جاننے والا یعنی ہر وقت ہر ایک کو ہر طرح جاننے والا۔ خبر رکھنے والا۔ بحالت رفع ہے صفت  
 ہے خلق کی یہ مرکب تو صیغی خبر ہے بتا کی بتا خبر مکرر اسمیہ ہو کر خبر ہے ان کی اور وہ اپنے اسم و خبر سے مل کر مبالغہ  
 ہو گیا یہ خیال رہے کہ لفظ خلق اور خالق معنی خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی کسی اور کو کنا حرام و لَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ  
 الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ لَا تَمْنَأَنَّ عَيْنُكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُم أَزْوَاجًا لَهُمْ دُولَةٌ مِّمَّنْهُمْ وَخِيفُكُمْ جَنَاحُكَ  
 لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَوْ رَدُّوهُ لَأَمَّا لَكِنَّهُمْ قَدْ آتَيْنَا خَلْقًا مِّنْ قَرِيبٍ صِيغہ جمع متکلم مخالف اللہ تعالیٰ ہے۔ باب افعال سے ہے۔ الی سے بنا  
 ہے بمعنی دینا مصدر ہے ایسا کہ ضمیر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ مفعول یہ اول ہے سبباً۔ اسم مفرد مدوی ہے مکرر  
 متکثر ہے۔ مؤنث کے لیے ہوتا ہے خلاف قیاس ہے یعنی اس کے مذکر میں ت تائینت ہوتی ہے۔ مؤنث میں نہیں ہوتی  
 ترجمہ ہے سات۔ من جائزہ بیانہ یا تبغیضہ۔ اگر بیانہ ہو تو سبباً من المثنائی۔ ایک تام ہے۔ اگر تبغیضہ ہو تو دو تام ہیں  
 الف لام استفراقی مثنائی اسم مصدر جمع ہے واحد ہے مثنیٰ۔ مثنیٰ سے بنا ہے بمعنی دو ہونا۔ دو کرنا اسی سے ہے، ثناء  
 مثنائی اور مثنیٰ کا ترجمہ ہوا۔ دوہرا کرنا۔ بار بار کرنا۔ چھانٹ کرنا۔ دوہرا کرنا۔ بعض عجمی زبان والوں کا خیال ہے کہ  
 مثنیٰ عبرانی لفظ ہے جو عربی میں مستقل ہوا مگر یہ غلط ہے کیونکہ اس کے بہت سے مشتقات عربی لغت اور نحو صرف میں مشتمل  
 ہے۔ بحالت کسر ہے۔ مجرور ہے من سے جامد مجرور متعلق ہے۔ آتینا کا واو عالمۃ۔ القرآن۔ الف لام۔ استفراقی یعنی تمام  
 قرآن۔ بروز فی فلان۔ صیغہ مبالغہ ہے الف لون تائید تام سے قرئت سے بنا ہے بمعنی بہت پڑھا ہوا پھر نا قرآن بمعنی

مقروڑ ہے۔ بحالت نصب ہے سبباً پر موصوف ہے العظیم صفت کا الف لام اسمی بمعنی العظیم بوزن  
 فعل صفت مشبہ عظیم سے بنا ہے۔ معنی بہت مضبوط۔ بہت بڑائی والا صفت ہے اس لیے منصوب سے لَا تَمُتَاتُ  
 فعل نہیں بانوں ثقیلہ خیال رہے کہ نون تاکید اپنی حالت سے کلام کی حالت کو بدلتی ہے اسی لیے نون تاکید ثقیلہ شدت اور  
 وجوب تاکید کا اظہار کرتی ہے جب کہ نون خفیفہ جواز کا۔ نہیں معروف صیغہ واحد مذکر حاضر۔ مَدَابِ نَصْرَتِ بنا ہے۔  
 معنی کھینچنا آنکھیں پھاڑ کر دیکھنا۔ لپچائی نظروں سے دیکھنا۔ دراذکرنا۔ بار بار دیکھنا۔ پھرننا پھرننا۔ یہاں یہ دو آخری  
 معنی درست ہیں۔ اس میں اَنْتَ ضمیر مستتر ہے۔ اس کا فاعل مخاطب ہے جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عِیْنُکَ عِیْنُ  
 دراصل تھا عِیْنُکَ تثنیہ ہے عِیْنُ کا معنی آنکھ یہ بہت معنی میں مشترک ہوتا ہے۔ مفتوح ہے کیونکہ مفعول بہ ہے نہی کلمہ صاف  
 ہے نون تثنیہ اضافت کی وجہ سے گر گئی بن غیر واحد حاضر مضاف الیہ ہے مجرور ہے متصل ہے الی جارہ انتہا کے لیے ہے بمعنی  
 طرف کا موصولہ مَتَّعْنَا۔ باب تفعل کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع تکلم مصدر ہے تَخْتَعِرُ۔ مَتَّعُ سے بنا  
 ہے بمعنی دینوی نفع دینا۔ لینا۔ پانا۔ یہاں پید معنی ہیں انما صباری تعالیٰ ہے ب جارہ مفعولیت کی ضمیر واحد غائب کا  
 مرجع کا ہے اَزْوَاجاً۔ اتم جمع کثیر۔ واحد ہے زَوْجٌ۔ مراد ہیں خاوند بیوی۔ یعنی ایک گھر پر خاندان مخ اولاد لفظ ازواج  
 جب مضاف نہ ہو تو بمعنی جوڑ ہے۔ یعنی خاوند بیوی۔ جب مضاف ضمیر مذکر ہو تو معنی بیویاں اور جب مضاف ضمیر مؤنث  
 کی طرف ہو تو بمعنی خاوند ہوتا ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے مثلاً کَامِنْ جَارَہ تَعِیْفَہُ ضمیر جمع کا ازواج ہے  
 جار مجرور متعلق دوم ہے وَاوْابْتَدِیْہُ تَحْزَنُ فعل نہیں معروف صیغہ واحد مذکر حاضر۔ بنا ہے بمعنی ٹانگن ہونا علی جارہ  
 فوقیت کے لیے ضمیر کا مرجع اَزْوَاجاً۔ وَاوْابْتَدِیْہُ۔ اِنْخَفَضَ فعل امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر۔ باب ضرب سے  
 ہے اِنْخَفَضَ کے معنی۔ نرم ہونا۔ نرم کرنا۔ پناہ دینا یعنی مشکل کشا حاجت روا بننا۔ جَنَاحُ۔ اسم مفرد جادہ بمعنی پر بازو۔ اَتَمَّ  
 وَاہِنُ شَفَقَتِ۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ ک ضمیر واحد مذکر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ بحالت نصب ہے  
 کیونکہ مفعول بہ اِنْخَفَضَ کا۔ لام جارہ نفع کا مؤنثین۔ اسم جمع مذکر سالم ہے اس کا واحد مؤمن۔ باب افعال کا اسم فاعل  
 اَنْجَانٌ۔ مصدر ہے۔ اَنْجَنَ سے بنا ہے ترجمہ ہے مسلمان لوگ۔ جار مجرور متعلق ہے۔ اِنْخَفَضَ کا وَاوْابْتَدِیْہُ  
 وَاوْابْتَدِیْہُ قُلْ فَعْلٌ امر حاضر معروف اَنْتَ ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ فعل فاعل مگر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اگلی سب عبارت  
 اس کا موصول ہے۔ اِنْ اَنْحَرَفَ تحقیق کی ضمیر واحد تکلم منصوب متفعل اس کا اسم ہے اَنَا ضمیر واحد تکلم منصوب منفصل اس کی  
 تاکید ہے اَلَّذِیْ یُرِ۔ الف لام اسمی بمعنی اَلَّذِیْ نَذِیْرٌ۔ باب کرم کا اسم فاعل صفت مشبہ ہے نَذِیْرٌ سے بنا ہے بمعنی  
 ڈرانا۔ خوف دلانا۔ بچانا الف لام اسمی۔ یَمِیْنٌ۔ اسم فاعل ہے باب اَفْعَلَ کا۔ صیغہ واحد مذکر۔ یہ دونوں موصوف صفت  
 خبر ہیں۔ اِنْ کی نہیں اسم کا ترجمہ ہے کھول کر بیان کرنے والا اَنْجَانٌ اور اَبَانٌ۔ اس کا مصدر ہے۔ یَمِیْنٌ سے  
 بنا ہے۔ بمعنی ظاہر ہونا۔ ظاہر کرنا۔ بیان کرنا۔ روشن ہونا کرنا۔



**تفسیر عالمیانہ** اَدَمَ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ  
فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْغَلِيظُ وَالْقَدْرُ

اَتَيْنُكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ اسے تاقیامت دینا بھر کے مافرا تو بے دینوں کا فرد تم نے  
دیکھ سن ہی لیا کہ سابقہ مافرا ان مغرور گستاخ قوموں سے ہم نے کیا سلوک فرمایا آسمان وزمین کے یکے یکے عذاب  
ان پر وارد ہوئے تباہ و برباد ہو کر فنا ہو گئے باطل کو زمین و آسمان کی کسی چیز نے بھی پناہ نہیں دی نہ پہاڑ انکو پچاسکے نہ پہاڑ  
گھروں غاروں میں پھینا انکے کام آیا کفلا اپنے ہر گمان میں غلط ثابت ہوئے ہمارے انبیاء کرام نے جس جس عذاب  
عتاب کی خبر دی تھی وہ ہو کر رہی اسکی وجہ یہ نہیں کہ ہم رحیم اور غفور نہیں ہیں بلکہ وجہ یہ ہے کہ ہم نے آسمان اور زمین اور  
جو کچھ ان ساتوں آسمانوں زمینوں کے درمیان ہے وہ صرف حق کے لیے پیدا کیا ہے۔ اگر یہ حق پرست ہوتے تو کبھی  
فنا نہ ہوتے بلکہ آسمان اور زمین چاند سورج پہاڑ دریا شجر چراغ کے لیے مسخر ہو جاتے اور پھر ان کو سلام کرتے کسی بے تھری  
کیا جرات تھی کہ انکو لگتا یا ہلاک کرتا کوئی پانی انکو ڈبو سکے بلکہ بحر ظلمات میں گھوڑے دوڑا دیتے۔ دریاؤں پر مٹنے  
بچھا لیتے ہواؤں پر کھڑاؤں اڑا دیتے اس عالم کائنات میں ابدی امن صرف ان کو ہے جو انبیاء کرام کے لئے ہوئے  
پیغام حق کی حمایت کرتے ہیں انکو کبھی تباہی ببادی اور فنا نہیں وہ تو قبریں جا کر بھی زندہ ہیں عذاب دنیوی صرف ان پر  
آتا ہے جو حق تعالیٰ کے منکر ہوئے اور اپنے پر ایوں پر ظلم کرتے رہے۔ شرک۔ بددیانتی۔ بدکاری گستاخی۔ غرور  
اور غرور بے غیرتی میں زندگی گزارتے رہے اور یہ دنیوی آسمانی مذکورہ عذاب کوئی ان کے جرموں کا بدلہ نہیں تھا بلکہ  
یہ ظلم کو روکنے اور آئندہ کے لیے عبرت تھا پورا بدلہ تو قیامت میں ہی ہوگا۔ اور بیشک قیامت یقیناً آنے والی ہے۔ تو  
اسے پیار سے نبی ان موجودہ کفار کلمہ کی گستاخیوں اور حق سے روگردانیوں پر طالع نہ فرمائیے۔ اور طالع نبوت کا اظہار  
فرماتے ہوئے ان پر قوت خدا داد نہ آزمائیے بلکہ اخلاق کریمانہ اور خلق عظیم کے جمال سے نوازیئے اور فی الحال درگزر  
کرتے ہوئے غضب الہی و عذاب آسمانی سے بچائیے بیشک آپ کا رب تعالیٰ ہی ان کو اور تمام کائنات کو پیدا کرنے  
والا ہے جو مٹا بھی سکتا ہے بنا بھی سکتا ہے اور چونکہ خالق ہے اس لیے مخلوق کے ہر حال ہر عمل کو ہر وقت جانتا ہے۔  
ان کفار پر حسب سابق دنیا میں آسمانی عذاب نہیں آئے گا کیونکہ سابقہ عذاب آئندہ دیکھا نبیاد کی مافرا ان امتوں کیلئے  
عبرت بنایا جاتا تھا اگر اب نہ کوئی نبی آئے گا نہ کوئی دوسری امت ہوگی۔ ان کو امیری سرداری اور دولت عیش و  
عشرت مٹا ہماری رضا کی دلیل ہیں ان دولتوں اور سرداری کو دیکھ کر نہ ان دنیا پرستوں کو مغرور ہونا چاہئے نہ  
اسے ہمارے پیار سے مسلمانوں کو متوم ہونا چاہئے کیونکہ یہ دنیا تو گندگی حرام ناپاک ہے اور فانی ٹھکڑے ہیں۔ حالانکہ  
بیشک ہم نے اسے حبیب کریم نبی رحیم آپ کو اور آپ کے ذریعے وسیعے لعین سے تاقیامت ہر مسلمان کو اتنے  
بڑے خزانے ابدی دین دنیا کو سجانے والے موتی عطا فرمائے ہیں جو سبع مثانی اور پورے قرآن مجید کی شکل

میں پیش بہار کا آخری دائمی تحفہ عظیم ہے۔ لہذا لا تَقْدَرُ عَلَیْكَ اِلٰی مَا مَتَّعْنَا بِهٖ اَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ  
وَ اَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَ قُلْ اِنِّیْ اَنَا الْمَدِّیْنُ قَطْعًا تَوْجِہ فرمائیے اپنی آنکھوں سے اس ساز و سامان  
کی طرف جس کا ماضی نفع دیا ہم نے اُن مختلف کافر قائدوں کو آپ کا یہ توجہ کرنا نہ قہر سے ہو کہ سرکشوں کو یہ دولت کیوں  
مل گئی نہ اس فکے سے ہو کہ کہیں یہ دشمن اسلام اپنی اس دولت سے مسلمانوں کو نقصان نہ پہنچائیں یہ کسی کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے  
و مسلمانوں کی حالت غریب دیکھ کر طال کروادور نہ ہی کفار کی خرمستی دیکھ کر اسلام نہ لانے پر غم فرماؤ بلکہ مسلمانوں کی قسمت  
پر خوشی فرمائیے کہ آپ ہی کی برکت و فیض سے تاقیامت ہر مومن کو کونین کی دولت سبع مثانی اور قرآن عظیم مل گیا  
مفسرین فرماتے ہیں کہ یہاں لَا تَقْدَرُ کی نہیں پیار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے اور یہ تسلی اور غم دور کرنے کے لیے  
ہے اس لیے کہ نبی کریم کو تو دنیا کی رغبت ابتداء ہی سے نہ تھی متعدد احادیث میں دنیا سے بے رغبتی کی تلقین نبی پاک  
اپنی امت کو فرماتے ہی رہتے تھے اور خود آپ ہمہ وقت دریاؤں ہواؤں بارشوں سے زیادہ سخاوت فرماتے ہی  
رہتے تھے۔ یہ نہ صرف امت کی خاطر رنجیدگی دور کرنے کے لیے ہے۔ اور اس لیے ہے کہ اسے پیارے غمخوار  
و گسار نبی کفار کے بندہ دہننے کی حسرت دفرمائیے بلکہ اپنے ہاں متاثر شخص سیدھے سادے بھوے بھالے مظلوم مومنین  
کو اپنے رحمت کرم محبت شفقت کے مالگیر پسوں میں پناہ دیجئے تاکہ دنیا و آخرت کی مصیبت تکلیف بے الطہینانی  
حسرت بہ بندہ رشک تمام فکروں سے آزاد ہو جائیں۔ کیسی خوش بختی ہے ہم امتیوں کی کے سینے میں سبع مثانی ہے اور  
ہاتھوں میں قرآن عظیم اور رحمت مالکین کے دامن میں پناہ ہے پیاروں کو تو اپنے دامن میں چھپائیے اور مشکوں  
سے فرما دیجئے کہ اب قیامت تک تمام اقوام عالم کے لیے فقط میں ہی نافرمانی حق تعالیٰ کے وبال سے ڈرانے والا۔  
ہوں۔ سبع مثانی کی تفسیر میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد سورۃ فاتحہ شریف ہے دوم یہ کہ اس سے مراد قرآن پاک  
ہے۔ پہلے قول میں آٹھ وجہ سے سورۃ فاتحہ کیلئے سبع مثانی کہا گیا ہے کہ حدیث پاک میں اس پہلی سورت کے سات نام۔  
ارشاد فرمائے جن میں اس کا ایک نام سبع مثانی ہے۔ دوسرا نام فاتحہ تیسرا نام۔ اُمّ الکتاب۔ چوتھا نام اُمّ القرآن۔  
پانچواں۔ سورۃ حمد۔ چھٹا۔ سورۃ رحمت۔ ساتواں نام۔ سورۃ آمین۔ دوسری وجہ یہ سات آیتیں ہیں اور بعض قراء  
حضرات نے پہلی آیت بسم اللہ کو بنایا ہے۔ اور صراط الذین سے الضالین تک ایک آیت بنائی ہے۔ لیکن  
اکثر مشہور قراء نے بسم اللہ کو شامل نہیں کیا۔ اور اَنْعَمْتَ عَلَیْہُمْ پر چھٹی آیت بنائی۔ تیسری وجہ یہ کہ یہ سورۃ فاتحہ  
دو دفعہ نازل ہوئی پہلے مکہ پاک میں پھر مدینہ پاک میں اور ہر دفعہ شہر ہر فرشتے کے آئے چوتھی وجہ ہر نماز میں بار  
بار یعنی ہر دو رکعت میں دوبار پڑھی جاتی ہے۔ پانچویں وجہ اس کے الفاظ دو دو بار آئے ہیں مثلاً اگر بسم اللہ  
کو پہلی آیت بنایا جائے تو لفظ رَحْمٰن لفظ رَحِیْم دو دفعہ اور ایک دو بار صِرَاطٌ دو بار عَلَیْہُمْ دو بار۔ جب  
کہ مثانی کا معنی ہے دو دو بار پڑھا چھٹی وجہ یہ کہ یہ سورت ادھی رب کے لیے ہے ادھی بندے کے لیے اس طرح



کہ پہلی آدمی میں محمد ہے دوسری آدمی میں عیسا ہے۔ اس لیے دو حصہ میں ہیں لہذا یہ مثانی ہوئی۔ ساتویں وجہ یہ کہ یہ صرف مسلمانوں کو نازل ہے پہلے کسی امت کو نہیں ملی۔ اس لیے یہ خصوصیت اور امتیاز بنانے والی ہے۔ اور مثانی کا لفظ استثناء سے بھی مندرج ہو سکتا ہے۔ آٹھویں وجہ یہ کہ یہ شتا سے مشتق ہے اور اس میں نیک بندوں کی تعریف ہے دوسرے قول میں چھ وجہ سے پورے قرآن کریم کو سبع مثانی فرمایا گیا۔ پہلی وجہ یہ کہ حدیث پاک میں ہے۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ کو اللہ تعالیٰ نے تورات کے بدلے سبع لموا عطا فرمایا۔ یعنی بڑی سات سورتیں۔ بڑی اور طوال سورت وہ ہے جس میں دو سو آیتیں یا زیادہ ہوں۔ اور فرمایا مجھ کو انجیل کے بدلے تیس سورتیں عطا ہوئیں اور مجھ کو زبور کے بدلے مثانی عطا ہوئیں اور مفصل سورتیں مجھ کو زیادہ عطا ہوئیں۔ معلوم ہوا کہ پورے قرآن مجید کا نام مع فاتحہ سبع مثانی ہے۔ اور واو عاطفہ نہیں تفسیر یہ ہے دوسری وجہ یہ کہ قرآن مجید میں سات قسم کا کلام ہے عذر الغن میراث وغیرہ اور مفروض و رجبات مآدود و تعزیرات مآد تنبیہات و تمثیلات مآد خیر اور نیکیاں اور نیک لوگوں کا اجر و ثواب مآد نکرش بد بخت اور شر پسند لوگوں کا ذکر اور برائیوں کی نشاندہی اس کا وبال و عذاب مآد عبرت کی باتیں مآد قصص خبریں۔ تیسری وجہ یہ کہ بہت سے واقعات و احکامات بار بار مذکور ہوئے چوتھی وجہ یہ کہ اس میں بڑی سورتیں سات ہیں مابقرہ مآد آل عمران مآد نساء مآد مائدہ مآد النعام مآد اعراف مآد اس میں اختلاف ہے ایک قول میں ساتویں سورت یونس ہے۔ اور یہی صحیح ہے دوسرے قول میں سورۃ انفال اور توبہ کو ایک سورۃ شمار کرتے ہیں اس لیے کہ درمیان میں بسم اللہ شریف نہیں آئی۔ پانچویں وجہ یہ کہ پورے قرآن مجید کی سات منزلیں ہیں۔ مآد مچی وجہ یہ کہ پورا قرآن کریم سات تہتوں پر نازل ہوا۔ اور سورہ محفوظ پر بھی سات حصوں میں لکھا ہوا ہے اگرچہ دو طرفہ اپنے دلائل ہیں مگر قوی دلائل پہلے قول میں ہیں۔ دوسرا قول اولیٰ تو اس لیے کمزور ہے کہ اس کا مدار واو تفسیر پر ہے حالانکہ واو تفسیری کہتا بھی نہیں ہے صحیح تہ یہ ہے کہ حروف تفسیری میں غمات کے نزدیک واو تفسیری کوئی چیز نہیں۔ دوم اس لیے کہ سات سورتیں وغیرہ ہونا جہز ہے جب کہ قرآن عظیم کل ہے جہز کو کل نہیں کہا جاسکتا۔ بعض نے اس کا جواب سورۃ یوسف کی ابتدائی آیت میں دیا کہ دیکھو سورۃ یوسف کو قرآن کہا گیا۔ مگر یہ غلط ہے وہاں بھی پورا قرآن مجید مراد ہے نہ کہ فقط سورۃ یوسف۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے موصول ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی ہر چیز حکمت اور فائدہ اور نشانہ باری تعالیٰ کے عین مطابق ہے کوئی چیز باطل اور بیکار نہیں خواہ وہ شی اچھی ہو یا بُری پاک ہو یا ناپاک یہ فائدہ الا بالحق کی ایک تفسیر سے موصول ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کو۔ حق سچ اور سچا کھرا بندہ پسند ہے کیونکہ تمام آسمان و زمین اسی کے لیے پیدا کئے گئے ہیں یہ فائدہ الا بالحق کی دوسری تفسیر سے موصول ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوش رحمت قیامت تک کھلے

ہر مجبور یکس بے یار مددگار مسلمان کے لیے کھلی پناہ گاہ ہے یہ فائدہ و اخفیض جتنا حدیثِ ائمتہ حاصل ہوا۔

## احکام القرآن

ان آیتِ پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ قرآن مجید کی طرف بیٹھ کر نا۔ پاؤں کرنا۔ اس کو بے وضو چھونا بے غسل پڑھنا حرام ہے۔ یہ مسئلہ و القرآن النظیم فرماتے سے حاصل ہوا۔ اسی طرح حافظ۔ عالم۔ قاری۔ شیخ و ائمہ پر طریقت کی طرف پیر کر کے لیٹنا بلا عذر منع ہے کہ وہاں کاغذ پر قرآن پاک ہے اور یہاں سینے دل و داغ اور زبان پر قرآن مجید ہے مرشد کے سینے میں اسرارِ قرآن مجید ہیں۔

دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو ہر مسلمان متقی نیک عابد زاہد کی فاضل کھیت کی عزت احترام واجب ہے۔ اگرچہ ضعیف مسکین ہو۔ یہ مسئلہ و اخفیض کی دوسری تفسیر سے مستنبط ہوا جب کہ یہ امر تمام مسلمانوں کو ہو۔ تیسرا مسئلہ۔ مال و دولت بذاتِ خود پاک ہے پر بدگندہ یا حرام نہیں۔ ہاں اس کی نسبت اور اضافت اس کو حرام اور پرہیزناہ دیتی ہے۔ لہذا سود و رشوت ظلم اور کافر کا مال نجس ہے اس کی طرف رغبت کرنا مسلمان کو حرام ہے۔ یہ مسئلہ لا ائمتہ الخ سے مستنبط ہوا۔

## اعترافات

یہاں چند اعتراف کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراف۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ سبع مثانی سے مراد سورۃ فاتحہ شریف ہے اور بعض کہتے ہیں پورا قرآن مجید مراد ہے جیسا کہ آپ نے بھی تفسیر علامہ میں لکھا ہے فرمایا جائے کہ یہ اختلاف کیوں ہے اور درست کون سی بات ہے۔ جواب۔ درست بات پہلی ہے۔ مگر انسانی اختلافات اپنے اپنے تفکر کا نتیجہ ہوتا ہے۔ تفکر سے دلائل اور دلائل سے اختلاف ظاہر ہوتے ہیں ان ہی دلائل کی روشنی میں یہ کہنا صحیح ہے کہ سبع مثانی فاتحہ شریف ہی کا نام ہے کچھ دلائل تو تفسیر میں عرض کئے گئے مزید اس طرح ہے کہ آیتِ پاک میں واؤ علٰی قوی دلیل ہے کیونکہ معطوف علیہ معطوف کا غیر ہوتا ہے۔ دوم یہ کہ یہی وہ سورت ہے جس کی سات آیتیں ہیں اور ہر آیت کے اعتبار سے اس کے تین نام ہیں ماسورۃ حمد اسلئے کہ پہلا لفظ الحمد ہے ماسورۃ شکر اس لیے کہ حمد شکر ہے ماسورۃ کثر اسلئے کہ یہ عرش سے نازل ہوئی ہے جو عالمین سے بڑا بھی ہے اور۔۔۔ اسے اور بھی ماسورۃ رحمت اسلئے اس میں صفاتِ رحمت کے دو نام ہیں ماسورۃ ورد اسلئے کہ رحمن و رحیم کا وظیفہ پڑھا جاتا ہے ماسورۃ رقیہ اسلئے کہ ان دونوں کی ابجدی تعداد کے برابر اس سورت کے تینونیز لکھے جاتے ہیں۔۔۔ وافیہ اسلئے کہ اس کی رد و دفع تلاوت سے پورے قرآن پاک کی تلاوت جتنا ثواب ملتا ہے ماسورۃ کافیہ اسلئے کہ اس کی تلاوت کا ثواب نیا بھر کر ہے ماسورۃ شافیہ اسلئے کہ حدیثِ پاک میں فرمایا گیا۔ سورۃ فاتحہ یحییٰ و اوی شفاء۔ یہ تینوں نام مالکِ یوم الدین کی وجہ سے ہوئے ماسورۃ مناجات۔ اسلئے کہ اس میں اتنا میں رہائیں ہیں ماسورۃ تعلیم اسلئے کہ اس میں رب کریم نے بندے کو مانگنے کا طریقہ سکھایا ہے ماسورۃ توفیق اسلئے بندہ ایتاٰک نستعین کہ کہ نہ کو رب تعالیٰ کے سپرد کر دیتا ہے ماسورۃ فائز اسلئے کہ اھد تا عرض کر کے بندہ ہدایت کا دروازہ کھولتا ہے یا یہ قرآن مجید کا دروازہ ہے ماسورۃ ام القرآن۔ اسلئے کہ تمام قرآن مجید کا خلاصہ اس میں ہے ماسورۃ ام الکتاب اسلئے کہ کسی ذرہ کی تلاوت اس کے بغیر نماز میں نہیں ہو سکتی نہ کسی آیت کی ماسورۃ قرآن اسلئے کہ یہ لا الضالین تک ترتیب قرآن مجید سے باہر ہے ماسورۃ سواۃ اسلئے کہ حدیثِ پاک





فَیْمَنْ یَنْهَیْهَا فَبِیْسَبِیلٍ مُّقْتَدِمٍ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَا یَسْمَعُ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ وَاِنْ کَانَ اَصْحَبُ الْاُیْکَةِ یَسْأَلُ فَاَنْتَقِمْنَا مِنْهُمْ وَانْهَیْهَا لِیَا مَامِرٌ مُّبِیْنٌ وَّلَقَدْ کَذَّبَ اَصْحَبُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِیْنَ وَاتَّخَذُوْهُمُ اٰیٰتِنَا فَاکَاوُؤًا عَنْهَا مُعْرِضِیْنَ ۚ

آیت نمبر ۱۱ اور بے شک مکافات عمل کی بستیاں نگاہِ عبرت کی سیدھی مات راہوں پر ہیں لیکن ہر کثافت نفسی سے نہیں دیکھی جاسکتی بے شک ان مشاہداتِ بحرِ بر میں اور واقعاتِ مذکور میں اسرارِ غیب پر ایمانِ عقیدت لانے والوں کے لئے سینہ صفا کو روشن کرنے والی قدرتِ صانع کی عظیم آیت ہے۔ اور بے شک شیخِ بصیرت سرمدی کی بستی ظلمات ولے بھی دریاںِ اعمال و امانتِ عہدات غفلت و کدورت کی خیانتوں کا ظلم کرنے والے تھے تو سامانِ عبرت پیدا کرنے کے لیے مومنوں کو بچالیا اور کافروں کو ہلاک مظلوموں کو نجات دی ہم نے اور ظالموں سے بدل لیا۔ اس فیصلہ قدرت میں کسی کو خوابِ غفلت سے جگانا ہے کسی کو متنبہ کرنا ہے کسی کے لیے وعدہ ہے کسی کے لیے وعید ہے کسی کی تائید ہے کسی کی تادیب ہے۔ تاکہ نفسِ اتارہ کے افعال سے بچا جائے اور حالات سے عبرت پکڑی جائے۔ یہی صدورِ آدمیت کہیں بقعہ نور ہے کہیں عذابِ یومِ النشور کہیں دیارِ ظلم دھور ہے۔ دنیا بستمِ قاتل ہے۔ نفسِ مکار ہے لیکن بندہ غافل ہے۔ اے ابنِ آدم ہر عبرت ظاہر ظہور امامِ مبین ہے۔ بستی قلب۔ بستی نفس۔ نامح ضمیر اور نامح دماغ سب روشن ضمیری ولے پیشوا ہیں تیری آنکھ مطلق آزاد ہے حرام میں اور تیری زبان مطلق ہے کلام میں اور تیرا جسم سست ہے کسبِ اعمال میں تیری عمر تیری سے گزرتی جا رہی ہے اور تو غفلت میں ہے۔ بے شک تھمھ دل والوں نے مکاشفاتِ ذاتِ الہیہ والوں کو جھٹلادیا۔ انبیاء و مرسلین کے پاس ہمارے اصولِ شریعت متفق ہیں اور اولیاءِ مقربین کے پاس ہمارے اصولِ حقائق متفق ہیں۔ ایک کا انکار سب کا ہی انکار ہے۔ انسان کی بستی قابلِ حجب میں ہم نے کتنی ہی سچائی کی نشانیاں پیدا فرمائی ہیں۔ مگر سختی کش فتنِ عقل مثلِ پتھر ہے کہ نہ عبرت ہے نہ شکر ہے نہ بصیرت ہے نہ حقیقت سے یکبر کی نافرمانی ہے۔ آیاتِ کافرہ اور طبیعتِ خباثت کا مقتدر ہے اور ضلالتِ لازوالی ہے۔ ہم نے ہی اس انسان کو اس کی شیر خوارگی میں آغوشِ پدر اور پستانِ مادر کی مشفقانہ آیتیں عطا فرمائیں۔ مگر جوشِ جوانی کے وقت ہمارے ابنِ ہی آیت سے منہ موڑنے والا ہے۔ ہر پیدا ہونے والے کو سینہ والدہ کی شکل میں ناقہ صانع کی عظیم نشانِ قدرت ہم نے ہی دی ہے۔ مگر سب اعراضِ کفران کرنے والے ہیں۔ اے نادانی سے اعراض کرنے والے غافل مجلسِ عقل سے نکل کر محفلِ قلب میں حاضر باش ہو اور محفل کی سلی صفت میں بیٹھنے کی کوشش کر غفد و عفو کا خریدار بن۔ امامِ مبین تیرے لیے تیرے دو قوم ہیں ایک قدم دنیا ہے دوسرا قدم آخرت تک رسائی ہے۔ پتھر کی طرح کسل مند نہ بنو جس نے اپنے قدموں کو ختم کر دیا اور غیر نے اس پر قبضہ کر لیا قلبِ صلح کی زبان و دعوت پر کان لگا کیونکہ قلبِ انسانی ہی رب کریم کا پیغامِ برصاقت ہے جس کی ہر دم پکار ہے کہ اے توبہ کے طلبگار قوم آگے اجاؤ



اے خلوص کے جو یارِ آیت الہیہ کے قریب آجاؤ۔ عقل قلب مقام ولایت ہے۔ مدارج کی جگہ ہے  
 وَكَانُوا يُخَيِّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ مِثْلًا مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ فَآخَذَهُمْ السَّيْغَةُ فَصَبُّوا فَاغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ  
 آیت نمبر ۸۴ دنیا عبرت کی جگہ ہے بشرت کی نہیں فکرت کی جگہ ہے غفلت کی نہیں عبادت کا مقام ہے نظارت صنعت  
 کا نہیں دنیا سازی میں لحاظِ حیات ضائع نہ کرو یہ دنیا تم کو امن و عافیت نہیں دے سکتی تم سے پہلے کتنے ہی فتنہ زور کاری کر  
 آئے جو پہاڑوں میں گھر تراشتے تھے تاکہ قہرِ جبار سے امن پالیں مگر آخر کیا ہوا صبحِ عارفین کے وقت جبکہ محبوبین پر رحمت  
 و کرم نازل ہوتا ہے نافرمانوں پر غضب کی کڑک نازل ہوئی اور ان کی تمام کاریگری کی نئی صنعت و حرفت مضبوط گھر بار  
 اللہ جبار و قہار کے غضب سے ان کو کچھ بھی نہ بچا سکا۔ موصیاء و کرام فرماتے ہیں کہ اہل قلب کے لیے جائز نہیں کہ ریاکاری  
 کے دوران گھروں میں نفس کی اچڑی بستیوں میں عبادت و ریاضت یا مجاہدات تکلفات میں مصروف و مشغول ہو اگر  
 پیار سے رب کی رضا حاصل کرنی ہے تو حجرہ قلب ہی تیری آبادی ہے۔ جس طرح عالمِ دہریہ میں موسم اور زمانے مختلف  
 ہوتے آتے جاتے رہتے ہیں۔ اسی طرح دنیا کے علاقے گھر اور قانون مختلف ہوتے ہیں اور سالکین کی دنیا ان کے  
 اپنے ہی اندر ہے۔ قالبِ بشریت کے حالات کیفیات عملیات۔ عادات مختلف ہیں شانِ تقویٰ کبھی عزیمت میں ہے  
 کبھی رخصت میں ہے۔ اے بند و اگر تم اپنے اعضاءِ ظاہری کو مطلق چھوڑ دو گے تو تمہارے اعضاءِ باطنی بھی مطلق  
 آزاد ہو جائیں گے۔ اعضاءِ ظاہری کو حکمِ قلبی پر لگائے رکھو طبیعتِ نفسانی چاہے یا نہ چاہے تاکہ تم معرین میں داخل ہو  
 جاؤ۔ عارف وہ ہے جو ماسوا اللہ کی طرف متوجہ نہ ہو۔ عالم وہ ہے جو تقویٰ کے پانی سے شرمگاہِ نفسِ امارہ کا استنجا  
 اور انوارِ تجلیات کے پانی سے قلبِ غلصہ کا وضو تازہ رکھے۔ جس کی یہ عادت نہیں وہ نہ عالم ہے نہ زاہد ہے نہ عارف  
 ہے بلکہ وہ دیوانہ مجنون ہے۔ سالکین کا قول ہے کہ جب بندہ استنجا کرتا ہے تو زہر بنتا ہے جب وضو کرتا ہے  
 تو عالم بنتا ہے اور جب متوجہ کعبہ ہو کر نمازِ مستحکم میں کھڑا ہوتا ہے تو عارف بن جاتا ہے۔ یہی وہ آیت الہیہ ہیں جو ہمیں  
 معرفت کے لیے نشانِ منزلِ مراد ہیں اور مومنین مشاہداتِ غیب کے لیے نشانِ قدرتِ جلال ہیں لیکن ان ہی آیاتِ ظاہرہ  
 سے دنیا کے دیوانے دولت کے متوالے اور حقیقتِ آخرت سے بیگانے اعراض کرتے ہیں حالانکہ دنیا میں زحمت ہے دین  
 میں رحمت ہے دنیا میں شقت ہے کہ یَخَيِّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ ہے اور دین میں راحت و رافت ہے کہ اَغْوَشِ نُبُوتِی  
 غارِ عافیت ہے۔ اے دینِ مصطفیٰ سے دور بھاگنے والے دیوانے تو جس امن کو اپنی ہنرمندی۔ حکومت و ثروت و دولت  
 میں تلاش کرتا پھر رہا ہے وہ تو اسلام کے عالمگیر لہجہ تے چینِ سدا بہار میں ہے علاقہ حجاز کی وادیِ گناہ میں قدم نہ رکھ دیاں  
 تو نفسانیتِ خسریہ و پکار ہے مصیبتوں کی چنگھاڑ و دھاڑ ہے۔ آخرت کو کچھ دور ہے دنیا و آہ و فغاں میں بھی یہ کاسیلِ کام  
 نہیں آئیں، ہر سو نا انصاف کا رونا ہے اور ہر زبانِ دھماکا کا آواز ہے ان آوازوں سے زہدین کے دل دہکتے ہیں عارفین  
 کے جگر گڑتے ہیں اور غافلین کے سینے شق ہوتے ہیں۔ قالبِ بشریت پر نفس کی دیدہ و بیری فساد پرستی اور وسوسہ شیطانی

مخالف قلب مقابلہ حق صرف چند دن کا عارضی ہے۔ نتیجہ آخری یہ ہے کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَأَصْفَحْ الصَّفْعَ الْجَمِيلَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ۔ اور ہمیں پیدا فرمایا ہم نے بصیرت انسانی کے آسمانوں کو اور بھارت بشریت کی زمین کو اور جو ان کے درمیان بصیرت شعوری سے مکاشفات باطنی ہیں اور جو کچھ بھارت نظری سے نظارہ آیات ظاہری ہے مگر ان حق والوں کیلئے جو شعور کشفی حاصل کر کے صفات حق سے موصوف ہو جاتے ہیں فقط انسان کامل اور بندہ عامل ہی کیلئے تمام کائنات سماوی وارضی پیدا کی گئی کیونکہ وہی اپنے انعام فطرت سے فائدہ لینے والا ہے۔ اور وہی مظہر کمالات الہی ہے۔ اولی الانبیا کیلئے ہی دنیا و مافیہا ہے۔ اخلاق الہیہ کا خزانہ و خفی وجود انسانی ہے۔ لبادہ انسانیت کے پھلے میں صفات الہیہ کا مغز ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ ارجح جسم آسمان اعلیٰ ہے اور جسم کا مٹھا پنجہ زمین بشری ہے اور ان کے درمیان نفوس اور توب اسرار و خفیات ہیں۔ اور اس تمام کی مقصد خلقت۔ حق یعنی مظہر و منفذ و مصدر ہے۔ اور رب تعالیٰ کی صفات کمالیہ بجا لیا کہ مرکزی میدان۔ انسان ہے۔ رب تعالیٰ کے تمام قانون۔ قدریں اور تمام صفات فعلی انسان پر ہی ظاہر ہوتے ہیں باقی مخلوق پر انسان کے تابع ہو کر۔ گویا کہ انسان نبیہ باطنی اور معانیہ ظاہری کیلئے رب کا بنا یا ہوا آئینہ ہے اسی کے باطن میں تذکرہ ہے اسی میں تصفیہ ہے۔ یہیں غیبت یہیں علوت اسی میں انا اسی میں فنا اسی جگہ شہود غیبت ہے اور اسی جگہ تجلی ربوبیت ہے اسی قالب سے انا الحق کا نعرہ مستان بلند ہوتا ہے اور یہیں سے سبحانی ما اعظم شأنی کے آواز لے آتے ہیں۔ اور بیشک ان تمام کائنات بشریت پر قیامت عشق آنے والی ہے۔ طالب مادی کے نفس امارہ کیلئے اور مغرب ذکر خفی کے گردش سانس سے مورچکے والا ہے اور ریاضت عبادت والوں کے مجاہدات کے زلزلوں سے نفس کے کلچر پھٹنے والے ہیں اور غفلت و فکر کے سگر میں پڑے ہوتے اپنی قبور غیبت گام سے نکلنے والے ہیں اور طلب و صدق و اجتماع اور اعراف کے نتیجہ قلبی سننے کے لیے عشر عشق و محبت کے میدان میں جمع ہونے والے ہیں۔ اور بیت جلدی نفوس بغیر کو کثرت اجتماع اور مشقت ریاضات کی سرت آنے والی ہے اور موت نفس ہی اس کی قیامت مغربی ہے۔ لہذا اسے طالب مادی اپنے نفس امارہ سے درگزر فرما اور عشق الہی کا بوجھ اس پر ڈالنے کی کوشش کرو۔ ذوق کا پرکالہ اس نعمت عظمیٰ کا بوجھ نہ اٹھا سکے گا۔ اس کو درس عبرت کا کوئی فائدہ نہیں۔ مغرب قیامت عشق میں تذکرہ عشق سے ان واحد میں وہ کچھ حاصل ہو جائے گا جو کئی سالوں کی مشقت مجاہدہ سے حاصل نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ عشق جذبہ الحق ہے۔ حدیث میں ہے کہ تعلیم کے اعمال کل ایک میزان میں اور واحد عشق الہی اور محبت مصطفائی دوسرے پلے میں تو وزن عشق کا زیادہ ہو گا۔ مولیٰ علی نے فرمایا کہ صفحہ جمیل یہ ہے کہ گناہوں سے روگردانی کر خطاؤں سے معافی دینا۔ جھڑک ہر نہ شرمندہ کرنا۔ ہاں پیار و شفقت سے سجا نا بدستور ہو۔ احسان کر کے بھولنا اور تکلیف پاکر بھلا نا صفحہ جمیل ہے۔ بیشک تیرا رب ہی صورت معنوی و حقیقی کا پیدا کرنے والا ہے۔ ہر شخص کی بد فعلی



بد علی اسی کا گناہ ہے اور وہ ازل سے ابد تک ہر شے کو جاننے والا ہے۔ اور عظیم ہے مظهر صفات کا خلاق ہے مظهر  
ذات کا وہی اللہ پیدا کر نیوالا ہے حقائق کا جاننے والا ہے خلاق کا۔ خالق ہے شعور قلب کا عالم ہے فتور نفس کا۔  
خلاق ہے مومن و کافر کا عظیم ہے حکمت فہم کا۔ وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سُبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ لَا تَمُدُّكَ  
عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُ أَذً وَّاجِبًا وَهُمْ لَا يُخَوِّنُونَ عَلَيْهِمْ وَانْخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَقُلْ إِنِّي أَنَا اللَّهُ ذَرِ الْمُبِينِ  
اور اے پیارے نبی کتنا کم ہے آپ پر اور آپ کے وسیلے سے تاقیامت آپ کی امت کے اولیاء علماء پر کہ بیشک ہم  
نے آپ کو اپنی صفات میں سے سات صفتیں عطا فرمادیں جو بار بار آپ پر وارد اور نازل ہوتی ہیں عجاibat ابدی  
عظیم سے قدرت سے ارادہ سے بصیرت سے سمع سے کلام۔ یہ صفات اصولیہ وجود قلب پر بھی ہیں اور وجود حقائق  
کے مقام بقا پر بھی ہیں۔ اور یہی صفات ذات باری تعالیٰ کی بھی ہے اور عبد ربانی کی بھی یہ صفات سب بھی مثانی بھی ہیں۔  
اس لیے کہ مظهر ذات بھی ہیں مظهر صفات بھی۔ اور ہم نے عطا کیا سید پاک مصطفیٰ میں خلق عظیم کا قرآن کہ یہ صدر منور جامع جمیع  
صفات کا ایہ ہے تمام کائنات ربوب و یاس اسی کتاب مبین میں ہے اس کے اطلاق ایک حقیقت قائمہ ہیں اور حبیب  
ہم نے اپنے بندہ مخلص کو ان لازوال نعمتوں سے بلا عوض نوازہ ہے تو اے بندے اس کا شکر چاہے احوال مندی یہ ہے  
کہ اپنی چشم جسمانی کو ان بد نصیبوں اور حجاب محرمی میں چڑھے ہوؤں کی طرف نہ پھیر دے اور نہ ہی اپنی عین روحانی نگاہ  
ایمانی سے ان کے باطن کی غلافوں کی طرف توجہ کرے عارضی چہرہ گھڑی کی خانہ سازی ساز و سامانی مشق و مستی ہے اس دنیا  
دون میں ہر باطل کو کچھ مدت دی جاتی پہلے یہاں نرود کی حکمرانی۔ فرعون کی ہد زبانی کے روح سوز نکار سے ہوتے رہتے  
رہتے ہیں۔ یہاں باطل کو عیش و تنق کو طیش ملتا رہتا ہے یہاں کا شہر لعین۔ تجلیات انوار عین کے سینے پر سوار ہوتا ہے  
لَا تَحْزَنُ تُوَانِ مَالَاتٍ سے ملکین نہ ہوں نفس و انسانیات کی حالت دار پر رنج نہ کرے ہاں اپنے ذکر و اذکار سے دل کا  
لوہا لسنے والے حق پرستوں کو دامن عبادت کے پروں میں لے آئے۔ اور ہر اسوال اللہ سے انکار موٹے۔ یا اے نبی شاکر حق  
کو مقام شکر کے پروں میں پناہ دے تاکہ مومنین حاضر ہر باطنی اور ہم نعمتیں اسرار کی دیں کہ حقیقی نعمت توفیق غیر ہے نہ کہ دنیوی ساز و  
سلمان: اے قلب سعید جب مقام محبوبیت کبریٰ میں پہنچ جائے تو اپنے انوار کے پروں کو اعضاء ظاہری و باطنی سے بچا دے  
تاکہ انکو بھی اپنی ہمت عالیہ سے مقام محبوبیت تک پہنچا دے اس لیے کہ تیرے باطنی میں انوار مصطفیٰ کی جلوہ گری ہے پس  
جو تیری اتباع کریگا وہی محبت ربانی حاصل کر سکتا ہے جو بد نصیب ہوا اس کو فرما دے کہ بیشک میں اشتیاق کو منزل کا مدد دی حجاب  
کی بے نوری قبر ناری سے ڈانچا لا ہوں۔ اے نادان عقل فتوراد نفس نعین کا ساتھ نہ دے بلکہ نذیر نبیین کے ماسن عافیت  
میں پناہ حاصل کر لے۔ اے میرے رب کریم صائب نفس قیامت سے تو ہی بچانے والا ہے۔



کَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ۝۹۰ الَّذِينَ

جس طرح پہلے کبھی نازل کیا تھا عذاب پہننے کلام الہی کو تقسیم کرنے والوں پر یہی ہیں وہ جیسا ہم نے بانٹتے والوں پر اتنا جنہوں نے

جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ۝۹۱ فَوَسَّيْكَ

جنہوں نے سبھا قرآن مجید کو بھی دانت کاٹے ٹکڑے تو قسم رب کی کلام الہی کو میٹے بوٹی کر لیا تو تمہارے رب کی قسم

لَسَّالْتَهُمْ أَجْمَعِينَ ۝۹۲ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۹۳

آپ کے آلبتہ ضرور پوچھیں ان تمام سے بارے اُسے جو کرتے تھے ہم ضرور ان سب سے پوچھیں گے جو کچھ وہ کرتے تھے تو بلائیہ

فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝۹۴

تو بلا جھک سب سامو وہ جس کا کم دیتے گئے ہو تم اور پھر تمام مشرکوں سے کہو جس بات کا تمہیں حکم ہے اور مشرکوں سے منہ پھیر لو

إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۝۹۵ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ

بیشک ہم کافی ہیں آپ کو مذاق لگانے والوں کے مقابلے میں وہ جو بنا لیتے ہیں بیشک ان ہنسنے والوں پر ہم نہیں کفایت کرتے ہیں جو اللہ کے ساتھ

مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝۹۶ وَلَقَدْ

ساتھ اللہ کے مبود دوسرا تو عنقریب جان لیں گے اور البتہ بیشک دوسرا مبود ٹھہراتے ہیں تو اب عنقریب جان جائیگے اور بیشک



نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿۹۶﴾

جانتے ہیں ہم کہ بیشک آپ ہیں کہ ٹنگن پریشان ہوتا ہے سینہ آپ کا اس کی وجہ سے جو وہ کافر کہتے رہتے ہیں معلوم ہے کہ انکی باتوں سے تم دل تنگ ہوتے ہو

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿۹۷﴾

لہذا آپ مشغول رہیے تسبیح میں کہ حمد و ثناء اپنے اور ہر سجدہ کرنے والوں میں تو اپنے رب کو سراہتے ہوئے اس کی پاکی بولو اور سجدہ والوں میں ہو

وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿۹۸﴾

اور عبادت میں رہو اپنے رب کی یہاں تک کہ آجائے یاس آپ کے یقین فیصلہ اور مرتے دم تک اپنے رب کی عبادت میں رہو۔

**تعلق** ان آیات کریمہ کا پہلا آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیات میں کافروں کی چند بری حرکتوں کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ اب یہاں انکی ایک اور سخت بری حرکت کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ پہلی حرکتیں ایمان لانے کے بغیر کفر کی تھیں مگر ان کفار کی یہ حرکتیں ہیں کہ ایمان لا کر پھر کفر میں پلے گئے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں قرآن کریم کی عظیم شان سورت کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ قرآن مجید جس کی سورتیں بہت عظمت والی ہیں ان کافروں نے اسکی بھی قدر نہ جانی اور ٹکڑے کریشی کوشش کی۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں مومنوں پر نظر کریم کرنے اور قریب رکھنے دیکھنے کا تذکرہ ہوا۔ اب ان آیات میں مشرکین سے دور رہنے کا ذکر ہے۔ نزول حضرت شاہد اور حضرت ابن سائب تالبی سے روایت یہ ہے کہ آیت ۹۷ اور آیت ۹۸ کا قریش کے تعلق نازل ہوئی مگر مدنی ہے۔ اور حالت مجرمہ والوں کی بیان کی جا رہی ہے۔ بعض نے کہا یہ منافقین کے بارے میں نازل ہوئی جو سہولت کے حکم مان لیتے تھے مگر سخت حکم سے جان چراتے اور انکار کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ سميعٌ عليمٌ۔

**شان نزول** طبرانی اور بزاز نے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا کہ کفار مکہ کے پانچ بڑے سردار علی بن ابی طالب، اسود بن مطلب، اسود بن عبد بنوٹ، عمار بن قیس اور ایک ان کا بھی سردار، ولید بن مغیرہ، یہ لوگ پیارے آقا رحمت کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت ہی پریشان کیا کرتے تھے گستاخوں وغیرہ سے ایک دفعہ آپ

بنی کریم خانہ کعبہ میں عبادت کیلئے متشریف لے گئے تو یہ بھی اُگے اور سخت بدتمیزیاں کرنے اور گایاں دینے لگے بنی کریم نے ان میں سے ایک کیلئے اندھا ہونے کی بددعا فرمائی تو حضرت جبرائیل نے اُس سب کو انگلی لگائی جس سے ایک کی آنکھیں ایک کا پاؤں ایک کا ہاتھ کمر اور پیٹ بہت خراب ہو گیا اور اسی بیماری میں تڑپ تڑپ کر مر گئے تب یہ اٹھ آئیں ۱۲۱ تا ۱۲۷ نازل ہوئیں۔

## تفسیر نحوی

کَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِصْيَنَ قَوْمِكَ لَنَسْلُكَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ کَمَا اسم متوکلہ ہے۔ دُو لفظ ہیں مَل جازہ حرف تشبیہ و تمثیل۔ آہیں سب کا اتفاق ہے مَل نا اسم۔ اس میں اختلاف صحابہ اقوال سے پہلا یہ ماکاذہ ہے دوسرا ماسئلہ ہے تیسرا مصدر ہے۔ چوتھا مازائدہ۔ ترجیح پہلے کو ہے۔ ماکاذہ جس کے ساتھ آئے اُس کا عمل ختم کر دیتا ہے اُنْزِلْنَا فعل۔ ماضی مطلق۔ مصدر صیغہ جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ باب افعال سے ہے۔ مصدر ہے اُنْزِلْنَا۔ یعنی نازل کرنا۔ امارتا۔ نَزُلْ سے بنا ہے بمعنی اُنْزِلْنَا۔ عَلٰی جازہ فوقیت کیلئے۔ الف لام۔ اسمی تَمْشِیْن۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر۔ اِقْتَسَامٌ۔ بمعنی بانٹنے والے۔ قَسَمیں کھانے والے۔ قَسَمیں لینے والے۔ کالت بحر ہے متعلق ہے اُنْزِلْنَا۔ کے موصوف ہے۔ اَلَّذِیْنِ۔ اسم موصول جمع مذکر۔ صفت ہے ماقبل کی۔ جَعَلُوا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب ہم ضمیر جمع اس کا مرجع مُقْتَسِمِیْن ہے۔ باب فَتْح سے ہے۔ جَعَلْ سے بنا ہے بمعنی۔ بنا ڈالنا۔ سمجھ لینا۔ الف لام عہدی قرآن۔ اسم مفرد معول الف نون زائد تان ہے۔ بروزن فعل لَنْ قُرْآن سے بنا ہے بمعنی پڑھا ہوا ہونا منصوب ہے کیونکہ مفعول ہے۔ جَعَلُوا فعل ماضی مطلق جمع مذکر سالم واحد ہے۔ عِصْيَنَ بمعنی ٹکڑا۔ حصہ۔ دانتوں سے بھجھوٹا ہوا منصوب ہے۔ مفعول ہے دوم ہے جَعَلُوا کا۔ فَ تَمْشِیْنِہ بیحد ہے یا زائدہ۔ واو حرف جو تَمِیْمَہ (میشہ تَمِیْمَہ ہوتا ہے) قائم مقام ہے اَقْسَم کے رُت۔ اسم مفرد جامد۔ ک اس کا معاف الیہ ضمیر ماضی مجرور متعلیٰ ہے۔ رُت مجرور ہے واو جازہ سے لام تاکید جواب قسم کیلئے مگر یہ علیحدہ نہیں۔ لَنَسْلُکَنَّهُمْ فعل لام تاکید بانون۔ تاکید ثقیلہ ہے مضارع جمع متکلم بمعنی مستقبل ہے باب فَتْح نَسْلُکَ نَفَا سے بنا ہے۔ بمعنی پوچھنا۔ تفتیش کرنا۔ حساب لینا۔ باز پرس کرنا۔ ظم ضمیر جمع کا مرجع تَمْشِیْنِہ ہے۔ منصوب متصل ہے مفعول ہے۔ اسم جمع مذکر سالم تاکید ہے بحالت فتح ہے صفت تاکید ہے۔ عَلٰی جازہ نائدہ بیانیہ بمعنی بارے ہیں۔ ماکام موصول کَانُوا یَعْمَلُونَ فعل ماضی استمراری۔ باب مَج سے ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب ہم مستتر اس کا فاعل ہے مرجع تَمْشِیْنِہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا نا کا اور مجرور ہے متعلق ہے نَسْلُکَ سے اور وہ جملہ فعلیہ تاکید ہو کر جواب قسم ہے۔ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعِضْ عَنِ الشُّرَکِیِّنَ۔ اِنَّا کَفَّيْنَاکَ الْمُسْتَهْزِیِّیْنَ۔ فَ حرف بیحد بمعنی لَمَّا۔ اَصْدَعْ باب فَتْح کو فعل امر ماضی صیغہ واحد مذکر صریح سے بنا ہے لغوی ترجمہ کسی ٹھوس چیز میں سوراخ کرنا جس سے وہ ٹوٹ جائے یا پھل جائے



اور باطنی حصہ ظاہر ہو جاتا ہے۔ اصطلاحی ترجمہ مکمل کلمات سنا دینی خواہ رنج و غم سے دل چھٹ جائے یا خوشی سے مکمل جائے۔ بے جارتہ زائدہ مفعولیت کی ہے اس اسم موصول ضمیر باب تفعیل کا فعل مضارع مجہول بمعنی ماضی قریب یا حال صیغہ واحد مذکر حاضر انتہی ضمیر واحد حاضر متستر اس کا نائب فاعل جس کا مزج بنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ واو سر جملہ ماضی ہے عطف سے مابعد آخر میں کا لام ماضی پر مگر پہلے قول کو ترجیح ہے آخر میں باب افعال کا امر حاضر انتہی ضمیر اس میں پرشیدہ اس کا فاعل ہے مزج بنی کریم وقف درحیم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

الف لام استغراقی بمشترکین باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر فاخذ مشرک معبود یا شرک سے بنا ہے۔ بہر حال تفسیر ہے۔ بمعنی شرک کرنا۔ انا دو نقطہ ہیں۔ ان حرف تحقیق بنی ضمیر جمع شکم منصوب ثقل اس کا اسم ہے جس کا مزج اللہ تعالیٰ ہے یقیناً۔ باب ضرب کا ماضی مطلق ہے۔ صیغہ جمع شکم۔ مزج اللہ تعالیٰ۔ کئی سے بنا ہے۔ بمعنی کافی ہونا ضروری ہے۔ نا ضمیر جمع شکم مفعول ہے الف لام اسی بمعنی الذین متستر ہیں۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر بحالت نصب الٰہین یجعلون مع اللہ الٰہا اخر۔ فسوف یعلمون۔ ولقد تعلم انک یفنی صد راک بما یقولون فیسبح بحمد ربک وکن من الساجدین۔ واعبد ربک حتیٰ یاتیک الیقین۔ الٰہین اسم موصول جمع یہ صفت ہے مستہزیئین کی یجعلون۔ فعل مضارع معروف مثبت باب فتح سے ہے۔ اس کا فاعل ضمیر غائب اس میں متستر ہے۔ محل سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ عقیدہ رکھنا۔ سمجھنا مع اسم ظرف مکانی یہاں بمعنی برابر ہے۔ (سواء) مضاف ہے۔ اللہ اسم مفرد جاد بک اسم اعظم ہے۔ علم ذاتی جامع صفات ہے۔ بحالت کسر مضاف ہے۔ افعال اسم مفرد نکر مشتق صیغہ بالغہ بروزن فعال بمعنی ماوۃ اسم مفعول الشہ سے بنا ہے۔ بمعنی عبادت کرنا۔ معبود سمجھ کر اطاعت کرنا ترجمہ ہے عبادت کے لائق سمجھا ہوا موصوف ہے آخر اس کی صفت ہے بحالت نصب ہے کہ نہ مفعول ہے ہے یجعلون کا۔ آخر اسم تفضیل مذکر۔ اسی کا موزن ہے آخری بمعنی بہت پیچھے رہنے والا ہر لحاظ سے پیچھے والا۔ دوسرا ہونی والا یا افعال جمع ہے۔ الیہ کا آخری سے بنا ہے بمعنی پیچھے ہونا متاخر ہونا۔ ت تعقیبہ بمعنی ثم سوف سوف توف تقریب اکثر وعید اور جھڑک کے موقع پر آتا ہے۔ مضارع سے پہلے ہوتا ہے اور مضارع کو مستقبل کیلئے معین کر دیتا ہے زمانہ حال کا معنی ختم کر دیتا ہے۔ یعلمون۔ فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب باب منع منع سے ہے علم سے بنا ہے بمعنی باتنا یہاں مستقبل کے معنی میں ہے۔ اس کا فاعل ضمیر جمع مذکر غائب پرشیدہ کا مزج مستہزیئین ہے۔ واو سر جملہ۔ لام ابتدایہ مقصور۔ قد تعلم۔ فعل ماضی قریب صیغہ جمع شکم۔ فاعل اللہ ہے۔ ان حرف تحقیق مشبہ بالفعل ضمیر واحد مذکر اس کا اسم منصوب۔ بقاعدہ نحو تمام ضمیر بنی ہوتی ہیں ان کا اعراب محل ہوتا ہے یفنی۔ فعل مضارع معروف مثبت باب ضرب سے ہے۔ ضیق اوجوف یا بنی بنا ہے۔ بمعنی تنگ ہونا دل کا۔ ہاتھ کا۔ جگہ کا۔ طبیعت کا عقیدہ کا۔ نظر کا یہاں مراد ہے دل کی تگی یعنی رنج و ملال غم۔ پریشانی خند۔ اسم

معروف باند اس کی جمع ہے صدر یعنی سینہ۔ لغوی ترجمہ ہے۔ نکلنا کسی چیز کا۔ ہر شے نکلنے کا مخزن قلب ہے اور قلب  
 سینے میں اس وجہ سے سینہ کو صدر کہا جاتا ہے۔ گویا مطروف کا ظرف کو نام دیا گیا۔ بحالت رفع فاعل ہے یضیق  
 لا۔ ک ضمیر اس کا مضاف الیہ ہے۔ بیجارۃ سببیۃ۔ اسم موصول یقوتون۔ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر  
 غائب نقر سے ہے قول اجوف واوی سے بنا ہے بمعنی کہنا۔ مضارع بمعنی مال ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا یہ موصول  
 صلہ مکر مجرور متعلق ہوا۔ یضیق لا۔ ف حرف دائرہ سببیۃ بمعنی لہذا نتیجہ۔ فعل امر ماضی معروف صیغہ واحد مذکر ماضی انت  
 ضمیر واحد مذکر ماضی مرفوع۔ اس میں متر ہے اس کا فاعل ہے۔ باب تقفیل سے ہے مصدر ہے تبسج ہے  
 تبسج سے بنا ہے بمعنی پاکیزگی بیان کرنا۔ یہ ذکر فاعل ہے۔ اللہ کے لیے اس کی تبسج ہوتی ہے۔ مطلب ہے۔  
 مخلوق تمام عادات و خصال سے پاک ہونا۔ بیجارۃ بمعنی مفعولیت مخد۔ اسم مفرد ماضی مصدر بمعنی ذاتی تعریف اور خوبیاں  
 بیان کرنا۔ مضاف ہے رب اسم مفرد۔ مضاف الیہ ہے۔ ماقبل لہذا مجرور ہے اور مضاف ہے مابعد ک ضمیر واحد مذکر کا  
 واو عاطفہ کن۔ فعل امر کان فعل ناقصہ مکرر بیان مائدہ ہے انت ضمیر واحد مذکر اس کا فاعل ہے۔ من جارۃ تفضیض۔ الف لام  
 جنسی۔ ساجدین اسم فاعل جمع مذکر باب نقر سے ہے، مجرور ہے من جمع مذکر سالم بحالت جزئی ثن مفتوحہ سے ہی  
 اعراب قیاس ہے۔ متعلق کن اس کے کوٹن سے بنا ہے۔ من ہونا۔ واو عاطفہ اُعبد۔ فعل امر ماضی معروف صیغہ واحد مذکر۔  
 باب نقر سے ہے عبد سے بنا ہے بمعنی عبادت کرنا۔ رب اسم مفرد مفتوح ہے مفعول ہے اُعبد امر کا مضاف  
 ہے۔ ک ضمیر واحد مذکر ماضی مضاف الیہ ہے۔ ان تمام فعل امر اور ک مذکر ماضی کا مزج نبی کریم کی ذات پاک ہے علی  
 اللہ علیہ وسلم اور سبحان انت کو مقصود ہے حتی حرف جز۔ انتقام غایت کیلئے ہوتا ہے مگر الی کی طرح یہاں کسی ابتدا سے  
 تعلیل نہیں۔ بلکہ سابقہ حالت کا انتقام مقصود ہوتا ہے حتی کا اصل تعلق یضیق سے ہے نہ کہ اُعبد سے۔ کیونکہ حتی کے مابعد انتقام جاد  
 سجود۔ تسبیح کا نہیں بلکہ تنگی دل کا ہے۔ یعنی یہ مطلب نہیں کہ جب یقین آجائے تو عبادت ختم ہو جائے۔ بلکہ معنی یہ ہے  
 کہ جب یقین آجائے تو تنگی دل ختم ہو جائے حتی میں ان مصدر پر پوشیدہ ہوتا ہے۔ یا تبتی فعل مضارع مثبت معروف باب  
 نقر سے ہے اتی سے بنا ہے بمعنی آنا۔ منصوب ہے ان ناہیہ پوشیدہ کی وجہ سے۔ ک ضمیر واحد مذکر ماضی منصوب  
 متقبل مفعول مؤ۔ ترجمہ ہے تمہارے ساتھ یا اس یضیق سے ہے الف لام عیدی ہے یضیق اسم ماضی مصدر۔ بروزن فعل  
 یضیق سے بنا ہے۔ یہاں جامد ہے بمعنی دل ماننا۔ خیال۔ و تم۔ گمان۔ معرفت۔ ساداک۔ علم۔ مشاہدہ۔ تمام ہی ماننے کے  
 اسباب اور عمل ہیں۔ مگر یقین کا درجہ سب سے اونچا ہے۔ اور مشاہدہ کی پہلی بیڑی اور علم کی آخری بیڑی ہے۔ بحالت رفع  
 ہے فاعل ہے یا تبتی کا۔

تفسیر عالمانہ کَمَا أُنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ فَوَرَّبُّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ اے پیارے حبیب ان بدنصیبوں کو



باز وہی باتوں سے رنجیدہ ہوئے تھے محض اپنے کرم اور محبت سے آپ کو سمجھائی کی ایسی دولت عطا کی ہے جسے پہلے اقوام عالم اور غاصک یہود و نصاریٰ کو تو ریت انجیل نازل فرما کر دی یہی مقتنین یعنی ٹکڑے اور حصے بخرے کر نیا لے ہیں یا اس طرح کہ یہود و نصاریٰ اور مشرکین مکہ کے باہمی مشورے سے آپ کے اور اسلام و قرآن کے خلاف مختلف گروہوں میں تقسیم ہو گئے۔ کوئی جنگل میں راہ مسافروں پر جابٹھا کوئی مکے کی گلیوں میں سرکوں پر متین ہو گیا۔ کوئی حرم کے دروازے پر آبیٹھا۔ کوئی شہر کے مغربی مشرقی جنوبی شمالی راستے پر متین ہو گئے تاکہ سب طرف سے انبیا و انبیا نبی کریم سے دور رکھا جائے اور مسافروں و حاجیوں کو اسلام کے خلاف و غلا یا بائے یہ کیا جائے۔ یا اس طرح کہ کسی نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جادوگر کہا۔ کسی نے شاعر۔ کسی نے دیوانہ۔ کسی نے مسخّر (جادو کیا ہوا) کہا اور اس طرح اپنی گستاخوں کو آپس میں تقسیم کر لیا۔ یا اس طرح کہ قرآن مجید کے کسی حصے کو صحیح کہا کسی کو غلط مان لیا کسی کے منکر ہو گئے اور اپنے کفر کو تقسیم کر لیا۔ یا اس طرح کہ یہود و نصاریٰ جو آج ہمارے نبی محبوب کے عناد میں کفر و مشرکین سے بڑے ہیں خود انہوں نے اپنی کتابوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا کہ امیروں کے لئے قانون گھر لیے غریبوں کے لیے اہل قانون قائم رکھے کتاب اللہ کے کچھ حصہ کو مان لیا۔ کچھ کا انکار کر دیا کلام اللہ کو اپنی باتوں سے منوط کر دیا یا اس طرح کہ آج انہوں نے اپنی ہی زندگی کو تقسیم کر دیا۔ یا اے پیارے حبیب ہم ان مذاق باز گستاخ کنار مکہ پر اسی قسم کا تلاک و قتل کا عذاب نازل کرینگے میں ہم نے پہلے مقتنین یعنی دین سے کھینے والوں پر نازل کیا جنہوں نے اپنی کتابوں کی طرح قرآن مجید کو بھی دانت کاٹے ٹکڑے کر نیا منسوب بنایا ہے۔ اے حبیب کریم تمہارے رب کی قسم ہے آپ کی تسبیح علم الیقین یا عین الیقین یا حق الیقین کی خاطر ان تمام کفار اور گستاخوں سے جہاں بھی ہوں بیٹھے۔ رہیں مری جو بھی اعمال یا باتیں کریں ایک ایک چیز کا حساب لگے۔

فَاَصْدَعْ رِبًّا تَوَمَّرُوا عَنِ الْمُسْرِكِينَ اِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ۔ الَّذِي يَنْ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ۔ اے حبیب کریم چونکہ کفار مکہ کے ان سرکشوں نے اپنی خواہشات گستاخی اور اسلام دشمنی کی انتہا کر دی ہے۔ انکو جہنمی و ملطی ملطی مل چکی۔ اب آپ کسی کی سروت نہ فرمائیے چونکہ ہمارے ہی حکم سے آپ اب تک رُکے ہوئے تھے لہذا اب ہم ہی حکم فرما رہے ہیں کہ تمام تبلیغ مکمل کر لگی کوچوں میں فرما بیٹھے اور حق و باطل کو بالکل جدا کر دیجیے تاکہ اپنی مسافروں کو جو ان سردارین کفار کے درغلانے سے جلب تذبذب میں پڑھاتے ہیں حقانیت اسلام صحیح فروزاں کی طرح آشکار ہو جائے۔ اور مشرکین مکہ کے ایمان کی امید نہ رکھے نہ انکی ایذا رسانی کا خیال کیجیے۔ اب آج کے بعد آپ کا فہم کچھ نہیں بگاڑ سکتے۔ کیونکہ بیشک آنکے مقابل میں ہم آپ کو کافی ہیں۔ یہ آپکا مذاق اڑانے والے جنہوں نے اللہ کے ساتھ ساتھ دوسرا معبود بھی بنایا ہے۔ ابھی تک اتارے پھر رہے ہیں مگر مغرب بہت ہی جلدی اپنے انجام کو جانینگے۔ خیال رہے کہ دنیا میں چار قسم کے کفر ہوتے رہے۔ خدا تعالیٰ کی ذات کا انکار۔ ادب کہ جہان میں جو کچھ ہوا ہے خود بخود ہوا ہے اسی کو حضرت کہتے ہیں۔ صرف بتوں کو یا پاند سورج کو خدا و معبود

مانا۔ اللہ کے مددگار اور نائب معبود۔ بتوں وغیرہ کو سمجھنا کہ بتوں کے بغیر خدا کی خدائی نہیں مل سکتی اللہ بڑا خدا ہے اور بت چھوٹے خدا۔ یہود و نصاریٰ کا ابنیت والا عقیدہ اسی کفر کی شاخ ہے۔ بتوں کو خدا کے ساتھ برابر شریک اور معبود سمجھنا۔ یہاں اسی کفر کا ذکر ہے۔ اور تمام کفریات کا ذکر قرآن مجید کی مختلف آیات میں موجود ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھئے والد محترم قبلہ علیہ الرحمۃ کی کتاب علم القرآن۔ مگر میں پانچ کافر سردار ایسے تھے جنہوں نے آقا و دو عالم سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں کو بہت ہی ستایا تھا۔ یہی لوگ مختلف موقعوں پر جگہ جگہ ٹھہرے ہو کر اجنبی مسافروں کو بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف باتیں بتا کرتے تھے۔ اگرچہ اس کا اثر اکثر اٹا ہوتا تھا کہ جن لوگوں کو نبی کریم کا پتہ نہ تھا وہ بھی دشمنی اختیار باتیں سن کر دیکھتے ملاقات کرنے کیلئے چلا آتا اور چہرہ انور دیکھتے ہی دل میں ایمان آجاتا۔ ان سرداران مکہ کا سرغنہ اور شیر اُعلیٰ ولید بن مغیرہ تھا۔ لیکن گستاخی اور شرارتوں میں سب سے زیادہ اسود بن مطلب بن حارث تھا۔ یہ بخاری انشئل تھا۔ باقی تین ساتھیوں کے نام عامر بن وائل، اسود بن عبد یغوث، عوی بن قیس اسود بن مطلب کی گستاخوں شرارتوں اور مسلمان دشمنی کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ رحمتہ مالمین جیسے رحیم کریم آقا صلی اللہ علیہ وسلم جنہوں نے کسی کو بدو عا نہیں دی اس کو بد عادی کہ مولیٰ اس کو اندھا کر دے لا والد کر دے۔ معلوم کرنے صحابی کو ستایا ہو گا جس سے دل برداشتہ ہو کر آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بدو عادی۔ روایت ہے کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہیں تشریف لے جا رہے تھے۔ جبرائیل آئین ساتھ تھے کہ یہ پانچوں ادھر آئے اسی طرح مذاق بازی اور گستاخی کرنے لگے۔ جبرائیل آئین نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ کیسے لوگ ہیں اپنے فرمایا کہ یہ نہ میں بدترین لوگ ہیں تب جبرائیل علیہ السلام نے کہا کہ ان پر عذاب الہی آیا ہے۔ چنانچہ چند دن بعد ولید بن مغیرہ اپنے پیر میں ایک زہریلے تیغ چھنے سے تڑپ تڑپ کر فرما۔ اسود بن مطلب آنکھوں میں زہر باد کی وجہ سے اندھا ہوا سر پٹک پٹک کر صرلا عامر بن وائل پیر میں کانٹا چھنے سے صرلا۔ پیر سوچ کا ونٹ کی گردن کی طرح موٹا ہو گیا تھا اسود بن عبد یغوث۔ پاگل اور دیوانہ ہو گیا اور خود کو کانٹے چھین چھو کر مڑا۔ عوی بن قیس۔ چار دن تک اپنے دعا غی بھوڑے کے بدبو دار پیپ کے ناک کے ذریعے بننے سے مڑا۔ یہ گستاخان رسول پر رب تعالیٰ کا تہر۔ اَلْعِيَاذُ بِاللّٰهِ وَ لَقَدْ نَعَلْنَا اَنْتَ يٰصِدِّقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُوْنَ فَسَيَحْمَدُ رَبُّكَ وَ كُنْ مِنَ الشَّٰجِدِيْنَ وَ اَعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَّاتِيَنَّكَ الْيَقِيْنُ کے حبیب مکرم انتہا بیشک ہم جانتے ہیں کہ کفار کے ظلم اور مسلمانوں کی مظلومیت دیکھ دیکھ کر رنج و غم اور فوسوس سے یقیناً آپ کا سینہ تنگ ہوتا ہے اور دل مبارک انتہائی ظالم کی کوسن محسوس کرتا ہے کفار کی زبان درازیوں اور غریب یتیم مسلمانوں کی بارگاہ نبوت میں شکوہ شکایت فریاد و التجا ہے۔ تو اے حبیب رحیم فی الحال اس کا بہترین علاج صرف یہ ہے کہ آپ اور آپ کے متبعین اپنی زندگی کے ہر لمحہ میں تسبیح تکبیر اپنے رب کی حمد کے ساتھ یا اس طرح کہ غلوت و جہوت میں سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ اعظم۔ پڑھتے رہتے۔ یا اس طرح کہ اللہ



تعالیٰ کے انعامات کو یاد دلاتے رہتے۔ اور ان پر شکر کی تلقین فرمائیے یا اس طرح کہ علی الاعلان اللہ کی صفات حمیدہ کا چرچہ و تبلیغ فرمائیے اور سجدین مابین سالکین مسلمانوں کے ساتھ رہتے اور اکثر ان کو اپنے قریب رکھتے یا اس طرح کہ پریشانی میں سجدے زیادہ کیجیے کہ سجدہ ہی ہمہ وقتی معراج مومن ہے۔ اور یہ سب کام بلکہ آپ کا تو ہر کام ہی عبادت ہے لہذا اپنے ان معمولات میں لگے رہتے یا مسلمانوں کو لگاتے رکھتے۔ یا اس طرح نمازِ فرض کے علاوہ نوافل بھی زیادہ ادا فرمائیے۔ کہ یہ نوافل ہی مسلمانوں کیلئے قرب الہی کا بہترین ذریعہ ہے۔ یا اس طرح کہ اپنے دین دنیا کے ہر کام میں یہاں تک کہ اپنی خوشی غمی میں دین خرید و فروخت اور زندگی کے ہر نیچے اونچے موڑ پر احکام خداوندی اور شریعت اسلامیہ کے ماتحت ہو جائیے اپنی تعلیمات و تفکرات دنیا پلانے کی طرف مت لگاؤ بلکہ قرآن و حدیث شریعت طریقت سمجھنے کی طرف لگاؤ تمہاری دنیا شریعت پاک نے چلائی ہے۔ یہاں رب تعالیٰ نے چار حکم عطا فرمائے ایک یہ کہ تسبیح کرو۔ مسئلہ تحمید (حمد) کرو۔ مسئلہ عبادت کرو۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ ظاہر اور علانیہ علیحدہ افعال ہیں مگر باطنائے سب تہمتہ ہیں اپنے ماقبل کا۔ کیونکہ تسبیح۔ مکتل ہوتی ہے حمد سے اور حمد کا اعلیٰ مقام اور خالص وقت سجدہ ہے اس لئے کہ نماز کے ہر رکن میں انھیں مکمل ہوں تو اغیار نظر آتے ہیں اگرچہ درود و بارگاہی ہو مگر سجدے میں اغیار سے انگلیں بند ہو جاتی ہیں۔ مکمل بھی ہوں تو قرب کی بنا پر نظر نہیں آتا بھاری آٹھ کی حالت فطری ہے کہ کثرتِ قرب میں بھی بیکار اور کثرتِ بندگی۔ اور سجدے میں کثرتِ قرب ہے۔ اس لئے عبادت کا تہمتہ اور مکمل عبادت سجدہ ہی ہے اسے حبیبِ کریم کفار کی یہ گستاخیاں مذاق بازیوں فقط اس وقت تک ہیں جب تک کہ آپ کے پاس جہاد کا یقینی حکم نہیں آتا یا جب تک کہ یہ پانچوں سردار اور مکے کے گستاخ سرکش کافر ہلاک نہیں ہوتے یا کفار کا اپنے کفر کو اچھا سمجھنا اور اسلام و قرآن کو معاذ اللہ برا سمجھنا اس وقت تک ہے جب تک قیامت یقینی نہیں آجاتی۔ یا آپ کی تسبیح تحمید سجدے عبادت اس وقت تک جاری رہنی چاہئے اور یہ محنت عبودیت اس وقت تک قائم رہے جب تک کہ ہر عابد و ساجد کو وفات نہ آجائے خیال رہے کہ ویسے تو یقینی علم کا انتہائی اور آخری نتیجہ ہے مگر قرآن و حدیث میں چار چیزوں کو یقین فرمایا گیا قیامت کو مس موت کو مس ہلاکت کفر کو مس نجات مومنین کو۔

فائدے۔ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

**پہلا فائدہ** کسی مسلمان کو کسی حالت میں پریشان نہیں ہونا چاہیئے۔ مولا تعالیٰ کا شروع سے ہی طریقہ مبارکہ رہا ہے کہ اپنے پیاروں کو دشمنوں میں پالتا ہے۔ دیکھو موسیٰ علیہ السلام کو رب نے اُغوشِ فرعون کی پرورش میں رکھا جو آپ کا دشمن اور خون کا پیاسا تھا خانہ کعبہ کو کفار بت پرستوں کی حکمرانی میں قائم رکھا۔ آج گنبدِ خضریٰ مقدسہ کی پردہ نش فرما رہا ہے مجذروں دہائیوں کی خمرست اور دندناقی سلطنت میں غالباً یہ لوگ گنبدوں اور مناروں کے بدترین دشمن ہیں۔ مگر کیا مجال جو اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں آئے ہوئے اس مقدس متبرک گنبد پاک کی طرف بڑی آنکھ اٹھا کر بھی

دیکھ سکیں خدا تعالیٰ اس ہر ہر پارے گنبد کو ہمیشہ شاداب رکھے یہ گنبد تو مشرق و مغرب کی ٹھنڈک ہے یہ فائدہ انگلیٹک (المنع) سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کوئی شخص تا قیامت قرآن مجید کے الفاظ و حروف نہیں بدل سکتا اور نہ ہی نعت مصطفیٰ علیہ التحیۃ و الصلوٰۃ و السلام کو قرآن مجید سے خارج کر سکتا ہے اگر پر نعت پاک کے دشمنوں اور شانِ محمد مجتہدی کے گستاخوں نے اپنا ماؤں تڑھوں تفسیروں تشریحوں میں چلا ڈالا۔ اور جگہ جگہ نعت و شان کی آیتوں میں غلط ترجمہ کر کے اپنی خیانت باطنی کا اظہار کر دیا مگر الفاظ میں یہ خیانت کوئی نہ کر سکا۔ حالانکہ ان کا دل چاہتا ہے کہ لفظوں کو ہی مٹا دیں اور نہ کر سکتے پر دل کو مستطیع و تاب کھاتا ہے۔ یہ فائدہ مشہورین کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ بروں سے برائی کا بدلہ لینا سنت الہیہ ہے تاکہ گستاخانِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے گستاخی کا بدلہ منہ اور ہلاکت کی شکل میں لینا یہ فائدہ بھی مشہورین کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دراصل یہ آیت سلاطینِ اسلامیہ اور اسلامی حکومت کے ذمے داروں کو بتیہ ہے کہ اسے لوگوں اپنے تاج و تخت اور سلطنت و کرسی بچانے کے لیے ہزاروں قانون بنا لیتے ہو سب سے پہلے گستاخی نبوت کی ہر تہنگ سے بچنا قانون بناؤ جس سے یہ شیطانیّت جڑوں سے اکھڑ پائے جو تھا فائدہ۔ ذکر الہی عبادت مجددہ ریزی سے معصیتیں پریشان ہوتی ہیں۔ دل میں بہاری پیدا ہوتی ہے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اس لیے بھی کثرتِ فاضل فرماتے تھے مسلمانوں کو بھی یہ طریقہ اپنانا چاہیے یہ فائدہ فیج کی ف تفسیر سبب سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ تغیر حرام ہے۔ کیونکہ حکم ہے فائدہ یعنی چھپ کر تبلیغ نہ فرماؤ مغوف پریشان دل سے نکال کر تبلیغ فرماؤ ہر مومن مسلمان ہر ملک میں ہر جگہ اپنی صورت سیرت کو دار سے اسلام ظاہر کرتا ہے۔ کیونکہ ہر دین والا اپنے دین کا فیروں کیلئے نونہ ہوتا ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر پوری تبلیغ فرمادی جو کہ بعض احکام نہیں پہنچا دے گا اور ایسے دین ہے۔ یہ مسئلہ بھی فائدہ کے حکم سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ عبادت وہ کامل ہے جس میں تسبیح تحمید اور سجدہ ہو۔ یہ مسئلہ فیج بخیر تبتک (المنع) سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ نماز ایسی عبادت ہے جو کسی حالت میں معاف نہیں ہو سکتی۔ مسلمانوں پر مرنے تک فرض ہے۔ یہ مسئلہ حتیٰ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔

**اعتراضات** | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ہے کما انزلنا۔ یہ کما عرف تشبیہ ہے تشبیہ کیلئے مشبہ بہ کی ضرورت ہے اور نحوی قاعدے کے مطابق ان دونوں میں اجنبی کا فاصلہ منع ہے مگر آپ کی تفسیر کے مطابق مشبہ معشائی ہے اور مشبہ بہ انزلنا ہے در بیان میں لا تدن عینیک۔ جملہ معترضہ کا فاصلہ ہے ایسا کیوں ہے

جواب۔ یہ اجنبی کا فاصلہ نہیں بلکہ یہ معنا منبب ہے۔ چونکہ ان آیت سے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی مقصود ہے اور تسلی کا پہلا سبب یہ ہے کہ کفار کی چیزوں پر توجہ اور نگاہ نہ کی جاسکے بلکہ ان کو حقارت سے نظر انداز کیا جائے گویا کہ



یہ جملہ تکمیلِ تسلی ہے نہ کہ اجنبی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَلْاِنْسَانُ سَخِرَ لِنَفْسِہٖؕ ہم ان کفار سے فرور پوچھینگے اور دوسری جگہ ارشادِ باری تعالیٰ ہے نَبِیُّوَصِدِّیْقٌ لَا یُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِہٖ الْاِنْسَانُ وَلَا حَبَاتٌؕ کسی سے گناہ کے بارے میں نہیں پوچھا جائیگا یہ تعارض کیوں؟

جواب۔ اس کے تین طرح جواب دیتے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ سوال کی نفی جن انسان سے ہے اور یہاں سوال کا ہونا متشہین سے ہے لہذا تعارض نہ ہوا۔ دوم یہ کہ سوال کی نفی میں معلومات الہیہ کی طرف اشارہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو کسی جن وانس سے پوچھنے کی ضرورت نہیں اور یہاں سوال کا ہونا کفار کو ذلیل و لا جواب کر نیکیٹے ہے سوم یہ کہ محشر کے پہلے حصے میں سوال کی نفی ہے۔ اور یہاں بعد کا ذکر ہے یعنی پہلے سوالات نہ ہونگے بعد میں ہونگے مگر پہلا جواب مضبوط ہے دوسرا کمزور اور تیسرا غلط ہے کیونکہ وہاں آیت میں یومئذ ہے پورے یوم محشر کو شامل ہے اور پورے وقت کی نفی ہے۔ تیسرا اعتراض۔ لفظ عقیق کی ایک تفسیر سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار معاذ اللہ قرآن مجید کو بھی مخلوط اور ٹوٹے ٹکڑے کر دیئے حالانکہ رب تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم اس کے محافظ ہیں۔

جواب۔ اس کا جواب فوائد میں بتا دیا گیا کہ عقیقین کا معنی ہے اپنے عقیدے سے اور بناوٹی ترجموں اور اپنی مصنوعی  
چھانٹ سے صرف اپنی اپنی پسند و مطلب بنا کر ٹھسے کر سکتے ہیں نہ کہ الفاظ و حروف کو یعنی کسی نے اُسے قرآن مجید  
کو مانا کسی نے چوتھائی کر یا کسی نے نرم آیت مان لی سختی مالی نہ مانی یا اپنے مطلب کی مان لی مخالفت کی نہ مانی لہذا اب کوئی  
اعتراض نہیں۔

**تفسیر صوفیانہ** | کَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ قَوْلِكَ لَنُفِظَنَّ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ اے نور احمدی سے متور قلب ہم نے تیرے فیوض کو نافذ کر دیکھے۔ غالب جہدی کو سنیج مثانی عطا فرمایا جیسا کہ پہلے انسانی مقتسین کو نعمتیں دیں مگر انہوں نے بدبختی سے ٹکڑے کر دیں جو بصیرت لڑائیہ حق ابدال کو جدا کر نیوالی تھی جو وصل کا تور تھا اسی کو جو دفانی سے نوح کر دیا۔ تیرے رب کی قسم ہم ان لوگوں سے فرد حساب لینے جنہوں نے ہمارے قرآن مجید کو دانت کاٹی رولی بھلا۔ اور قاری حافظ عالم پیر بنے صرف روئی کا نیکیئے عزت و شہرت مائل کر شکیلے نہ کہ ہماری رضا کیلئے جو کچھ کرتے رہے۔ ایک ایک ذرے کا حساب ہوگا۔ یہ تو ہمارا کلام قانون احکام تھا۔ مگر تغیر اپنی راستے سے کرتے رہے۔ الفاظ پر بس نہ پلا تو مطلب معانی کو توڑ مروڑ کر بدلتے رہے۔ قاصد غم بھائی تو عمرو اعروض عن المسترکین انا کفینا لک المسترکین الذین یجعلون مع اللہ الہا اخر سون یقول عاشق ہا نیاز تو اپنے اندر تین خصلتیں ظاہر کر دے۔ عا۔ سلام خالص دین چورنگہ ہی چشمہ بقاء ہے۔ اسی چشمہ حیات کو ظلمت شرک سے علیحدہ کرے۔ غذا طیب و حلال ہو کیونکہ وادی قلب کی روشنی اسی سے ہے۔ صبر کی نیت سے اعمال ہوں یہ عشق کی پہلی مہراج ہے۔ تو اپنا قدم ارادی سبغالی۔ نفس و

نفسیات کی ان ریا کاریوں سے تجھ کو بچا نیوالے ہم کافی ہیں۔ لیکن جنہوں نے حلال کے ساتھ حرام۔ نور کے ساتھ ظلمت۔ عدل کے ساتھ ظلم۔ صبح کے ساتھ جھوٹ کا تعلق جوڑا وہ اپنے ان کمزور سہاروں کی اصل حقیقت کو عنقریب بان بیگے۔ یہ لوگ منتظرین ہیں یعنی قرآن و شہادت کے احکام کا مذاق کرنے والے ہیں۔ انہوں نے ہی فائق کے ساتھ خلق کو شریعت کے ساتھ طبیعت کو دین کے ساتھ دنیا کو اپنا دوسرا اللہ و معبود سمجھ لیا۔ حق تعالیٰ جب نشہ دولت اثر کیا غبار دینا چھڑکا۔ تب عذاب فراق بعد میں سب بان جائیگے۔ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ بیشک ہم جانتے ہیں اسے ہماری محبت کی وادی میں قدیم عشق رکھنے والے تیرے سینہ منہا میں بشریت کی کمزوری اور تنگی و رفتار کی رنجیدگی کو۔ اور ہم جانتے ہیں شفقت کی انتہا اور غیرت کے کمال کو۔ اور جب مسافرانِ راہ منزلِ محبوب کے آگے خواہشاتِ دنیوی کے کانٹے بھیر دیئے جاتے ہیں تو اس غم کی واردات کو بھی ہم جانتے ہیں۔ اس کا علاج یہی ہے کہ اقوالِ اشرار (جو کچھ وہ کہیں) اور اعمالِ اغیار (جو کچھ وہ کریں) ان کے مقابلے آئینہ جمال کی تسمیں کر دے۔ شکر کی حمد اور قرب کے سجدوں کو اپنی معرفت کی ڈھال بنا لے اور اخلاص کی عبادت میں اس وقت تک مشغول رہے تاکہ جمالِ یار کا حق الیقین بلکہ عین الیقین حاصل ہو جائے موفیاءِ اہم فرماتے ہیں کہ مولیٰ تعالیٰ نے بندوں کو چار چیزیں عطا فرمائی۔ ۱۔ قالب ۲۔ قلب ۳۔ زبان ۴۔ اعضا و فاعلی باطن۔ زبان چاہتی ہے کہ میں بولتی رہوں اس لیے اس کو حکم دیا گیا کہ ذکرِ اغیار چھوڑ کر ذکرِ یار یعنی تسبیح میں مشغول ہو جا۔ قلب چاہتا ہے کہ میں کسی سے عشق و محبت کر دوں اس لیے اس میں حمد کی تلقین فرمائی کیونکہ حمد ہی طالب و مطلوب میں عشق پیدا کرتا ہے اور حبیب و محبوب کے وصل کا ذریعہ ہے۔ اعضا چاہتے ہیں کہ ہم کسی کی فرماں برداری میں جُست جائیں تو ان کو باندیِ سجود میں بکروبانیکہ طریقہ بتایا۔ قالب یعنی جسم انسانی چاہتا ہے کہ میں کسی کے کام میں لگ جاؤں تو اس کو سراپا عبادت کا طریقہ سمجھایا۔ جب بندہ ہر تن ذوق سے رب تعالیٰ کے ان فرمانوں پر عمل کرتا ہے۔ تو شاید جمال سے سرفراز ہوتا ہے۔ پھر ہزار معیتیں آبائیں مصائب کے پہاڑ بھی ٹوٹ پڑیں بندے کو پتہ بھی نہیں چلتا۔ وہ کھٹکتا۔ خوف و وزن۔ رنج و غم ضیقِ مدعی اس وقت تک ہے جب تک نگاہیں دنیا کی طرف لگی ہوئی ہیں لَا تُدْرِكُ الْبَصَرُ کی منزل پر نہیں آئیں۔ محبوبِ رات کی تسبیح دن کی حمد۔ آہِ عمر گاہی کے سجدوں۔ خضوعِ عبادت۔ خضوعِ ریاضت سے قلب تسلیم جلا پاتا ہے تو آئینہ معرفت میں مشاہدہ و تجلیات ہوتا ہے۔ فائدہ بہما تو سر۔ کی توار لیکر اٹھتا ہے اور طوفانِ انسانی سے بچا جاتا ہے۔ یہ چاروں حکم عظیم نعمتِ یزدانی و دولتِ عرفانی ہے۔ جب تک حجاب ہے اس وقت تک غم دنیا و پریشانی ناسوتی ہے۔ ان چار تلواروں سے حجابِ ظلمت کو چھڑ دو چھو کیا بہار آتی ہے۔ مدھن فرماتے ہیں کہ بندے کی چار ستریں ہیں۔

پہلی منزل۔ عبادت۔ دوسری منزل۔ غیب بندے کی عبادت غلامی ہوتی ہے تو عالمِ ربوبیت کی روشنیاں منکشف



ہوتی ہیں تیسری منزل۔ مخیر دنیا۔ اس انکشاف روشنی سے دنیا خیر ملتی ہے۔ جب اس منزل پر بندہ پہنچتا ہے تو چوتھی منزل عدم ملتی ہے کہ دنیا کا ہونا نہ ہونا۔ دنیا کی راحت و تکلیف سب کا عدم ہو جاتا ہے احباب دنیا کی محبت و توجہ اور اغیار دنیا کے طعن و تسبیح اس کی نظر میں کوئی حیثیت نہیں رکھتے۔ حمد یہ جتنی ہے کہ باری تعالیٰ کو ہر عیب سے پاک مانا جائے اور ہر صفت کا جامع مانا جائے۔ جو اس حمد میں مشغول ہو جاتا ہے وہ دونوں جہان سے روگردان ہو گیا۔ یہ وہ مقام مجسم کی انتہا یقین ہے یقین کے پانچ درجے ہیں۔ ۱۔ اتم یقین یہ عوام کی منزل ہے ۲۔ اتم یقین یہ مافطین نفس کی منزل ہے ۳۔ علم یقین یہ علما کی منزل ہے ۴۔ عین یقین یہ اولیاء اللہ کی منزل ہے ۵۔ حق یقین یہ انبیاء و کلام علیہم السلام کی منزل ہے ان تمام کی حقیقت مرکزی منزل مصطفیٰ ہے وہ بارگاہ قدس ہے وہ ہیں تک سب کی در سے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ محمد و علی جمیع الانبیاء و المرسلین و آلہ و اطراف حضرت عکرم الامت قبلہ والہ محترم نعیمی بدایوانی کے وظائف میں یہ سورۃ شامل ہے۔ خلاص یہ ہیں کہ جو روزانہ بعد نماز عصر باجماعت پڑھ کر جگہ کی طرف پڑھائے اور با وضو ایک دفعہ باتے ہوتے در در سے ایک دفعہ آتے ہوتے۔ اول آخر تین تین دفعہ درود تاج۔ جہاں یہ سورت مع درود تاج ختم ہو جائے وہاں سے ہی واپس لوٹے اور اسی طرح سب تک پڑھتا پلا آئے یا گھر تک بشرطیکہ درود و در بات نہ کرے تو اتنا شور ہو گا کہ انشاء اللہ تعالیٰ پھر وہی تسبیح سن لے گا۔ دم۔ جب کوئی شخص کوئی چیز خریدے یا بیچے تو خریدنے کے بعد بیچنے سے پہلے اس مندرجہ ذیل طریقے سے ایک دفعہ یہ سورت پڑھ کر اس چیز پر دم کرے عیرت انگریزی برکت ہوگی۔ طریقہ یہ ہے کہ چیز سامنے رکھ کر ایک ہنگام وضو بیٹھ کر پڑھے اول آخر درود تاج تین دفعہ سوم۔ درود نال و نال اور گلاب نال سے کاغذ پر لکھ کر مالمہ عورت کو یا بچے والی عورت کو پڑھتے مدد و زیادہ ہو مالمہ احد نہ پڑھتے دالے طال بالور کو بھی پلانا مفید ہے۔ چہارم۔ اگر اس کا تعویذ کسی مالمہ سے لکھو کر اپنے گھر یا دکان پر رکھے تو چھ دیواروں سے محفوظ رہے۔ غرضیکہ عرقی عرق غرق کیلئے۔

نقش کا ناچھو

۵۸۹۰۴	۵۸۸۹۹	۵۸۹۰۶
۵۸۹۰۵	۵۸۹۰۳	۵۸۹۰۱
۵۸۹۰۰	۵۸۹۰۷	۵۸۹۰۲

مفید ہے۔ اس کے کل عدد بحساب ۱۷۷۷۷۷۷۷ ہیں اس میں تخیر نہیں ہے۔

سورۃ مجزہ پڑھ کر عیون کی

مختصر مضمون وضاحت تفسیر کا فائدہ اور بیان

پہلا رکوع اس میں باری تعالیٰ نے آسمان زمین پاندہ سورج اور دریا پہاڑ پھول پل اور موسیقی حیران کن تخلیق کا ذکر فرماتے ہوئے سیات اخروی کا استدلال اور قیامت شش نشتر کی دلیل اور اپنی ذاتی حکمت و علم کا ثبوت پیش فرمایا ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ آج یہ مغرور کافر اپنے مسلمان ہونے کو اچھا نہیں سمجھتے اور نہ قرآن مجید کو کلام الہی سمجھتے مانتے ہیں مالا نکہ یہ سچے قرآن کی آیتیں ہیں۔ بہت جلد دنیا میں ہی فتومات اسلام یہ دیکھ کر بالظنار و

موت یا قبر و قیامت میں حسرت کرینگے کہ کاش ہم بھی بلال بوزارہ و سلمان فارسی کی طرح مخلص مسلمان بن گئے ہوتے لیکن آپ اُن کی پرواہ نہ فرمائیے چند دن ہنس کھیل لینے دو۔ ازل سے ابد تک ہر امت ہر گروہ کی موت کا ایک وقت مقرر ہے جس کو کوئی کافر ذرہ ہر آگے پیچھے نہیں کر سکتا یہ قانون الہی ہے مگر اللہ کے پیارے بندے قدرت الہی کے مظہر ہوتے ہیں۔ وہ تقدیر معلق کو آگے پیچھے کر سکے ہیں اسی لیے لَدُنَّا خُرُوفُنْ میں صرف کفار کا ذکر ہے۔ اسے بنی کریم آپ کی بے مثل باتوں کو سن کر ادا حیران کن اعمال دیکھ کر یہ فندی لوگ آپ کو مجنون کہتے ہیں اور کیسے غلط یہ ہودہ مطالبے کرتے ہیں کہ سمجھانے بتانے کیلئے دین سکھانے کیلئے فرشتے آئیں۔ حالانکہ خود انسان میں انسانی طرز پر زندگی گوارتے ہیں بھلا فرشتے انسان کی زندگی کا طریقہ کیا سکھا سکتے ہیں۔ گھر بول علی زندگی فرشتے کب سکھا سکتے ہیں ہمارے ملائکہ تو عام لوگوں کے پاس موت یا عذاب ہی لے کر آتے ہیں پھر مہلت نہیں ملتی۔ نیز یہ کافر بد طبیعت سمجھتے ہیں کہ شاید تو ریت زبرد۔ انجیل کی طرح قرآن مجید میں بھی ملاوٹ کی خیانت کی جاسکتی ہے۔ یا شاید یہ قرآن کریم بھی کچھ عرصے بعد منسوخ کر دیا جائیگا حالانکہ ایسا نہیں ہو گا کیونکہ اس کی حفاظت کی ذمہ داری کا ہم نے اعلان فرمادیا ہے۔ یہی کفار کی مذاق بازی خنثی اور اصل اللہ کی گستاخی تو یہ انکی پرانی عادت ہے ایسے بد نصیبوں کو ہم کسی اچھائی کی توفیق دیتے ہی نہیں۔ یہ تاریخ میں سنت الہی کا پرانا مشاہدہ جس کی قسمت میں ایمان نہ ہو اس پر تو اگر دنیا و دہر میں بھی آسمان کے دروازے کھل جاتے فرشتوں کو پڑھتے اترتے دیکھ لیں پھر بھی کہہ۔ چینگے کہ یہ سب باد و کاکیل ہے۔ دوسرا رکوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ یہ کفار کیا اللہ تعالیٰ کے آسمانوں میں مرتب تارے اور بارہ برسوں کی ستر لیں اپنے علم حیثیت علم نجوم فلسفے سائنس کے ذریعے مشاہدہ نہیں کرتے۔ یہ سب کچھ ہم نے ہی پیدا فرمایا ہے۔ اور کیا یہ کفار آسمان سے شہاب ثاقب اُڑتے اور ستارہ ٹوٹتے نہیں دیکھتے اور ایمان کے کاہنوں کے پاس اُن کے جنات فرشتوں کی باتیں چوری چھپے سن کر لیکر نہیں آتے کیا یہ سب چیزیں اللہ رسول پر ایمان لانے کیلئے کافی دلیلیں نہیں۔ وہ جنات اگر اُن کو نہیں بتاتے کہ آسمان پر فرشتے اللہ کی اور بنی کریم کی باتیں کر رہے تھے اب کوئی مطالبہ باقی رہا۔ کیا یہ فرشتوں کی گواہی نہیں ہے؟ مقصود تو ملائکہ کی تصدیق سننا ہے خواہ فرشتے خود اگر کہیں یا تمہارے پیچھے ہوئے جنات سن کر تم کو بتا دیں۔ تمہارے کاموں کو ملاوٹ نبوت سے پہلے ہی آمد مسطی کا بوجھ پہل گیا تھا وہ ہی جنات کے ذریعے ہی تو تھا ہمارے یہ نبی آخر الزمان کوئی زلی بات نہیں فرماتے وہی بات وہی ملائکہ قدرت مناتے سمجھاتے ہیں جو ہم نے اسی زمین میلان اور کوہ بیا بانی شجر و حجر میں پیدا کئے ہیں جیسا کہ اے سیاحت و سفر کرنا تو تم اپنے سفر منازل میں دیکھتے مشاہدہ کرتے رہتے ہو۔ اداس ساکن و جامد زمین پر ہر چیز کی موزونیت وقت پر ہونا مشکل ہے۔ نپے تلے انداز سے ہونا وجود باری تعالیٰ و جہ لا شریک پر ایسی دلیل ہے جس کا کوئی تھل والا انکار نہیں کر سکتا مگر تم پھر بھی نہیں مانتے یہ تمہاری ناشکری بلکہ بد قسمتی ہے مگر ہم اپنا کرم ہم پھر بھی جاری رکھتے ہیں کہ تم کو بھی اور تمہارے نوکر غلام گھر بول و خدام اور بال بچوں جلور و نوکرتے نانون سے ہر طرح



کارزق و آرام و آسائش عطا فرما رہے ہیں کبھی کمی ہوتی ہے نہ رکاوٹ اس لیے کہ ہمارے خزانے بھرے پڑے ہیں جن میں سے اندازے سے آمارا جاتا ہے ہمارا تو آسمان بھی خزانہ ہے زمین بھی ہوائیں بھی بادل بھی۔ اور اس کے پانی بھی جس شکل میں چاہتے ہیں ہمارے خزانے نازل ہوتے رہتے ہیں تمہارے پاس تو اپنے کھانے کیلئے بھی کچھ نہیں ہے کسی کو کیا دو گے جب تم نہ تھے تو بھی ہم وارث تھے جب تم کو ہم نے زندہ کیا تو بھی اور اور پھر جب تم کو ہم مار ڈینگے تو بھی تمہارے اور کائنات کی ہر چیز کے ہم ہی رازق وارث اور مرنے والے اس لیے ہم تمہارے اگلوں کو بھی جانتے ہیں اور پچھلوں کو بھی تمہارے بروں کو بھی اور تمہارے اچھوں کو بھی۔ تمہارے باپ دادا کو بھی ان کے اچھے برے عقیدوں کو بھی۔ یہی کچھ ہمارے نبی تم کو ہم بتا رہے ہیں۔ لہذا تمہارے بھلے کی بات تو یہی ہے کہ آج دنیا میں ہی اپنا ایمان لے آؤ لیکن اگر آج نہیں مانتے تو کل میدان محشر میں تمہارا رب سب کو جمع کر دے گا یقیناً وہ حکمت والا بھی اور علم والا بھی۔ تیسرا رکوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ اے کافر دنیا میں آخر کس چیز پر تم اکتفا کر رہے ہو اور غور نہ پھرتے ہو خدا اپنی پیدائشی ابتدا تو دیکھو۔ بیشک ہم نے پیدا کیا انسان کو خیری کالی باسی کچھڑ والی مٹی سے جو مخلوق۔ جمادات میں سب سے زیادہ کمزور ہے اور تم نے پہلے جنات کو شعلے والی گرم آگ سے ہم نے پیدا کیا اب تم انبیاء اکرام علیہم السلام کے پیش کردہ پتے دیں کے مقابل اپنے باپ دادا کا بنا فانی دیں پیش کرتے ہو ہر وقت کہتے پھرتے ہو ہمارے باپ دادا ہمارے بڑے۔ تم کو اپنے کن باپ دادا پر تازہ کیا ان پر ہی جو ذرہ پر سجدہ کرتے پھرتے تھے ذیل بقوں چاند سورج اور لکڑیوں درختوں کے سامنے ماتھا ٹیکتے تھے۔ ارے بدقسمتوں اگر تازہ کرنا ہے تو اپنے جدِ اعلیٰ حضرت آدم علیہ السلام پر کرو جن کو ہم نے اپنے دستِ اقدس سے خلیفہ فی الارض کا زلی ابدی شاہی تاج پہنایا جن کیلئے اپنی جنت کو بسایا۔ امدتام بلکہ کوان کے سامنے سجدے میں جکایا اور جس ابلیس نے ان کو سجدہ نہ کیا اس کو تمہاری عزت و شان بڑھانے کیلئے ذلیل و مودود بنایا۔ تمہارا جبریل اعلیٰ حضرت آدم تو نہایت مقرب بارگاہِ الہیہ تھے اپنے اللہ معبود کو سجدہ کر نیا ہے تھے۔ تم لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے دین و اعمال کا خیال نہیں ان کا احترام نہیں۔ اور بعد ملے گمراہ باپ دادا کا بٹا خیال ہے ملائکہ وہ تمہارے بڑے ہی ابلیس شیطان کے ساتھی بن گئے جس نے تم سب کو بے دین کر کے جہنم میں ڈالنے کے لئے کامیاب کر دیا ہے تم ابلیس کے پیوندے ہیں پیش قدمی کے موجب کہ ہمارے منہ بندوں پر اس کا زور نہیں مل سکتا اور یہ بات وہ بھی سمجھتا ہے۔ کھاتے پیتے ہمارا ہو۔ کتنا شیطان کا مانتا ہے جہنم ہے نہیں فہم ہے جس کے سات و محبت ناک دوزخ ہے جس اور وہ ابلیس ابلیس کیلئے ہی تیار کئے گئے ہیں۔ اور بزدلی کمزوری کی حالت یہ ہے کہ دنیوی معولی آگ و تکلیف بھی برداشت نہیں اسے یوقو فر کیوں شیطان کے ساتھ گھر دائمی جہنم کے اندر جاتے ہو۔ چوتھا رکوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ ہمارے پیارے نبی رحمت کے دامن میں آؤ جو جنت قدس کی طرف رہا رہے ہیں۔ اُستاد مصطفیٰ سے کروڑوں نعمتوں کے ساتھ

ساتھ تقویٰ کی خیرات بھی تاقیامت بٹ رہی ہے۔ بارگاہ ربوبیت کے لائق تو صرف متقی ہی اور بیشک متقی ہی جنتوں اور جنتوں میں تابدعا جاسکتے ہیں جہاں داخلے کے وقت کتنی ہی محبت اور ہزار پیاروں کے کہا جائیگا داخل ہو جاؤ تم ان جنتوں میں دائمی سلامتی کے ساتھ اور ہر دکھ سے امن میں ہو کر متقی ہی وہ لوگ ہیں جن کے سینوں سے وہ تمام برائیاں ہم نے دور فرمادیں اور کچھ بقیہ دخول جنت کے وقت ہم دور فرما دیں گے جو کچھ ان کے اندر ایک دوسرے کے طرف سے کچھ کدورت یا غفہ ناراضگی ہوگی وہاں تو سب ہی بھائی بھائی کی طرح پیار و محبت سے رہیں گے قدرت الہی کے تختوں پر شان کریں گے۔ اُن سے سانس نہ رہا کریں گے ایسے پاک باز و نکلیٹے جنت ہی وہ مقام ہے کہ نہ اس میں کوئی تکلیف ہے نہ وہ غلامان نبی ولی وہاں سے کبھی نکالے جائیں۔ اسے حبیب یکم پروفیم میرے تمام بند و نیکو و خیر سنا دیجئے ایک یہ کہ میں ہر بخشش مانگنے والے کو بخش دینے والا ہوں اور ہر مجبور پر رحم فرمانے والا ہوں بشرطیکہ سیدھا بنی کریم علی اللہ علیہ وسلم کے دروازے سے میری طرف آئے۔ دوسری خبر یہ ہے اگر آستانہ نبوت کو چھوڑ دیا تو خواہ کتنی ہی زہیم و رعبانیت کرے بیشک اس کیلئے میرا عذاب ہے اور دردناک سزا اگر تم کو اسے دنیا ملا میرے عذاب کی خبر شناخت نہیں یا تم میری قدرت کی بخششوں اور کم و غفہ سے واقف ہو تو ہمارے نبی کی زبانی سنو۔ اپنے حبیب کریم انکو حضرت ابراہیم کے مہمانوں کا واقعہ سنا دیجئے حبیب وہ سلام کرتے ہوئے بغیر اطلاع بے وقت اپنا کھ پنچ گئے تھے اور ان کا پیش کردہ کھانا بھی نہ چھو تھا ورنہ زمانہ کے مطابق حضرت ابراہیم نے شکر ہو کر فرمایا تھا کہ ہم تمہارے بارے میں فکر مند ہیں تب مہمانوں نے عرض کیا تھا کہ فکر مند نہ ہوں مجھے ہم تو رب رحیم کی بخششوں کے ساتھ آپ کو بڑے دائمی علم داسے بیٹے کی خوشخبری سنانے آئے ہیں۔ پھر مینیلون مالی مقام حضرت خلیل نے اپنے مہمانوں کو مکمل پہچانتے ہوئے فرمایا کہ مجھ کو بڑے چاہیے کی انتہائی حالت میں کس قسم کی بشارت سنارہے ہو۔ مہمان بوسلجے ہماری بشارت بالکل حق صحیح ہے لہذا آپ اس کی چھان بین کرتے ہوئے اپنے بڑے چاہیے سے مایوس نہ ہو جائیے۔ کیونکہ اوقات نبوت مظہر قدرت الہیہ ہوتی ہے۔ دیگر حقوق متغیر قانون الہی ہوتی ہے نبی کی طفلگی جوانی اور بڑھاپا بھی قدرت کا عظیم شاہکار ہوتا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ میں جانتا ہوں کہ رب تعالیٰ کی رحمت سے صرف گمراہ اور بد قسمت لوگ ہی مایوس ہوتے ہیں۔ اچھا اے فرشتو۔ یہ بتاؤ کہ تم اس طرح بشری شکل میں اس عجیب طریقے پر اچانک کیوں بھیجے گئے ہو کہ میں نبی ہو کر بھی تم کو پہچان نہیں سکا تو انہوں نے اصل راز سے پردہ اٹھاتے ہوئے عرض کیا کہ ہم مہموم کی مجرم قوم کیلئے بھیجے گئے ہیں اُن پر عذاب ڈالینگے سوائے اُن کے نبی حضرت لوط کی آل کے اُن کو عذاب نہ ہوگا اُن کو بچا لیا جائیگا بجز انکی لاپچی اور بافرمان گنہ پرست بیوی کے کہ اُس کی تقدیر کو ہم جانتے ہیں بیشک وہ عورت بھی عذاب پانے والی قوم کی محبت اور رشتے داری کی الفت میں بھیجے رہ جانے والوں میں سے ہے وہ ہلاکت سے نہ



نہج کیلگی۔ پانچواں رکوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ یہ بشارتیں تو اس کی غفارت و رحیمیت کی قدر میں اور نیامیاں ہیں لیکن جب مجرموں کی غیرت انگیز نرا کا وقت آیا تو کون اس کے ہاتھ روک سکا جس نے بخشش کا مظاہرہ فرما کر بھیجے ہوئے فرشتے جب آل پینیر حضرت لوط علیہ السلام کی بارگاہ میں اسی طرح خفیہ لباس بشری میں عدالت الہیہ سے فیصلہ عذاب لیکر بطور گواہ موقوفہ و ملاقات کا مشاہدہ کر نیکیئے آئے تو لوط علیہ السلام نے ان کو اجنبی مسافر مہمان سمجھ کر نہایت پریشانی سے فرمایا کہ اے مہمان لوگوں تک ٹھہرائیں پھر پابندی لگی ہوئی ہے اور تم ٹھہرائیں پابندی لگا ہوئے ہو قوم سدوم کے بدحفلت و ذلیل لوگوں نے مجھ کو مہمان رکھنے سے منع کیا ہوا ہے۔ تو اس وقت جواباً ملا کہ نے بتایا کہ ہم مسافر مہمان قوم نہیں بلکہ ہم اس عذاب کو لیکر آئے ہیں جس سے روزانہ آپ ان کو ڈراتے تھے مگر یہ مذہبی لوگ آپ کی ہر بات کو شک میں ڈال دیتے تھے آج ہم آپ کے پاس اسی حق کے ساتھ آگئے ہیں اور ابھی ان کو پتہ چل جاوے گا کہ بیشک ہم سچے ہیں ہاں آپ رات کے آخری حصے میں اپنے اہل خانہ اور تمام ساتھیوں کو لیکر اس بستی سے نکل جائیں اور پیچھے قائد بن کر چلے تاکہ تم لوگوں میں سے کوئی پیچھے نہ رہے نہ دوائیں بائیں دیکھتے کہ سفر میں سستی اور دیرری نہ ہو نہ عذاب الہی پر نظر پڑے اور اسی طرف جائیے جہر کا مکہ بند یو دی الہی دے گئے ہوا اور ہم نے رب تعالیٰ سے فیصلہ لے لیا ہے کہ جمع ہوتے ہوئے ان سب مردود و ذکی اہل پھل جڑ و ٹخنہ کا کہ دیا گیا اس لئے کہ اے اللہ تعالیٰ کے حکم نبی معظم رسول ہم نے فیصلہ الہیہ کیلئے وہ مطلوبہ گواہی ابھی ابھی آنکھوں دیکھے واقعے سے حاصل کر لی ہے جو اس شہر کے ان ہذات و ذلیل و بے غیرت ٹھہروں نے ہماری آمد پر مظاہرہ کیا اور آپ کی باتیں بھی سن لیں اور آپ کی تبلیغ احکام الہیہ بھی جان لی ہم تو آپ کی حقانیت کے بھی گواہ بن چکے ہیں اور ان کی بدکاری کی عادت کے بھی اپنے کس شان سے حق نبوت ادا فرمایا اور کس پیار سے انکو سمجھایا کہ بیشک یہ میرے مہمان ہیں مجھ کو مردودیت دکھا کر اپنی شہرت کو مزید گندا کر کے ان مہمانوں کے سامنے رہوا اور بے عزت کر دیکر جو تم انکی نظر میں میری قوم کہلاتے ہو مجھ کو دنیا تم میں سے بھتی ہے۔ لہذا شریعت کا خیال رکھو اللہ سے ڈرو اور میرے مہمانوں پر دست درازی کر کے مجھ کو ندامت و شرمندگی میں مبتلا نہ ڈالو۔ اس لیے کہ ہر یسزبان کافر جس سے مہمان کی عزت کرنی حفاظت رکھنی۔ مہمان کی کوئی شخص تو سین کرے تو گھر والے کی ذلت ہے۔ آپ نے نہایت اچھے طریقے سے پردے پردے احکام شریعت۔ دین کی باتیں اپنی اس قوم کو پہنچا دیں۔ پھر قوم کا وہی جواب شکرانہ کلام بھی ہمارے کانوں نے سن لیا جو انہوں نے دیا کہ کیا ہم نے تجھ کو پہلے سے منع نہیں کر رکھا کہ دنیا بھر کی حفاظت کی ذمہ داری مست لے لیا کہ وہ پھر جو آپ نے ایک سخی سیدھی صاف پاکیزہ باعزت راہ ان کو دکھائی کہ یہ تمہاری بیویاں جو میری بیٹیوں کی مثل ہیں موجود کھڑی ہیں ان کے ساتھ اصول شریعت والا معاملہ کیوں نہیں کرتے۔ اگر تم میں فساد بھی شرافت ہے تو ان کے حقوق و حریمیت ادا کرو۔ اے ہمارے آخری نبی محبوب و مکرم ہم کو نہاری پاکیزہ اور منوق ہے

اعلیٰ اشرف جاہی قسم اٹھاپے یہ قوم اپنے کفریات کے نشے میں مبتلی پھر رہی ہے۔ آپ ان کو تباہی کے قوم لوط کے ان بد بختوں کی بد بختی کا آخری نتیجہ یہ ہوا کہ صبح طلوع ہوتے ہی ان کو پہلے دہشت ناک چیخ نے ہلا کر رکھ دیا پھر سخت زلزلے نے ان کے گھروں دیواروں کو آٹ پٹ کر رکھ دیا اور گماڑ پھینکا اور اس کے ساتھ ہی ہم نے ان پر اپنی قدرت سے اینٹوں پتھروں کی بارش کر دی یہ سب کچھ آج کیوں سنایا جا رہا ہے؟ صرف اس لیے کہ بیشک ان واقعات میں نیک باطن پاکیزہ صوح اور عقل والے خوش نصیبوں کیلئے عبرت کی بہت نشانیاں ہیں۔ منکرین اور کافر بھی ان تاریخی واقعات سے بے خبر نہیں۔ پڑھنے سننے کے علاوہ اپنے سفروں کے دوران اس بستی لوط کے کھنڈرات دیکھتے رہتے ہیں یہ بستی کسی خفیہ علاقے میں نہیں تھی یہ تو بیشک ان کے سیدھے کھلے راستے پر واقع ہے آتے جاتے دیکھتے گزرتے ہیں اور تذکرے بھی کرتے ہیں لیکن ان کو دیکھ کر بھی اپنی بُری کفریہ حرکتوں سے باز نہیں آتے اس لیے کہ ان علاقوں کھنڈروں میں بھی بیشک صرف روشن ضمیر الٰہی سعادت قابل ایمان لوگوں کیلئے ہی اللہ کی نشانیاں ہیں۔ یہ تو خیر کچھ دور کا واقعہ ہے۔ ابھی اس کے بعد قریب ہی حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم ایکہ والوں کا نتیجہ خیز واقعہ بھی گزر چکا ہے وہ بھی ظالم تھے۔ بدکار۔ دھوکے باز۔ بد دیانت اور شرک کافر تھے۔ تو ان کے مظلوموں میں بیسوں مجبور و نکاہدہ ہم نے ان ایکہ والوں سے لیا۔ مالا نکہ ان دونوں پیارے بیوں نے اپنے اپنے وطن میں اپنی قوم کو بہت کچھ سمجھایا ڈرایا تھا بیشک وہ دونوں نبی علیہما السلام حضرت لوط علیہ السلام اور ان کے بعد حضرت شعیب علیہ السلام کتنی شان کے امام اور کھلے کلام الٰہی بیان کرنے والے تھے اور ان دونوں بستیاں ملے بستی ہمدوم (بستی لوط) ملے اور بستی ایکہ بالکل راہِ مسافراں پر واقع ہیں اور حضرت شعیب تو دو بستیوں کے نبی تھے ملے مدین ملے ایکہ یہ دونوں برسرِ عام شاہ راہ پر ہیں چھٹا رکوع۔ فرمایا گیا کہ یہ بات اول سے ہی سب پر روشن و ظاہر ہے کہ ہماری ناراضگی کے عذاب سے وہی بچ سکتا ہے جو عاجز و مسکین بکرا ستانہ قریب پر گر جائے ورنہ اس کے علاوہ کسی دروازے پر کسی کی پکاسے جانے والا ہزار فتنیں کرے سفارشیں دے دے ہمارے عتابِ قہری سے نہیں بچ سکتا نہ کوئی طاقت۔ حکومت شکر تیر و تنگ کی قوت مند رہی۔ کوئی فن کاری رعب و دہدہ بھی ایسے ظالم کو ہمارے شکنجے سے بچا سکے نہ غاریں صحرائیں چٹانیں اور پہاڑ کی پناہ گاہیں ہمارے عذاب کو روک سکیں اے پیارے نبی ان کو قومِ حجر کے ظالموں کا فردا کے متعلق بھی بتائیے کہ کتنے مضبوط فن کار طاقت والے تھے اور انہوں نے اپنے مکانات کس طرح اونچے بلند و بالا پہاڑوں پر چٹانیں کھود کر تراش کر خانہ مدقہ بنا لیے تھے محض اس یقین پر کہ آب ان کو آسانی ناگہانی عذاب نہ پہنچ سکیگا اسی نکال دہ مغروریت۔ اکثر بازی اور پہاڑی گھروں کے بھروسے پر مطمئن ہو کر ابدتہ بیشک ان سب مجرم والوں نے تمام اگلے پچھلے انبیاء کرام مرسلین عظام کی باتیں و عطا نصیحت توحید و رسالت قانون الٰہی شریعت کے احکام۔ سچائی مٹی پرستی کا ہوا تین بت پرستی سے باز رہنے کی تبلیغیں غرض کہ اپنے قومی بے لادری کے نبی حضرت صالح علیہ السلام کے سامنے



ہر چیز کو جیلا دیا اور ظالموں نے یہ بھی نہیں سوچا کہ ایک نبی کا بیٹلا ناگوار سب انبیاء کرام کو جھکنا ہے۔ حالانکہ ان کے مطالبے پر ہی جو معجزہ۔ نشان قدرت اور صالح علیہ السلام کی صداقت پر علامت انہوں نے مانگی اپنے عقل فن کے مطابق وہ معجزات بھی ان کو دکھائے گئے کہ پتھر کے فنکاروں کو پتھر سے ہی اونٹنی دی گئی اور اس کے علاوہ دیگر آیتیں نفی میں۔ وحی الہی کے صحیفے ہم نے ہی انکو عطا فرمائے لیکن فتنی طبیعت والوں نے سب سے ہی بلا وجہ دلیل منہ موڑ لیا۔ تو پھر کس کا نقصان ہوا نتیجہ کیا نکلا رات کی عیاشیوں دن کی بد معاشیوں کے بعد جب ایک رات اپنے نرم گرم بستروں پر سوئے غافل و بند مست ہر چیز سے بے پرواہ ہو کر توجہ ہوتے ہوتے ان کو ایک ہی قدرتی چنگھاڑ نے پکڑ لیا جس سے اُن کے پتے پھٹ گئے دل کٹ گئے اُٹھنے بھاگنے کی بھی ہمت نہ پاسکے اور اُن کا سارا سانس سامان۔ فنی کمال۔ عزت و وقار۔ کفر و شرارتوں سے بٹ پرستی کے قول و اقرار۔ بد اعمالی کردار فتنہ بھر کام نہ آسکی۔ یہ سزاؤں و عذاب و عذاب انہیں ہوتا رہا ہر طرف اس لئے کہ ہم نے تمہارے اور زمین کو امداد جو کچھ بھی ان کے درمیان ہے وہ سب اس لیے پیدا نہیں کیا کہ زمین والے زمین پر کفر۔ شرک۔ ظلم۔ سرکشی۔ عیاری۔ مکاری۔ عیاشی۔ باطل پرستی۔ فساد فریب کرتے پھریں نہ یہ سب کچھ اہلیت و شیطانت کیلئے پیدا کیا گیا۔ ہم نے تو تمام مخلوق کو اپنی میں مناسب سکنتوں کے ساتھ صرف حق پرستوں نیکیوں تقیوں سید سے سادے صاف گو سپے کپے اللہ والوں کیلئے پیدا کیا ہے اور یہ دنیوی عذاب تو بہت ہی معمولی ایک چوٹا سا جھکا ہے جس کی تاب بھی اتنی قدر قویں نہ آسکتی۔ بدلا اور اصل عذاب تو بعد قیامت ہوگا اور بیشک وہ قیامت و قیامت بہت جلد آنیوالی ہے اسے پیارے نبی ان بد قسمت کفار کفر کی کفریہ گستاخیوں کو اپنی رحمت عالمین کے طفیل نہ کر فرما دو ان پر طاقت کا عذاب نہ ملے گا بیشک آپ کا رب انکی ہر حرکت کو مانتا ہے کیونکہ وہ خالق کائنات ہے۔ سب کچھ اُن کے قبضے میں ہے۔ البتہ بیشک ہم نے آپ کو اور آپ کی وجہ سے آپ کے وسیلے کے ذریعے تمام مسلمانوں کو قرآن مجید کی شکل میں ایک بڑا خزانہ عطا فرمایا اور اسی قرآن مجید میں ایک سورۃ فاتحہ کا بیج مٹائی جہنمی قوت عظیم کا تحفہ انعام فرمایا ہے جس کے مقابل دنیا کے سارے خزانے اور کفار کی تمام دولت پیچھے ہے دلیل و حسیں سے اس لئے اسے پیارے نبی رحمت عالمین اپنے غریب مسکین مظلوم جفاکش کفار کے ہاتھوں ستائے ہوئے بھولے بھائے مسلمانوں کی۔ ابدیدہ رنجیدگی سے شکر بر کر قطعاً اپنی نگاہوں کو کبھی بھی کسی بھی خیال سے اُس دولت کفار کی طرف نہ دیکھنا جو اُن میں سے بہت کچھ ہم کے کفار کو عارضی وقت تک نفع لینے کیلئے دے رکھی ہے۔ اور اسی طرح کفار کے مومن نہ بننے پر بھی غم نہ فرمایا کچھ ہم آپ اپنے صحابہ اور قیامت مومنین سے دل خوش فرمایا کرو اور تا قیامت تمام کائنات عالم کے مومنوں کو اپنے رحمت عالمین کے پردوں میں چھپا کر کیونکہ تمام اہل ایمان کیلئے آخری پناہ گاہ تو یہی ہے مافیہ است ہے۔ ان پیادوں سے تو شفقت و رافت ہو لیکن کفار سے فرما دیجئے کہ اب قیامت تک بس میں ہی ظاہر





اَتَىٰ اَمْرُ اللّٰهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰی

گویا آہی گیا۔ امر اللہ کا تو نہ جلدی مانگو تم اس کو پاکیزگی ہے اس کو اور بلندتر ہے وہ  
اب آتا ہے اللہ کا حکم تو اس جلدی نہ کرو پاکی اور برتری اُسے ہے

عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝۱۰ يُنَزِّلُ الْمَلٰٓئِكَةَ بِالرُّوْحِ

سے اس کہ شریک بناتے ہیں وہ کافر۔ نازل فرماتا ہے فرشتوں کو ساتھ میں نفع والی چیز کے  
ان شریکوں سے۔ ملائکہ کو ایمان کی جان میں وحی لیکر اپنے من

مِنْ اَمْرِہٖ عَلٰی مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِہٖ

سے حکم اپنے پر جس کے چاہتا ہے میں سے بندوں اپنے کہ  
بندوں پر آتا ہے کہ ڈر سناؤ

اَنْ اَنْذِرُوكَ اِنَّہٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاتَّقُوْنَ ۝۱۱

تم سب ڈر سناؤ کہ بیشک نہیں ہے معبود مگر میں تو ڈرو تم مجھ سے۔  
کو میرے سوا کسی کی بندگی نہیں مجھ سے ڈرو

خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ تَعَالٰی

پیدا کیا اس نے آسمانوں اور زمین کو ساتھ بالکل حقت۔ بلندتر ہے  
اس نے آسمان اور زمین بجا بنائے وہ ان کے شرک سے

عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝۱۲ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ

سے اُس کہ شریک بناتے ہیں وہ۔ پیدا کیا انسان کو سے نطفہ  
برتر ہے اس نے آدمی کو ایک نقری بوند سے بنایا

# فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ مُّبِيْنٌ ۝

پس یہ سوچے وہ جھگڑاؤ بگیا ظاہر ظہور  
تو جہی کھو جھگڑاؤ ہے۔

**تعلق** ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی سورت کی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ مشرکین سے روگردانی کر لیجئے یہ آپ کی نظر کرم کے لائق نہیں۔ اس سورت کی ابتدائی آیات میں فرمایا گیا کہ مغرب ان کے پاس موت یا جہاد کے وقت اللہ کا فیصلہ آجائیگا۔ دوسرا تعلق پہلی سورت میں سابقہ آیتوں کے کفر نافرمانی اور عذاب تباہی کا ذکر ہوا تھا۔ اب اس سورت میں موجودہ کفار کو ان تباہ شدہ بستیوں کو دیکھنے کی تلقین فرمائی گئی تاکہ ہجرت پھر میں دریں تفسیر تعلق پہلی سورت میں مختلف جگہ پر بار تعیل نے آسمان۔ زمین۔ پہاڑ۔ پانی۔ ہوا۔ انسان۔ جنات۔ اور کافر دیکھے عذاب۔ آسمان کے بارہ برج۔ رزق کے خزانے۔ جنت حشر نشر کے پیدا کرنے کا مختلف طریقوں سے وضاحت اور اشارہ و کنایہ ذکر فرمایا تھا۔ جس سے خیال گزرتا تھا کہ معلوم اتنی چیزیں بنانے میں رب تعالیٰ کو کتنی دیر لگی تو اس کا جواب اس سورت نخل میں دیا گیا کہ رب تعالیٰ جب کسی چیز کا ارادہ فرماتے تو اتنا ہی کہنا کافی ہے کہ ہو جاتا ہو جاتی ہے۔ ان والوں تعلقات کی بنا پر سورت حجر کے بعد سورت نخل کا ہونا نہایت ہی مناسب ہے۔ نزول سورت نخل کے بارے میں چند روایات میں کچھ اختلافات ظاہر ہوتا ہے مگر صحیح تر ہے کہ یہ سب کی سب کئی ہے شان نزول۔ ابن مردودہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ جب کفار مکہ نے نزول عذاب اور قیامت کا انکار کیا تو یہ پہلی آیتیں نازل ہوئیں صغۃ التفسیر نفیسی سورۃ النحل مکیہ ۱۲۸ اسم مفرد مؤنث نقلی ہے جمع مؤنث منقحہ بنا ہے معنی گھیرنا۔ جو ایک پسے منون کو گھیرے وہ سورت ہے الف لام حمد خارجی تعریفی (معدہ بنانے والا) اسم جنسی ہے۔ نام ہے شہد کی مکھی کا۔ یہ خود مذکر مؤنث واحد جمع کیلئے مستعمل ہے کیونکہ اسم جنسی ہے جسے لفظ انسان وغیرہ اسما و جنسہ معنوی ترجمہ بخشش عطاء۔ لاغر۔ ان معنی کے لحاظ سے ہی نخل کا صفاتی نام ہوا۔ مکیہ لفظ مکیہ اسم ذاتی ہے نام ہے ایک مخصوص شہر کا۔ ایک قول میں ماضی بگتہ۔ ب سے تھا۔ کثرت استعمال تبیم سے بدل گئی جس طرح لایزب سے لایم بگیا۔ معنوی ترجمہ چیننا۔ پھر کرنا بگتہ سے بنا ہے۔ چونکہ یہاں طواف کی بھیڑ تبلیغ کی پیچ پکار ہوتی رہی اور قیامت رہے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس لیے یہ نام پڑ گیا۔ ایک قول ہے کہ یہ لگاؤ رونے فریاد کرنے سے بنا ہے۔ ایک قول میں مکیہ شہر کا نام ہے اور بکر پوری وادی پورے علاقے کا نام ہے مکی وہ سورت ہے جو ہجرت سے پہلے نازل ہوئی۔ آخر میں فی نسبت کی تائید بننا سبب لفظ سورت



وہی مائۃ وثمان و عشرون آیت و او ابتدا یہ نمبر کراچی سورۃ نحلۃ اسم مفرد ہے نہ کہ ہے اس کی جمع ہے ہاں او عاقلہ ثانی اسم مفرد  
 میں نہ کہ عاقلہ و او عاقلہ عشرۃ اسم مفرد و عددی ہے یہ مرکب بنائی گئی ہے ایک لٹوا ٹائیس آیت اسم مفرد و جمع ہے  
 آیات بحالت رفع ہے کیونکہ یہ مرکب بنائی گئی ہے مرکب ہو کر خبر ہے ہی ضمیر متبدا کی بحالت فتح ہے تینز ہے مرکب  
 کی بمعنی تثنیہ جمع است۔ مدر علامت یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ مراد ہے قرآن مجید کے مضمون کے حصہ کی ایک شق و سبب خبر  
 و او عاقلہ سبب اسم مفرد و عددی مذکر ہے اس کی مؤنث سینۃ ہے بحالت رفع ہے محلاً باطن کیونکہ عطف ہے خبر  
 متبدا پر ظاہر افتخار کیونکہ مرکب بنائی ہے عشر سے ملکر تینز ہے رگو عا اسم مفرد مصدر ثلاثی ہے بروزن فعل زکج  
 سے بنا ہے۔ ظری معنی میں یعنی رکوع کرنے کی جگہ یا آیت یا وقت مراد ہے وہ آیت جس کو پڑھ کر صحابہ کرام تراویح میں  
 رکوع فرماتے تھے بحالت نصب ہے تینز ہے سبب عشر کی آتی امر اللہ تعالیٰ تستقیمونہ سبحانہ تعالیٰ عتسا  
 یشرکون یزول الملیکۃ بالتو ح من امورہ علی من یشاء من عبادہ۔ آتی باب ضرب ماضی مطلق ہیضہ واحد مذکر  
 غائب۔ یعنی مستقبل قریب آتی سے بنا ہے یعنی آنا۔ اسر اسم مفرد و ماضی ماضی مطلق ہیضہ واحد مذکر  
 یا فیصلہ مراد ہے یا قیامت بحالت رفع فاعل ہے آتی کا اللہ اس کا عاقلہ الیہ ہے۔ ف حرف متبیین لہذا  
 رکتہ ہوا۔ فعل نہی معروف صیغہ جمع۔ مذکر جافرا باب استفعال سے ہے بحال سے بنا ہے یعنی جلدی کرنا۔ انتم ضمیر  
 مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ذمہ کناری ہے۔ ضمیر واحد مذکر غائب اس کا مفعول بہ مرجع اسر ہے (مرجع کا معنی ہے  
 لوٹا ہوا۔ یعنی مرادو مطلب) سخن۔ اسم مفرد مصدر ہے بروزن ثلثان۔ باب نصر کا ایک ثلاثی مصدر ہے بحالت فتح ہے  
 کیونکہ مفعول مطلق ہے پوشیدہ فعل ہیضہ کن کا۔ تونین سے مانع مضاف ہونے سے ضمیر واحد مذکر غائب مضاف الیہ  
 ہے مرجع التکلیف ہے راد نیز جملہ تعالیٰ۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف باب تفاعل سے ہے علو سے بنا ہے۔ یعنی  
 بلند ہونا سے ہیضہ ہو نا۔ پاک ہونا۔ یہاں مراد پاک ہونا۔ باب تفاعل اکثر و طرفہ مقابلہ کیلئے ہوتا ہے مگر یہاں  
 مبالغہ کیلئے ہے اس لئے کہ جب دو طرفہ کام کے برابر ایک طرف اتنا ہی کام ہو جائے تو قبل ہو جاتا ہے اور  
 قبل میں با لخص ہے۔ اسی معنی میں یہاں متحمل ہے یعنی ساسے بلندوں سے بلند۔ اس کا فاعل ہو ضمیر مستر کا مرجع  
 اللہ ہے عن جازہ تلو زوال کیلئے اسم موصول مجرور ہے سے شرکون باب افعال کا فعل مضارع اشراک مصدر ہے  
 شرک سے بنا ہے۔ بمعنی بت پرستی۔ ضمیر مستر مرجع ہے مراد کفار مکہ میں۔ یثبتان ثلث سے ہے ہاں  
 تفصیل کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب مصدر ہے تشریل ہو پوشیدہ اس کا فاعل ہے اس  
 ضمیر کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ الف لام عہدی ملکیہ اسم جمع مکرر منصرف ہے واحد ہے ملک بمعنی فرشتے بحالت  
 نصب ہے مفعول بہ ہے یثبتان کا۔ ب جازہ بمعنی مع۔ الف لام عہدی معنی روح اسم مفرد  
 جامد بمعنی جان غیبی چیز۔ وحی (قرآن) جبرائیل۔ یہاں مراد وحی ہے اسم مفرد جامد۔ بمعنی حکم ضمیر واحد مذکر کا مرجع

اللہ تعالیٰ۔ یہ جار مجرور متعلق دوسرے نازل کما علی، بارہ یعنی فوقیت۔ من اسم موصول واحد مذکر بشاؤ۔ باب فتح کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب صو ضمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ شی ثب سے بنا ہے یعنی پا بنا۔ ارادہ کرنا۔ پسند کرنا۔ من بارہ تبعیضیہ۔ باب۔ اسم جمع مکتبہ ہے جنہ کی مضاف ہے وہ ضمیر واحد مذکر مضاف الیہ جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ جار مجرور متعلق ہے بشاؤ کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلب ہو اور من کا اور وہ جار مجرور متعلق ہے دوم ینزل کا ان اندر وَاِنَّهٗ لَالِهَۃٌۭ اِلَّا اَنَا فَتَقُوْنَ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بِالْحَقِّ لَعَالٰی عَمَّا یُسْرِکُوْنَ خَلْقَ الْاِنْسَانِ مِنْ نُّطْفَةٍ فَاِذَا هُوَ خَصِیْمٌ مِّمَّیْنِ۔ یہ ان ناصبیں بلکہ مشبہ ہے لنو ہے حرف مشبہ لنو ہے عمل میں کیونکہ مخفف کیا گیا ہے بوجہ نقل کے واصل تھا انہ اندر وَاِبَابِ افعال کا امر ہے جمع مذکر حاضر ختم ضمیر اس میں پوشیدہ ہے جس کا مرجع عباد ہے مصدر ہے اندر آرہی ڈرنا خوف دلانا۔ اندر سے بنا ہے یعنی ڈرنا مرعوب ہونا دہشت زدہ ہونا اس اندر کی وجہ ان کو مخفف کیا انہ ان حرف تحقیق درمیان کلام میں ہے اس لیے ہمزہ کے فتح سے ہے وہ ضمیر واحد مذکر اس کا اسم ہے نہ سبب متصل ہے مگر یہاں ضمیر شان ہے اس لیے اَن لَعْنَانَا گیا ہے مگر یہ غلط ہے ضمیر شان سے ان مخفف کا لنو کرنا ضروری نہیں ہے لآ حرف نفی جنس ال اسم مفرد جامد یعنی معبود عبادت کے لائق سمجھا ہوا۔ بحالت نصب ہے۔ اسم سے لا کا۔ الا حرف استثناء یعنی ہوا انا ضمیر واحد شکم مجرور منفصل کیونکہ مضاف الیہ سے قائم مقام الا نوا اسم مضاف کئے مرکب معنوی حکمی۔ خبر ہے لا کی وہ شبہ جملہ ہو کر خبر ہے اَن کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ہے اندر وَا کا اور وہ جملہ فعلیہ ماقبل کا مفعول ہے فَ تَعْقِبْہِ سَبِیۡۃً مِّنۡہِۭنِ لَّہٰذَا تَعْوَا۔ باب افتعال کا امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر ہے۔ واصل تھا اِتَّبِعُوْا مَا دَاہ کی ت کو مصدر کی ت میں مدغم کیا۔ ی پر ضمہ بر جمل تھا ضمہ ماقبل کو دیا تو دسا کن جمع ہو گئے وَا داری۔ واو گر نہیں سکتی کیونکہ علامت جمع ہے لہذا ای کو گر دیا۔ تَعٰی یا تَعُوْا سے بنا ہے بمعنی بری چیزوں سے بچنا۔ پرہیزگار ہونا۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے یعنی نافرمانی رب سے ڈرو کہ اس کی ممنوع چیزوں سے پرہیز کرو۔ ن۔ نون وقایہ ی مخدوف ضمیر شکم۔ اس کی نشانی ہے کہ نون مفعول ہے۔ خلق فعل ماضی مطلق مثبت معروف باب نعر سے خلق سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا نیت سے حسرت کرنا۔ الف لام استغراقی سنو ات اسم جمع مؤنث سالم واحد ہے۔ سنو نام جنسی ہے بلند گردوں کا۔ واو عاطفہ۔ الارض معطوف۔ سنو ات معطوف علیہ کا۔ الف لام استغراقی ارض اسم مفرد مؤنث لفظی ہے معطوف عبارت بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے ہے خلق متعری بیک مفعول کا خلق کا۔ مادہ مصدر ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔ ب بارہ یعنی بخ سے یا ب سببیہ ہے الف لام عہدی حق اسم مفرد جامد ہے مجرور ہے ب بارہ سے متعلق ہے خلق کا حق بمعنی مضبوط مفید۔ واقع موجود۔ سجا۔ کارآمد۔ حقیقت واقعی۔ یہاں ہر معنی درست ہے تعالیٰ۔ فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب۔ اول کی ت مادہ اصل یہ ہے علو سے بنا ہے۔ یعنی پاک ہونا۔ بے عیب ہونا۔ علیحدہ ہونا۔ بلند ہونا۔ باب تفاعل سے ہے عن بارہ تہذیب زوالی کیلئے ہے۔



ما اسم موصول بشرکون۔ باب افعال کا مضارع جمع۔ مذکر غائب۔ اشراک مصدر ہے۔ خلق ماضی مطلق متعدی ہے  
 ایک مفعول خیال رہے کہ جس میں فعل معانی یا تمثیلی یا تشبیہی نہ ہو متعدی بیک مفعول ہوتا ہے اور مفعول تشبیہ یا تمثیل  
 یا صفت سے ہوتا ہے الف لام مبنی انسان۔ اسم مہم، مذکر مؤنث واحد جمع سب کو شامل ہوتا ہے۔ انس  
 یا انس سے بنا ہے۔ بمعنی محبت کرنا یا بھولنا بحالت نتیجہ ہے۔ مفعول پہلے خلق کا مبنی بارہ تعلیلیہ ملتی  
 مادی سے ہے لفظیہ اسم مفرد ماضی صاف پانی بد بودار مادہ۔ قطرہ۔ مراد ہے مذکر مؤنث مادہ  
 منویہ۔ بحر نہ نکر ہے۔ متعلق ہے خلق کا۔ تعقیبہ تعبیر۔ بمعنی ثمرہ یا تراخی اذا۔ اسم ظرف زمانی مضافا تیرہ ہے۔  
 بمعنی اچانک تو اس وقت۔ تب تو پھر اس وقت۔ یہاں پہلے معنی درست میں۔ صوفیہ مفصل ہے مبتدا ہے اس  
 کا مرجع انسان ہے خبریم اسم صفت مشبہ ہے بروزن مفعول بحالت رفع ہے خبر ہے مبتدا ثانی قبل کی۔ اور  
 موصوف ہے مابعد کا۔ سے بنا ہے۔ بمعنی جگر اکرنا۔ رٹنا۔ ناز خنرے دکھانا۔ اس کی جمع اخٹما یا اخٹمان  
 یا خٹام ہوتی ہے مبین۔ باب اخبار کا اسم فاعل۔ صیغہ واحد مذکر مبنی سے بنا ہے۔ بمعنی ظاہر ہونا۔ روشن ہونا  
 سامنے ہونا۔ باب افعال میں متعدی ہوا۔ ترجمہ ہے مات مات کھل کر بات کرنا۔ ظاہر ظہور ہونا بحالت  
 رفع ہے صفت ہے خفیم کی

**تفسیر عالمانہ** اَللّٰهُ لَا تَسْتَعْجِلُوْهُ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ يَنْزِلُ الْمَلٰٓئِكَةُ  
 بِالْوَحْيِ مِنْ اَمْرِ عَلٰی مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ اَنْ اَنْزِلُوْا اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا  
 فَاتَّقُوْا - اسے بربادیوں ہلاکتوں کی جلد بازی کرنا والو کم عقول۔ بس اللہ تعالیٰ کا اہل قیامت ہمارے  
 بارے میں آہی گیا کہ ابھی آئندہ تمہارے ساتھ دنیا و آخرت میں کیا ہو نوالا ہے۔ لہذا جلدی نہ چاؤ اس  
 عذاب میں جو ہمارے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیگ خیر دی ہے۔ کبھی کسی نے اپنی ہلاکت کی من جلدی چائی  
 ہے، رہا کافر و نکاح خیال کران کے بت اور پانچ سو ستر سے بھڑے مبود آن کو دنیا کی ہلاکت قبر  
 کے عذاب اور آخرت کی سزا سے چلی گئے تو یہ ان کی نادانی و حماقت ہے ایسے کہ یہ نبی اور ان کی خبریں اور کفار  
 کی ہلاکت جس رب کی طرف سے ہے وہ اللہ ہر کمزوری ہر مہیب اور ہر کمی سے پاک اور طاقت و قوت ہر بیت  
 جبریت میں آن تمام سے بلند و بالا و اعلیٰ ہے جن کو یہ بد نصیب کافر اس جبار قہار اللہ کا شریک ٹھہراتے ہیں کفار  
 کی یہ جلد بازی اس لیے ہے کہ وہ ہمارے حبیب محمد مصطفیٰ کے نبی ہونے کے منکر ہیں اور عمراتن سے ہے کہ اللہ  
 نے صرف ایسے آدمی کو ہی نبی بنانا تھا۔ جو خاندانی اعتبار سے یمیم ہے مالی اعتبار سے غریب ہے اور  
 قومی اعتبار سے کسی کا سردار نہیں کیا یہ سردار بن کر نبوت کے قابل نہ تھے۔ اگر انھوں نے نبی بنانا تھا تو ان کو  
 بنانا تھا کہ تمام ماتحت لوگ ان کی بات مان کر مومن بن جاتے اور کسی کو عارضی نہ ہوتی کہ ہم ایک اپنے سے بھڑے

اور عظیم کی بات کیوں مانتے کیا ان کفار کو یہ سمجھ نہیں کہ اللہ نازل فرماتا ہے بہت مغز فرشتے کو درج ملکوتی جان لاہوتی وحی الہی پیغام ربانی کے ساتھ اپنے بندوں میں سے جس پر پابست ہو مپا ہے جو اس امانت الہیہ کے بارگراں کو اٹھانے کے لائق ہو اسی کو اپنی نبوت اپنے پیغام کلام سے نوازتا ہے یہاں سرحداری یاد دلت و ثروت کا کام نہیں مقصد نبوت تو فقط یہ ہی ہے کہ اسے گروہ رسولان تم غافلوں سرکشوں کو کافروں کو اس طرح سے ڈراؤ کہ انہیں سمجھ آجاتے کہ اصل شرک تو نئے شرک کرتے پھرتے ہیں لیکن حقیقت یقیناً یہ ہے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں تو چاہیے کہ ہر حال اور زندگی کے ہر لمحے میں مجھ سے ہی ڈریں کسی اور سے ڈرنے گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اَنِّ اَفْعَلُ ماضی معنی مستقبل اس لیے لایا گیا کہ چیزیں اسرار الہی بشکل قتال و عذاب انا یقینی ہے اسی لیے گویا اہی گیارہ منزل مشہور قرئت ہے مگر ایک قرئت میں یُنْزِلُ ہے۔ تو معنی ہوگا اترتے ہیں ملائکہ از قسیر کبر مگر یہ درست نہیں کیونکہ علیٰ مَن یُشَارُ کے خلاف ہے دو وجہ سے۔ ایک یہ کہ ملائکہ جمع ہے۔ یُشَارُ واحد ہے اور بقاعدہ نحو جب فاعل غائب ہو تو فعل مطابق فاعل آتا ہے۔ اے کہ ملائکہ اپنی مشیت سے نازل نہیں ہو سکتے۔ اس لیے پہلی قرئت درست ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی مشیت اور چاہت سے نازل فرماتا ہے۔ نیز صحیح قرء ہے کہ ملائکہ اگر جمع ہے مگر مراد فقط جبرائیل ہیں اس لیے کہ جبرائیل سردار ملائکہ ہیں اور اسلئے عرب کی وضاحت ہے کہ عظمت شان یا قوت ذات بتانے کیلئے جمع ہو لکر واحد مراد لیا جاتا ہے جیسے باری تعالیٰ کیلئے جمع تکلم۔ بعض نے فرمایا کہ امر سے مراد صرف وحی نہیں ہی روح سے مراد صرف کلام الہی ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا ہر فیصلہ مراد ہے اس لیے ملائکہ سے مراد بہت سے فرشتے ہیں روح سے مراد صحیح ہے کہ معرفت کلام اللہ ہے۔ اس لیے کہ کلام الہی بھی کائنات کیلئے نازل جان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جن لوگوں نے اس سے مضبوط تعلق جوڑا وہ قبروں میں بھی زندہ اور حاجت روا اور جن لوگوں نے اس کلام خداوندی سے منہ موڑا وہ چلتے پھرتے بھی مردہ ہیں بعض نے کہا کہ ملائکہ جمع کیلئے ہی ہے اور روح سے مراد جبرائیل ہیں۔ ب معنی منح ہے۔ یعنی فرشتے اترتے ہیں جبرائیل علیہ السلام کے ساتھ خیال رہے کہ قرآن مجید میں چار پیروں کو مدح کہا گیا ماسوائے جانی جان کو اور یہی اصلی معنی ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو۔ م جبرائیل علیہ السلام کو۔ کلام اللہ توریت انجیل زبور قرآن پاک وغیرہ کو۔ حضرت جبرائیل اکثر مواقع پر فرشتوں کے شکر کے ساتھ آتے تھے۔ جیسے سابقہ آیتوں پر غلاب اور انبیاء کرام پر بشارتوں کے وقت جنگ بدر میں اور بہت دفعہ خاص آیت کی وحی کے وقت روایت ہے کہ سورت فاتحہ اور اخلاص۔ سورت محمد کو جبرائیل آئیں۔ ستر ہزار فرشتوں کے ساتھ لاتے جو وحی بالواسطہ آتی ہے ماسی کو وحی علیٰ کہا جاتا ہے۔ اسی کی ترتیب نزول اس طرح کہ اللہ تعالیٰ سے جبرائیل علیہ السلام کو ملے اور پھر جبرائیل انبیاء کرام کو اس لیے فرشتے اور انبیاء معصوم تھے مگر یہی کذب و تلاوت کرنے



کرنے یا رد و بدل پر قادر ہی نہیں ہوتے۔ نا تعین ذکر کر کے بتایا گیا کہ وحی نبوت ایمان اعمال کا مقصد تقویٰ حاصل کرنا اور خوف خدا و مذی ہے تقویٰ کے بغیر ایمان و اعمال سب بیکار۔ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ سَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْقِهِ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ۔ وہی اللہ جل مجدہ شان الہیہ کے لائق ہے کیونکہ اس نے پیدا کیا ہے۔ آسمانوں اور زمینوں کو ایسی درست گئی ہے کہ آسمان و زمین اور انکی تمام چیزیں شکل و صورت بناوٹ مضبوطی اور طریقہ ہر کارکردگی میں سلسل ایک ہی طریقہ پر نہایت عمدگی سے ہزاروں فائدے پہنچاتے ہوئے حقانیت کے منہ قائم نہ ٹوٹ پھوٹ ہے نہ تساہل و تکاہل ہے۔ اور ہر چیز ہی اپنی زبان حال سے پکار رہی ہے کہ تعالیٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ۔ وہ خالق تعالیٰ بلند مرتبہ ہے ان تمام چیزوں سے جن کو یہ کافر اللہ کا شریک سمجھے بیچیں ہیں خیال رہے کہ کبھی کسی دور میں کسی بزرگ ولی اللہ یا نبی اللہ کی پرستش نہیں ہوئی نہ کسی نبی ولی بزرگ کو اللہ کا شریک کہا گیا۔ ہاں البتہ بعض بزرگوں کے نام پر بناوٹ بہت بنا کر ان کی غیر ہم شکل کے پر با گیا۔ اس لیے اس قسم کی آیت میں عَمَّا يُشْرِكُونَ سے مراد صرف بت یا پاند سورج ہی مراد ہوتے ہیں جن میں جنشام نے اپنی اندھی تفسیروں میں انبیاء اور لیا بزرگان دین کو بھی اس میں شامل مانا ہے وہ محض ان کی اہمیت ہے۔ رب تعالیٰ نے یہاں پہلے ایک دعوے کا ذکر فرمایا کہ میں ہی سبود ہوں۔ اور مجھ ہی ڈرو۔ اب اس عبارت میں چار دلیلیں۔ مذکور ہوئیں وہ یہاں اور دو اگلی آیت میں پہلی یہ کہ اس اللہ نے آسمان و زمین کو پیدا کیا جس میں کسی ذرہ بحر و خمل نہیں۔ جب کام میں کوئی شریک نہیں تو شان میں بھی کوئی شریک نہیں ہو سکتا اور چونکہ زمین کی چیزوں میں مٹی پتھر اور وحیات کے بت بھی شامل اور آسمانی اشیاء میں پاند سورج ستارے شامل تو یہ خود مخلوق و محتاج ہوتے دوسری دلیل۔ یہ کہ ساری مخلوق میں سب سے زیادہ کثرت انسان ہے اس کو بھی رب تعالیٰ نے ہی ایک نطفے سے پیدا کیا۔ جو نہایت ہی حق اور قابل نفرت چیز ہے۔ اس کمزوری میں آسمان پر قدیم نے یہ قدرت پیدا کی کہ انسان نے اپنی ذمہ داری و خطا سے زمین و آسمان کے علاوہ دوسرے جو انسان کامل پیدا ہونے کے بعد بھی پڑیا کے بچے سے بھی زیادہ کم عقل تھا وہی جب جوان بنتا ہے تو ہر چیز کے سامنے خیم "بین" بن جاتا ہے۔ ہواؤں پر اس کا قابو فضاؤں سے وہ ٹکراتا ہے۔ درندے اس سے قہر لاتے ہیں۔ پہاڑ و ٹوکھ توڑتا ہے۔ دریاؤں کو موڑتا ہے۔ پھر اتنی نعمت عظمت عزت کے باوجود ناشکرا اتنا کہ اپنے رب کے مقابل میں اڑتا ہے۔ اس پر قوت اتنا کہ مٹی کے تہوں سے ڈرتا ہے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ۔ قرآن مجید مومن کو باری زندگی اور روحانی فائدے زندگی عطا فرماتا ہے۔ لہذا جو شخص قرآن مجید سے مکمل تعلق جوڑ لے گا وہ قبر و شہر میں صاحب تعریف با اختیار زندگی والا ہوگا۔ یہ فائدہ وحی کو روح فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ جس طرح درج جسم سے متعلق ہو تو جسم کو زندہ رکھتی ہے۔ اسی طرح قرآن مجید روح مومنین کو زندہ رکھتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے دین کی تبلیغ ہر مسلمان پر فرض ہے۔ خاص کر

انبیاء کرام پر اور ان کے آستانوں کے تعلیم یافتہ صحابہ کرام اولیاء اللہ اور علماء کرام پر مگر باطل پر تبلیغ دین حرام ہے کہ وہ اپنی جہالت سے نہ جانے کیا کہتا پھرے۔ تبلیغ کرنے کے شوقین لوگوں کو پہلے قرآن مجید حدیث پاک اور فقہ کا علم حاصل کرنا چاہیے پھر جس طرح چاہے جس وقت چاہے تبلیغ کیلئے نکلے۔ یہ فائدہ نیک (الخ) اور مین مبادہ فرمائیے بعد اُن اُنویزہ فرماتے سے حاصل ہوا: (خ) جس بندے پر اللہ کی طرف سے علم و رحمانی نازل ہوا وہ لوگوں کو اللہ کے قانون سننے و وزخ سے ڈیائے شرک کفر فسق سے بچائے یا ان قرآن کے نازکی طرف بلائے۔

تیسرا فائدہ۔ معبود صرف وہ ہو سکتا جو خالق ہو لہذا کسی انسان حیوان وغیرہ کے آگے کسی قسم کا سجدہ کرنا حرام قطعی ہے۔ یہ فائدہ خَلَقَ السَّمَوَاتِ (الخ) فرما کر تعالیٰ عَمَّا يَشْرِكُونَ فرماتے سے حاصل ہوا۔ شکر مبین کے علاوہ وہ بد بخت پیر و مرید اس سے عبرت پکڑیں جو اپنے پیروں اور اُن کی قبر و نحو سجدہ کرتے ہیں۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ دین کی باتوں۔ قرآن مجید کی آیتوں اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کلام انبیاء میں غور و فکر اور قیاس کرنا جائز ہے یہ مسئلہ خَلَقَ الْإِنْسَانَ (الخ) کے الفاظ اور شان نزول سے مستنبط ہوا کہ جب کفار مکہ کے ساتھ اُبی ابن خلف کافر منکر قیامت ایک انسانی ہڈی لاکر معترض ہوا تو اس آیت سے نطفے پر قیاس غور و فکر کی دعوت دی گئی کہ جو رب تعالیٰ نطفے کی بندہ سے طاقت والا بنا انسان بنا سکتا ہے وہ ان ہڈیوں کو دوبارہ گوشت پوست اور روح بھی دے سکتا ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ شریعت کے تمام احکام قانون الہی پر جلدی ہوتے ہیں اس لیے اکثر قرآن مجید میں قوانین کا ذکر فرمایا جاتا ہے لیکن اس کے باوجود ہر جگہ مسلمانوں کو قدرت الہی پر ایمان لانا فرض واجب ہے یہ مسئلہ بن نطفہ فرماتے سے مستنبط ہوا کہ تمام انسانوں حیوانوں کو بن نطفے سے پیدا فرماتا مولیٰ تعالیٰ کی قانونی بات ہے مگر قدرت یہ ہے کہ آدم علیہ السلام و حضرت عیسیٰ کو بن نطفے پیدا فرمادیا۔ لہذا معجزات و کرامات و خرق عادات قوت اولیاء اللہ پر اعتراض کرنا جہالت ہے۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَنَّا اُمَرَّا اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کا امر آیا۔ پھر فرمایا گیا۔ تَشْجُوۃ اس کی طلب میں جلدی مت کرو وغیرہ کے نزدیک وہ فیصلہ کا مرجع امر ہے تو پھر جلدی سے کیوں ممانعت ہے جب ایک چیز ایسی گئی تو اب اس کی جلدی چاہئے کیا مطلب اور ممانعت کیونکر درست ہوتی؟ جواب۔ اس کا جواب ہم نے اپنے ترجمے و تفسیر میں دیدیا کہ۔ یہاں فعل ماضی ہرگز نہ کی حکایت کیلئے نہیں بلکہ آئندہ کے یقین کیلئے۔ علم غوی کے قانون کے مطابق ماضی کے صیغے کا ان دو طریقوں پر عام استعمال ہوتا ہے۔ ۱۔ گزشتہ واقعہ کیلئے ۲۔ آئندہ کے یقین کو بیان کرنے کے لئے۔ اس کو اردو میں ان لفظوں سے بولا اور لکھا جاتا ہے کہ فلاں چیز ایسی یقینی ہے کہ گویا ایسی گئی۔ لہذا اب اعتراض ختم ہو گیا دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ قرآن مجید



میں کئی جگہ صرف انسان کو نطفے سے پیدا کرنے کا ذکر فرمایا گیا ہے جیسا کہ یہاں۔ حالانکہ تمام حیوانات ہی نطفے سے پیدا ہوتے ہیں جواب اس کی دو وجہ ہیں۔ پہلی کہ انسان تمام حیوانی مخلوق میں اتنی کمزور مخلوق ہے کہ ولادت کے بعد بھی دو دو ماہ تک مثل نطفہ اور دھڑکے کے بے شعور بے عقل اور ہر طرح نا سمجھ رہتا ہے۔ بخلاف دیگر حیوانات کے کہ وہ پیدا ہوتے ہی بہ صرف چلنے پھرنے بھاگنے چمانے لگ پڑتے ہیں بلکہ ان کا شعور ہر طرح بیدار ہوتا ہے۔ مثلاً بچہ مرغی یا بطخ کا انڈے سے نکلنے ہی دوڑنے لگتا ہے اور بلی سے ڈرنے لگتا ہے۔ ماں کے پروں میں چھپنے لگتا ہے۔ دانے دکنے کو سمجھتا ہے۔ ناکھانے والی چیزوں کا بھی شعور رکھتا ہے لکڑی پر منہ نہیں مارتا۔ مسہ دم یہ کہ انسان ہی وہ مخلوق ہے جس کو تکبر اور غرور ہوتا ہے۔ اور تکبر کی بنا پر اہلیت کو بھول جاتا ہے۔ اس لیے اس کو بار بار اہلیت یاد کرائی گئی

**تفسیر صوفیانہ** اَتَىٰ اَمْرُ اللّٰهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ يَنْزِلُ الْمَلٰٓئِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ اَمْرِہٖ عَلٰی مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادٍ ؕ اَنْ اَنْذِرُوْا اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاتَّقُوْا -

ایک باطن میں اللہ کا امر جو نشان اعظم ہے رب تعالیٰ کی ساری قدرتوں کا جس کا نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ لہذا اب شاہکار قدرت الہیہ قیامت و عذاب آخری و مشاہدہ محشر کی بلدیہ کر دے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اَنَا وَاٰتِیُّنَا۔ میں اور قیامت ان دو جبری ہوتی چھوٹی بڑی ملی ہوئی دوا انگلیوں کی طرح ہیں۔ یعنی کوئی زیادہ فاصلہ نہیں۔ نفسانیت انسانی اپنے خالق تعالیٰ کو جس نقتے میں سوچتی ہے اور اسی کو مشاہدہ ذات سمجھنے لگتی ہے وہ سب گمراہی اور شیطانی تخیلات ہیں باری تعالیٰ ان سے پاک و منزہ ذات و مدت ہے۔ وہی مطلوب کائنات اپنے عشاق کے جوار میں مخلوق نورانی کو حیات ابدی کی نعمتیں دیکھ کر اپنے اہل یزنی سے اپنے بندوں میں سے جس کے پاس چاہتا ہے تا قیام قیامت بھیجتا ہے۔ یہی معرفت و مشاہدہ حقیقی ہے۔ اُن خواہی بندوں کی ملازمت یہ ہے کہ غلطوں جاصلوں کو اس طرح ڈرائیں سمجھائیں کہ صرف رب تعالیٰ کے مشاہدے میں ہی عموماً اس کے سوا کوئی بھی عبودیت کے لائق نہیں ہے اس کی صورت سرمدی سارے جہانوں میں جاری ہے کہ میرے سوا کوئی عبود نہیں لہذا ہر اُن تبشیر و بسط شام و بحرین و زمان میں مجھے بھی ڈرو۔ کیونکہ سب بندوں کی تقدیر میرے ہی قبضہ و قدرت میں ہے۔ یَخْلُقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ فَاٰذًا هُوَ خَصِيْمٌ مُّبِيْنٌ۔ کائنات انسانی میں۔ اسی اللہ خالق تعالیٰ نے آسمان و زمین اور زمین و ولایت کو پیدا فرمایا۔ انتہائی درستی۔ مضبوطی۔ خوبصورتی اور حقانیت کے ساتھ۔ ان صنعتوں و مخلوقوں میں وہ رب تعالیٰ۔ تمام سے بلند و بالا عظمتوں و رفعتوں والا ہے جن گھٹیا ناکارہ چیزوں سے یہ نفس کے بندے شیطان کے شریک سمجھتے ہیں۔ ان بھوٹے اور باطل بتوں میں کوئی اس کی مخلوق کی طرح نہیں پیدا کر سکتا۔ اُس باری تعالیٰ نے تو نطفے کی معمولی چھینٹ سے انسان کو پیدا فرما دیا۔ جو آج رب کی دی ہوئی قوتوں کے بل بوتے پر اپنے ہی خالق تعالیٰ کی مخالفت میں ظاہر ظہور و مقابلے باز بن گیا ہے صوفیاء و کرام

فرماتے ہیں کہ انسان میں تمام مخلوق حیوان کے صفات موجود ہیں چنانچہ چرند و نیل شہوت - درند و ننگا غضب شیطان صفت دہم و دھور - بھام جانور و نیکی صفت نقش افعال جنات کی صفت تحزیب کاری و رکائے دجاسوسی - اور ملائکہ کی صفت عقل انسان میں پیدا کی گئی - ان میں بدترین شہوت ہے - پھر زندگی اور پھر دہمیات کا درجہ ہے - ہر انسان خَصِیْمٌ یَبِیْنُ ہے مومن نفسِ آمارہ سے جھگڑا کرتا اور کافر قلبِ شکر گزار - مومن تقدیر سے رٹتا ہے اور تقدیر بدوالتا ہے کافر تدبیر سے رٹتا اور تقدیر کے آگے بے بس ہوتا ہے حقیقی مومن کی گیارہ صفات ہیں ۱۔ خدا کی معرفت ۲۔ نیکی و بد کی معرفت ۳۔ حقوق کی معرفت ۴۔ والدین کی معرفت ۵۔ صلہ رحمی ۶۔ غصے پر قابو ۷۔ صدقہ رحم ۸۔ گناہوں سے پرہیز ۹۔ معاصی سے شکر برآں ۱۰۔ مومن ظاہر باطن میں مظلوم ہوتا ہے اس لیے اس کی بدعا سے پہنا نہ جائے - یہ سب شائیں مومن کو فائزوں پر عمل سے ملتی ہیں - کمال وہ ہے جو خود سے بہتر ہو ظاہر و خور - کو جان لینے سے نہیں ظاہر کو تو جانور بھی جانتا ہے - بھوک پیاس منصب شہرت کو سمجھنا حیوان اور اک ہے انسان تو جہر انسانیت کی باطنی معرفت کیلئے پیدا کیا گیا ہے -



وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ

اور جانور پیدا کیا ان کو بے تمبارے میں ان سردی سے بچاؤ اور نفع بہت اور چوپائے پیدا کئے ان میں تمہارے لیے گرم لباس اور منفعتیں ہیں -

وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ

اور سے انہی گوشت کھاتے ہو اور یہ تمہارے میں ان شان و شوکت ہے اور ان میں سے کھاتے ہو اور تمہارے لیے انہیں نخل جب

تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۝ وَتَحْمِلُ

جس وقت شام کو لاتے اور جس وقت صبح کو چراتے ہو اور کچھ جانور اٹھاتے ہیں

انہیں شام کو واپس لاتے ہو اور جب صبح چریں گے چھوڑتے ہو اور وہ تمہارے



اَتَقَاتِلْكُمْ اِلٰى بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِلِغِيْهِ اِلَّا

بوجھ تمہارے شہر کے کہ نہ مجھے تم پہنچنے والے جہاں مگر

بوجھ اٹھا کرے جاتے ہیں ایسے شہر کی طرف

يٰۤاَيُّهَا النَّفْسُ اِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝۱۰

اے محنت جانوں کی بے شک رب تمہارا البتہ مہربان رحم والا ہے

کہ اس تک نہ پہنچتے مگر ارحم سرے ہو کر بیشک تمہارا رب نہایت مہربان رحم والا ہے

وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لَتَرْكَبُوْهَا وَا

اور گھوڑے اور خچر اور گدھے اس لیے پیادے کہ سواری کرو تم کو ان پر اور

اور گھوڑے اور خچر اور گدھے کہ ان پر سوار ہو اور

زَيْتٰتٍ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۱۱ وَعَلٰى اللّٰهِ

ہر حال میں اچھے اور پیدا کرتا رہتا ہے وہ چیزیں بھی جو نہیں جانتے تم اور پاس ہے اللہ کے

نہایت کے لیے اور پیدا کئے جس کی نہیں خبر نہیں اور بچہ کی

قَصْدُ السَّبِيْلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ ۝۱۲ وَلَوْ شَاءَ لَهَدٰىكُمْ

مقصود راستہ اور سے انہیں راستوں میں علم والا نہایت بھی اور اگر چاہتا البتہ ہدایت

راہ تمہیں اللہ تک ہے اور کوئی راہ غیر ہی اور چاہتا تو تم سب کو

اَجْمَعِيْنَ ۝۱۳

دیتا تم سب کو

راہ راہ

## تعلق

۱۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیتوں میں انسان کی پیدائش کا ذکر ہوا اور اصل مقصود دنیا ہے۔ اب ان آیتوں میں دوسری جاندار حیوانات مخلوق کی پیدائش کا ذکر ہے جو تابع انسان ہیں بلکہ انسان کے نفع کے لیے ہیں۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں انسان کی کشتی کا ذکر ہوا اب ان آیات میں اللہ کی ان کریموں کا ذکر ہے جو بلا امتیاز ہر انسان کے لیے ہیں اور جس کی وجہ سے انسان کی عزت و جمال ہے تیسرا تعلق پچھلی آیت میں انسان کی پیدائشی کمزوریوں کا ذکر ہوا کہ انسان جسمانی طور پر بہت کمزور ہے مگر نفسانی اور شیطانی طور پر بڑا طاقتور ہے مان آیتوں میں بڑی طاقت والی مخلوق کا ذکر ہے جس کو انسانی خدمت کے لیے مستحضر و مطیع کر دیا گیا۔

نشان نزول: ایک دفعہ کے مکرر ایک کافر بارگاہِ نبوت میں بڑے گستاخانہ انداز میں آیا جس کا نام اُبی ابن مہلف تھا اور کسی مردہ انسان کی ایک پٹہ کی ہڈی اٹھا لیا اور بولا کہ کیا اللہ اس کو زندہ کر سکتا ہے۔ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے تو اس کے رد میں بیس آیتیں نازل ہوئیں ان آیت ۳۲ تا ۳۳ جس میں بتایا گیا کہ اسے حق تو ہڈی کو زندہ کرنے پر حیران ہوتا ہے خود تجھ کو ایک مھینے قطرہ نظر انسان سے پیدا کیا اور اس طرح اتنے بڑے بڑے حیوان نطفوں سے پیدا کر دیئے۔ تفسیر نحوی

وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعَ وَبَيْنَهُمْ جِبَالٌ تَرْتَعُونَ وَرِجَافٌ تَسْرَحُونَ وَالْإِبِلَ لَكُمْ ذُرَىٰ وَأَنْعَامٌ لَّكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلَكُمْ فِيهَا جِبَالٌ تَرْتَعُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جِبَالٌ تَرْتَعُونَ

انعام جمع مکثر معروف واحد ہے نعم۔ نفی ترجمہ۔ نعمت مفید چیز بلا معاوضہ فائدہ مند عطا اصلاح میں اونٹ کو نعم کہا جاتا ہے چار وجہ ہے۔ ۱۔ اونٹ ساری دنیا میں پایا جاتا ہے۔ باقی جانور کہیں کہیں نہیں ملتا اونٹ سفر گھر کا ساتھی باقی جانور نہیں ملتا اونٹ میں انسان کی پوری زندگی کی ضروریات موجود ہیں باقی میں نہیں ملتا اور اونٹ اپنی غذا خود دھیا کر پیتا ہے باقی جانور نہیں۔ اس لیے یہ ہی اصلی آرام دہ نعمت ہے باقی اس کے تابع بحالت نصب ہے معقول ہے ماقبل فعل پوشیدہ خلق کا انعام سے مراد گھر پر جانور میں ذکر جنگلی وہ انعام نہیں ہیں صرف حیوان میں خلق فعل ماضی مثبت معروف غیر ماضی فعل جس کا مرجع سے اللہ تعالیٰ ہے یہ تفسیر ہے پوشیدہ فعل کی یا تخیل یعنی وجہ ہے حاضیر واحد مؤنث منصوب متعلق مفعول پر ہے خلق کا انعام۔ لام اجازہ نفع کا کم فاعل حاضیر مذکر اس کا مرجع سارے انسان مخاطب جابر و متعلق ہے خلق کا۔ ایک قول میں لکم کا تعلق مابعد عبارت سے ہے یہ عبارت حاکم پر ختم ہوگئی اگلی عبارت نئی ہے۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِفَضْلِ مَا نِيهَ مَا نِيهَ حَاضِرِ كَامَرِجَ انعام جمع ہے تبعادہ نحو یہ فیروزی العقول کے لیے واحد مؤنث کی ضمیر آجاتی ہے۔ وَقَدْ أَسْمَ مَفْرُود جابہ اس کی جمع مکثر ہے اذناذ معنی ہے سردی کے لیے گرم اون کھال وغیرہ میں سے ہر قسم کے لباس بنتے ہیں واؤ عاطفہ منافع اسم جمع مشتق الجمع۔ واحد نفع ہے یا منفعة۔ یعنی فائدہ مند خواہ اپنی ذات سے یا اپنے ذریعے سے یہ دونوں معطوف علیہ ومعطوف بحالیت رفع میں فاعل ہیں پوشیدہ ثابت یا موجود کے فیما جابر مجرول کی کے متعلق ہے واؤ انتہائیہ بین جابہ۔ عا کا مرجع انعام ہے تاکون باب نصر کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر اکمل صیغہ زلفا سے بنا ہے یعنی کھانا خورداک لینا ضمیر اس کا فاعل ہے واؤ متعلق مقدم ہے۔ واور جابہ جار مجرور متعلق ہے اول پوشیدہ موجود کا فی جابہ ظرفیہ مانیہ عا کا مرجع انعام



ہے جارح و معلق مدح ہے پوشیدہ اسم مفعول کا جمال اسم مصدر ملاتی ہے بروزن فعال ایک قول میں اسم جمع کسر ہے جل کا پہلے قول میں  
 یعنی خوبصورتی عزت و شان و شوکت امیری دولت مندی۔ کیونکہ موشی سے انسان کو صحت خوبصورتی ملتی ہے اور عزت  
 دولت مالک و قاهر کو ملتی ہے۔ دوسرے قول میں جمال یعنی اونٹ ہے۔ عرب کی دولت زیادہ تر اونٹ ہی ہے۔ بحالت رفع  
 نائب فاعل ہے پوشیدہ کا حین اسم مفعول ظرف زمانی مبہم کے لیے یہ ہمیشہ کسی اسم یا فعل سے جڑ کرنا ہوتا ہے اگر ظاہر اتصال نہ ہو بلکہ  
 ہوتا ہے اور وہی مابعد اس کا الہام لا پوشیدگی دور کر کے اس کو معین کر دیتا ہے۔ ہمیشہ متضاد ہوتا ہے اس کی جمع ہے حیوان  
 یہاں بحالت نصب ہے ظرف ہے مقدم موجود پوشیدہ کا اور مضاف ہے مابعد کا تہ یوں باب افعال کا فعل مضارع یعنی  
 حال صیغہ جمع مذکر حاضر اتم غیر مستقر کا مرجع انسان میں جملہ فعلیہ ہو کر مضاف حین کا مصدر ہے اریاخے اور اریاخہ یعنی جانور  
 کو جنگل سے کھلا پلا کر آرام کے لیے گھرانہ رنج سے بنا ہے یعنی آرام دینا لینا اسی سے ہے راحت داؤ عاقلہ حین اسم ظرف مبہم  
 غیر معین یعنی وقت سال ساعت پہلے دونوں جگہ پہلے معنی مراد ہیں۔ بحالت نصب کیونکہ عطف ہے پہلے معنی پر تشریح باب  
 فتح کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر مرجع سے مشتق ہے یعنی جانور کو چرنے کے لیے چھوڑنا جنگل یا چراگاہ میں  
 یہ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ہے حین کا اور دونوں جملہ عاقلہ ہو کر ظرف پوشیدہ اسم مفعول موجود کا و تحیل انفاکم الی بلداکم  
 تکریر بالفیہ الا یسحق ان ربکم لرووف رحیم۔ تحیل باب فرب کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث  
 غائب محل سے بنا ہے معنی بوجہ اٹھانا اسی سے محل مایلہ۔ ہی غیر واحد مؤنث کا مرجع انعام ہے انقال اسم جمع متصرف واحد  
 نقل ہے۔ یعنی بھاری سامان سخت چیز بحالت نصب ہے۔ مفعول پر ہے تحیل کا مضاف ہے کم غیر متصرف مذکر حاضر  
 مجرور متصل مضاف الیہ ہے اس کا مرجع عام انسان الی جاؤ انتاء غایت کے لیے ہے بلکہ اسم مفرد جاہدکن اس کی  
 جمع کسر ہے مجرور ہے الی جاؤ سے موصوف نابعہ کام مکمل اور اصل مکملوں نفاکم کی وجہ سے نون اعرابی گر گیا فعل  
 مضارع نفی جہلم یعنی ماضی مطلق ناقص اتم غیر مستقر اس کا اسم ہے۔ بالفیہ۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر باب نعر سے  
 ہے بالفیہ سے بنا ہے یعنی پہنچنا بحالت نصب ہے۔ کیونکہ خبر ہے فعل ناقص کی غیر واحد مذکر کا مرجع انقال اصل  
 تہا بالینن نون اعراب والی اضافت کی وجہ سے گر گئی الاحرف استثناء یعنی لیکن عاقلہ استراک کے لیے یا لیکن  
 مخفف ہے مشق ہے لیکن تعاب جاؤ سببہ شق ایک قرئت میں شق پہلے قول میں اسم مفرد واحد ہے نصیبت محنت

توالت کے معنی یہ ہے دوسری قرئت سے مصدر ہے یعنی مشقت مجرور ہے بے مضاف ہے

انفس اسم جمع کثر مضاف الیہ ہے واحد ہے نفس یعنی جان جسم بعض نے کہا

شق معنی اڈھا ہونا ہے اور یہ مرکب توصیفی ہے نہ کہ اضافی ترجمہ ہے آدمی جان سے یہ مرکب اضافی مجرور ہوا اور جارو

مجرور متعلق ہے پوشیدہ بالینن اسم فاعل جمع مذکر کا اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے بالفیہ کا اتم غیر مستقر فاعل کا ان حروف

تحقیق رب اسم مفرد جامد مبالغہ کے معنی میں ہے یعنی بہت پالنے والا منصوب ہے اسم ہے ان کا مضاف ہے کم اس کا

مضاف الیہ لام مفتوحہ ابتدائیہ زائدہ رُفُوت اسم فعل صفت مشبہ کامیغہ ہے بروزنِ فَعُول۔ رُفُوت سے بنا ہے بمعنی ایک بندول کو ثقیبت سے بچانا اچھے کو محبت و مہربانی سے نوازنا۔ بحالتِ رفع ہے خبرِ اول ہے اِن کی رحیم صفت مشبہ رُحْم سے بنا ہے بمعنی ہر ایک وید کو مہربانی اور سہولت دینا۔ اور ترس کرنا۔ مشقت میں نہ لانا۔ بحالتِ رفع ہے خبر دوم ہے۔ اِن کی وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْجِبْرِ لَتَرْكَبُوَهَا وَذِيْنَهٗ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ وَعَلَى اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيْلِ۔ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ اَجْمَعِيْنَ۔ واو عطف لام جنسی۔ بغال۔ اسم جمع مکسر۔ واحد ہے بغل۔ بمعنی خیر واو عطف الف لام جنسی کی جمع ہے خیال اور خیول بمعنی گھوڑا۔ واو عطف الف لام جنسی۔ بغال۔ اسم جمع مکسر۔ واحد ہے بغل۔ بمعنی خیر واو عطف الف لام جنسی خیر اسم جمع مکسر ہے۔ اس کا واحد ہے جائر۔ یہ تینوں معطوف سبب ہیں مابعد کا۔ لام کے سبب۔ یہ تینوں فعل مضارع مثبت معروف اب نصر صیغہ جمع مذکر حاضر۔ لا اگئے نے جزم دیا اس نون اوائلی گر گئی۔ رُكْب سے بنا ہے بمعنی سوار ہونا۔ اُنہم ضمیر جمع مذکر اس کا فاعل ہے۔ حاء۔ ضمیر واحد مؤنث غائب اس کا مفعول یہ ہے جس کا مرجع یہ تینوں جانور ہیں یہ جملہ فعلیہ ہو کر سبب ہوا۔ متبب سبب ل کو عطف الّا انعام کی ضمیر خالقہا میں ضمیر پر۔ واو سر جملہ یخلق باب نصر کا فعل مضارع بمعنی مستقبل معروف۔ اُنہ کی غیبی خبر ہے۔ بعض نے کہا یہ بمعنی حال ہے۔ کیونکہ بہت سی سواریاں ایسی بھی ہیں جن کی سواری ہونا اس وقت لوگوں کو معلوم نہ تھا جیسے ہاتھی یا دوسری مخلوق جنگلی یا دریائی مراد ہے مگر قول ضعیف ہے۔ ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ ما اسم موصول منصوب مفعول یہ ہے یخلق کا لا تعلمون باب سماع کا فعل مضارع منفی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر لام اُنہم ضمیر فاعل یہ جملہ فعلیہ ہو کر موصول کا۔ اور وہ مفعول یہ ہے واو سر جملہ علی جائرہ واجب کے لیے اللہ اسم مفعول جائرہ مجرور ہے علی سے جار و مجرور متعلق ہے واجب پوشیدہ کے یا وجبت فعل ماضی کے یا وجبت فعل مضارع کے آخری قول کو ترجیح ہے قصد۔ اسم مصدر بمعنی مقصود۔ یعنی ارادہ کیا ہوا راستہ۔ مراد ہے سیدھا راستہ مضاف ہے مابعد کا یہ اضافت توصیفی اور تعلیلی ہے۔ جس سے تاکید و یقین کا فائدہ حاصل ہوا۔ واصل ہے السبیل انقصداً بلام جنسی سبیل۔ بروزنِ فَعِل صفت مشبہ ہے بمعنی جگہ کھلا راستہ سبیل سے بنا ہے بمعنی راستہ بنانا۔ مجرور ہے مضاف الیہ صفاتی ہے۔ یہ کتب فاعل ہے پوشیدہ یوجب کا واو سر جملہ۔ یا عالیہ پہلی صورت میں علیحدہ تئ عبارت ہے دوسری صورت میں یہ جملہ حال ہے سبیل کا مبنی جائہ تبغیہ۔ حاء ضمیر واحد مؤنث مجرور متعلق کا مرجع سبیل ہے۔ یہ جار و مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ۔ اسم مفعول کے جائز باب سماع کا اسم فاعل واحد مذکر۔ جوڑے شق ہے بمعنی یلیر حاء ہونا۔ بھگنا۔ گھومنا۔ راستے سے ہٹا ہوا ہونا۔ غلط راہ۔ منزل سے دھمکریوالا اسی سے ہے جوڑے یعنی ظلم بحالتِ رفع ہے لفاعل ہے پوشیدہ کا واو ابتدائیہ تحریر شرط شاوَاب سماع یا فتح کا فعل ماضی مطلق۔ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام ابتدائیہ جزائیہ خدا باب قرب کا فعل ماضی مطلق خذنی ناقص پائی سے مشتق ہے۔ بمعنی سیدھا راہ دکھانا منزل پر پہنچانا۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے۔ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے۔ ضمیر منصوص متصل اس کا مفعول یہ ہے جو کا مرجع



## تفسیر عالمانہ

اللہ تعالیٰ ہے اور کم سب انسان اجمعین اسم تاکید صیح مذکر۔ بحالت فتح ہے کیونکہ تابع تاکید صیح ہے۔ کم نمبر کے  
 وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ  
 حِينَ تُرْجَعُونَ وَحِينَ يُسْرَحُونَ وَتَحْمِلُ الْثِقَالَ كَهَيْئَةِ الْبَدَىٰ لَكُمْ تَكُونُوا  
 بِلَاغِيهِ إِلَّا بَشَقَّ الْأَنفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَّحِيمٌ۔ اللہ تعالیٰ ہی شان مہودیت کے لائق ہے کیونکہ اسی  
 نے اے انسانوں تمہارے لیے تمام گھریلو جانور پیدا کئے ان جانوروں کے جسموں میں سردی سے بچاؤ کے لیے ہزاروں  
 قسم کے گھٹیا بڑھیا لباس ہیں۔ سستے سے سستا اور قیمتی سے قیمتی اور بے شمار نفع بخش فائدہ ہے میں خیال رہے کہ انعام  
 سے مراد چار قسم کے جانور ہیں۔ مٹاؤٹ نر و مادہ مٹاؤٹ نر و مادہ مٹاؤٹ نر و مادہ مٹاؤٹ نر و مادہ۔ یہ جانور دنیا  
 کے ہر خطے میں پائے جاتے ہیں۔ ان کے علاوہ ان کی مختلف قسمیں ان کے ہونے پر ان میں شامل ہیں مثلاً جنس مٹاؤٹ  
 میں بھینس نر و مادہ اور دنبہ مینڈھا وغیرہ انی جانور بعض نے فرمایا کہ خاکیں عاباں جانور شامل ہیں بشرطیکہ گھریلو ہو۔ اس لیے  
 انہوں نے مرغی نر و مادہ کو بھی شامل فرمایا ہے۔ ان جانوروں میں ان تعالیٰ نے انسان کے لیے بارہ قسم کے فائدے  
 فرمائے ہیں۔ مٹاؤٹ بر سے کھاد اور ایندھن مٹاؤٹ دودھ سے ہزاروں قسم کا کھانا مٹاؤٹ دودھ سے کھانے کی چیزیں  
 بین الاقوامی تجارت مٹاؤٹ خون سے بہت سی اشیاء بنتی ہیں اسی لیے اس کی تجارت جائز ہے اس کے ثبوت و تفصیل  
 کے لیے ہمارا فتاویٰ اعطایا اول ملاحظہ فرمایا جائے۔ مٹاؤٹ خون سے کھاد بنتی ہے۔ مٹاؤٹ جانوروں کی کھال سے جوتے  
 اور برتن بنائے جاتے ہیں مٹاؤٹ گوشت سے خوراک اور ہزاروں قسم کی دوائیاں بنائی جاتی ہیں مٹاؤٹ چربی سے دوائیاں  
 اور صابن اور بیت سے روغنیات بنائے جاتے ہیں۔ مٹاؤٹ دانت سے ٹیٹن اور مختلف پوڑے سفوف بنائے  
 جاتے ہیں مٹاؤٹ بڑی سے ہزاروں چیزیں بنتی ہیں۔ غرض کہ ایک جانور سے لاکھوں فائدے ہیں۔ ان ہی انعام میں سے کچھ  
 جانور ایسے بھی ہیں جو صرف تم انسان کھاتے ہو۔ خواہ گھریلو کر شکار مرغی بطخ مچھلی وغیرہ خواہ شکار کر کے شکار مچھلی جانور  
 اور پرندے اور ان تمام ہی قسم کے چرندوں پرندوں جو پالیوں میں کتنی شاندار خوبصورتیں خوشنایاں اور زیب و  
 زینت اور جمال ہے جب تم بیچ کو ان کے ساتھ بکھڑے ہو اور شاک کو ان کے جبرستوں میں واپس آتے ہو۔ چرندوں کو  
 صبح چرانے کے لیے پرندوں کی رونقیں دیکھنے کے لیے اور جو پالیوں کو تجارت وغیرہ کے لیے لے جاتے وقت  
 اور شاک کو چرا کر واپس لاتے ہو مٹاؤٹ دودھ کے جانوروں کے دودھ دوہتے اور برتن بھرتے ہوئے ان جانوروں  
 سے بانگوں کی رونق گھر کی زینت اور ان کے ذریعے کمائی ہوئی دولت سے معاشرے میں عزت و جمال ان ہی میں کتنے  
 ہی جانور بڑے اونٹ وغیرہ وہ ہیں جو دن رات تمہاری خدمت و باربرداری کے لیے ہر وقت حکم کے غلام بنے ہوئے  
 تمہارے مال اور بوجھ کو ایک شہر سے دوسرے شہر لے جاتے ہیں۔ جس بوجھل سامان کو تم کبھی بھی آسانی سے نہ لے  
 جاسکو۔ آج دنیا عقل میں کتنی ہی مشینیں ہیں جن کی مدد سے وہاں تک پہنچ سکتے ہو جہاں تک اللہ تعالیٰ کے ارادے سے

ہوئے ان جانوروں کی کارکردگی کا مقابلہ کوئی شین نہیں کر سکتی آج کے دور میں بھی بہت سے علاقے ایسے تو ہیں۔  
 جہاں سائنسی کوئی مشین موٹر بس ٹرک کام نہیں آسکتا مگر گھوڑے گدے بکریاں بکرا اور ضروری ہیں۔ آج اگر  
 خدا نخواستہ یہ جانور ختم ہو جائیں تو انسان کے کروڑوں کام ٹرک جائیں اور خود ساختہ شینری ناکام ہو جائے۔ کتنی عظیم  
 نعمتیں ہیں جو بلا معاوضہ رب تعالیٰ نے انسانوں کے لیے پیدا فرمائیں۔ بے شک تمہارا رب البتہ بہت ہی شفقت فرمانے  
 والا ہے کہ کس بے مثال طریقے سے اُسے انسانوں کو ہزاروں شکلوں مصیبتوں اور تکلیفوں سے ان حیوانات کے  
 ذریعے بچا لیا اور اتنے عظیم الجثہ جانوروں کو انتہائی کمزور سوکھے سڑے انسان کے قابو میں دے دیا اور وہ خالق تعالیٰ  
 رحیم بھی ہے کہ کسی نعمت کا کوئی کرایہ خرچہ وغیرہ وصول نہیں فرماتا اور اتنے اتنے بڑوں جانوروں کو غریب تر انسانوں  
 کو بھی عطا فرما دیا ہے کہ اگر یہ غریب لوگ بھی ذرا سی محنت کریں تو سینکڑوں جانوروں کے مالک بن جائیں اور محنت  
 بھی بیکار نہ رہیں اور تشریف و نہرب تعالیٰ نے ان جانوروں کی خوراک کے دسترخوان تو خود ہی ساری زمین پر  
 پیدا کر دیئے ہیں اگر انسانوں کو کھلانی پڑتی تو سمجھ جاتی۔ وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْجِبْرِ لَتَرْكَبُوَهَا وَذِينَ  
 مَا لَا تَعْلَمُونَ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَازٍ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ۔  
 یہ لفظ فرمایا اسی سبب کہ ہم نے گھوڑوں کو غروں اور گدے کو صرف اس لیے کہ تم ان پر اپنی سیر تفریح یا ضرورت کے لیے سواری  
 کرو۔ اور ان سے زینت خوبصورتی ذاتی عزت خود بخود حاصل ہو جاتی ہے۔ ان حیوانات سے انسان کے جسمانی سفر اور  
 راتے طے ہوتے ہیں کتنا کریم ہے وہ رب تعالیٰ جسے دیوی سیدھے راستوں کے ذریعے منزلوں پر ملبی اور باسہولت  
 پہنچنے کے لیے کسی شاندار اور سیدھی ساری کیلئے خوبصورت گھوڑے مضبوط خچر اور سادہ بھوے بھائے مسکین طبع چھوٹے  
 بڑے گدے پیدا فرمائے اور اسی پر بس نہیں ان کے علاوہ بھی عجیب مخلوق پیدا فرمائے گا اور پیدا فرمائی ہیں جن کو تم انسان  
 ابھی بالکل جانتے تک نہیں۔ مثلاً کوسہ پتیل تانبے سلور سے مشینیں اور ان کے چلانے کے لیے آگ پانی پٹرول بھاپ  
 دھواں وغیرہ۔ یہ سب کچھ اللہ کی مخلوق ہے انسان نے تو اپنی عقل سے صرف ان بکری چیزوں کو جوڑ دیا ہے جس سے وہ اپنی  
 پیدائش والے مقاصد کام کرنے لگ گئیں۔ اگرچہ یہ سب چیزیں اس وقت بھی زمین کے اندر پیدا موجود تھیں مگر انسان ان کی  
 موجودگی کو ان سے فائدے حاصل کرنے کو نہیں جانتا تھا۔ مَا لَا تَعْلَمُونَ کا اشارہ تین طرف ہے۔ کچھ مخلوق وہ ہے جو عالم  
 میں موجود ہے اور تم انسانوں کی خدمت گزاری میں مشغول ہے مگر تم نہیں جانتے مگر زمین کے اندر ہماری بہت سی  
 مخلوق ایسی ہے جو آئندہ چل کر تمہارے لیے بہت مفید ہوگی مگر ابھی تم اس کو نہیں جانتے مگر آئندہ کچھ چیزیں ایسی پیدا کی  
 جائیں گی جو تم کو بہت مفید ہوں گی مگر تم نہیں جانتے۔ ان آیت سے چوپایوں گھوڑوں وغیرہ کی پیدائش کا مقصد بیان ہوا کہ وہ  
 صرف سواری وغیرہ کے لیے ہیں ان کو کسی اور طرح کھائی کر ضائع نہ کرو نہ یہ کھانے کے لیے بنائے گئے۔ تمہارے گوشت  
 وغیرہ ضروریات کے لیے اتنے دھیرے سے انعام پیدا کر دئے گئے ہیں۔ پس ان پر ہی کفایت کرو یہ تو دیوی راستوں



ہی سہولت کا استعمال خداوندی تھا۔ جو رب تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اپنی طرف راہنمائی فرمایا ہے اور جو چاہے سادہ ہو۔ ہندو  
 دیا کہ جو چاہے دنیوی عیش آرام سہولت حاصل کرنے کے لیے ان چیزوں کو استعمال کرے اور جو چاہے سادہ ہو۔ ہندو  
 وغیرہ باطل مذہبوں میں پڑ کر ان کو بھولے رکھتے اسی طرح دَعَا اللہ قَصَبُ السَّيْلِ اللہ تعالیٰ کے ذکر کم پر ہے ایک  
 بیاسیدھا راستہ جو صاف اسی رب کی طرف جاتا ہے یہ راستہ بھی رب تعالیٰ نے پیدا فرمایا اور اس تک لے جانے والے  
 انبیاء کرام علیہم السلام بھی اسی نے بھیجے یہ روحانی راستے دین و ایمان شریعت و معرفت کے راستے ہیں۔ اسے انسان اپنی  
 عقلوں سے دنیوی نعمتوں کو سمجھو اور سمجھ کر اللہ کو خالق معبود مانو اور اپنے قلوب سے روحانی راستوں اور ان کی سہولت  
 والے اعمال کرو۔ دنیا کے لیے انعام و عطا ہے آخرت کے لیے اعمال و شیک افعال پیدا کئے گئے ہیں۔ اور اس سیدھے  
 راستے کے متعلق بار بار انبیاء کرام بھیج کر اس لیے سمجھایا جا رہا ہے کہ دَعَا جَا شَرُّ۔ اسی بڑی شاہراہ ایمان میں سے  
 دائیں بائیں ایسی واپسی لوگوں نے بے شمار ٹیڑھے میڑھے حتیٰ سے دو نظامانہ راستے نکال لیے ہیں۔ اپنے خدا و ادوات  
 اور دلیل سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہیں ان پر نہ چل پڑتا ورنہ عذاب دائمی ہے۔ تم اپنی محبت سے سیدھا راستہ ہی اختیار  
 کرنا اسی خود چلنے میں اجر عظیم و ثواب ہے۔ ورنہ اگر رب تعالیٰ چاہتا تو وہ خود ہی تم سب کو مثل ملائکہ ایمان کی ہدایت  
 عطا فرما دیتا۔ مگر پھر تم کو دنیا کی لذت زینت و جمال بھی نہ ملتا اور آخرت کی جنت کا نرہ بھی نہ ملتا۔ فائدہ۔ ان آیت کز ۲ سے چہ  
 فائدہ حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ حیوانات انسانوں کی خدمت اور خوراک کے لیے پیدا کئے گئے۔ ان میں ذاتی کوئی اخلاقی و شرافت  
 نہیں۔ ہذا کسی جانور کی تعظیم کرنا یا ان کو تبرک سمجھنا یا ان کی پوجا کرنا سخت حماقت اور کبر و گناہ ہے سنا ہے کہ پاکستان بننے  
 سے پہلے حراہوں نے قائد اعظم مرحوم کی مخالفت کرتے ہوئے گاندھی کا ساتھ دیا اور گاندھی کو دہلی کی جامع مسجد میں بلایا تو  
 جہاں سے گاندھی کی بکری گزرتی تھی آخری لوگ بکری کو جھک کر سلام کرتے تھے۔ یہ ہے کفر و نوازی۔ بکری جانور کی تعظیم حماقت  
 و فضول ہے یہ فائدہ و منافع و مٹھانا کوئی فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ جائز طریقے سے فیشن اور زینت اور خوبصورتی اختیار کرنا برا نہیں ہے۔ لہذا اچھے سے اچھا کپڑا پہننا  
 اچھا گوشت وغیرہ کھانا اور خوبصورتی دلی سواری پر بیٹھنا فضول خرمی نہیں مسلمانوں کو اس کی اجازت ہے بشرطیکہ بکری وغیرہ پیدا  
 ہو اور مرد و عورت کا اور عورت مرد کا فیشن نہ کرے یہ فائدہ و مٹھانا جہاں (الفاظ) سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ مسلمان علماء کو تبلیغ کرنا لازم ہے کوئی ہدایت حاصل کرے یا نہ کرے یہ نہ خیال کرے کہ فلاں ہدایت  
 نہیں لے سکتا تو میں اس کو کیوں بتاؤں سمجھاؤں تبلیغ کروں ہدایت دینا رب تعالیٰ کا کام ہے وہ چاہتا تو سب کو ہدایت  
 عطا فرما دیتا۔ یہ فائدہ و خوشامیزانے سے حاصل ہوا۔ ہاں اب تحقیق کرنے کے لیے شرط ہے کہ پہلے اس کو مسلمان ہونے  
 پر کمال تسلی و شفقت سے تیار کر لیا جائے۔ بعض دنیا دار سہری گاندھی کے لئے اب اس دور میں ہر شخص کو محض دولت مند

سمجھ کر مرید کر لیتے ہیں اور نہ گناہ سے روکتے ہیں نہ برائیوں سے بلکہ کافروں کو بھی بیعت کر کے اسلام کی طرف راغب نہیں کرتے اس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ خود بھی پیسے اور نام نہاد مسلمان رہ جاتے ہیں۔ آج کل یہ بہت زیادہ ہے۔ اسی نرم رویہ کا اثر ہے۔ احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ گھوڑا کھانا حرام ہے۔ جن ائمہ نے اس کو حلال مانا ہے غلطی پر ہیں۔ یہ مسئلہ والٹھیل۔ کو بنال اور حیر کے ساتھ ذکر کرنے اور منٹھا ٹاٹوں سے علیحدہ کرنے سے مستنبط ہوا۔ نیز لکڑی کا کھانا سے اُس کی پیدائش کا مقصد بیان کر کے بھی بتایا گیا کہ گھوڑا خیر اور گردھا کھانے کے لیے نہیں پیدا کیا گیا۔ دوسرا مسئلہ حلال جانوروں کی ہر چیز حلال نہیں ہے۔ چنانچہ پتہ مصائد۔ آلبہ پیشاپ اور خیسے کھانا حرام ہیں۔ یہ مسئلہ منٹھا ٹاٹوں کی کن بیضی سے مستنبط ہوا گھوڑی کی حرمت بہت سی احادیث مشہورہ سے بھی ثابت ہے اس کا تفصیلی بیان اور مخالفین کے دلائل اور ان کا توڑ ہمارے فتاویٰ العطا یا حصہ سوم میں ملاحظہ فرمائیے اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں دفعہ یعنی لباس کا ذکر پہلے کیا گیا اور ٹاٹوں یعنی کھانے کا ذکر بعد میں کیا گیا حالانکہ کھانا زیادہ اہم ہے اور کھانے کا ہر انسان محتاج ہے۔ لباس کے بغیر زندگی گزر جاتی ہے۔ اور عام طور پر تقدّم سے اہمیت کا اشارہ ہوتا ہے۔ جواب۔ اول تو یہاں اہمیت کے اظہار کے لیے یہ تقدّم نہیں ہے۔ اگر ہو بھی تو اہمیت کئی قسم کی ہے۔ یہاں یہ اہمیت ہے کہ لباس میں اظہار ہوتا ہے لباس دیر تک رہتا ہے اور پھر لباس ادنیٰ اور جڑے وغیرہ کا ہر شخص پنتا ہے۔ جب کہ بعض قومیں گوشت نہیں کھاتیں۔ اظہار شان و خوبصورتی لباس میں ہی ہوتی ہے۔ نہ کہ خوراک میں دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ومنٹھا ٹاٹوں منٹھا کے تقدّم نے حصر پیدا کیا اور ترجمہ ہوا کہ اُن جانوروں میں سے ہی کچھ کھاتے ہو حالانکہ ان چار پایہ جانوروں کے علاوہ بھی انسان بہت سے گوشت بھل سبزیاں کھاتا ہے تو یہ حصر کیونکر درست ہوا۔

جواب۔ اکثریت انسانوں کی عادت روزمرہ گھریلو چوپایوں کا گوشت ہی کھاتی ہے۔ مرغی بطخ اور شکاریات عام عادت میں شامل نہیں بلکہ کبھی کبھی مزید لذت کے لیے۔ اسی طرح فروط۔ اور سبزیاں ہیں۔ بعض نے جواب دیا کہ یہ حصر کھانے کا نہیں بلکہ جانوروں کا ہے۔ اور ترجمہ اس طرح ہے کہ ان میں سے کچھ صرف کھائے ہی جاتے ہیں جن کو تم صرف کھاتے ہی ہو۔ ان سے لباس کا یا سواری کا نفع نہیں ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں تریخون کو پہلے اور تسرحون کو بعد میں بیان کرنا درست نہیں ہے اس لیے کہ صبح کو جانے کے لیے جانا پہلے ہوتا ہے یعنی تسرحون پہلے ہوتا ہے اور تریخون یعنی شام کو واپسی بعد میں ہوتی ہے۔

جواب۔ اس بیان سے مراد اظہار شان ہے صبح جانور بھوکے پیاسے اور خالی دودھ جاتے ہیں تو جانوروں کی حالت مرجھائی ہوتی ہے۔ وہ رونق نہیں مگر شام کو بھرے پڑے ہوتے ہیں اور خوشنماں ہوتی ہے۔ اسی نعمت کا اظہار ہے اور ادائیگی شکر مقصود ہے لہذا یہ تقدّم تاخر میں درست ہے۔ چوتھا اعتراض اہلسنت کہتے ہیں کہ کرامات اولیاء



اللہ برحق ہیں اور کرامات میں یہ کہا جاتا ہے کہ ولی اللہ بغیر شریعت بغیر سواری سیلوں سفر طے کرتا ہے حالانکہ رب تعالیٰ نے ہمارے انسانوں کے لیے فرمایا۔ اَلْاَنفُسُ یَعْنٰی ایک شہر سے دوسرے شہر بھی سواری کے بغیر سفر انسان کو دشوار ہے اور جب یہ کرامت خلط ثابت ہوئی تو دوسری بھی غلط ہوئی۔

جواب :- اہلسنت کرامات کو اس لیے برحق کہتے ہیں کہ اُن کا قرآن مجید برحق کتاب ہے۔ دیکھو واقعہ سلیمان اور تخت بلقیس کا لایا جانا۔ آیت میں عام خاص بن و میر کی نسبت کا اظہار ہے یعنی عام لوگوں کی عام وقت میں یہ کیفیت ہوتی ہے۔ ہا کرامات ولی اللہ تو وہ خصوصی لوگوں کی خصوصی حالات ہیں عوام پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

**تفسیر صوفیانہ :** اَلْاَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيْهَا رِزْقًا وَمِنْهَا تَكْلُوْنَ۔ وَلَكُمْ فِيْهَا جَآلٌ حِیْنٌ تَرْجُوْنَ وَحِیْنٌ تَسْرَحُوْنَ وَتَحْمِلُ اَثْقَالَكُمْ اِلٰی بَلَدٍ لَّمْ تَكُوْنُوْا بِلَیْقِیْهِ اِلَّا بِشِقِّ الْاَنفُسِ اِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَّحِیْمٌ۔

اور رب تعالیٰ نے روح کی ترقی کے لیے بدن انسانی میں بے شمار ذی ہوش و جاگید کئے ہیں جن میں انسانی مراقبہ مشاہدہ کے بے شمار فائدے ہیں۔ ان ہی کے ذریعے شیطانی دوسموں سے حفاظت ہوتی ہے اور ان کے لیے روحانی غذائیں میسر آتی ہیں عارفین فرماتے ہیں کہ بدن انسانی کے اعضاء ظاہری اَنْعَامِ مَذْفُوحٌ ہیں اور اعضاء باطنی مِنْهَا تَاْكَلُوْنَ ہیں۔ جس طرح انسانی دنیوی دولت روپیہ پیسہ سونا چاندی ہیروں جواہرات کو جیبوں تجوریوں اور ٹبوں میں ہزار طرح گھروں۔ گلیوں سڑکوں بازاروں میں چھپائے چھپائے پھرتا ہے کہ کہیں کوئی چور اچکا گرہ کٹ میری اس دولت کو نہ چھین لے ایس طرح مسلمان کو چاہیے کہ اپنے دل و دماغ عقل علم اور آئینہ کان ہاتھ پاؤں کی بھی ہر وقت دنیوی دولت سے بڑھ کر حفاظت کرے کہ کہیں کوئی لعین ابلیس شیطان ہمارے چلتے دل و دماغ نظر فکر چرچا کرنے لے جائے۔ اسے مسافر راونا سوت جب کسی کا ہاتھ تیری جیب میں پڑ جائے تو تیری دولت برباد ہوئی اور جب تیری نگاہ غیر عورت پر پڑ جائے تو تیری نظر تباہ ہوئی بازاروں گلی کوچوں میں زیادہ نہ چل تاکہ کوئی بھی تیری نظر تیرے خیالات و تصورات پر ڈاکہ نہ ڈال سکے۔ نہ روح ہے اور جسم اسکی سواری گاڑی ہے اور اَنْعَامِ تَحْمِلُ اَثْقَالَكُمْ ہے اور منزل معرفت اِلٰی بَلَدٍ بَدَلِ کُزُور کھوڑا ہے روح اسکی محتاجی میں فقر قرب طے کر رہی ہے یہ حیات دنیوی ہے جو بِشِقِّ الْاَنفُسِ کی حالت سے دوچار ہے لیکن بعد موت روح کا معاملہ الٹ ہے کہ روح گھوڑا اور سواری گاڑی ہے بدن سوار۔ اب اسکی رفتار روح کے قبضے میں ہے۔ اگر تو چاہتا ہے کہ پلک جھپکتے میں عالم ملکوت کی سیروسیاحت کرے تو مَوْتُ قَبْلَ اَنْ تَمُوْتُ اَوِ اِیَّیْکِیْ خَلُوْتُ میں چلا جا۔ اور فزاء اَصَالِ صَالِحٍ وَلَقَدْ عَشِقْتُ سے روح کو طاقت و قوت والا بنالے۔ مومن عارف کیلئے ہی اس دنیا میں حقیقی و یقینی جمال تَرْجُوْنَ قَسْرُوحُوْنَ ہے یہ زندگی

بازاری عیاشی اور غیر دنیہ آنکھ مچولی کیلئے نہیں دی گئی۔ یہاں تو دل فکر قرآنی عقل فہم قرآنی  
 آنکھ نظر قرآنی کان سماعت قرآنی زبان احوال قرآنی بدن نقشہ قرآنی اور ہاتھ قرآن و حدیث کیلئے پاؤں  
 سجد و حرم کیلئے بنائے پڑینگے مسلمان کے ہاتھ پیر گیند بٹے اور میدان کھیل کود کیلئے نہیں بنائے گئے  
 جب جسم بندے کا ہو اور اس پر نقشہ احمد محبتی کا ہو کام مومن کا ہو مگر طریقہ مصطفیٰ کا ہو تب معرفت کی معلومتیں  
 ملتی ہیں۔ اے انسانو تمہارے لیے عقل و خرد و طلب و ضمیر کے ان ہی چوپایوں میں اعمال و اقوال کا جمال ہے شام کی خیلوتوں  
 صبح کی خیلوتوں جسام کے مراقبوں اور دن کے مشاہدوں میں معرفت کے بھول جتے حاصل کرتے ہو اور ذکر الہی کے  
 الفاظ سے اپنے اعضا باطنی و حواس ظاہری کو لذت پہنچاتے ہو۔ اور عالم ناسوت سے عالم لاہوت کی طرف پرواز روحانی  
 سے اعمال ایمانی کے بھاری سامان لجاتے ہو۔ ورنہ ذکر الہی اور اتباع مصطفائی کے بغیر سارے اعمال یہیں برباد ہو جاتے  
 ہیں نفس انارہ پر ذکر کی ریاضت مشقت ہے جس سے یہ دور بھاگتا ہے۔ مگر رب تعالیٰ دستگیری فرماتا ہے طوٰں دکرھا  
 بندے کو اپنے حضور چکائے رکھتا ہے بیشک تمہارا رب البتہ مہربانی اور رحم فرمائے والا ہے۔ وَالْخَيْلِ وَالْإِبْخَالِ  
 وَالْحِمِيرِ كَتَرَكَبُوهَا وَزِينَةً. وَخَلَقُوا مَا لَا تَعْلَمُونَ. وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَكَوْشَاءٌ لَّهْدَاكُمْ  
 الْجَمْعِينَ مَوْنِيَا فرماتے ہیں کہ انسانی تدبیر مثل خیل ہیں اور آرزوئی خواہشیں مثل بغال ہیں اور تخیلات و تصورات مثل حیر ہیں اور  
 تقدیر ایسی مخلوق ہے جس کو انسان نہیں جانتا انسان اپنے تدبیر کے گھوڑوں اور امیدوں کی سواریوں اور خیالات کے  
 مہروں پر کتنی دور نکل جاتا ہے اور کیا کیا منصوبے بناتا ہے کتنی زمینیں دنیوی رونقیں ساز و سامان حاصل کر لیتا ہے۔  
 مگر تقدیر ازل کی اور راستے پر چل پڑتی ہے اور انسان چاہتے ہوئے بھی اس پر سوار ہو جاتا ہے۔ انسانی عقل و خواہشات  
 و تصورات کے راستے لیرے اور رائیں بائیں ہیں۔ مگر اللہ تقدیر کا راستہ بالکل صاف سیدھا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا  
 تو سب کو اسی راستے پر شروعا سے ہی چلا دیتا۔ اور کسی کو بھی تدبیر و تخیل کی اجازت نہ دیتا مگر ایسا نہ ہوا کیونکہ اللہ کو کسی کا مفلوج  
 ہونا پسند نہیں بارگاہ الہی میں مرد کامل وہ ہے جو تقدیر سے بڑے اور بزرگ اپنی تقدیر بدلوا رہے وہ شخص جو تقدیر نے آگے  
 لڑگوں کو کر مفلوج اپنا ہوا جائے وہ مرد نہیں خشنی ہے اس طرائف میں حقیقی الہی کے تیر۔ صبر کی شجاعت اور ہر دے نفرت  
 کو پھاڑنے والی محبت مصطفیٰ کی تلواریں فکر کی ریاضت سے نفس کش پر عبادت کی گمان سے شکر کی عدالت سے صحیح نشان  
 پر چل چلنا پڑتا ہے۔ تب قصد السبیل کا مظاہرہ ہوتا ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ

وہی اللہ وہ ہے جس نے آسمان کی پانی سے تمہارے سے اس

وہی ہے جس نے آسمان سے پانی اتارا اس سے تمہارا



شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾ يُنْبِتُ

پینا ہے اور سے اسی درخت میں میں جس چراتے ہو تم جانوروں کو اگاتا ہے  
پینا ہے اور اس سے درخت جن سے چراتے ہیں اس پانی سے

لَكُمْ بِهِ الزَّرْعُ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ

یہ تمہارے کھیتی کو اور زیتون اور کھجور اور انگور  
تمہارے یہ کھیتی اگاتا ہے اور زیتون اور کھجور انگور

وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ

سے ہر قسم پھلوں کو بے شک میں اس یقیناً نشان قدرت یہ اس قوم کے  
اور ہر قسم کے پھل بیشک اس میں نشانی ہے دھیان

يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١﴾ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ

جو نور و فکر کرتے رہتے ہیں۔ اور تابع فرمان اپنے کے واسطے تمہارے رات کو اور سورج کو  
کرنے والوں کو اور اس نے تمہارے یہ سخر کئے رات اور دن اور سورج

وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مَسْخَرَاتٌ بِأَمْرِ ط إِنَّ فِي

اور چاند کو اور ستارے بھی سب کے سب عاجز ہیں سے حکم اس کے بے شک میں  
اور چاند اور ستارے اس کے حکم کے باندھے ہیں بے شک اس میں

ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ

اس آیت نشانیاں ہیں یہ ان لوگوں کے جو دماغ رکھتے ہیں۔ اور وہ جو اگایا  
نشانیاں ہیں عقل مندوں کو اور وہ جو تمہارے یہ

# فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ

میں زمین قسم قسم کے ہیں رنگ اُن کے۔ بے شک میں اُس

زمین میں پیدا کیا رنگ برنگ ہے شک اس میں نشانیاں ہیں

## لَايَةً لِّقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾

البتہ نشان ہمیں ہے قوم جو ذکر کرتے ہیں

یاد کرنے والوں کو

**تعلق** :- ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق :- پہلی آیت میں چرپائیوں پرندوں کے پیدا فرمانے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں انسانی حیوانی زندگی کو باقی رکھنے والی اشیاء کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق :- پہلی آیت میں زمینی نعمتوں کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں آسمانی نعمتوں کا ذکر ہوا اور انسانوں کے سامنے مسخر اور ماتحت و ملکیت میں ہیں اور اب اُن نعمتوں کا ذکر ہوا جو انہماقوں کے لیے مسخر ہیں جسے چاند سورج و دن رات اور ستارے وغیرہ سب نعمت الہیہ کے قبضے میں مسخر ہیں۔ تیسرا تعلق :- پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اگر تم چاہیں تو تم سب انسانوں کو خودی ہدایت دے دیں کوئی محنت نہ ہو و تفکر ہی تم کو نہ کرنا پڑے اب فرمایا جا رہا ہے کہ تم کو خود ہی عقل و شعور و تفکر سے ہماری آیتوں کو سمجھنا اور ایمان لانا پڑے گا۔ گویا پہلی آیتوں میں معرفت و حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا گیا اب یہاں شریعت کی طرف چلنے کا حکم ہے۔

**تفسیر نحوی** **هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّكُم مِّنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ**  
**يُنْبِتُ لَكُم بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الشَّرَابِ - هُوَ**

ضمیر فروع منفصل مبتلا ہے اللہ ہی اسم موصول واحد مذکر مراد ذات باری تعالیٰ اُنزل فعل ماضی مطلق معروف ہو ضمیر اس میں پوشیدہ ہے بن جارہ ابتداء غایت کیلئے یعنی طرف ہے الع لام جنسی سماء اسم مفرد جامد کبرئے کا نام بھی اور بندی کے معنی میں بھی یصل بندی مراد ہے یعنی بادل ماد اسم مفرد جامد یعنی پانی۔ بحالت متحہ ہے مفعول پہ ہے۔ لام جارہ نفع کا کم ضمیر مذکر حاضر مجرور متعلق دوم ہے اُنزل کا۔ بنہ بن جارہ تبعیضہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع ماء ہے جار مجرور متعلق پوشیدہ فعل خلق یا بخل کا ثراب اسم مفرد جامد یا صیغہ مبالغہ ہے۔ شرب سے بنا ہے۔ یعنی پینا۔ نکلنا بغیر چاہئے خلق سے میچے اتر جانے والی چیز۔ بحالت رفع ہے نائب فاعل ہے مجمل پوشیدہ کا۔ وادسجلم۔ بن جارہ بعضیت کا ضمیر واحد کا مرجع ماء ہے



شجرہ اسم مفرد جامد مذکر نقلی ہے اس کی جمع سے اشجار نمونٹ ہے شجرۃ اس کی جمع ہے شجرات۔ بمعنی درخت خواہ چھوٹا خواہ بڑا  
بجالت رفع ہے نائب فاعل ہے پوشیدہ فعل یثبت کا شجر موصوف ہے مابعد کا بنی جارۃ ظرف مکان کے لیے  
ضمیر کامر جمع شجر یہ جار مجرور متعلق مقدم تسمیوں کا باب افعال کا فعل مضارع مادہ ہے سیم مصدر ہے ایسا یا ابسانہ بمعنی  
چراغ اچکا تا صیغہ جمع مذکر حاضر انتم ضمیر جمع مستتر اس کا فاعل جملہ فعلیہ ہو کہ صفت ہے شجر کی۔ یثبت۔ باب افعال کا فعل مضارع  
صیغہ واحد مذکر غائب ضمیر مستتر اس کا فاعل مصدر ہے اثبات ثبت سے بنا ہے یعنی آگاہ لاما جارہ نفع کام ضمیر مخاطب  
مذکر جمع بجارۃ سبیۃ و ضمیر واحد مذکر غائب کامر جمع ماؤ ہے الف لام استغراقی زرع اسم مفرد جامد حاصل مع جمع ہے زرع  
معنی کھیتی واو عاطفہ الف لام استغراقی زیتون اسم مفرد جامد جنسی نام ہے ایک درخت باردار کا۔ واو عاطفہ۔ الف لام  
استغراقی نخل اسم مفرد جامد معنی کھجور کے درخت اسم جنسی ہے مثلاً کے معنی ہیں کھجور بھی اور درخت بھی۔ نخیل صرت درخت  
کھجور کا نام ہے۔ واو عاطفہ الف لام استغراقی انساب اسم جمع مکثر صرف واحد ہے عنیب یہ سب اسم زرع۔ زیتون۔ نخیل  
اعتاب۔ بجالت نصب میں کیونکہ سب معطوف علیہ معطوف ملکر مفعول پہ ہے شیء واو عاطفہ من جارۃ تعضیک اسم  
ناکیہ۔ ایک قول میں من میانہ کی وضاحت کے لیے۔ الف لام استغراقی ثمرات اسم جمع مؤنث سالم ہے ٹرے کا مصنف الہ  
ہے کل طواف کا۔ اور جار مجرور متعلق ہے یثبت کا۔ یا بن زائد لغو ہے اور یہ مرکب اضافی عطف ہے اعتاب پر یا یہ جملہ علیحدہ  
سے متعلق ہے پوشیدہ فعل کا۔ اور یہ واو ابتدائیہ ہے۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ۔ وَسَخَّرَ  
لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ۔ اِنَّ حُرْفِ تَحْقِيقِ بِنِيَّ جَارَہ ظرفیہ مکانیہ ذالک اسم اشارہ بعیدی مجرور شار  
ایہ سابقہ عینیں۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ موجود کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان ہوا لام ابتدائیہ آیۃ۔ اسم مفرد جامد۔ معنی نشان  
قدرت و جمال ہے۔ لام جارۃ نفع کا قوم اسم نقلی واحد معنوی جمع بجالت جمع ہے یہ جار مجرور ملکر متعلق ہے پوشیدہ ثابتاً اسم  
فاعل کے۔ جملہ اسمیہ ہو کر منصوب ہے یَتَفَكَّرُوْنَ۔ باب تفعل مضاف فعل مضارع صیغہ مذکر غائب مصدر ہے تَفَكَّرَ۔ فکر سے بنا ہے  
معنی غور کرنا سوچنا۔ موصوف مفت ملکر حال ہوا اور پھر اسم مؤنث ہوا۔ اِنَّ کَوَاوِرَ جِلَّةٍ سُخْرًا بِ تَفْعِيلِ کَامُحِی مطلق مغبت معروف  
واحد مذکر غائب۔ لام نفع کام ضمیر جمع مذکر حاضر۔ متعلق ہے سُخْرًا۔ اِنَّ الف لام استغراقی یا جنسی تَلِ اسم جنسی ہے اس کا تاء  
ہے لیکن بجالت نصب ہے مفعول پہ ہے سُخْرًا واو عاطفہ الف لام استغراقی یا جنسی تَلِ اسم مفرد جنسی ہے اس کی جمع ہے۔  
انھا دیا انھرن یا نہر بمعنی دن روشن وقت واو عاطفہ۔ الف لام بعد خارجی شمس اسم مفرد جامد معنی سورج اس کی  
عجازی جمع شموس ہے حقیقی جمع کوئی نہیں۔ واو عاطفہ التماثل لام جنسی قرآں مفرد جامد اس کی جمع مجازی اقرب ہے حقیقی حیوان کوئی نہیں  
کیونکہ چاند سورج دنیا میں ایک ہی ہیں شمس کا روشنی دو صوب، کو شمسیہ اور قمر کی روشنی پر چاندنی کم قمر کہتے ہیں یہ تیوں  
لفظ نماز قمر شمس بجالت نصب میں عطف میں مل پر پھر شروع ہے۔ ایک قرئت میں یہ تیوں سا لفظ بجالت رفع میں مبتدا  
میں اور مسخرات اس کی خبر ہے۔ وَالْمَجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْحَرِهٖ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ

وَمَا ذَرَأَ الْكُفْرُ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَذَكَّرُونَ -

واؤ سر جلد الف لام استغراقی نجوم اسم جمع مکسر صرف اس کا واحد تجزئہ ہے بمعنی چھوٹی روشنی۔ پوشیدہ۔ غیبیہ۔ ستارے  
 یہاں آخری معنی میں ہے بحالت رفع مبتدا ہے مضمرات باب تفعلیل کا اسم مفعول صیغہ جمع مونث مضمیر مونث غائب مستتر  
 اس کا نائب فاعل ب جارہ سببیہ امر اسم مفر د جامد بمعنی فیصلہ ضمیر واحد مذکر غائب جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے مضاف الیہ ہے  
 امر مضاف کا اور مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہونی مسخرات کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتدائی۔ اِنَّ تَحْرِتِ تَحْقِيقِ فِی جَانِہِ ظَرْفِیہ  
 فَا لَکَ اسم اشارہ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول موجود کا وہ سب جملہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنَّ کی۔ لام ابتدائیہ آیت کی  
 تاکید کے لیے ہے آیت جمع مونث سالم ہے آیت کی بمعنی نشان قدرت بحالت فتح ہے بوجہ اسم مؤخر ہونے کے اِنَّ کا  
 لام جارہ نفع کا قوم اسم مفر د جامد موصوف ہے یَقْلُوبُونَ۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معرود صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر جمع  
 غائب اس میں پوشیدہ جس کا مرجع قوم ہے۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے قوم کی اور یہ متعلق دوم ہے موجود اسم مفعول  
 پوشیدہ کا جو خبر ہے اِنَّ کی۔ واؤ ابتدائیہ نا اسم موصول۔ ذَرَأُ باب فاعل کا ماضی مطلق مثبت معرود صیغہ واحد مذکر غائب موصتر  
 اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ لام نفع کا ضمیر اس سے مجرور متعلق اول ہے ذَرَأَ کا۔ یہ ذَرَأُ سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا ظاہر کرنا  
 بکمیتر۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ فِی جارہ ظرفیہ مکانیہ الف لام عدی خارجی اَرْضِ اسم مفر د مونث جامد بمعنی زمین یہ جار مجرور متعلق دوم ہے  
 ذَرَأُ کا مختلفاً باب افتعال کا اسم فاعل واحد مذکر متعدی ہے اس کا مصدر ہے اِخْتَلَفَ بمعنی پیچھے کرنا غلط کہنا مخالفت ہونا ٹائیید  
 ہونا اختلاف ہونا رنگ برنگ ہونا یہاں آخری معنی میں ہے۔ اَلْوَانُ اسم جمع مکسر صرف اس کا واحد ہے لَوْنٌ بمعنی رنگ بحالت  
 رفع فاعل ہے مختلفاً کا یہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ہے ذَرَأَ کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مصلیہ ہوا نام موصولہ کا۔ دونوں ملکر اپنے مابعد کلمات الیہ  
 ہوا۔ اِنَّ حرف تحقیق فِی ظَرْفِیہ جار مجرور اپنے سابقہ مشار الیہ سے ملکر متعلق ہے موجود پوشیدہ کا اور وہ شبہ جملہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنَّ  
 کی لام ابتدائیہ آیت بحالت نصب اسم مؤخر ہے اِنَّ کا۔ لام جارہ نفع کا قوم اسم مفر د نظمی مجرور ہے لام سے موصوف ہے یَذْکُرُونَ  
 باب تَفْعُلُ کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب دراصل تَحَايِیۃً یَذْکُرُونَ چونکہ ت اور ذال قریب المخرج ہیں کہ ت کا مخرج نون  
 زبان اور ذال یا علیا کی حیر۔ اور ذال کا مخرج نون زبان اور ثانیاً علیا کے کنارے اس لیے ت کو ذال بنا دیا اور دونوں  
 ذال میں ادغام (تشدید) کر دیا حرف کو مشدّد اس لیے کیا جاتا ہے کہ تیں طرح تشدید میں نظمی سختی ہوتی ہے اسی طرح اُس  
 صیغے اور مصدر میں معنوی سختی پیدا ہو جاتی ہے اس لیے جب کبھی کلام میں سختی یا تاکید پیدا کرنا مقصود ہو تو تشدید کر دی  
 جاتی ہے جیسے کہ یہاں کیا گیا۔ اب اس کا ترجمہ ہوا خوب نصیحت پکڑتے ہیں مصدر ہے تَذْکُرُ ذَکْرَہُ مشتق ہے۔ بمعنی  
 نصیحت پکڑنا یاد کرنا۔ یاد رکھنا۔ ذکر کرنا۔ باب تَفْعِلُ میں تو پہلے ہی شدت کلام تھا مگر ذال کے ادغام نے اور شدت پیدا  
 کر دی۔ ضم ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے فعل نامل جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی موصوف صفت ملکر مجرور اور وہ متعلق دوم ہوا موجود  
 پوشیدہ کا وہ اسم اِنَّ ہے۔ بعض سخات اس کی وہی ترکیب کرتے ہیں جو ہم نے قوم یَنْفِکُرُونَ میں کی ہے۔



تفسیر عالمائے  
ہُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ  
إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ بِهِ الرَّحْمَةُ وَالزَّرْعُ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

بے شک وہ اللہ جس کے سوا کائنات میں کوئی معبود و معبود نہیں ہو سکتا۔ وہی ہے جس نے اپنی قدرت کاملہ و اختیار قاصر و حکمت  
با حرو سے آسمان کی طرف سے فقط تمہارے لیے پانی اتارا۔ اس میں کتنے عظیم اور لاتعداد فائدے ہیں۔ پہلا فائدہ جو سب سے  
بڑا ہے کہ اس سے تمہارا پیاس بجھانا اور پینا ہے کہ اگرچہ انسان اور تمام جانوروں کا پیدا کرنا بھی بڑی قدرت ہے مگر ان کے  
بقا کے لیے پانی اشد ضروری ہے اور جیسی لذت زندگانی مٹھاس غذایت پانی میں ہے۔ ایسی کسی بناؤٹی مشروب میں نہیں۔  
پانی کا دوسرا فائدہ ویرنہ شجر۔ اسی پانی سے زمین میں تمام نباتات گھاس پھوس جھاڑیاں درخت ہیں شجر کا لغوی ترجمہ ہے اعتلا  
ہونا۔ مختلف چیزوں کا باہم جڑنا اسی معنی سے ہر نباتات کو خواہ چھوٹی ہو یا بڑی نباتات ہو اس کو شجر کہا جاتا ہے وہی یہاں مراد  
ہے اصطلاحاً صرف بڑے تناظر درخت کو شجر کہا جاتا ہے اور خورد نباتات کو نسید یا نجم اور جن کو اگایا جاتا ہے ان کو  
زرع کہا جاتا ہے۔ نباتات بھی قدرت کا عجیب شاہکار ہے کہ پھولے بیج سے تناظر درخت یا نازک گھاس کا تنکا اور پھر ظاہر  
بارہن ایک پودے میں سینکڑوں نعمتیں ہیں۔ علماء عظام فرماتے ہیں کہ ایک ایک پودے میں تقریباً بیس بیس انسانی فائدے  
ہیں۔ ۱۔ جڑیں ۲۔ اُن کی تاثیریں ۳۔ کلری ۴۔ شائیں ۵۔ اُن کے فائدے اور تاثیریں ۶۔ پتے ۷۔ پتوں میں  
دوائی اثرات ۸۔ حیوانات اونٹ گائے بھینس بکری کی خوراک ۹۔ خوشبودار پھول ۱۰۔ پھولوں کا عرق ۱۱۔ پھولوں سے  
شہد ۱۲۔ پھولوں سے عطریات ۱۳۔ پھولوں سے مختلف انسانی حیوانی دوائیاں ۱۴۔ پھولوں سے بیج ۱۵۔ پھولوں  
کے بیج سے غلے اناج و خوراک ۱۶۔ درختوں کے خوش نما رنگ جس سے دل دماغ اور مینائی کا فائدہ اور علاج ۱۷۔ مختلف  
قسم کے پھل فروٹ ۱۸۔ اور پھلوں کے خوش نما رنگ ۱۹۔ پھلوں میں قوت اور لذت والی غذا ۲۰۔ تسمیون ان ہی  
درختوں پودوں میں تم جانوروں کو چراتے پھر تے ہو کہ اونٹ وغیرہ کو درختوں کے پتے گائے بھینس گھوڑے وغیرہ کے لینے  
گھاس اور جھاڑیاں۔ پانی کا تیسرا فائدہ اسی کے ذریعے رب تعالیٰ تمام انسانوں کے لیے کھیتیاں اگاتا ہے اگرچہ نعمت انسان  
ہوتی ہے اور زمینوں جیسی قیمتی اور مفید چیز بھی اسی پانی سے اگتی ہے اُلبا و کھا فرماتے ہیں کہ زمینوں کے فائدے ہیں۔ اور اسی  
پانی سے کھجوروں کے باغ اور اسی سے خوش نما انگور اگاتا ہے ان چیزوں میں بیک وقت مٹا لذت۔ تراث اور غذایت  
بھری گئی ہے اور مختلف بیماریوں کا قدرتی علاج بھی ہے ان کے علاوہ رب تعالیٰ نے نباتات عالم میں بے شمار ایسے پھل فروٹ  
اسی پانی سے ایسے پیدا فرمائے جس کو انسانی دماغ شمار نہیں کر سکتا یعنی رب کریم نے انسان کی پرورش ہی نہ فرمائی کہ پرورش  
کے لیے مرنے والی کانی تھا بلکہ قوت لذت غذایت حسن لظربانی مزیداری کے علاوہ بھینس خوشبوؤں سے بھی نواز کیا اس  
طرح کھانے والے کو ایک لقمے میں بیسیوں نعمتیں نہیں مل جاتیں مگر یہ کون سمجھتا ہے کہ دماغ لوگ کب ان کو اپنی توجہ میں  
لاتے ہیں قبرطاس دہر پر یہ پھیلی ہوئی اُن گیت قدرتیں مرنے اُن لوگوں کے لیے ہی ایمان و عرفان کی نشانیاں ہیں جو اپنی محفہ الہامی



سے کچھ غور و فکر نہ کرتے ہیں اور حقیقت کو سوچتے ہیں کہ یہ سب کچھ گردشِ آیاتِ ستاروں کے چکر چاند سورج کے ہر پھیر سے نہیں ہو رہا بلکہ ان سب کے خالق تعالیٰ کی قدرتِ مٹائی سے ہو رہا ہے۔ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَمَا ذَرَأْنَا لَكُمُ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَذَكَّرُونَ اہل دنیا جہانِ نجومیوں کے چکر میں پھنس کر یہ سمجھتے ہیں کہ شاید موسموں کی تبدیلی بہار و خزاں برگ و ثمر بار و خمر پھول پھل اور عالمِ ہوسوت کی یہ چیل پیل سب کچھ چاند سورج کی گردش سے خود بخود ہوتا چلا جا رہا ہے ان کی نادان نگاہیں ہر موقع پر ستاروں کی طرف اٹھتی ہیں قسمت کا حال یا زکی چال اور ستاروں کی گردش سے وابستہ کر دیتے ہیں ان بد مذہبوں نے کبھی بھی خالقِ خیر و شر کی طرف توجہ نہ کی حالانکہ اسے کم عقلواری تعالیٰ وہ ہے جس نے تمہاری ضروریات کے لیے رات و دن کو ایک دراز چکر میں چلا دیا اور جن چاند سورج ستاروں کو اسے مشرکین کفار تم اپنا بناؤں معبود سمجھتے ہو یہ باطل معبود تو اس سے حقیقی معبود کے حکم تمہاری کے بندے ہوئے مستغلام ہیں بیشک ان تمام اشیاء میں تو عقل والی قوم کے لیے بہت ایمان دینے والی بڑی بڑی نشانیاں ہیں بے عقلوں جاہلوں نے کیا سمجھا ہے وہ تو صرف یہ سمجھتے ہیں کہ دن نکلا تو کھیتوں۔ اسکوئوں کا جو یونہی بوز سٹیوں اور سائنسی یسٹروپوں تجربہ گاہوں میں گھس گئے اور گئے نئے نئے تجربے کرنے کبھی آسمان پر نگاہ اٹھائی تو ستاروں پر کندیں لوانے کی فکر کرنے لگے اور اگر زمین کی طرف دیکھا تو زندگی کی ساری قیمتی سائنسی معنیات کے تلاش کرنے نکلنے میں خرچ کر ڈالیں اور نئی نئی ایجادات کر کے یہ سمجھ لیا کہ دنیا میں زندگی کا مقصد پول ہو گیا اور یہ بد نصیب یہ قیمتی زندگی دنیوی تجربوں یا سونے چاندی پٹروں نکلنے کے لیے نہیں دی گئی اگر تو حاملِ قرآن ہے تو ان اشیاء عالم کو دیکھ کر اپنے من کی دنیا میں ڈوب جا اور فقیرِ حال مست ہو جا اور اپنے خدا تعالیٰ کو پہلے جب اہل عقل اور صاحبِ دل والوں نے خود آگاہی کو چھوڑ کر خدا آگاہی کی چشمِ بعیرت سے انہیں چاند سورج ستاروں کو دیکھا تو کوئی طوط و قلب بنگیا کوئی ابدال و افتاد۔ یہ زندگی سائنسدان بننے کے لیے نہیں دی گئی بلکہ وہی اللہ بننے کے لیے ملی ہے یہ زندگی جہانِ اڑانے کے لیے نہیں ملی بلکہ مقامِ کرامت تک پہنچ کر مثلِ خواجہ اجیری اپنی کھڑاؤں اڑانے کے لیے دی گئی ہے۔ اسے حاملِ قرآن مومن تو اس لیے پیدا نہیں کیا گیا کہ انیم بم بنائے اور دنیا کو تباہ کر تا پھرے بلکہ تو اس لیے پیدا کیا گیا ہے کہ تیرا ایک چھوٹا سا رقبہ اور دو حرفی پیغام جائے اور دریا بیل تھر آ جائے۔ کیسے نادان ہیں ہمارے موجود سائنسدان جو کفارِ ہود و نصاریٰ کی سائنسی ترقی دیکھ کر ہر وقت گڑھتے رہتے ہیں ڈاکٹرِ اقبال نے اسلام کے ملاؤں یا ساجدِ مدارس خانقاہوں نمازوں اور مسجد ڈور کو ع سے بہت اس لیے نفرت و حقارت کی کہ یہ لوگ انگریزی سائنسدانوں کی طرح سائنسی ترقی کیوں نہیں کرتے مسجدوں مدرسوں سے اب تک کیوں چٹے ہوئے ہیں ذکرِ الہی کے وظیفوں نمازوں میں کیوں مشغول ہیں۔ اس طرح ہمارے ایک اقبال پرست موجودہ مفسر صاحب بھی اس آیت کی تفسیر لکھتے ہوئے سائنسدانوں کو اہل عقل سمجھتے ہیں اور ادیبِ اللہ کو بے عقل حالِ مست کہہ کر دنیا دار کی طرح ملِ مست کی مثل سمجھتے ہوئے



اولیاء اللہ پر زبان طعن دراز کرنے میں پھر حیرانی یہ ہے کہ اس قسم کے شاعر و مفسر اہل اللہ و مسجد نشین کو تو برا کہتے اور حال مستی کا طعن دیتے ہیں مگر خود ساری عمر کوئی سائنسی کمال نہیں دکھاتے صرف ذہانی طعنے بازی اور اہل اللہ و خانقاہ مدارس پر زبان درازی کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ دنیوی کام مثل گھاس مچوس جمع کرنے اور کھودنے کے ہے اور دینی کام مثل شہنشاہی کرنے اور سلطنت چلانے کے ہے جب کوئی بادشاہ و شہزادہ کسی گھیارے پر حسرت نہیں بیجا تا تو مومن کیوں حسرت و رشک کفار سائنسدانوں پر کرے۔ دنیوی کام کے لیے کفار کو پیدا کیا گیا ہے اور دینی کام کے لیے مومن مسلمان کو کفار کم عقل خدام ہیں ان کو دنیوی کاموں کی طرف لگا دیا گیا مومن اہل عقل ہے اس آیت کریمہ میں اہل عقل سے اہل ایمان اولیاء علماء ہی مراد ہیں۔ قیامت میں کسی دانشور سے یہ سوال نہیں ہوگا کہ تو نے سائنس فلسفہ کیوں نہ پڑھا۔ اگر سائنس پڑھنا حیات دنیوی کا مقصد یا کمال انسانیت ہوتا تو انبیاء و کرام علیہ السلام اور صحابہ کرام سائنسدان بن کر آتے اور سائنسی تجربے و ایجادات کرتے۔ اس قسم کے کم فہم مفسرین یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ اس آیت میں اہل عقل سے مراد سائنسدان ہیں۔ یہ تفسیر نہیں بلکہ تحریف کلام اور مسلمانوں کو منشاء قرآنی در راہ حق سے دور کر کے یہود و نصاریٰ کے راستے پر چلانے والا ہے۔ اس قسم کے لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ اگر قرآن مجید سائنسی تجربے کرنے کے لیے ہی حکم لے کر آیا ہے تو پھر یہ کام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں نہ کیا۔ اور اگر بقوم یعقلون سے مراد دنیوی تجربے کا لوگ ہیں اور علماء اولیاء صوفیاء یہ کام نہ کر کے قابل نفرت و طعن ہیں تو نبی کے متعلق تمہارے مفسرین کا ذہن کہاں تک پہنچ گیا رب تعالیٰ سب کو ہدایت دے ان آیت کا مقصد یہ نہیں کہ ہر مسلمان سب کچھ چھوڑ کر بس دوزخ میں پڑ کر سائنسی لیبارٹری میں ہی مشغول ہو جائیں بلکہ مقصد یہ ہے کہ اے لوگو آسمان و زمین کے ظاہر و باطن سے جو کچھ بھی ظاہر ہو رہا ہے یا آئندہ ہوگا خواہ کسی ذریعے کسی کی محنت سے ہو یا کوئی بھی ذریعہ بخائے زمین و آسمان میں تو لاکھوں چیزیں ہیں جن کے ظاہر ہونے کا وقت اور اسباب و ذرائع یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے قبضہ و قدرت میں ہے جو کام جس کی تقدیر میں ہے وہ اسی نے کرنا کسی کے کسی کو ملے گا کرنے سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ اہل اللہ اور اہل دنیا نیز مومن و کافر کی مثال ایسی ہے جیسے بادشاہ شہزادے اور خدام۔ بادشاہ ہونے کے فتنے سلطنت کے کام آتے ہوتے ہیں جب کہ خدام کے فتنے بادشاہوں شہزادوں کی خدمت اسی طرح مومن کے فتنے عالم فقیہ اور غوث و قطب بنتا ہے اور یہ کوشش کر کے اللہ تعالیٰ کی سلطنت کے کام کرنا ہیں مگر دنیوی تجربہ کاروں کے فتنے دنیا کی ایجادات بنانا کی کمینوں خادموں۔ لوہوں کے کاموں پر کیا رشک و حسرت کرنا۔ اے کم فہم تم کو تو یہ حسرت ہونی چاہیے کہ کاش ہم محدث مفسر عالم فقیہ غوث و قطب ولی بن جائیں اور صرف حسرت ہی نہیں بلکہ جان بازی سے کوشش کرنی کہ ہم بھی اللہ تعالیٰ کے رنگوں میں سے کسی رنگ میں رنگے جائیں کیا تو اللہ تعالیٰ کی اس آیت پر غور نہیں کرتا کہ اُس نے تمہارے ہی لئے زمین میں مختلف خوشنما چیزیں پیدا فرمائیں آسمان و زمین میں ہر طرف اسی رب کریم کی جلوہ گری ہے۔ بیشک ان میں معرفت الہی کی نشانیاں ہیں۔ اُس قوم کے لیے جو ہمہ وقت یاد الہی و ذکر الہی میں حال مست ہیں یہ نشانیاں دنیا سازی کے لیے نہیں بلکہ ایمان بخش

ہیں قائم ہے ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: یہاں مسلمانوں کو یہ سمجھایا جا رہا ہے کہ معاشی ترقی کے لیے اپنے ملک میں کھیتی باڑی زیادہ سے زیادہ کرنی چاہیے باغات کھیت سب مفید مگر کھیت افضل ہیں کیونکہ باغات کے بغیر زندگی گزر سکتی ہے مگر کھیت ضروریات زندگی میں سے ہیں اس سے فدا حاصل ہوتی ہے یہ فائدہ نَبِیْتُ لَكُمْ بِهَذَا الرَّحْمٰنِ میں زراعت یعنی کھیت کو مقدم فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ: تمام پھلوں میں سب سے زیادہ مفید اور افضل زیتون کھجور اور انگور ہے اس سے جتنی چیزیں بنتی ہیں اتنی کسی اور پھل سے نہیں بنتیں یہ فائدہ علی الترتیب تین پھلوں کے خصوصی ذکر سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ: دنیا کا سارا نظام رب تعالیٰ نے بندوں کے لیے پیدا فرمایا لہذا بندوں کو چاہیے کہ ہر وقت شکر یعنی اتنا عسطفیٰ میں رہیں اور عشق و محبت محبوب میں سرشار رہیں یہ فائدہ نَسْرُکُمْ (الحج) سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ابتداً ایت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ: آسمانی بارش کا پانی کسی وقت کسی پاک جگہ برے وہ پاک ہے۔ ہاں گندی جگہ برے تو رہ گندی جگہ اس کو ناپاک کر دے جو برس رہا ہے وہ برکیت پاک ہے یہ مسئلہ منہ ثراب بلا قید فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اور جب بارش پاک ہے تو تمام بخارات کلابانی بھی پاک ہے لہذا گو برید انسانی گندگی کے بخارات اگر کرچھت سے لگے اور وہ پانی بن کر کپڑوں یا بدن پر ٹپکا تو وہ کپڑے وغیرہ ناپاک نہ ہوں گے بادل بھی زمینی بخارات ہی ہیں۔

دوسرا مسئلہ: امام اعظم اور امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا فرمان ہے کہ ہر مسلمان کو فلسفہ منطقی علم طب علم نجوم اور علم فلکیات اور علم تو قیبت سیکھنا فرض ہے۔ یہ مسئلہ چاند سورج رات و دن کو مسخر کرنے کے ذکر سے مستنبط ہوا کہ تم سیکھنے کے لیے ہمارے رب تعالیٰ نے ان کو مسخر فرمایا ہے۔

تیسرا مسئلہ: اللہ تعالیٰ کے دین کی خدمت کرنے کی غرض سے کھیتی باڑی باغات سازی اور دنیوی علوم میں مشغول ہونا بھی عبادت ہے یہ مسئلہ لایت واضح فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں پہلے تینوں بعض جانوروں کو چرانے کا ذکر ہے اور پھر انسان کے کھانے والی چیزوں کا ذکر کیا گیا اور دوسری آیت میں فرمایا گیا کُلُوا وَارْمُوا نَعْمًا لَّكُمْ اس تبدیلی کا کیا فائدہ۔

جواب: اس آیت کی ترتیب میں انسانی اطلاق کی تعلیم ہے یعنی تم بھوکے جانوروں کی طرف پہلے توجہ دو اور اپنے سے زیادہ ان کا خیال رکھو اور اس دوسری آیت کی ترتیب میں کھانے کی تقسیم کا ذکر ہے یعنی ایک ہی چیز میں رب تعالیٰ نے تمہاری اور تمہارے جانوروں کی خوراک بنا دی کہ گودا اور دانے تم پہلے اپنے لیے علیحدہ کر لو یا کھا لو اور بھوسہ اور پھلکے جو بعد میں بچتے ہیں وہ اپنے جانوروں کو کھلا دو۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ آسمانی بارش کے پانی کے ذریعے



کھیتی زیتون کھجور انگور اور کچھ پھل پیدا فرمائے کیونکہ یہ کلام مثبت ہے اور مثبت میں من تبعیضہ ہوتا ہے حالانکہ تمام پھل ہی بارش سے پیدا ہوتے ہیں۔

جواب :- اولاً تو یہ قائل ہی متفق علیہ نہیں ہے کہ کلام مثبت میں من تبعیضہ ہی آسکتا ہے بعض نفاق کے نزدیک من زائد بھی ہو سکتا ہے۔ تو اگر اس من کل الثمرات کے من کو زائد مان لیا تب تو اعتراض ختم ہو گیا لیکن من بغضیت کا مان کر جواب یہ ہے کہ دنیا میں کھیتی زیتون کھجور انگور تو پورے میں مگر مطلقاً پھل ہزار ہا قسم کے ایسے ہیں جو دنیا میں نہیں بلکہ جنت میں ہیں لہذا من تبعیضہ جنت کے قابل ہے۔ یا یہاں علانی تقسیم کے اعتبار سے بغضیت کا من ہے کہ ہر علاقے میں بعض پھل پیدا ہوتے ہیں نہ کہ تمام۔ اس لیے بغضیت کا من ہونا درست ہے۔ تفسیر اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ وَسَخَّرْنَاكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۚ هَٰذَا لَكُمْ آيَاتُ يَوْمِكُمْ هَٰذَا وَلَٰكِنْ أَنتُمْ لَا تَعْقِلُونَ۔ سورج کو مستحکم کیا۔

جواب :- یہاں مقصود کفار کے لیے اظہارِ نعت ہے اور نعمت فائدوں کا نام ہے اس لیے پہلے نعمت کے فائدوں کا ذکر کیا یعنی دن و رات بعد میں سورج یعنی اصل نعمت کا ذکر کیا۔ نیز تسخیر کے معنی صرف عاجز کرنا ہی نہیں بلکہ نافذ کرنے اور پابندی کے ساتھ جاری رہنے کے معنی میں بھی بولا جاتا ہے تو یہاں مراد یہ ہے کہ رات اور دن کو جہاں پر جاری و جاری کا

**تفسیر صوفیانہ** ۱۔ اَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ ثَمَرَاتٌ ۚ لَكُمْ فِيهِ الزَّيْتُونُ وَالزَّيْتُونُ وَالزَّرْعُ وَالنَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ۔ وہی اللہ وہ ہے جس نے آسمانِ نبوت سے قرآن مجید کا پانی حدیث پاک کی بارش تم سب مخلوق کے لیے اتاری جس سے تم کو ایمان کا شربت ملا اور ایمان کے درخت اعمال کے پھول پھل اور سرسبز و شاداب مبادیوں کی چراگاہیں میسر ہوئیں جس سے تمہارے قلب عشق الہی اور محبت نبی کا پیارہ چرتے ہیں اور تمہارے نفوس قدسہ ربیاضتوں کی غذا ہیں۔ یہی ہیں اس ہمارے نبوت کی جھلکی گھٹ و ٹپکی موسلا دھار انوار تجلیات کی بارشوں سے چھنتاں مومن میں تمہارے ہماری معرفت کی کھیتیاں عبادت کی تازگی والے سجدوں کے زیتون اور صدقات و خیرات کی تروتازہ کھجوریں اور ادب و احترام کے رس بھرے ٹپے انگور اور ہر قسم کے ذکر و انکار کے پھل اگائے چٹک۔ مومن کامل میں ان نعمتوں کا ظہور بہت ہی جلدی حیرت میں ڈال دینے والی قدرت کی نشانی ہے اُس قوم کے لیے جو ہمیشہ شاہکار قدرت میں غور و مدبر فکر و نظر کرتے رہتے ہیں صوفیہ کرام کے نزدیک دنیا کا آسمان چاند سورج ستاروں والا اونچا آسمان ہے لیکن آخرت کا آسمان ذات محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جس کے سورج و ستارے قرآن و حدیث و عبادات ہیں۔

وَسَخَّرْنَا لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۚ وَالنَّجْمُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّ ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ۔ وَمَا ذَرَأْنَا فِي الْاَرْضِ مُخْتَلِفًا اَلْوَانَهُ ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَذَكَّرُوْنَ۔

اے راہ معرفت کے متلاشیو تمہارے ہی ایسے تمہارے رب تعالیٰ نے مراقبہ کی رات اور مشاہدے کا دن مسخر و جاری فرمایا ہے اور تمہارے لیے ہی قرآن مجید کا سورج اور حدیث پاک کا چمکتا چاند مسخر و محفوظ اور نافذ فرمایا۔ اور آسان عبادتوں کے چلتے ستاروں جیسے سجدے روشن قیام دیکھتے رکوع اسی کے حکم سے مثل نجوم مسخر و موجود ہیں بیشک قرب الہی کے ان آسان ترین راستوں میں عقل سلیم والی قوم کے لیے بڑی نشانیاں ہیں اور وہ جو تمہاری زمین قلمی میں عشق الہی محبت مصطفویٰ عقل ایمانی ہم سانی کے رنگ بزرگ بھول کلیاں اور غنچے کھلائے اور نفسِ آمارہ میں کفر نفاق فسق بے ادبی حسد بغض ضرور و بکسر کی جھانیاں لگائے ہیں ان میں انہیں ذکر کرنے والو بیکرہ پڑھنے والوں اور نصیحت پکڑنے والوں کے لیے بہت عبرت کی نشانیاں ہیں اے انسان یہ سب کچھ زوال پذیر ہے۔ یہاں ہر ایک کا سفر جاری ہے۔ اے امتحان گاہِ ناسوتی میں رہنے والے تو سفرِ کن کی طرف مستقل ہوئے واللہ۔ تیری عمر قانی کے کتنے ہی مہل و نہار گزر گئے۔ تیرے کان میں اللہ کا ایک بات بھی نہیں پہنچی تھے معلوم ہے اس دنیا نے تجھ جیسے کتنے مغروروں اکثر والوں کو فنا کا زہر پلا دیا اس لیے اے بندے غافل نہ بن طالب بن۔ مثل معرفت تک پہنچنے کے لیے صرف دو ہی قدم ہیں قدمِ نفس و قدمِ خلق اگر ان دو قدموں پر قابو پالیا تو اے مرید طالب اپنے رب تک آسانی سے پہنچ جائے گا۔ پہلے قدم کا نام دنیا ہے اور دوسرے قدم کا نام آخرت ہے بدو وہی کامیاب ہے جو جس عقل سے نکلے عقلِ قلب کا حاضر باش ہو جائے تیز چلکر صفِ اول میں جگہ بنا لے محفلِ قلب کے تبرکات عقود و عفوئیں ان کا خواہش مند بن جائے۔ قلب کی آواز پر کان لگا لے کیونکہ قلب مومن اللہ کا نقارہ ساز ہے اور نقارہ دعوتِ الٰہی اللہ ہے پکار کی صدا اٹھ اٹھ رہی ہیں کہ ابھی وقت و مہلت ہے۔ اے توبہ کے طلبگار و غلوں کے خواہاؤ آگے آ جاؤ۔ محفلِ قلب کی پانچ صفیں ہیں۔ پہلی صف مقامِ ولایت دوسری صف مقامِ مدارج تیسری صف خاصانِ خدا کے لیے جو قلمی صفِ اہلِ بیت والوں کے لیے پانچویں اور آخری صف غیوب تھاکی محفل ہے۔ غلوں والوں کو ان صفوں میں جگہ ملتی ہے۔ قلب مومن پہلی صف کے لیے مثلِ دن ہے۔ دوسری کے لیے مثلِ شمس ہے تیسری کے لیے مثلِ قمر ہے چوتھی کے لیے مثلِ نجوم پانچویں کے لیے مثلِ میل کہ وہاں غلوں کا اندھیرا ہے نامحرم کو غلوں محبوب کا آستانہ نہیں دکھایا جاتا۔ لہذا بریا کاری کا کوڑا اور نہ ہر کا زور پھینک دو تاکہ دل والوں کی محفل سے حصہ پاؤ ورنہ محرومی تو بہت ہی آسان ہے۔



وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلًّا مِنْهُ لَحْمًا

اور وہ اللہ ہے جس نے اپنے تابع فرمان کیا دریا کو تاکہ تم اس سے پاکیزہ

اور وہی ہے جس نے تمہارے لئے دریا سخر کیا کہ اس میں سے تازہ گوشت

طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا

گوشت کھاؤ اور تاکہ نکالو تم اس سے وہ زیور جو تم پہننے میں لاتے ہو

کھاتے ہو اور اس میں سے گہنا نکالتے ہو جسے پہنتے ہو

وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ

اور تو دیکھتا ہے کشتیوں کو کہ پانی کو پیچھے پیچکنے والی اس میں اور تاکہ طلب کرو تم

اور تو اس میں کشتیاں دیکھے کہ پانی کو چیر کر چلتی ہیں اور اس لیے کہ تم اس کا

فَضْلُهُ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٣﴾ وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ

اس کا نفل اور تاکہ تم شکر کرو اور اس آقا نے تم کو مکہ میں زمین میں

نفل تلاش کرو اور کہیں احسان مانو اور اس لیے زمین میں

رَوَّاسِيٍّ أَنْ تَمْيِدَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ هَارٍ وَسِبْلاً لَّعَلَّكُمْ

کہیں کہ کہیں ہرکت کر جائے تم سب کی وجہ سے اور نہریں اور راستے بنائے تاکہ سفر حق کی

نگزداں کہ کہیں تمہیں لے کر نہ کا پیسے اور نہ دیاں اور رستے کہ

تَهْتَدُونَ ﴿١٤﴾ وَعَلَّمَتْهُمُ الْغَلَمِ وَالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٥﴾

ہدایت پاؤ اور بہت نشانیاں بنائیں اور ایک ستارے سے وہ سب تاملات ہدایت پاتے رہیں گے

تم پاؤ اور علامتیں اور ستارے سے وہ راہ پاتے ہیں

أَفَمِنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٤﴾

تو کیا وہ ذات جو خالق ہو اس کی مثل ہے جو خالق نہ ہو

تو کیا ہو جائے وہ ایسا ہو جائے گا جو نہ جائے تو کیا تم نصیحت نہیں مانتے

وَأِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ

اور اگر کتنا جاہل ہو تم اللہ کی نعمت تو کبھی نہ گن سکو گے ان کو بیشک اللہ

اور اگر اللہ کی نعمتیں گنت ہوں انہیں شمار نہ کر سکو گے بیشک اللہ

كَغَفُورٍ رَّحِيمٍ ﴿١٨﴾

بچتے والا رحم والا ہے

بخشنے والا مہربان ہے

تعلق وہ ان آیت کریمہ کا تعلق پچھلی آیت سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق باری تعالیٰ علیٰ معبودہ نے حیوانی انسانی مخلوق کے لیے جو نعمتیں پیدا فرمائیں ان کے مرکز و مخزن زمین جگہ قائم فرمائے آسمان زمین اور پانی پچھلی آیت میں آسمانی وزینہ نعمتوں کا تذکرہ ہوا۔ اب ان آیت میں دریائی و آبی نعمتوں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں زمین قسم کے متعا کا ذکر کیا گیا۔ جہاں سے انسانوں کو بقا و زندگی کے لیے رزق ملتے ہیں اب ان آیت میں انسانی حیوانی رہائش گاہ کا ذکر کیا جا رہا ہے کہ رہائش صرف زمین پر ہو سکتی ہے اس لیے اس کو ساکن کیا گیا ہے اگر یہ بھی چاند سورج ستاروں یا پانی کی طرت ملتی پھرتی تو کبھی بھی اس پر ٹھیراؤ نہ رہتا یا پھر پانیوں میں شہر آباد ہوتے یا چاند سورج میں مخلوق کو رکھا جاتا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں آسمانی زمین دریائی نعمتوں کا ذکر ہوا۔ اب یہاں ان کے برستے فائدہ حاصل کرنے کا ذکر ہو رہا ہے اور ان نعمتوں کے حصول کا طریقہ و علم سکھایا جا رہا ہے کہ آسمانی زمین دریائی علوم حاصل کر کے نعمتیں مٹیا کر لو فائدہ اٹھا لو۔

هُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلًّا مِنْهُ لَمَّا طَرَيْنَا أَنْ نَمُوتَ وَأَوْثَقَ خِزْيَانَهُ لَنَا حَالِيَةً تَلِيْسُونَهَا  
وَنَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرِيهِ وَلَيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَنَعْلَمُكُمْ تَشْكُرُونَ

تفسیر نحوی

راڈ سرحد تھو فیمیر مرقوع منفصل الٰہی اسم موصول واحد مذکر ہو مبتدا کا مرجع اور الٰہی خبر مبتدا سے باری تعالیٰ



مراد ہے۔ سخر باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت معروف اس کا مصدر ہے تسخر و تسخر سے بنا ہے یعنی عاجز ہونا یہ لازم ہے عاجز کرنا ماتحت کرنا تابع کرنا قابو میں کرنا یہ معلومی ترجمہ مستعدی ہے یہاں یہی معنی ہیں۔ مھو فیمیر اس میں پوشیدہ انفعالات لام استغراقی معنی عام بحرام مفرد جامد یعنی ادرا یا بحالت قتمہ ہے۔ مفعول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہووا۔ لام کے تعلیلیہ تاکلو باب نظر کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اکل سے مشتق ہے یعنی کھانا۔ واسطی تاکلون سے لگائے گئے ہیں ان ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے اُس نے نصب دیا لہذا تاکلون کی نون اعرابی گر گئی۔ من جا رہ سبب یا بعفیت کا۔ واحد مذکر غائب مجرور متقبل کا مرجع تجربہ ہے یہ جار مجرور متعلق ہے بتاکلو کا حملاً اسم مفرد جامد یعنی گوشت اس کی جمع لثوم ہے اسی سے ہے لحم یعنی مویا زیادہ گوشت والا۔ موصوف طریقاً صفت ہے اسم مفرد جامد معنی پاکیزہ۔ حلال۔ تازہ لذیذ مرکب نو معنی بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول پہ ہے بتاکلو کا۔ واو عاطفہ۔ تسخر جو باب استفعال کا فعل مضارع مثبت معروف اس کا مصدر ہے استخرج مستعدی ہے معنی نکالنا حاصل کرنا خرج سے بنا ہے لازم ہے معنی نکالنا۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول ہے بتاکلو کا من جا رہ معنی فی ظرفہ مکانیہ ضمیر کا مرجع تجربہ ہے۔ علیہ اسم مفرد مؤنث لفظی یہ تائینث کی ہے یا تکبیر یا بدعت کی ہے اس کی جمع ہے حلی معنی زیور یا مراد ہے سونا چاندی اور ہیرے جواہرات لفظ علیہ سب کو شامل ہے بعض کے نزدیک وہ چیزیں مراد ہیں جس سے زیور بنتا ہے معنی معلول ہو کر غلت مراد لی گئی ہے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے ماقبل کا اور موصوف ہے مابعد کا۔ تبسؤن۔ باب فتح کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر تبسؤن سے بنا ہے معنی پسنا لباس بنانا چھپانا ملاوٹ کرنا یہاں پہلے معنی مراد ہیں انتم ضمیر اس کا فاعل مراد عام انسان ہیں خافیر اس کا مفعول ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی دیکھو کی وہ سب مفعول پہ ہے اور یہ جملہ فعلیہ معطوف ہو اسب علت ملکر علت ہوئی منفرد کی۔ واو سر جملہ تری باب فتح کا فعل مضارع معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انت ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے رائی سے بنا ہے معنی دیکھنا۔ غور کرنا۔ الف لام معروفہ جنسی انقلاص اسم جمع مکسر منصرف بروزن اشد اس کا واحد بھی نکلے بروزن ثقل معنی کثرت بھری جہاز مفتوح ہے مفعول پہ ہے۔ مؤخر اسم جمع منتی الجوا اس کا واحد ہے مؤخر یہ مصدر یہی ہے معنی اسم ناعل مؤخریہ آخر سے مشتق ہے معنی پیچھے کرنا آخر کرنا پانی کو چیرنا یہاں ترجمہ ہے پانی کو چیرنے والیاں پیچھے چھوڑنے والیاں فی جا رہ ظرفیہ مکانیہ ضمیر کا مرجع تجربہ ہے۔ واو عاطفہ۔ لام گئے جب مضارع پر آتا ہے تو مکسور ہو جاتا ہے اس میں ان ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے جو مضارع کو نصب دیتا ہے تبسؤنوا باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر حاضر انتم ضمیر جمع اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مراد ہے عام انسان اس کا مصدر ہے ہر ابتفاء معنی چاہنا ڈھونڈنا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں لغتی سے مشتق ہے نون اعرابی بوجہ نصب گر گئی دراصل تبسؤنوا تبارینہ جارہ تبعیضہ فعل اسم مفرد جامد حاصل مصدر اس کی جمع ہے فضائل معنی کسی اچھی چیز کی زیادتی یا یعنی اللہ کا انعام و نعمت، مہربانی یہاں یہ معنی بہتر ہیں اچھی چیز کی زیادتی کو فضل کہا جاتا ہے۔ علیہ کی زیادتی کو کثرت کہا جاتا ہے۔ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ

ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر ملت و دم ہے سفر کی واؤ عارفہ لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُونَ بَابِ نَصْرِ کَامُضَارِ اِھْتِمَالِ صِیغَ جَمْعِ مَذْکَرِ عَافٍ شُکْرًا سے مشتق ہے نعت کا چرچہ کرنا قدر پہچاننا احسان ماننا یہاں سب معنیٰ مراد ہیں یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف اور ملت سونے سفر کی۔ اور تمام معلول علت بل کر صلہ ہوا اَلَّذِیْ کا وہ سب مل کر خبر ہے مَوْجِبُ تَدَاکِی سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔

وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ . وَعَلِمَتْ ط وَ  
بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ . أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ  
اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّا اللَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ . وَأَوْسَرُ جِلْدِ الْقِيَامَةِ أَفْهَالٌ كَمَا قَدْ مَضَى مَطْلَقٌ شَبَّهَ مَعْرُوفٌ مَّصْدَرٌ

ہے۔ الْقَادَرُ لَقْنٰی سے بنا ہے بمعنی زمین پر ڈالنا اس طرح کہ ساری چیز نظر آتی رہے یا بمعنی زمین میں ڈالنا اس طرح کہ کچھ چھپ جائے اسی کو ٹھونکنا کہتے ہیں۔ اس میں موصوفہ پر مشیدہ کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے فی جبارہ طرفیہ مکانیہ الف لام

معنی مفرود یا بد معنی زمین جا رو مجبور متعلق ہے اُلٹی کا۔ روایتی اسم جمع متسی الجوا اس کا واحد ہے راسیہ بمعنی  
 بوجھ اور ایک جگہ جم جانے ٹھیر جانے والی چیز بحالت فتح کیونکہ مفعول یہ ہے اُلٹی کا اُن نامہ نفی کیلئے یعنی یہ نہ ہو کہ خیال رہے کہ اُن نامہ کے

پانچ معنی آتے ہیں علیہ کہ ہو علیہ نہ ہو کہ علیہ تاکہ علیہ ایسا کہ ہو کیونکہ تمیز بابِ غریب کا مفہام مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب ہی ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ارض ہے امید سے مشتق ہے بمعنی بڑی چیز کا اپنا چلنا یہاں لفظ یا اگر اصدہ پوشیدہ دراصل تھا لفظاً تمیز یا اگر اہتہ ان تمیز پہلا قول سبحان بصرہ کا ہے اور

دوسرا قول کوئی غویوں کا بھڑا یعنی منع کم ضمیر مجبور متعلق ہے تینہ کا واؤ عاطفہ انحراف جمع مکسر منفرد اس کا واحد ہے نفکر  
یعنی بنایا ہوا پانی کا راستہ بحالت تھکے عطف ہے ٹھکر یہاں جعل فعل یوشیدہ ہے۔ واؤ عاطفہ سبلاً اسم جمع مکسر منفرد اس کا

واحد ہے سبیل بمعنی راستے سرگزین درجے بجااست نصب ہے عطفت ہے انہاراً پر ان تمیند جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ثانی ہے الیٰ

عَدُو سے بنا ہے یعنی ایمان اور اسلام قبول کرنا اور اوطافطق ہے عظمت مع ثبوت سالم اس کا واحد ہے علامت بمعنی نشان راہ زمین کی نشانیاں موٹر وغیرہ بحالت فتح ہے معطوف ہے روای کا ایک قول میں یہاں وضع ناھی پوشیدہ

اس کی معج سے نجوم ترجمہ ہے تارے سے تجارت سے مجبور ہے متعلق مقدم ہے مابعد فعل یَلْتَذُّونَ کا ضم منبر جمع غائب

مرفوع ہے کیونکہ مبتدا ہے یُكْتَدُونَ اب افعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ہم ضمیر پر پوشیدہ  
اس کا فاعل ظاہر غیر ماقبل والی اس کا فاعل نہیں ہو سکتی کیونکہ فاعل ظاہر یا ضمیر کبھی بھی اپنے فاعل فعل سے پہلے نہیں ہو سکتا

آئینہ دوسرے معمول اپنے فعل سے مقدم ہو سکتے ہیں۔ فاعل ضمیر کا مرجع اصل مکہ میں یا سب انسان تا قیامت ایک قول میں بالفتح پوشیدہ فعل کا متعلق ہے مابعد فعل کا کوئی متعلق نہیں ہو سکتا اُن کے نزدیک عامل معمول کے

درمیان کسی اجنبی کا فاصلہ نہیں ہو سکتا۔ یہاں درمیان والا ہم، ضمیمہ، جنبی ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ اولاً تو یہ فاصلہ

marfat.com



ناجائز فائدہ ہی غلط ہے اجنبی کا فاصلہ ہو سکتا ہے جس کی بے شمار مثالیں موجود ہیں تفصیل کے لیے ہمارے فتاویٰ اعظمیٰ جلد اول میں بیروں کے معنی والے مسئلہ مطالعہ فرماؤ۔ دوم یہ کہ **يَهْتَدُونَ** میں ہم اجنبی نہیں بلکہ چلنے کی جڑ ہے کیونکہ مبتدا ہے۔ **افئ**۔ آہنہ سوالیہ انکار یعنی ایسا نہیں فحوف ابتدا برائے تہیں کلام انظار وجہ کے لیے ہوتی ہے من اسم موصول مراد ہے ذات باری تعالیٰ **يَخْلُقُ**۔ فصل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب حو غیر فاعل مستتر کا مرجع من ہے۔ باب نغز سے ہے غلٹی سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مد ہوا۔ موصول صمد ملکہ مبتدا ہوا کہ حرف جر شبید کے لیے ہر قسم کی مشابہت کو عام ہے من اسم موصول کا صرح ہے کاف بار سے **لَا يَخْلُقُ** باب نغز کا مضارع منفی معروف بمعنی حال غلٹی سے بنا ہے۔ **يَخْلُقُ** مستتر کا مرجع من ہے۔ اور اس دوسرے من سے مراد بت ہیں یہ جملہ فعلیہ موصول صمد ملکہ محو ہوا اور وہ متعلق ہے ثابت یا کہ پو شیدہ اسم فاعل کا یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتدا **افئ** کی آہنہ استفائیہ سوال قرار کیے۔ یعنی ضرور نصیحت پکڑو نہ حرف ابتدا۔ **لَا تَذْكُرُونَ** باب تغذیل کا مضارع معروف منفی بلا صیغہ جمع مذکر حاضر اتم اس میں پو شیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے اور خطاب ہے سب کفار کو دراصل تھا **تَذْكُرُونَ** علامت مضارع کو گرا دیا کیونکہ دوسری ت مصدر یہ اس کی جگہ ہے ذکر سے مشتق ہے بمعنی نصیحت پکڑنا۔ واو سر جملہ حرف شرط **لَا تَذْكُرُونَ** باب نغز کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر مجزوم ہے ان شرطیہ نے جزم دیا ہے دراصل تھا **لَا تَذْكُرُونَ** نون اعرابی جزم سے گر گئی غزو مضارع ثلاثی سے بنا ہے بمعنی اگنا۔ اتم ضمیر اس میں پو شیدہ اس کا فاعل ہے مزج عام انسان **نَبْعًا** اسم مفرد جامد جنس مذکر جمع کی وحدت کی ہے **نَبْعًا** کی مضاف ہے لفظ **اللہ** اسم مفرد جامد اسم اعظم ذات علی مجید کا۔ مضاف الیہ بحالت جر یہ مرکب اضافی بحالت فتح مفعول بہ ہے **لَا تَذْكُرُونَ** کا معنی ہے **لَا تَذْكُرُونَ** معنی ہے **لَا تَذْكُرُونَ** باب انفعال کا مضارع منفی معروف جمع مذکر حاضر۔ اس کا مصدر **يَذْكُرُونَ** بمعنی اگنتی صحیح اور مکمل کرنا۔ احاطہ کرنا۔ پھر لینا یاں پہلے معنی میں ہے **يَذْكُرُونَ** سے بنا ہے ہر وقت متذکر ہوتا ہے۔ دراصل تھا۔ **لَا تَذْكُرُونَ** بروزن **لَا تَذْكُرُونَ** لام کلے پر ضمیر بوجہل ہوا **لَا تَذْكُرُونَ** ماقبل کو دیا ڈوسا کن جمع ہوئے ی گر گئی۔ واو نہیں کر سکتا کیونکہ علامت جمع ہے آخر کانون اعرابی ان شرطیہ نے گرا دیا کیونکہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے۔ حاضر واحد مؤنث غائب منصوب متصل مفعول بہ ہے **لَا تَذْكُرُونَ** کا۔ ان حرف تحقیق۔ **اللہ** اسم مفرد جامد بحالت فتح کیونکہ اسم ہے ان کا لام مفتوح وابتدائیہ خبر ان کی تاکید کے لیے آیا۔ **غَفُورٌ** اسم مبالغہ بروزن **غَفُورٌ** مفعول ثانی ہے بمعنی چھپانا۔ مٹانا۔ بخشنا یاں ہر معنی مناسب ہے مرفوع ہے کیونکہ خبر اول ہے ان کی رحیم اسم صفت مشبہ۔ رحم کی مشتق ہے ترجمہ ہے بہت ہی رحم کرنے والا۔ مرفوع ہے کیونکہ خبر دوم ہے۔ ان کا یہ سب کچھ ملکہ جملہ اسمیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كَمَا وَامَنَهُ لِحَاطِرِنَا وَتَسْتَغْوِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا  
وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَكُمْ تَشْكُرُونَ

اور کتنی عظیم حیران کن قدرتوں والا ہے وہ اللہ تعالیٰ جس نے زمین کے آس پاس چاروں طرف بحر بیکنار

پہلے ہوئے سمندر ہشت پانی اور اسکی لہروں کو مسخر عاجز و مسکین پابند مکین کر دیا تاکہ تم اسے انسانوں سخت نمکین کڑوے سمندری پانی سے نکالکر تازہ پاکیزہ نرم و نازک میٹھانڈیز گوشت کی مچھلیاں پکا کر تمکو اور اس سے ہزار چیزیں بنا کر کھاؤ اور اس سمندر کا دوسرا فائدہ یہ ہے کہ تم اس سے بست نیچے جا کر غوطہ خوری کے ذریعے اور رب تعالیٰ کی دی ہوئی عقل کے ساتھ قسم قسم کے موتی جواہرات ہونگے مرجان سیپیوں کے زیور نکالو جن کو تم لباس بناتے ہو انہی بیویوں بونیسوں کے لیے سمندر کا تیسرا فائدہ یہ کہ اس بحر عظیم پانی میں ایسی عظیم کشتیاں دن رات نہایت آرام اور تیز رفتاری سے پانی کو چیرتی ہوئی چلتی رتی ہیں۔ پیمری ہوئی لہروں کو پہاڑ جیسی موجوں کو اس ہی خالق و رحیم کریم نے تنگوں جیسی کشتیوں کے لیے بڑے بڑے بحری جہازوں کے لیے مسخر و نرم کر کے نخل کی طرف پچھا دیا صرف اس لیے کہ وہ ابغواہن فضیلہ تاکہ تم ساری دنیا کے انسانوں سمندری دیہاتی سفر کے ذریعے تجارت و کاروبار کر کے اس خالق تعالیٰ کا فضل دولت عزت سامان رزق خوراک کی شکل میں تلاش کر سکو اور مولیٰ کریم نے یہ سب شاہکار قدرت کیوں ظاہر فرمائے اصل مقصود کیا ہے وَلَقَدْ كُمْثُتُمْ شُكْرُكُمْ اور تاکہ تم قدرتی نعمتیں کبھی اجرام فلکیہ میں کبھی چاند سورج ستاروں میں کبھی انسانی بدن اور نفوس آدمیت میں کبھی حیوانات چمندر پرند و درند میں کبھی ثمرات و ثجرات و نباتات میں اور پھر کبھی بحر و غار کی موج کے طوفانوں میں دھار کی لہروں پاٹ کی موجوں میں دیکھ کر شکوہ دروگاہ کرو اور شکر گزار بندے بن جاؤ۔ نور تو کرو کہ پانی بھی اس نے پیدا کیا اور پانی میں سفر کرنے کے لیے کشتی جہاز آباد و زیر بنانا بھی اسی رب کریم نے سکھایا کہ سب سے پہلے اسکی نبی مکرم حضرت نوح علیہ السلام نے اسی رب تعالیٰ کے سکھانے بتلنے سے کشتی نما آبدوز جہاز بنایا پھر اس کی نقل میں بعد کے دوسرے انسانوں نے کشتیاں جہاز بنائے نوح علیہ السلام سے پہلے دنیا میں کبھی کسی نے کہیں کوئی کشتی نہ بنائی تھی۔ (تفسیر ابن کثیر) جہاز رانی میں سب سے زیادہ ایجادات ترقی اور قوت مسلمان قوم نے کی باقی اقوام نے ان کی نقل اور تقلید کی۔ دریائی جانوروں میں طریا صرف مچھلی ہی ہے یعنی پاکیزہ نرم تازہ ہو تو کھانے کے لائق جلدی بگڑ جانے والا۔ کسی دوسرے جانور کا گوشت آنا نرم نہیں ہوتا اسی لیے فقہی اصطلاح میں مچھلی کو گوشت نہیں کہا جاتا۔ اور یہاں اس کو کلمہ فرمانا مجازاً ہے۔ وَالْقُلُوبُ فِي الْأَرْضِ رَوَّاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ۔ وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ عَلِيمٌ ذَوْنُ فَهْمٍ۔ اور اس رب قدیر نے گاڑ دی ہیں زمین میں ایک جگہ ٹھیرا دینے والی سنگلاخ بے شمار کیلیں کہ کہیں مل جائے۔ یعنی تاکہ ہل نہ پڑے۔ تمام متقدمین و متاخرین فلاسفہ اور علماء و معیت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ زمین ایک گڑھ ہے اور انڈہ خاکیند کی مثل پانی میں پڑی ہوئی ہے اس کا صرف ایک چوتھائی اوپر ظاہر ہے اسی کو شیخ سعدی علیہ الرحمۃ ربیع سکون کا نام دیتے ہیں تین چوتھائی پانی کے اندر ہے۔ چاروں طرف سمندر ہوتا تو ہر شخص کو نظر بھی آ رہا ہے اس رب سکون پر ہی سب انسان چرند پرند نباتات حیوانات پہاڑ ندی نالے رکھے گئے ہیں۔ دنیا کے جزیرے جیسے برطانیہ جزائر انڈیمان۔ (دکا پانی وغیرہ) صرف اس لیے نبھاتے ہیں کہ جہاں سطح زمین نیچی تھی وہیں سمندر اگیا اور اس طرح ایک اونچا ٹھکڑا جزیرہ کھلانے لگا



وہ سب زمین ایک جڑا ہوا کرہ ہے جزیرے جدا نہیں نہ یہ دوسری تیسری زمین ہے۔ جیسا کہ بعض احمقوں نے جزیروں کو جدا زمین سمجھ کر سات زمینوں کی گنتی پوری کی۔ سائنسدانوں اور ان کی جی حثوری میں بعض اردو مفسرین نے انتہائی غیر فہم داری اور نادانی کا ثبوت دیتے ہوئے کہا شروع کر دیا کہ زمین مثل سیارہ گردش کرتی ہے حالانکہ حرکت زمین پر ان نادانوں کے پاس مضبوط دلیل تو درکنار کوئی بیہودہ دلیل بھی نہیں۔ جب کہ زمین کے ایک جگہ ٹھہرنے پر عقلی۔ نقلی۔ قرآنی۔ حدیثی۔ مشاہداتی۔ منطقی فلسفی تقریباً اٹھارہ دلائل ہیں جن کو کوئی توڑ نہیں سکتا جس کی کچھ تفصیل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد دوم میں ملاحظہ فرماؤ۔ یہاں بس اتنا سمجھ لو کہ قرآن مجید کی اس آیت اَنْ تَمَيَّنَّ مِنْهُ اَيُّ رَہِ اَیُّوْنَ سے صاف صاف ثابت ہو رہا ہے کہ چاند سورج گردش میں ہیں نہ کہ زمین اور یہ کہ زمین پانی پر رکھتی ہوئی ہے اور جو پانی میں ہو وہ سیاروں کی طرح گردش کر سکتی ہے وہم یہ کہ یہ آیت اور سورہ انبیاء کی آیت ۳۱ سورہ لقمان کی آیت ۱۳ ہی بتا رہی کہ زمین ٹھہری ہوئی ہے اس لیے کہ پہاڑ مثل کیل زمین میں ٹھکے ہوئے ہیں زمین پر صرف بوجھ بن کر رکھتے ہوئے نہیں ہیں اسی لیے ارشاد ہے۔ فِی الْاَرْضِ مَنْ عَلٰی الْاَرْضِ۔ اور رب تعالیٰ خالق کائنات نے زمین میں پہاڑوں کی کیلیں ٹھونکی ہی اس لیے ہیں کہ زمین کو ٹھیرانا مقصود ہے سو یہ کہ پہاڑوں کو روا کی فرمایا اسی لیے کہ وہ ایک جگہ ٹھہرے ہیں اور زمین کو بھی ٹھیرائے ہوئے ہیں اسی معنی کی بنا پر اہل عرب ہند گاہ (ٹرینیل) کو مرسا کہتے ہیں۔ لہذا ان چند وضاحتی باتوں سے ثابت ہوا کہ نہ زمین ہوائی جہاز کی طرح پرواز میں ہے کیونکہ تیسرے بحر کے زمرہ میں ہے نہ مثل بحری جہاز رفتار میں ہے کیونکہ اَنْتَ فِی الْاَرْضِ۔ ہے چہاں یہ کہ جو چیز پانی میں چلتی ہے وہ ضرور دائیں بائیں ہلکے کھاتی ہے خواہ اس پر کتنا ہی بوجھ لدا ہو۔ لیکن زمین کبھی ہلکے نہیں لیتی کیونکہ اَنْ تَمَيَّنَّ مِنْهُ ہے اور مشاہدہ بھی یہ ہی ہے نیز پانی میں چلانے کا آخر مقصد کیا ہے وہ ذات پاک تو فضولیات اور بیکار کام سے پاک ہے۔ زمین پر رات دن کا ہنا اور چاروں طرف سورج کی دھوپ روشنی و حرارت کا پہنچنا تو سورج کی گردش سے ہی حاصل ہو رہا ہے۔ زمین کے چلنے پھرنے کی حاجت نہیں اس لیے حرکت زمین کا قائل ہونا یہ ہو وہ خیال اور سر پھروں کا کام ہے۔ انعام ربانی تو دیکھو کہ اسی زمین خشک پر بیٹھے پانی کی نہریں چلائی اگر نہریں اور دریا بھی سخر نہ ہوں تو وہ بھی سبلا ب بن کر غدا ب ڈھادیں۔ اسی پروردگار عالم نے انسانوں حیوانوں کے چلنے پھرنے سفر کرنے کے لیے اور گم شدگی سے بچانے کے لیے بے شمار راستے بنائے ہیں اور جغرافیہ دان فرماتے ہیں کہ جس طرح زمین پر سڑکوں گلیوں۔ دروں پگڑیوں۔ وادیوں گھاٹیوں۔ نالیوں کھاٹیوں سے راستے بنائے گئے ہیں اس طرح سمندر میں بھی لہروں اور مختلف رنگدار پانیوں کے ذریعے قدرت الہیہ نے مضبوط راستے بنائے ہیں جو صرف مسافران بکریہ جہاز ران کپتی والے ہی جانتے پہچانتے ہیں۔ کیسا کم ہے کہ سطح زمین پر راستے بنائے اور زمین کی بندریوں پر درختوں وغیرہ سے نشانات بنائے یعنی راستوں کو پہچاننے کے لیے پہاڑوں گھاٹیوں جنگلات و اشجار کی علامات بنا ڈالیں۔ مجمع

قول یہ ہے کہ سبلاً اور ملامت دونوں کا مطلق سخر یہ ہے نہ کہ اتنی پر کیونکہ اتنی کے لیے فی الارض فرمایا گیا بھلا مت علی الناس یعنی زمین کے اوپر ہیں نہ کہ اندر ہذا اتنی صرف پہاڑ ہیں اور اس قدر قتل والے کریم رحیم مولیٰ تعالیٰ نے ستاروں کو پیدا فرما دیا کہ انہی کے ذریعے یہ بندے ہر وقت سفر حضر بھری خشکی ہوائی راستوں پر منزل کی ہدایت پاتے ہیں۔ اندھیرا ہو یا اجالا دن ہو رات ہر چلنے والے کو ستاروں کی حاجت ہے سفر میں راستے اور مشرق مغرب وغیرہ کا پتہ لگانے کے لیے اور حضر میں وقتوں کا پتہ لگانے کے لیے نجوم کی ضرورت ہے۔ چاند سورج بھی نجوم سیارگان میں شامل ہیں اتنی کر دڑھا نعمتوں کو پیدا فرمایا لاکھ ان تو کئی طرح ہو سکتا ہے یا ان لوگوں کی طرح جو کچھ بھی پیدا کرنے کی طاقت نہیں رکھتے کیا اب بھی یہ کفار اس کے بندے نہیں بتے اور اس کی یادِ عبودیت نہیں مناتے حالانکہ حق بندگی یہ تھا کہ زندگی کی ہر حالت ہر سانس میں اسی کا بوجہ ہوتا۔ **وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ** بندہ جاؤ تم سے کہا جاتا ہے کہ رب تعالیٰ کا ذکر کرو یہ صرف عبادت گزاری پاکیزگی عبادت تمہارے ہی اخلاق درست کر کے تم کو دنیا و آخرت میں با عزت بنانے کے لیے ہے ورنہ حقیقی شکر تو درکنار تم تو اس کی نعمتوں کو شمار بھی نہیں کر سکتے چاہیں کتنی ہی کوشش کرو کر دڑھا نعمتیں تمہارے جسم میں موجود ہیں پھر زمین کے اوپر اُس کے اندر دایں بائیں اور بادلوں فضاؤں ہواؤں آسمانوں میں تمہارے لیے بے حساب نعمتیں ہیں اور پھر نعمت کیا کم ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے کفر شرک اور لاکھوں گنہوں کو بغیر معافی مانگے بھی بخشنے والا۔ لیکن کفر شرک دنیا میں فقط معاف ہو سکتا ہے بعد موت نہیں۔ تمہارے اتنے اتنے بڑے جرموں کے باوجود اپنی کوئی نعمت تم پر بد نہیں کرتا اور ایسا رحیم ہے کہ ہر طرح کا دنیوی آرام دے ہی جاتا ہے۔

## فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کی ہر نعمت سے فائدہ حاصل کرنا اللہ کریم کی رضا و خوشنودی کا باعث ہے اس لیے رب تعالیٰ بار بار فرماتا ہے کہ میں نے تمہارے لیے یہ سب کچھ مسخر کر دیا خیال رہے کہ کسی کے لیے مسخر کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ مسخر شدہ چیزیں بندے کے قبضے میں دے دی جائیں دوم یہ کہ بندہ کے لیے مسخر ہوں بندے کا اُس پر قبضہ یا غلبہ ہو۔ وہ چیز بندے کو نقصان نہ پہنچائے بلکہ یا تو وہ چیز بندے کے لیے بالکل بے ضرر ہو جائے اور بے ضرری کے ساتھ ساتھ فائدہ بھی پہنچائے۔ پہلی صورت انبیاء علیہم السلام کے لیے ہے کہ انبیاء کے قبضے میں عالم کی ہر چیز دے دی جاتی ہے چاند سورج بادل ہوائیں فضا میں ان کے حکم کے باندھے بنادے جاتے ہیں۔ اس کا ثبوت احادیث و قرآن میں بہت جگہ موجود ہے۔ انبیاء و کرام کی غلامی کے طفیل بعض بہت بڑے بڑے خواص اولیاء اللہ کو بھی یہ عزت بخش دی جاتی ہے جیسے کہ حضور غوث پاک کو حضرت خضر کی اتباع و فرمانبرداری کی بنا پر بہت کچھ انعام ملا۔ دوسری صورت عام انسانوں کے لیے ہے کہ چاند سورج ستارے ہوائیں پانی انسانوں کے فائدے کے لیے رواں دواں مگر انسان کے قبضے میں نہیں نہ کسی بادشاہ وزیر امیر کا ان پر غلبہ ہے اس طرح جنات سانپ بچھو وغیرہ انسان کو نقصان



نہیں دے سکتے یہ سب کچھ مستخر ہوتا ہے۔ ورنہ مولیٰ تعالیٰ کے قبضے اور غلبے کے ماتحت تو ہر چیز ہے۔ سمندر و دریاؤں کا نہ ڈوبنا زمین کی کھیتیاں اگانا اور چپ چاپ گھد جانا بندوں کی ٹھوکر پر پھاڑ ڈرے کھریے کلباڑیاں برداشت کرتے چلے جانا یہ سب دوسری قسم کی تسخیر میں شامل ہے یہ فائدہ و سخر الجوز (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ زمین و آسمان بالکل اپنی جگہ ساکن و جامد ہیں صرف سیارے۔ چاند سورج ستارے چکر لگا رہے ہیں۔ یہ فائدہ اُن تَمِیدِ بَکْم سے حاصل ہوا سکون زمین کے مکمل و مضبوط دلائل اور سائنسی دلیلوں کا رد ہمارے فتاویٰ انعطایا جلد دوم میں ملاحظہ فرماؤ۔

تفسیر افائدہ دنیا کی ہر چیز انسان کے لیے نصیحت ہے۔ لہذا انسان کو چاہیے کہ ہر چیز میں نور فکر تدبیر کرے۔ یہ فائدہ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ فرمانے سے حاصل ہوا۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ دریائی جانوروں میں صرف مچھلی کھانا حلال ہے اس کے علاوہ کئی جانور حلال نہیں مچھلی وہ ہے جس کے پنجے پاؤں نہ ہوں صرف چھوٹے چھوٹے دایں بائیں پر ہوں لہذا جھینگا کثیر احرام ہے اس کے پنجے ہوتے ہیں اسی طرح کچھوا کیکڑا وغیرہ تمام دریائی آبی جانور حرام ہیں۔ مچھلی کی ایک پہچان یہ بھی ہے کہ مچھلی پانی سے باہر ایک منٹ زندہ نہیں رہ سکتی جبکہ دوسرے تمام سمندری جانور پانی سے باہر بھی زندہ پختے پھرتے رہتے ہیں۔ یہ مسئلہ کھانا طہریاً فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ چاند سورج ستارے صرف علم توقیت اور علم جغرافیہ کے لیے بنائے گئے ہیں یعنی اُن کے ذریعے نماز۔ روزے۔ حج و قربانی کے وقت و تاریخیں اور سال و ماہ و ہفتے دن و رات کا اندازہ اور وقت معلوم کیا جائے۔ ستاروں سے قسب یا غیب کا حال معلوم کرنا یا قسمت کو ستارے سے معلق سمجھنا حرام ہے۔ علم نجوم سے مراد اگر علم توقیت و علم جغرافیہ یعنی راستے اور سمتیں معلوم کرنا یا جائے تو یہ علم سیکھنا جائز بلکہ فرض علیٰ کل مسلم ہے اور اگر صرف عام والا علم نجوم مراد ہو تو یہ سیکھنا سکھانا اور نجومیوں سے قسمت کا حال پوچھنا اور اس پر یقین کر لینا سب حرام ہے۔ یہ مسئلہ بِالْقَمَرِ هُمْ يَفْتَدُونَ سے مستنبط ہوا۔ تفسیر مسئلہ قرآن مجید سے حقیقی بھی نصیحتیں حاصل ہوئی ہیں وہ دو قسم کی ہیں ایک عبادت دوم تعظیم عبادت صرف اللہ تعالیٰ کی ہوتی ہے کسی غیر کی عبادت حرام ہے مگر تعظیم ہر اس چیز کی جائز بلکہ بعض اوقات فرض واجب ہے جس کو رب تعالیٰ نے محترم اور بڑا بزرگ بنایا ہے یہ مسئلہ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

## اغراضات

یہاں چند اغراضات کے جا سکتے ہیں۔ پہلا اغراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ دریا تہارے بے سخر کئے ہیں اور تسخیر کی علت یعنی وجہ یہ ہے کہ تم اس سے تازہ گوشت کھاؤ و دریا تو انسان کو ڈوب دیتے ہیں سیلاب لاکر پوری بستیاں تباہ کر دیتے ہیں اگر انسان بچتا ہے تو اپنے فتنہ راکی سے بچتا ہے پھر یہ تسخیر کیسی ہوئی۔

جواب:۔ معترض نے سمندر کی ہیبت ناک لمبائی چوڑائی اور دہشت آمیز وسعت کو مد نظر رکھا۔ اور پھر ایسے بحر بیکار میں جہازوں کشتیوں کو خراباں خراباں چلتے اور مہینوں سفر کرتے نہ دیکھا اور اتنے بڑے سمندر میں اپنی اس چھوٹی زمین پر غور نہ کر کے صرف انہی باتوں پر سوچنے غور کرنے سے یہ اعتراض خود بخود حل ہو جاتا ہے کہ کسی قدرت نے ان پہاڑوں جیسی لہروں کو باندھ کر رکھا ہے۔ رہا یہ اعتراض کہ سیلاب سے جتنی کاتبہ ہو جانا تو یہ اعتراض نہیں بلکہ اسی تیغ کے ثبوت کی ادنیٰ سی دلیل ہے کہ اے انسان تیری اور تیری ان عایشان سمیٹ بستیوں کی حیثیت تو یہ ہے کہ بارش کے معمولی سیلاب نے ان سنگلاخ بستیوں کو خس و خاشاک کی طرح بیکار فنا دیا۔ کربا اور کوئی انسانی قوت بھی اس معمولی بارش کی تباہی سے نہ بچا سکی یہ وہ دلیل ہے جو گمراہوں بے دینوں کو خواب مرست سے جگانے والی راہ راست پر ڈالنے والی ہے کہ اگر یہ سمندر سحر نہ ہوتا تو تہاری یہ چھوٹی سی کائنات انسانیت ایک لہر کی مارتھی۔ دوسرا اعتراض: آپ کی تفسیر نے اُن تہدیکم سے ثابت کیا ہے زمین چلتی نہیں بلکہ ایک جگہ ساکن کھڑی حالانکہ بہت سے مفسرین کہتے ہیں کہ زمین کا معنی چلنا نہیں بلکہ دائیں بائیں ہچکولے کھانا ہیں اس آیت میں چلنے کی نفی نہیں ہے صرف ہچکولوں کی نفی ہے مطلب یہ ہے کہ سیدھی چل رہی ہے خالی کشتی کی طرح ہچکولے نہیں کھاتی نہ ٹھکتی ڈھکتی ہے۔

جواب:۔ بہت سے مفسرین نے نہیں بلکہ اردو خوان چند سائنسدان مفسرین نے سائنس سے مرعوب متاثر ہو کر اب کھدیا بھر حال ایسا لکھنا غلط اور کم فہمی ہے تین وجہ سے ایک یہ کہ ان نادان مفسروں کو اپنی یہ غلط بات منوانے کے لیے کتنا پڑتا ہے کہ پہاڑ زمین کے اوپر کشتی کے سامان کی طرح رکھے ہوئے ہیں حالانکہ یہ غلط ہے اگر ایسا ہوتا تو آیت پاک کے الفاظ اَلْقَىٰ فِي الْاَرْضِ نہ ہوتے بلکہ عَلَى الْاَرْضِ ہوتے لفظ فی بتا رہا ہے کہ پہاڑ زمین پر صرف رکھے ہوئے نہیں ہیں بلکہ ٹھکے ہوئے ہیں اور ٹھونکنا روکنے کے لیے ہی ہوتا ہے دوم یہ کہ ہچکولوں سے روکنے کے لیے وزن ساری کشتی میں برابر رکھا جاتا ہے ورنہ بوجھ سے کشتی ایک طرف ڈھلک جاتی ہے اور ڈوبنے کا خطرہ ہو جاتا ہے لیکن رد اسی پہاڑ زمین کے چاروں طرف برابر نہیں ہیں ثابت ہوا کہ کشتی کے سامان کی طرح پہاڑ زمینی ہچکولے روکنے کے لیے نہیں بلکہ چلتے سے روکنے کے لیے ہے سوم یہ کہ جب کشتی چلتی ہے تو تجربہ و مشاہدہ ہے کہ کشتی کتنی ہی بھری کیوں نہ ہو چلنے سے ہچکولے ضرور کھاتی ہے۔ کوئی وزن کتنا ہی وزن رکھا ہو کسی طرح سے بھی رکھا ہو ہچکولوں سے روک نہیں سکتا۔ صرف ٹھیری ہوئی کشتی ہی ہچکولوں اور جھکنے ڈھکنے سے بھی بچ سکتی ہے لہذا ثابت ہوا کہ زمین ساکن ہے اس لیے وہ تفسیر غلط ہے جو حرکت زمین کی دلیل ڈھونڈتی اور بیان و بناتی پھرتی ہیں اور پھر سوچنا یہ ہے کہ زمین کو آخر چلانے کا مقصد کیا ہے جو چاند سورج کے چلانے سے حاصل نہیں ہوا۔ خیال رہے کہ چاند سورج و سیارگان ہی چلنے کے لیے ہیں اس لیے ان پر آبادی نہیں رکھی گئی اور زمین ہی چھوٹا انسان حیوانی آبادی کے لیے ہے اس لیے اس کا ساکن ہونا ضروری ہے۔

تیسرا اعتراض:۔ یہاں آپ نے اور پُر نے مفسرین نے فرمایا کہ زمین پانی پر ہے حالانکہ زمین کی حقیقت اس کے خلاف



ہے زمین کی حقیقت یہ ہے کہ خشکی و سمندر یعنی بحر و بر سب گیند کی طرح ایک گول کرہ ہے اور غبارے کی طرح اڑتا پھر رہا ہے اسی نقشے کے مطابق سائنسدانوں نے زمین کا گلوب گول گیند کی طرح بنایا ہے اور اس پر خشکی اور چھوٹے چھوٹے جزیروں اور چھوٹے بڑے دریاؤں پانیوں کے ساتھ بڑے سمندر کا بھی نقشہ بنایا ہے۔ جواب۔ یہ نقشے یہ تصورات سب ذہنی پیداوار ہیں اور اپنی دیوانگی ہے۔ مگر یہ ذہن اور بناوٹی خیالی اختراعات قرآن و حدیث کے خلاف ہو چکے علاوہ خود سائنسدانوں کے اپنے پرانے نظریات کے بھی خلاف ہیں۔ اور عقل سلیم بھی اس بات کو مانتے کے لیے تیار نہیں۔ معترض کہتا ہے کہ زمین اور پانی ایک ہی کرہ ہے حالانکہ قرآن مجید سورہ صہ ایت نمبر ۱۱ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے دَکَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ یعنی پانی پر عرشِ اعظم رکھا ہوا تھا اس سے ثابت ہوا کہ پانی علیحدہ ایک مستقل کرہ ہے۔ تفاسیر و روایت میں ہے کہ تجلیاتِ الہیہ سے پانی میں جوش کھولا ہٹ و تیزی پیدا ہوتی اس سے جھاگ و دھواں بھاپ پیدا ہوا۔ جالیاتِ الہیہ سے جھاگ جم کو زمین بنی اور بھاپ جم کر آسمان بنے۔ اس سے بھی ثابت ہوا کہ زمین طبعاً کرہ ہے پانی علیحدہ اور یہ کہ زمین پانی پر مبنی ہوئی ہے۔ پرانے فلاسفہ اور سائنس دان زمین کو مرغی کے انڈے کی شکل گول مانتے رہے جیسا کہ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا میں لکھا ہے نیز تمام سائنس دان اب تک یہ مانتے چلے آ رہے ہیں کہ تمام کائنات عالم میں سات گرتے ہیں مگر اب مگرہ خاک یعنی زمین مگرہ ہوا دگرہ باد مگرہ کرہ نار۔ مگرہ وختان مگرہ عالم سیارگان مگرہ فلکی کواکب۔ ان نظریاتی اقوال سے بھی زمین کا علیحدہ کرہ ثابت ہوتا ہے نیز آج تک تمام سائنس دان کہتے رہے ہیں کہ ہوا کا دباؤ صرف مابو زمین میں ہے اور یہ کسی نے بھی نہ کہا کہ کرہ ہوا بھی سیارہ ہے اور زمین کے ساتھ ساتھ پروان میں ہے جب مابو زمین میں موجود ہوا پروان میں نہیں تو زمین بھی پروان و رفتار میں نہیں ہو سکتی۔ ثابت ہوا کہ زمین و سمندر کا ایک کرہ ہونا بھی غلط موجودہ گلوبی نقشہ بھی غلط اور بحر و مد کی پروان بھی غلط صرف چاند سورج و سیارے ہی گردش میں ہیں بحر و بر جامد و ساکن ہیں سائنس کی اتنی ترقی کے باوجود آج تک کوئی سائنسدان سمندر کا دو سر اکندرہ اور سمندر کی لمبائی چوڑائی نہ ناپ سکا نہ آخری گہرائی کا پتہ لگا سکا جب کہ سائنسدانوں نے زمین کی پوری لمبائی چوڑائی نہ ناپ ڈالی ہے بلکہ مومن رشید کے حکم سے اس زمانے کے فلسفی میثی بن حنین نے پوری زمین کی پیمائش و مسافت صحیح معلوم کر لی تھی جس پر موجودہ سائنسدان گروہ نے اتفاق کیا۔ اگر یہ سب بد بھرا ایک ہی کرہ بحر و بر و آواز ہوتا تو یہ تضاد کیوں ہوتا۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَمَّنْ يَخْلُقُ لَمَنْ لَا يَخْلُقُ عام مفسرین اور قرآن مجید کی اگلی دو آیت سے وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ثابت ہوتا ہے کہ مَنْ کے مراد بت ہیں۔ حالانکہ بت بالکل بے جان و بے عقل چیز ہیں تو یہاں لفظ مَنْ کیوں بولا گیا یہ عقل والوں کے لیے مسئلہ ہے۔ چاہیے تھا کہ لَمْ يَخْلُقْ ہوتا۔

جواب :- یہاں چونکہ خطاب کفار بُت پرستوں سے ہے اور وہ اپنے بتوں کو طراعت والہ سمجھتے ہیں اس لیے قَمَنَ فرمایا گیا۔ اور یہ قَمَن کی اجماعاً نہ سمجھ کی تائید نہیں بلکہ ان کے ذہنی تصور کو اس طرف پھیر رکھنے سے کہ یہاں تمہارے بت ہی مراد ہیں نہ کہ کوئی دوسری جمادات یا نباتات۔ ورنہ اگر یہاں کَمَا لَا يَخْلُقُ فرمایا جاتا تو بت پرستوں کا ذہن اپنے بتوں کی طرف نہ جاتا اور وہ کہہ دیتے کہ یہاں بت مراد نہیں وہ کَمَا لَا يَخْلُقُ ہیں سے نہیں بلکہ یہاں دیگر جمادات وغیرہ کا ذکر ہے۔

دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ مَن اور ہا اسم موصول کے متعلق قاعدہ اکثر یہ واصلہ تو واقعی یہی ہے کہ مَن اہل عقل کے لیے اور مَا غَيْرُ ذَوِي الْعُقُلِ کے لیے مگر یہ قاعدہ کلیہ نہیں اس کے خلاف بھی کہیں ہو جاتا ہے کہ مَن غیر عقل کے لیے جسے ارشاد ہے فَمِنْهُمْ مَنْ يُنْشِئُ عَلَىٰ بَطْنِهِ تَرْجَمَةً سے جانور وہیں ان میں سے جو پیٹ کے بل ہتھتے ہیں اور ما عقل والوں کے لیے بولایا جاتا ہے۔ سورۃ الشمس کی آیت ۵ میں ارشاد ہے وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا یہاں لفظ ما خالق تعالیٰ کے لیے بولا گیا۔

پانچواں اعتراض یہاں مطرح ہونا چاہیے تَحَا فَنَنْ لَا يَخْلُقُ كَمَنْ يَخْلُقُ اس لیے کہ کافر کہتے ہیں ہمارے بت دعا ذات اللہ، اللہ کی طرح ہیں یہ نہیں کہتے کہ اللہ ہمارے بتوں کی طرح ہے۔ مگر یہاں موجودہ آیت کا ترجمہ تو اس طرح ہوتا ہے کہ کیا خالق اور اللہ اس کی طرح ہو سکتا ہے جو پیدا نہیں کرتا کفار کی تردید کے لیے تو یہ فرمانا چاہیے تھا وہ بت جو کچھ بھی پیدا نہیں کرتے اُس معبود کی طرح ہو سکتے ہیں۔ جو سب کچھ پیدا کرتا ہے۔

جواب :- مشرکین اپنے بتوں کو کسی کی مثل نہیں کہتے نہ تشبیہ دیتے ہیں بلکہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ بت حکومت و عزت میں اللہ کی برابر ہیں۔ دعا ذات اللہ اس کا جواب دیا گیا کہ عزت وہ حکومت میں برابری کیسے ہو سکتی وہ خالق تعالیٰ ہے اور کچھ پیدا نہیں کر سکتے۔ نیز رب تعالیٰ جل و علا اس کا ذکر پہلے ہی ہونا چاہیے ایک جواب یہ دیا گیا کہ چونکہ پہلے بتوں کی کمزوری بیان کی گئی ہے اس لیے اب فرمایا گیا کہ جو اللہ اتنی عظیم عظیم اشیا کا پیدا کرنے والا ہے وہ ان کمزور بتوں کی طرح کیسے ہو سکتا ہے۔ یا برابری کیونکی ہو سکتی ذرا اسی چیز پر اسے کم عقلو خیال کر لو۔ (تفسیر کبیر، واللہ ورسولہ اعلم)۔ اس کی تفسیر موفیانہ انشاء اللہ تعالیٰ آیت ۲۳ کے بعد ہوگی۔



وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ ۝۱۹

اور اللہ جانتا ہے جو چھپاتے ہو اور ظاہر کرتے ہو تم - اور وہ لوگ جو

اور اللہ جانتا ہے جو چھپاتے اور ظاہر کرتے ہو - اور اللہ کے

يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا يَخْلُقُوْنَ شَيْئًا وَهُمْ

عبادت کرتے ہیں، میں کی غیر اللہ نہیں پیدا کر سکتے کچھ اور وہ خود

سوا جن کو پوجتے ہیں وہ کچھ بھی نہیں بناتے اور وہ خود

يَخْلُقُوْنَ ۝۲۰ اَمْ وَاَتُغَاثِبُ عَيْرَ اَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُوْنَ

سب پیدا کئے گئے ہیں۔ مردے میں نہ کہ زندہ - اور نہیں شعور رکھتے

بنائے ہوئے ہیں مردے میں زندہ نہیں اور انہیں خبر نہیں

اَيَّانَ يَبْعَثُوْنَ ۝۲۱ اِلٰهَكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَالَّذِيْنَ

کہ کب قیامت میں اٹھائے جائیں گے۔ معبود تمہارا معبود ہے ایک ہی تو وہ جو

کہ لوگ کب اٹھائے جائیں گے۔ تمہارا معبود ایک معبود ہے تو وہ جو

لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُّنْكَرَةٌ وَهُمْ

نہیں ایمان لاتے پر قیامت اُن کے دل انکار کرنے والے ہیں اور

آخرت پر ایمان نہیں لاتے اُن کے دل منکر ہیں اور وہ

مُسْتَكْبِرُوْنَ ۝۲۲ لَا جَرَمَ اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا

خود کو بڑا سمجھنے والے ہیں۔ نہیں شک اس میں کہ حقیقت میں اللہ جانتا ہے جو

مغرور ہیں۔ فی الحقیقت اللہ جانتا ہے جو چھپاتے اور

# يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ۝۱۳

وہ چھپاتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں بیشک وہ اللہ نہیں محبت کرتا بڑا بٹنے سمجھنے والوں کو  
ظاہر کرتے ہیں - بیشک وہ مغروروں کو پسند نہیں کرتا

## تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔  
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں ہزار ہا قسم کی نعمتوں اور ان کے پیدا کرنے کا ذکر فرما کر اب  
آخری نعمت یعنی ہدایت کا بلکہ حصول کی طرف بندوں کو رغبت دی جا رہی ہے۔  
دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اللہ حی لا یموت کی شانِ خالقیت بیان فرمائی گئی اب ان آیات میں۔  
مشرکین کے جھوٹے معبودوں کے خود ہی مردہ ہونے کا ذکر کیا جا رہا ہے کہ جو خود مردہ ہو وہ کسی کو  
کیا پیدا کرے گا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کنایتاً اللہ تعالیٰ کا رحم ثابت ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی  
زمینی دریائی آسمانی نعمتیں سب کو دیں یہ اس کا اپنی جاندار مخلوق بلا امتیاز سب کافروں مومنوں وغیرہم  
پر رحم و شفقت تھی جس سے دھوکا ہو سکتا تھا کہ شاید ان سب سے اللہ کو محبت بھی ہے۔ اب  
ان آیات میں اس کی تردید فرمائی جا رہی ہے رحم و شفقت سے محبت ہونا ضروری نہیں اللہ کو بدکاروں  
مغروروں سے محبت کہی نہیں ہو سکتی۔

## تفسیر نحوی

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ - آسمان غیور احیب ہے و ما  
یَسْعُرُونَ ۷ آیتان یُسِرُّونَ - واؤ سر جملہ لفظ اللہ مبتدا لہذا مرفوع - یعلم باب یسمع  
کا مضارع مثبت معروف ہو ضمیر واحد مذکر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ما اسم موصول منصوب ہے۔  
تُسِرُّونَ - باب افعال کا فعل مضارع معروف صیغہ جمع مذکر حاضر انتم ضمیر مستتر کا مرجع یا اہل مکہ مخاطب ہیں  
یا سارے انسان۔ دراصل تُسِرُّونَ تھا۔ رکاز میں ادغام کر دیا۔ بوجہ مناسبت اور خفیت۔ مصدر  
سے اسراء بمعنی چھپانا۔ سر مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی ارازلینا۔ مجید چھپانا۔ واؤ عاطفہ  
تُعْلِنُونَ - باب افعال کا مضارع معروف مثبت جمع مذکر حاضر۔ مصدر سے اعلان بمعنی ظاہر کرنا۔  
بنانا۔ اَنْتُمْ ضمیر مخاطب اس کا فاعل ہے جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا دونوں مل کر معطوف ہے  
مَا تُسِرُّونَ کا۔ وہ موصول صلہ مل کر مفعول یہ ہے۔ یعلم کا اور وہ جملہ فعلیہ خبر مبتدا ہے۔ واؤ سر جملہ



الَّذِينَ اسْمُ مَوْصُولٍ جَمْعُ مَذَكَّرٍ يَدْخُلُونَ بَابَ نَصَرٍ كَامْضَارٍ ثَبِتٌ مَعْرُوفٌ صِيغَةُ جَمْعٍ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ مُمْ ضَمِيرٌ  
مُسْتَرَكٌّ مَرْجِعُ الَّذِينَ هُوَ دَعْوٌ سَبَبٌ بِنَا هُوَ بِمَعْنَى بَلَاءٍ - پوچھنا - یہاں دوسرے معنی میں ہے مَن  
جَارٌ مَفْعُولِيَّتِ كَا - دُونَ - اسْمُ مَفْرُودٍ جَائِدٌ - بِمَعْنَى - مُقَابِلٌ - سَوَاءٌ - حِفَاظَتٌ - غَيْرٌ - كَهْنٌ - نِيچے - جگہ سے  
ہٹنا (تجاوز کرنا) یہاں پہلے معنی میں ہے - مَرْبٍ ہوتا ہے اکثر - کبھی بنتی بھی ہوتا ہے - یہاں مَرْبٍ  
ہے - مضاف ہے - اللہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی موصوف ہے - لَا يَخْلُقُونَ - بَابُ نَصَرٍ كَا  
مَضَارِعُ مَتَفًى بَلَاءٌ - صِيغَةُ جَمْعٍ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ خَلْقٌ سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا اس کا فاعل ضمیر مستر مُمْ ہے -  
شَيْئًا - اسْمُ مَفْرُودٍ جَائِدٌ عِنْسِي تَنْوِينٌ تَنْكِيرِي ہے بمعنی کوئی چیز - بِحَالَتِ نَصَبٍ ہے مَفْعُولٌ بِهِ ہے وَادٌ -  
حَالِیہ مُمْ ضَمِيرٌ جَمْعٌ بَدَأَ هُوَ يَخْلُقُونَ فَعْلٌ مَضَارِعُ مَجْهُولٌ مُمْ ضَمِيرٌ اس میں پوشیدہ اس کا نائِبُ فاعل  
ہے - جس کا مَرْجِعُ دُونَ اللہ ہے - یہ جملہ فعلیہ خبر مبتدا ہو کر حال ہوا - لَا يَخْلُقُونَ کے فاعل مُمْ ضمیر  
کَا - اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوگی - دُونَ اللہ کی - اَمْوَاتٌ اسْمُ جَمْعٍ مَكْتَرٌ مَنْصُوفٌ اس کا واحد ہے مَيِّتٌ  
بِمَعْنَى بے جان - کَمُزُورٌ - بے نفع - جَدَائِيٌّ - وفات شدہ - مَرَاہُوٌّ - روح جسم سے علیحدہ ہوتا - دِنٌ  
بَدَنٌ کسی چیز کا تھوڑا تھوڑا کھٹا - یہاں پہلے معنی مراد ہیں - بِحَالَتِ رَفْعٍ ہے مبتدا ہے - غَيْرُ اسْمِ مَفْرُودٍ  
جَائِدٌ بِالْكَلِّ نَفْيِ كَيْ لِي - مضاف ہے اَحْيَاءٌ - اسْمُ جَمْعٍ مَكْتَرٌ مَنْصُوفٌ اس کا واحد ہے حَيٌّ - بمعنی زندہ -  
مَوْجُودٌ - جَانِدَارٌ - طاقور - بڑھنے والا - دَنَائِيٌّ (دَنَائِيٌّ) نَفْعٌ بِنَحْشٍ - یہاں زیادہ مناسب پہلے معنی میں باقی معنی  
بھی ہو سکتے ہیں - بِحَالَتِ كَسْرٍ ہے مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی خبر مبتدا ہے - وَادٌ سِرٌّ جَلٌّ يَحَالِیہ  
مَا يَشْعُرُونَ - فَعْلٌ مَضَارِعُ مَتَفًى بِمَانَاہِ - صِيغَةُ جَمْعٍ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ اس کا فاعل مُمْ ضَمِيرٌ پوشیدہ کا مَرْجِعُ  
اَمْوَاتٌ ہے - بَابُ نَصَرٍ سے ہے شَعْرٌ سے بنا ہے - بمعنی احوالِ جسم سے جاننا - اَيَّانَ - اسْمُ  
ظَرْفٍ اسْتِفْهَامِي ہے - یہ دُو لَقَطْرِیْنِ اَیَّ اَیَّ اَوَانٍ - اَیَّ حَرْفِ اسْتِفْهَامٍ ہے (سوالیہ)  
بمعنی کون سا - اَوَانٌ اسْمُ ظَرْفِ زَمَانِی ہے بمعنی اوقت - وَادٌ کُوًی کیا اعدا و غلام کر دیا - ہو گیا اَيَّانَ اَو  
مَجْمُوعٌ کا ترجمہ ہوا - کَبٌ (کس وقت) يَتَعَثَّرُونَ - فَعْلٌ مَضَارِعُ ثَبِتٌ مَجْهُولٌ بَابُ نَصَرٍ سے ہے  
جَمْعُ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ مُمْ ضَمِيرٌ جَمْعٌ مَذَكَّرٌ اس کا نائِبُ فاعل جس کا مَرْجِعُ ہے الَّذِينَ یَا اَمْوَاتٌ مَرْجِعُ ہے -  
بَعَثٌ سے بنا ہے بمعنی بھیجنا - خَوَاهِ دُنْیَا میں یا مِیْدَانِ مَحْشَرٍ میں - زَنْدَے کو بھیجنا یا زندہ کر کے بھیجنا  
یہاں مراد ہے زندہ کر کے مِیْدَانِ مَحْشَرٍ میں بھیجنا - اَيَّانَ اس کا ظَرْفٌ مُقَدَّمٌ ہے - یہ جملہ فعلیہ مَفْعُولٌ  
ہے مَا يَشْعُرُونَ - اَلْمَلَكُ اِلَهٌ وَاحِدٌ اِلَهٌ اسْمُ مَفْرُودٍ مُشْتَقٌّ صِيغَةُ مَبَالِغَةٍ - بَرُوزُنْ فَعَالٌ - بمعنی  
اسْمُ فاعل اِلَهٌ - اِلَهٌ سے مشتق ہے - (بنا ہے) بمعنی حیران کرنا - عاجز کرنا - ترجمہ ہے بہت ہی

حیران کرنے والا۔ ہر ایک چیز کو عاجز کرنے والا۔ اَلہ کا معنی عبادت کرنا بھی ہے تب یہ لفظ مبالغہ یعنی اسم مفعول مائوۃ ہوگا۔ اور ترجمہ ہوگا عبادت کیا ہوا (معبود) مضاف ہے۔ اسی لیے توین نہیں آئی۔ کم۔ ضمیر جمع مذکر حاضر کا مرجع تمام انسان ہیں اگرچہ ظاہر خطاب کفار مکہ کو ہے۔ یہ مرکب اضافی مبتدا ہے۔ اَلہ اسم نکرہ بحالت رفع خبر ہے مبتدا کی موصوف ہے وَاحِد اسم مفرد مشتق مذکر وَاحِد اسم فاعل ہے وَاحِد سے بنا ہے بمعنی ایک ہونا۔ اکیلا ہونا۔ بے مثل ہونا اسماء عدو کا پہلا عدد ہے بحالت رفع صفت ہے اَلہ کی مرکب توہ صفتی خبر مبتدا ہے فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُّكِنَّرَةٌ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ۔ لَا جَرَمَ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يَعْلِنُونَ اِنَّهٗ لَا يُحِثُّ اَنْتُمْ سَكَبَرِينَ۔ ف ابتداء ثیمہ تحسینیہ۔ الذین اسم موصول جمع مذکر۔ لَا يُؤْمِنُونَ۔ فعل مضارع منفی معروف باب افعال سے ہے صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اِيْمَانٌ۔ اَمِنْ سے بنا ہے بمعنی اسلام قبول کرنا اھم مستر کا مرجع الذین۔ ب جارۃ بمعنی علی۔ الف لام عہدی آخرت۔ اسم فاعل صیغہ مؤنث واحد۔ آخر سے بنا ہے بمعنی بعد میں ہونا۔ اخیر میں ہونا۔ یہ جار مجرور متعلق ہیں لَا يُؤْمِنُونَ کے یہ سب جملہ فعلیہ موصول صلہ مل کر مبتدا ہے۔ قُلُوب۔ جمع مکسر منصرف۔ اس کا واحد ہے قَلْب اسم جامد ہے۔ مصدر بھی ہوتا ہے بمعنی پھیرنا۔ قلب اسم جامد بمعنی دل۔ پھیرا حرکت کرتا رہتا ہے۔ ظاہر خون سے باطن۔ علم۔ ہنم قوت سے مضاف ہے اھم ضمیر مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی موصوف ہے مُّكِنَّرَةٌ۔ اسم فاعل باب افعال کا صیغہ واحد مؤنث مصدر ہے انکار۔ نکر سے بنا ہے بمعنی نہ ماننا۔ حی ضمیر واحد مؤنث اس میں مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع قلوب ہے۔ غیر ذوی العقول جمع کے لیے ضمیر واحد مؤنث غائب آجاتی ہے۔ یہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے۔ قُلُوب۔ واو حالیہ۔ قلوب بھم کی ضمیر ذوالحال ہے۔ اھم ضمیر مرفوع منفصل مبتدا ہے۔ مُّسْتَكْبِرُونَ۔ باب استفعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر اِسْتَكْبَارٌ۔ کبر سے بنا ہے۔ بمعنی بڑا ہونا۔ استکبار کا ترجمہ ہے بڑا سمجھنا۔ سرکشی کرنا۔ متکبر کا ترجمہ ہے بڑا بننا۔ ضمیر پوشیدہ اھم اس کا فاعل ہے جس کا مرجع الذین ہے۔ یہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اھم مبتدا کی آوردہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے۔ قلوب بھم کا۔ اور خبر مبتدا ہے۔ لَا جَرَمَ۔ اسم متصل ہے۔ دو لفظ ہیں اَلَا نَافِیۃ جَرَم اسم فعل۔ بمعنی ماضی مطلق شک۔ لَا جَرَمَ بمعنی لاشک۔ ترجمہ ہے نہیں شک کیا اُس نے یا نہیں شک والی ہوئی یہ بات کہ یہ یقینی ہے یہ بات اصطلاح میں یہ لفظ پورا یقیناً کے معنی میں مستعمل ہے۔ ترکیب میں دو قول ہیں۔ اَلَا جَرَمَ۔ فعل ماضی مطلق معروف منفی



ہے صیغہ واحد مذکر غائب۔ ۲۔ لا یختم اسم فعل بمعنى اثبت یا حق۔ ماضی مطلق۔ بہر دو صورت  
اگلی عبارت جملہ اسمیہ ہو کر اس کا قائل ہے۔ اَنْ حرف تحقیق الشداس کا اسم للہذا منصوب ہے۔  
یَعْلَمُ۔ باب سَمْع کا فعل مضارع ثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب۔ هُوَ ضمیر مستتر اس کا قائل ہے  
ما اسم موصول یُسْرُونَ۔ باب افعال کا مضارع ثبت معروف هُم ضمیر پوشیدہ اس کا قائل جس کا  
مرجع ہے الَّذِینَ۔ مصدر ہے اِشْرَارٌ۔ رُسْرُ سے بنا ہے بمعنی چھپانا۔ دل میں خیال کرنا آپس  
میں راز داری کرنا۔ خفیہ باتیں یا تدبیروں کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا پھر  
معطوف علیہ ہے واو عاطفہ ما اسم موصول۔ یَعْلَمُونَ۔ باب افعال کا مضارع ثبت معروف  
صیغہ جمع مذکر غائب هُم ضمیر کا مرجع الَّذِینَ ہے۔ مصدر ہے اِغْلَانٌ۔ بمعنی ظاہر کرنا۔ غُلٌّ سے بنا  
ہے بمعنی ظاہر ہو جانا۔ بر ملا بات کرنا۔ سامنے آنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول معطوف ہوا  
ما قبل کا اور عطف کی سب عبارت مفعول بہ ہے یَعْلَمُ کا۔ اودہ جملہ خبریہ فعلیہ خبر ہے اَنْ کی اودہ  
قائل ہوا اَنْ کا۔ اسی لیے اَنْ کا ہمزہ مفتوحہ ہے۔ اَنْ حرف مشبہ بالفعل کا ضمیر واحد منصوب  
مثنوی اسم اَنْ ہے اس کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ لام محبت باب افعال کا مضارع منفی بلا بمعنی حال صیغہ  
واحد مذکر غائب هُوَ ضمیر مستتر اس کا قائل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے مصدر ہے اِحْبَابٌ۔  
معنی محبت کرنا۔ پسند کرنا۔ حُب سے بنا ہے۔ بمعنی محبت ہو جانا۔ پسند ہونا۔ باب افعال  
میں اگر متعدی ہوا۔ الف لام استغراقی یا اِسی بمعنی الَّذِینَ۔ مُسْتَکْبِرِینَ باب استفعال کا اسم  
فاعل صیغہ مذکر بحالت فتح مفعول بہ ہے لام محبت کا۔ یہ فعل فاعل مفعول مل کر خبر اَنْ ہے۔ وہ  
جملہ ہو کر یہیں پر مکمل ہو گیا۔

## تفسیر عالم

وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُشْرُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ۔ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ

اللّٰهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ۔ اَمْوَاتٌ غَيْرُ اَحْيَاءٍ وَمَا

يَشْعُرُونَ اَيَّانَ يُبْعَثُونَ۔ اے اللہ کے کافرو۔ نبی کے گستاخو تم تا قیامت ہمارے حبیب بنی

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جو بھی تحریراً تقریراً۔ عقیدتاً۔ عملاً۔ فعلاً باتیں چھپا چھپا کرتے

ہو یا ظاہر ظہور بر ملا کرتے ہو اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے اور اپنے محبوب کو فوراً بتا دیتا ہے

اس لیے تمہاری فریب کاریاں جال سازیاں اور سب منصوبے ہتھکنڈے دھڑے رہ جاتے

میں۔ ہمارے نبی اور اُن کے صحابہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے۔ یہ وسعتِ علمی بھی ہے

معبود کی شان الوہیت ہے۔ تمہارے جھوٹے معبود تو فوڈہ بھر علم نہیں رکھتے۔ اور وہ تمام کٹری پتھر

لوہے کے بت جن کو یہ اللہ کے مقابلے میں پوجتے ہیں وہ تو کوئی چیز بھی نہ پیدا کر سکیں نہ بنا سکیں اور وہ خود مخلوق ہیں اور انسانی ہاتھوں سے تراشے تراشے ہوئے ہیں۔ بیکار ہیں بنجر زمین کی طرح مردہ ہیں ہرگز کسی وقت بھی نہ زندہ تھے نہ ہیں نہ ہوں گے اور قطعاً شعور نہیں رکھتے نہ سمجھ نہ اور اک نہ سن نہ پڑھ کر کب کس دن یہ سب انسان قبروں سے اٹھائے جائیں گے۔ ایک قول میں اموات غیۃ اُحیاء سے مراد کفار ہیں۔ اور پہلے قول میں اموات بت ہیں۔ یہ قول زیادہ صحیح ہے اس لیے کہ یہاں سچے اور جھوٹے معبود کی پہچان کرانی جا رہی ہے کہ سچا معبود حئی لا یَمُوت ہے۔ اور جھوٹے معبود اموات غیۃ اُحیاء ہیں۔ اور جس طرح دین کو مردہ کہہ دیا جاتا ہے اسی معنی میں پتھر کے بت کو بھی مردہ کہا گیا ہے علما فرماتے ہیں کہ موجودات چار قسم کی ہیں۔ ۱۔ حئی لا یَمُوت یہ شان فقط سچے حقیقی معبود اللہ تعالیٰ کی ہے ۲۔ اُحیاء غیۃ اموات یہ شان انبیاء کرام کی ہے کہ فقط ایک آن کے علاوہ ان پر کبھی موت نہیں آ سکتی۔ ۳۔ اموات غیۃ اُحیاء یہ حالت بتوں کی اور کفار کی ہے اگرچہ بظاہر زندہ چل رہے ہوں ۴۔ اموات غیۃ لا یَمُوت یہ حالت عام جنات و انسان کی ہے کہ زندگی ظاہری کے بعد موت پھر قبر کی زندگی۔ گویا کہ گلی موت بتوں کی قلبی موت کفار کی۔ جسدی موت عام انس و جن کی قبر میں سب زندہ کر دیئے جاتے ہیں جیسا کہ متعدد آیات و احادیث سے ثابت ہے اس بنا پر یہاں مسدود صرف بت ہی کو اموات فرمایا گیا۔ ہمارے اس دور کے ایک نہایت ہی جاہل اُبردو مصنف اس آیت کا مطلب بیان کرتے ہوئے انتہائی گستاخانہ انداز میں اموات غیر احیاء سے مسلمان اولیا انبیاء اور بزرگ ہستیاں ملا دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ وَالَّذِیْنَ یَدْعُونَ سے مراد وہ صالحین ہیں جن کو عالی معقدین و اتانگنج بخش یا غریب نواز کہتے ہیں۔ پوچھو اس بیوقوف مفسر سے کہ یہ تفسیر تو دیگر احادیث و آیات قرآنی کے سراسر خلاف ہے۔ اس لیے کہ یہاں فرمایا گیا اموات غیۃ اُحیاء۔ اگر اس سے قروالے مراد ہوتے تو وہ تو قبر سے پہلے بھی زندہ ہیں اور قبر میں بھی جیسے کہ شہداء وغیرہ نیز ابو جہل کے قتل کے بعد نبی کریم نے اس سے کلام فرمایا اور بتایا کہ یہ مفتولین بدستے ہیں۔ آج سارے نجدی دہابی دیوبندی مودودی مدینہ پاک پہنچ کر بحرفِ ندا صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہیں۔ نیز یہاں فرمایا گیا۔ وَنَالِشْعُرُونَ اور قیامت میں اٹھنے کا شعور نہیں رکھتے۔ حالانکہ ہر عام مسلمان بھی حشر لشر قیامت کا شعور رکھتا ہے۔ بے شعور تو صرف لکڑی پتھر وغیرہ ہی ہے اور ای کے بنے ہوئے بت بے شعور ہیں۔ نیز فرمایا گیا اَیَّانَ یُبْعَثُونَ کب اٹھائے جائیں گے۔ یعنی



یہ بت جن کو تم معبود بنائے بیٹھے ہو یہ نہیں جانتے کہ لوگ کب اٹھا جائیں گے۔ جب کہ اللہ تعالیٰ ذرے ذرے بلکہ تمہاری خفیہ علانیہ حرکتوں کو بھی جانتا ہے۔ یہاں حقیقی اور بناوٹی معبودوں کا تقابلی جائزہ و تعارف پیش کیا جا رہا ہے نیز کبھی کسی دور میں کسی بزرگ کو معبود نہ کہا گیا نہ اُس کی عبادت کی گئی ہاں بعض بزرگوں کے نام کے بت بنا کر اُن کو پوجا گیا۔ تو بُرائی بتوں کی فرمائی جا رہی ہے۔ اور ان کے عقیدت مندوں کو سمجھایا جا رہا ہے۔

نہ کہ بزرگوں کی اور بے شعور یہ بت میں نہ کہ بزرگ۔ بزرگانِ دین کو تو رب تعالیٰ نے اپنی صفات کا مظہر بنایا ہے۔ اسی لیے انبیاء اور بعض اولیاء اللہ اپنے عطائی علم غیب سے نَسْرُوْنَ وَ تَعْلَمُوْنَ کو جان لیتے ہیں۔ معلوم ان جاہل مفسروں کی عقل کہاں ماری جاتی ہے کہ مثل بتوں خود ہی بے شعور ہو گئے۔ اَلْمُكْمُ اِلٰهٌ وَّ اٰجِدٌ۔ قَالِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ فَاَوْفَوْا بِعَهْدِكُمْ وَاَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ لَا جَرَءَ اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا یُسِرُّوْنَ وَاَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ لَا یَحِیْبُ النَّسْتَكْبِرُیْنَ۔ کوئی عقل کا اندھا ذہن کا کورا مانے یا نہ مانے مگر حقیقت

یہی ہے کہ سب کائنات مخلوق کا سچا قابلِ عبادت معبود وہ ایک ہی معبود ہے جو خالق مالک علیم و خیر اتنی کثیر شاندار نعمتیں پیدا فرما کر بلا معاوضہ عطا فرمانے والا۔ اور اُس کی قدرتیں اتنی آشکارا ظاہر و ثابت واضح روشن ہیں کہ ذرا سی سمجھ والا بھی معرفتِ کردگار حاصل کر لیتا ہے لیکن وہ لوگ بد سخت جو اہل حق پر ایمان نہیں لاتے اُن کے دل نور معرفت سے دور محروم اندھیرے میں پڑے ہیں اور اسی لیے وہ توحید و رسالت کے منکر ہیں اور اب حالت یہ ہو گئی ہے کہ ہمارے ہمارے رحمۃ عالمین حبیب کی باتوں کے آگے اپنے آپ کو زیادہ بڑا سمجھتے ہوئے نہایت غرور و تکبر کرنے والے ہیں اور اسی غرور کی وجہ سے مجلسِ مصطفیٰ میں حاضری کو مار سمجھتے ہیں۔ یہ انکا غرور ہی ہے جو ان کو اتباعِ رسول پاک عبادتِ الہیہ۔ راہِ ہدایت انکساری سجدہ ریزی کے قریب نہیں آنے دیتا۔ حالانکہ نبی کریم کی سچائی اور رب کی کرودوں نعمتوں کو تسلیم کرتے ہیں۔ اور یہ بات بھی بہت بڑے یقین والی ہے اس میں قطعاً شک نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ وہ تمام کچھ جانتا ہے کہ جو وہ لوگ چھپاتے ہیں اور وہ جو ظاہر کرتے ہیں۔ ان کی پوشیدہ چیزیں ان کے قلبی عقیدے اور ارادے ہیں ان کی ظاہر چیزیں ان کے اعمال ہیں۔ وہ ظاہر کو جانتا ہے اس طرح کہ اُس کے انجام کا پتہ ہے خفیہ کو جانتا ہے اس طرح کہ وہ اللہ مخلوق کے اتنا قریب ہے کہ کسی کی جان بھی اتنی قریب نہیں۔ پوشیدہ کو جانتا ہے اس طرح کہ قلبی ارادوں سے واقف ظاہر کو جانتا ہے اس

طرح کہ اس کی سزا جزا پوری دے سکتا ہے۔ گناہگار کوئی کتنا ہی ہو مگر عاجزی مسکینی میں اس کو معاف کیا جاسکتا ہے لیکن مغرور تکبر اور خواہ مخواہ خود کو بڑا سمجھنے والے اکثر باز کو کبھی بھی اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا۔ خیال رہے کہ تکبر ساری برائیوں فسق و فجور اور کفریات گستاخیوں بے ادبیوں کی جڑ ہے۔ اسی لیے تمام گستاخان نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چہرے تکبر سے مکروہ ہو جاتے ہیں۔ اور گستاخ بد بخت اپنے تکبر کی بنا پر مکروہ چہروں سے ہی پہچانے جاتے۔ نیز آقا و کائنات اور تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا گستاخ اللہ کا بھی ادب نہیں کرتا اسی لیے لَا یُحِبُّ الْمُتَّكِبِرِیْنَ۔ اللہ تعالیٰ تکبروں کو پسند نہیں فرماتا۔ کیونکہ تکبر ہر اچھے عمل ہر اچھی نصیحت سے روک دیتا ہے علما فرماتے ہیں کہ تکبر سے بین خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔

۱۔ گستاخی ۲۔ بے ادبی ۳۔ جہالت۔ ۴۔ ظلم۔ ۵۔ فساد۔ ۶۔ سرکشی۔ ۷۔ بے غیرتی۔ ۸۔ بد فعلی۔ ۹۔ بد عملی۔ ۱۰۔ گناہ۔ ۱۱۔ کفر۔ ۱۲۔ شرک۔ ۱۳۔ قتل و غارت۔ ۱۴۔ بے برکتی۔ ۱۵۔ نحوست۔ ۱۶۔ قطع رحمی۔ ۱۷۔ شیطانیست ۱۸۔ مکاری ۱۹۔ ہر ایک کا برا چاہنا۔ ۲۰۔ حق کی مخالفت۔ موجودہ دور کے گستاخوں میں یہ سارے عیوب صاف نظر آتے ہیں اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو تکبر سے بچائے۔ تکبر ہر شخص کے لیے ہر وقت بُرا ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلم مولوی کی شکل میں ہو یا پیر کی کوئی مدد سے ہو یا عام دنیوی جگہ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ باری تعالیٰ کا علم قدیم ہے ازلی ابدی ہے مگر اس کا مشاہدہ ہر آن ازل سے اب تک حادث ہے اس لیے کہ مشاہدے کا تعلق بندے کے فعل سے ہوتا ہے۔ جب شہود الیہ حادث تو مشاہدہ بھی حادث۔ یہ فائدہ کائناتوں (الزمان) کے مستقبل و حال فرمانے سے حاصل ہوا اور یہاں ایک قول میں علم بمعنی مشاہدہ بھی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی صفات کسی بندے میں اتنا عین شریک ہے۔ خواہ وہ خصوصی صفات ہوں یا غیر خصوصی اس لیے کہ رب تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں بے مثل اور لا شریک ہے۔ ہاں الیہ صفاتی نام اور وہ لفظ استعمال کرنا جو اللہ تعالیٰ کی اس صفت کے لیے مستعمل ہے وہ دوسرے کے لیے بھی استعمال کرنا جائز ہے۔ جیسے لفظ مجید۔ سمیع۔ بصیر۔ کریم وغیرہ اللہ کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے اور قرآن پاک کے لیے بھی نبی کریم کے لیے بھی لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ جیسا وہ اللہ تعالیٰ مجید ہے اسی طرح قرآن بھی مجید ہے۔ یہ فائدہ اللہ و ارحمہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ تکبر کرنا مومن کی عادت نہیں۔ جو مسلمان ہو کر تکبر کرے



وہ اپنے مومن ہونے کے خلاف حرکت کر رہا ہے۔ ایمان کامل سے محروم ہو جائے گا۔ یہ فائدہ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ ہم کامر جع کفار ہیں اور ہم کے تقدم نے ہر کافائدہ دیا۔ چوتھا فائدہ۔ مومن مسلمان کو اپنا ظاہر و باطن دونوں درست اور پاکیزہ رکھنے چاہئیں یہ فائدہ مَا يَشْرُونَ وَمَا يَعْدُونَ فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب کریم نے اپنے شاہدے میں دونوں کا ذکر فرمایا۔ یعنی اس کی بارگاہ میں صرف باطن ہی کا اعتبار نہیں ہے وہاں ظاہر بھی دیکھا جاتا ہے۔ کوئی شخص کتنا ہی عاجز میسین اور باطن کا نیک بنے مگر ظاہر نماز روزہ نہ کرے تو مردود بارگاہ ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ زندگی دو قسم کی ہے عا روحانی و جسمانی ظاہری۔ ظاہری زندگی پر ظاہری یعنی شریعت کے احکام جاری ہوتے ہیں۔ اس لیے ہر کافر و مشرک کو شرعاً زندہ ہی کہا جائے گا اور زندگی کے سارے قانون اس پر لگیں گے۔ میراث وغیرہ۔ اگرچہ باطناً ہر کافر مردہ ہے۔ یہ مسئلہ اموات غیروا حیات۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اسی لیے کافر کو نماز روزے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ دوسرا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ کے ہر فرقہ میں مسلمان کو تکبر اور غرور کرنا حرام ہے۔ ہاں البتہ بحالت جنگ کفر کے سامنے تکبر جائز ہے وہ بھی صرف اس لیے کہ کفار پر رعب پڑے گھبراہٹیں حوصلہ توڑ جائیں۔ عام حالات میں غرور حرام ہے۔ خیال رہے کہ تکبر نام ہے جھوٹی اکڑ بازی اور انانیت کا سچی صفت کا اظہار یا اپنے ساتھ اور لشکر یا جماعت کی شان بیان کرنی خواہ کسی طرز و طریقے سے ہو یہ تکبر نہیں۔ یہ مسئلہ۔ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرُونَ سے مستنبط ہوا۔ جھوٹی اکڑ کو عربی میں استکبار کہا جاتا ہے۔ نیز بلا وجہ بلا ضرورت اپنی سچی صفات کا اظہار بھی بڑا ہے کیونکہ تکبر کی ہم شکل ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَاللّٰهُ يَعْلَمُ۔ اللہ جان لے گا یا جانتا ہے۔ مگر دوسری آیت میں ارشاد ہوا لِيَعْلَمَ اللّٰهُ۔ تیسری جگہ ارشاد ہے وَلَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ الْكَافِرِينَ (۶۱) پہلی آیت نے بتایا شروع سے جانتا ہے۔ دوسری نے اور تیسری نے بتایا کہ رب تعالیٰ ابھی نہیں جانتا اُنکو جانے گا۔ اسی بات سے پتہ لگتا ہے کہ یہ رب کا کلام نہیں ورنہ یہ تضاد بیانی اور غلط بیانی نہ ہوتی۔ (آریہ و عیسائی)

جواب۔ حضرت حکیم الامت بدایونی اس کا جواب یہ دیا ہے کہ پہلی آیت میں علم اپنے معنی میں ہے یعنی ادراک و معلومات۔ پتہ ہونا۔ اور دوسری آیتوں میں علم بمعنی مشاہدہ کرنا ہے۔ اس کی وضاحت ابھی ہم نے فوائد میں بیان کر دی۔ کہ باری تعالیٰ کی معلومات اور پتہ ہونا قدیم ہے اور مشاہدہ حادث ہے۔ جب تک بندہ کرے گا نہیں اس وقت تک مشاہدہ بھی نہیں ہوگا۔ دوسرا اعتراض۔ ابھی پہلے آیت ۱۷ میں فرمایا گیا کَمَنْ لَا يَخْلُقُ یعنی بت کچھ پیدا نہیں کر سکتے اب پھر یہاں آیت ۱۸ میں فرمایا گیا لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا یعنی وہ بت کچھ پیدا نہیں کر سکتے۔ یہ تو فقط لفظی تکرار ہو گئی۔ اس کی دوبارہ ضرورت کیا تھی؟۔ جواب۔ پہلی آیت میں صرف تقابلی سوال ہے اور دعوت غور فکر ہے کہ اے کافر و بہت سوچ کر بتاؤ کہ کیا خالق اور غیر خالق کسی بھی حیثیت میں برابر ہو سکتے ہیں۔ اس کا جواب اہل دانش و تدبر کے نزدیک صاف نفی میں ہے لیکن کفار اور اغبیار کی طرف سے سوال ہو سکتا تھا کہ وہ کون ہے جو غیر خالق ہے اور جس کو خالق کے برابر سمجھا جا رہا ہے۔ تو اس کی صاف صاف لفظوں میں وضاحت فرمائی گئی کہ وہ۔ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ۔ میں انہی کی یہ حالت ہے کہ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا۔ وہ کچھ بھی پیدا نہیں کر سکتے۔ اور صرف یہی نہیں کہ وہ پیدا نہیں کر سکتے بلکہ وہ تو اتنے کمزور ہیں کہ وَهُمْ يَخْلُقُونَ وہ تو خود بیدار کئے گئے ہیں یا خود کسی انسانی ہاتھ کے گھڑے ہوئے ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ اَمَوَاتٌ کے بعد غَیْرِ اَحْيَاءِ فرمانا محض تکرار ہے۔ کیونکہ مقصد دونوں کا ایک ہی ہے۔ جواب۔ فقط اَمَوَاتٌ ہونا ایک کمزوری ہے لیکن اَمَوَاتٌ غَیْرِ اَحْيَاءِ دوسری کمزوری ہے۔ اس طرح کہ باری تعالیٰ سچا معبود اس لیے بھی ہے کہ وہ نہ اَمَوَاتٌ ہونے میں ہے نہ غَیْرِ اَحْيَاءِ ہے۔ اور رب تعالیٰ کی انسانی و جناتی مخلوق کی چار حالتیں ہیں۔

۱۔ غَیْرِ اَحْيَاءِ۔ یعنی لاشی ۲۔ پھر دنیا میں اگر اَحْيَاءِ ۳۔ موت سے اَمَوَاتٌ ہوئے ۴۔ پھر بعد موت چند ساعتوں کے بعد اَحْيَاءِ ہوئے۔ مگر اے مشرکین کو تم معبود بنائے بیٹھے ہو وہ بت تو اتنے کمزور ہیں کہ ہماری حیوانی مخلوق اور بندوں کا بھی مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اے اَمَوَاتِ میں کہ بھی بھی اَحْيَاءِ نہیں ہو سکتے۔ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے غَیْرِ اَحْيَاءِ ہیں نہ قبل موت زندگی نہ بعد موت زندگی۔ تو چونکہ یہاں بعد موت زندگی کی نفی بتانی مقصود تھی اس لیے اَمَوَاتٌ کے بعد غَیْرِ اَحْيَاءِ کہنا نہایت مفید ہے۔ محض تکرار نہیں بلکہ جداگانہ معانی ہیں۔ اور معبود حقیقی وہ ہوتا ہے جو موت و حیات قبل و بعد کے سارے عیوب سے پاک ہو (کبیر۔ و مسائل الرازی)



بوتھا اعتراض۔ بت جادات ہیں اور جادات کو میت کہنا درست نہیں۔ مردہ اس کو کہا جاسکتا ہے جو پہلے زندہ ہو۔ جواب۔ موت و حیات کا اصلی معنی ہے غیر نفع و فائدہ۔ نفع اور فائدہ۔ تو اس اصلی معنی کے اعتبار سے زندہ وہ جو نفع اور فائدہ دے اور۔ لے۔ مردہ وہ جو نفع و فائدہ نہ لے سکے نہ دے سکے۔ اسی معنی میں زمین کو زندہ و مردہ کہا جاتا ہے تو یہاں بھی یہی بتایا گیا ہے کہ کافرو۔ مشرک و یہ بت مردہ یعنی ناقابل نفع ہیں ان کو کوئی فائدہ نہ دے نہ لے سکیں اور ان کی یہ کیفیت غیر احوال یعنی ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ہے خیال رہے کہ دیے پتھر سے نفع لیا تو جاسکتا ہے مگر پتھر خود نفع نہیں دے سکتا۔ اس لیے اُموات فرمایا گیا۔

پانچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَا يَشْعُرُونَ اَتَانِ يَبْعَثُونَ۔ اور وہ بت شعور نہیں رکھتے کہ کب اٹھائے جائیں گے لوگ۔ یعنی قیامت کب ہوگی۔ بتوں کے متعلق اس بات کا ذکر کیوں کیا گیا جب کہ قیامت کے بارے میں تو کوئی انسان بھی نہیں جانتا بلکہ جنات بھی نہیں جانتے کہ قیامت کب کس وقت آئے گی۔ آخر اس خصوصی نفی کی کیا ضرورت تھی۔ بتوں کی سیکڑوں کمزوریوں میں سے کسی ایسی کمزوری کا ذکر کیا جاتا جو کسی انسان میں نہ ہوتی۔ نیز یہاں فرمایا گیا۔ لَا يَشْعُرُونَ۔ چاہیے تھا کہ فرمایا جاتا لَا يَحْكُمُونَ۔ وہ نہیں جانتے۔ اس لیے کہ علم کا تعلق سر سے اور سر کے دماغ سے ہے جب کہ شعور کا تعلق دل کی گہرائیوں سے ہے۔

جواب۔ اگرچہ بت معمولی جانور اور کیرے کورے سے بھی زیادہ بے شعور ہے میں اس لیے کہ جادات ہیں مگر یہاں بتوں کا انسانیت سے تقابل مقصود نہیں۔ بلکہ کفار کے عقیدے کے مطابق جو بتوں کو معبود کہتے تھے۔ سچی اور جھوٹی بناوٹی معبودیت کا تقابل ہے کہ سچا معبود وہ ہے جو قیامت۔ حشر نشر۔ بندوں کے قبروں سے اٹھنے کو جانتا ہے۔ ہر چیز کی خبر رکھتا ہے۔ یہ بت اس لیے بھی باطل ہیں کہ ان کو پتہ ہی نہیں کہ بندے کب اٹھائے جائیں گے۔ لہذا ان کو معبود سمجھنا اور ان کی پوجا پرستش کرنا اہتمامی احمقانہ حرکت ہے ان سے زیادہ تو جانور حیوانات کو شعور ہے۔ نیز شعور کی نفی اس لیے درست ہے کہ شعور کی نفی سے تمام قوتوں کی نفی ہو جاتی ہے شعور کا اصل معنی ہے بے جس۔ بے حواس ہونا۔ جیسے مٹی کا ڈھیلہ۔ بے جس ہے۔ علم کی نفی سے۔ باقی قوتوں کی نفی نہیں ہوتی۔ دیکھو بچہ شیر خوار۔ بلکہ یک روزہ بیٹہ بالکل بے علم ہوتا ہے مگر اس کی تمام قوتیں احواس ظاہری و باطنی۔ اس میں موجود ہیں انہی قوتوں کا نام شعور ہے۔ علما فرماتے ہیں کہ شعور اور میں چھ طرح فرق ہے۔ ۱۔ شعور وہی چیز ہے علم کسی۔ ۲۔ شعور پیدا ہونے والا ہے۔ علم ہوش

سنبھالنے کے بعد بلوغت ۴۲ شعور جانوروں کو بھی ہوتا ہے مگر علم صرف ذی عقل کو۔  
۴۳ شعور حواس ظاہری سے بھی حاصل ہوتا ہے اور حواس باطنی سے بھی مگر علم صرف حواس ظاہری  
سے حاصل ہوتا۔ ۴۴ شعور روح کا خاصہ ہے مگر علم عقل کا خاصہ ہے۔ ۴۵ بہت سے انسان  
بے علم ہیں مگر کوئی انسان بے شعور نہیں۔ منطقی لوگ جس کو علم کہتے ہیں وہ ان ہی معنی میں ہے تمام انسان  
خاص کر مسلمانوں کو قیامت حشر و نشر اور قبروں سے اٹھنے کا شعور ہے مگر تعین وقت کا علم نہیں اس  
لیے شعور کی نفی بالکل درست ہے۔ شعور کی نفی نے یہ بتایا کہ بتوں کے پاس حواس کی کوئی قوت  
بھی نہیں عقل نہ قلبی۔ نہ بصارت نہ سماعت نہ شامہ نہ لامسہ نہ ذائقہ نہ ماشیہ نہ فہم نہ ادراک۔ وَاللّٰهُ  
وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔

### تفسیر صوفیانہ

وَمَا اَنْذِيْ سَخَّرَ الْبَحْرَ لِيْ تَاْكُلُوْا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوْا مِنْهُ  
جَلِيَّةً تَلْبَسُوْنَهَا وَتَرٰى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيْهِ وَتَلْبَثُوْنَ فِيْهِ مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ  
تَشْكُرُوْنَ وَالْقٰى فِي الْاَرْضِ رَوٰى اَنْ يَّكِيْدَ بِكُمْ وَآفَنَّا رَاَوْسِبْدًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ اور وہ اللہ وہ نالوں  
قدرتوں والا ہے جس ذات کریم نے قرآن کا سمندر بیکراں تمہارے لیے مسخر یعنی آسان ترین فرما دیا  
ہے تاکہ تم اس بحر بے کنار کی شریعت سے جسمانی روحانی غذائیں کھاؤ مسجود غذائیں تم کو دنیا و آخرت  
میں عشق کمال کی لذت بخشیں اور تزکیہ نفس کی طراوٹ دیں اور طریقت کے زیور اس سمندرِ قرآنی سے  
نکالو۔ جن کو محافل نورانیہ مجالس قدسیہ میں دل و دماغ عقل و فکر کا زیور بنا کر پہنو۔ تمہاری تمام  
عقل و دانش کی کشتیاں تدبیر و تدبیر کے جہاز اسی سمندر کی لہروں میں کشتاں کشتاں درواں دواں تیرتے  
پھر رہے ہیں تاکہ اجتہاد و فقہ کے مسائل۔ حیاتیہ دنیوی کی ہر ضرورت غنی و خوشی کے قواعد حقوق العباد  
و حقوق اللہ کے فضائل اسی قرآن مجید سے تلاش کر سکو۔ اور گہوارۂ اسلام کی آرام و باعزت زندگی پاک  
کائنات عالم کے سامنے شریعت و معرفت کا شکر الہی ادا کرتے رہو۔ اللہ تعالیٰ نے مومن کی زمین  
جسمانی میں شریعت قرآن و حدیث کے قانونی لنگر ٹھونک دیے تاکہ تمہاری ارض جسمانی اس سمندرِ قرآنی  
کے ذخائر میں نفسانی طوقانوں اور سواں کی ہواؤں میں گمراہوں کی طرح بھٹکتی نہ پھرے۔ اسے حق کے  
متلاشیوں کا ثبات وادی اسلام میں شریعت کی نہریں اور طریقت کے رستے تمہارے لیے بنا دیئے  
تاکہ تم ان راستوں میں ایقان و عرفان کے پانیوں سے نہاتے دھوتے پیتے پلاتے شاداں و فرحان  
قرب محبوب کی ہدایت پالو۔ اس راستوں کی مسافت میں تصوف کی تیس مٹرلیں ہیں اور ہر مٹرل کا ایک  
دروازہ ہے۔ پہلا دروازہ ریاضیت نفس۔ ۲ صبر جمیل۔ ۳ طلب مولیٰ۔ ۴ مصائب پر تحمل۔



۵۔ جہدِ مسلسل۔ ۶۔ علم دینی کے حصول میں لگن۔ ۷۔ فقر کی مجلس اور ہم نشینی۔ ۸۔ اُمراء اور بادشاہوں و زبیروں سے اجتناب۔ ۹۔ اغیاس سے دوری ۱۰۔ شریعت کی مکمل سرباپا بندی۔ ۱۱۔ اللہ سے ہر وقت فریاد و التجا۔ ۱۲۔ مکرِ شیطانی سے ہر وقت استغفار و توبہ ۱۳۔ اللہ کی رحمت کی ہر وقت اُمید۔ ۱۴۔ دل میں رقت و ہیبتِ الہی کا خوف ۱۵۔ فکرِ باطن میں مشغولیت ۱۶۔ اخوت و معذت۔ ۱۷۔ مساکین پر رحم۔ ۱۸۔ جو دوسخا ۱۹۔ نخل سے پرہیز۔ ۲۰۔ ہر کام میں میانہ روی ۲۱۔ فحش لوگوں اور فحاشی سے بچنا ۲۲۔ اللہ رسول کے لیے محنت اور عبادت۔ ۲۳۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا خیال رکھنا اور اپنے تعلق داروں سے کرنا۔ ۲۴۔ دینی معاملات میں سخت گیری۔ ۲۵۔ مناظروں مکالموں اور زیادہ کلام سے بچنا۔ ۲۶۔ حکمِ تقدیر۔ قضاءِ الہی پر تسلیم خم کرنا۔ ۲۷۔ احوال و کرامات کا ترک کرنا کرامتوں کی خواہش نہ کی جائے۔ ۲۸۔ منظورِ بارگاہ ہونے کی خواہش اور طلب میں لگا رہنا۔ ۲۹۔ محبتِ شیخ مرشد میں فنا ہونا۔ تصورِ شیخ میں متوجہ رہنا۔ ۳۰۔ ہر حال میں جمعیتِ قلبی اختیار کرنا۔ ۳۱۔ دنیا سے بے نیاز ہو جانا۔ ۳۲۔ ہر چیز کو مشاہدہ حق میں کرنا۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ جسم انسانی میں تین سو جوڑ ہیں اور ہر جوڑ کے لیے یہی منزلیں حَبِیۃٌ تَلِیْسُوْنَہَا ہے۔ ولایت صغریٰ سے ولایت کبریٰ تک پہنچنے کے لیے یہی منزلیں اور دروازے ہیں وَ عَذِیۡتْ وَ بِاللَّجِیۡمِہُمْ یَعْتَدُوْنَ۔ اَفَمَنْ یَّخْلُقْ کَمَنْ لَا یَخْلُقْ۔ اَفَلَا قَدَّرُوۡنَ وَ اِنْ تَعَدَّ وَاِیۡعَمَّ اللّٰہُ لَا تُحْصُوۡہَا اِنَّ اللّٰہَ لَغَفُوۡرٌ رَّحِیۡمٌ۔ رب تعالیٰ نے دن و ایمان کے راستوں میں بھی مسافرانِ راہِ طریقت کے لیے عظیم نشانات و علامات پیدا فرما دیئے تاکہ بندہ شیطانی بھول بھلیوں میں پھنس کر گمراہی کے جنگل میں نہ جا پڑے۔ شریعت کے دن میں علما فقہا ائمہ کے رہنا نشان ہیں اور طریقت کی اندھیری راتوں میں اولیاء اللہ مثلِ قرب کے ستارے ہیں ہدایت دی جاتے ہیں جو غیر خالق سے منہ موڑ کر رشتہ توڑ کر خالق تعالیٰ کے طالب بن جائیں۔ یہی ہدایت کے ستارے اور راہِ شوق کے نشانات اس صحراِ ناسوتی میں ہر قول و عمل سے نعرہ بون میں کہ اَفَمَنْ یَّخْلُقْ کَمَنْ لَا یَخْلُقْ حَاقِیۡکُمْ فِیۡکُوۡنُ مَخْلُوۡقٍ نَّاسُوۡتِیۡ کِیۡ طَرَحَ کِیۡ طَرَحَ ہُو سکتا ہے۔ مروجہ کے لیے یہی ایک بات عظیم نصیحت ہے۔ مقامِ عبرت ہے۔ تمام بندے اہل طریقت حاصل شریعت اگر باطن و ظاہر کی نعمتیں فکرِ مراقبہ سے غبار کی کوشش کریں تو ایک نعمت کو بھی احاطہ و فکری میں نہیں لاسکتے بیشک اللہ تعالیٰ ہی وہ کریم و قدیر ہے جو بندوں کی کمزوریوں کو خششوں سے بدلنے والا ہے اور توہین کی رحمتوں سے نوازنے والا ہے۔ نشاناتِ الہیہ والے عالم ربانی وہ ہیں جن کے قول و

عمل میں ربانی فتوحات رحمانی الہامات اور سبحانی ارشادات - نورانی ہدایات ہوں۔ جن کی طبعیتوں میں اندازِ حکیمانہ کی جھلک ہو اور چہروں میں جمالِ روحانی کی چمک ہو۔ قدرت کے چمکتے ستارے رہے۔ اولیاءِ صوفیاء میں جو کلام کریں تو حقیقت لاہوتی ظاہر ہو اور خاموشی ہوں تو انوارِ حال کی چمک ہو۔ جن کے اعضاءِ ظاہری سے بے تعلقی واضح ہو اور حواسِ باطنی میں تعلقِ معرفت کے رشتے پیوست ہوں۔ وجود سے فانی ہوں۔ روح سے باقی ہوں۔ باطل سے فانی ہوں حق سے باقی۔ مخلوق سے ٹوٹے ہوئے ہوں خالق سے جڑے ہوئے ہوں۔ تصوف ہی بندے کو مردِ کامل بناتا ہے۔ صوفیاءِ کرام اور اہل تحقیق فرماتے ہیں کہ تصوف کفر سے ایمان کی طرف، معصیت سے اطاعت کی طرف، نفسانیت سے روحانیت کی طرف راغب ہونے کا نام ہے۔ لباس و دستار کا عالم اور گدڑی و تیسخ کا صونی طالب دنیا ہے۔ اور طالب دنیا زیادہ پڑھنے پڑھانے کا خواہش مند رہتا ہے۔ لیکن طالبِ دین عمل میں زیادتی کا خواہش مند ہوتا ہے۔ طالبِ دنیا "وَإِنْ تَعَدُّوا" کے چکروں میں عمر برباد کر دیتا ہے۔ لیکن طالبِ دین و ایمان لَا تُخْصَمَا کے بحرِ تفکر میں غوطہ زن ہو جاتا ہے۔ طالبِ دنیا کو علم پڑھانا ڈاکو کے ہاتھ میں تلوار دینا ہے۔ بحرِ لاہوتی معرفت کا خزانہ ہے اور اولیاءِ اللہ غفاریت کے پردے میں چھپے ہوئے ہیں۔ علماءِ ربانی رحیمیت کے ادنیٰ کے مینار پر بلند ہیں۔ خطاؤں کی معافی غفاریت ہے اور عطاءِ نعمت رحیمیت ہے۔ توفیقِ خیرات غفاریت ہے اور اعمالِ صالحہ رحیمیت ہے۔ شریعت غفاریت ہے۔ طریقت رحیمیت ہے۔ یہ تمام انعامات اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے پیدا کئے ہیں۔ صوفیاءِ کرام فرماتے ہیں کہ اگر عبادتِ الہی بندوں کو عطا نہ ہوتی تو بندے گھٹن سے مرجاتے۔ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَسْتُرُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ اِلَّا الَّذِیْنَ یَذَرُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَا یَخْلُقُونَ شَیْئًا وَهُمْ یُخْلَقُونَ اَمْوَاطٌ غِیُورٌ اَحْیَاءٌ وَمَا یَشْعُرُونَ اَیَّانَ یَبْعَثُونَ۔ اور صرف اللہ تعالیٰ ہی اُن تمام اسرارِ خفی و جلی کو جانتا ہے جو اسے منزلِ مراد پر چلنے والوں میں اپنے عقل و شعور میں چھپاتے رہتے ہو اور اقوال و اذکار سے ظاہر کرتے ہو اہل دل فرماتے ہیں کہ مومن کا ذکر خفی مَا تَسْتُرُونَ ہے اور ذکرِ جہری مَا تَعْلَمُونَ ہے۔ یہی اہل ایمان کی شان ہے صوتِ مریدی سے انہی کو خطاب کیا جاتا ہے۔ اور وہ بدکردار و بد نصیب جو اللہ تعالیٰ خالقِ کل کو چھوڑ کر شیطان کے بندے اور ہجاری بنتے ہیں زندگی کے قیمتی لمحات دنیا پرستی میں برباد کر دیتے ہیں۔ نہیں سوچتے کہ جن نفسیات کے ہم شیدائی ہیں وہ فانی مخلوق ہے کہ قلبِ جسدی کو بگاڑ تو سکتے ہیں مگر کوئی فائدہ بنا نہیں سکتے۔ ہجر کی موت سے مردہ ہو چکے ہیں ایسے



کبھی بھی ہدایت الہیہ کی زندگی نہ پاسکیں۔ انسان و سوا اس شیطانی سے اتنا مخمور و مدہوش ہو جاتا ہے کہ اس کے تمام حواس ایمانی بے حس ہو جاتے ہیں مردہ بدست زندہ کی مثل۔ قلب سے بیگانے عقل کے کوئے نہیں جانتے کہ کون کب کس حالت میں آخری انجام میں اٹھایا جائے گا کس کو ملحق کو عمل حق کون باطل میں اٹھایا جائے اور کون مقصد مراد میں یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی جلوہ گری ہے۔ اسے حقیقت کے دامن کی پناہ چاہنے والے قلب مخلص والے بندے تیرا نفس مخلص ہے۔ اور قلب مخلص لہذا نفس کی پرستش نہ کر اس سے دور ہو۔ نفس اور مخلص میں چار طرح فرق ہے۔

۱۔ مفلس لالچی ہوتا ہے اور مخلص بے غرض۔ ۲۔ مفلس غریب ہوتا ہے اور مخلص حقیقی امیر۔  
۳۔ مفلس حریص ہوتا ہے اور مخلص سابر مفلس اہل اللہ کا دشمن ہے ہر آن سرکشی و شرارت پر  
کمر بستہ مگر اہل اللہ کا انتقام معافی ہے۔ ۴۔ مفلس احسان جتانے والا نیز بھڑکا شعلہ ہے اور  
سخاوت خشک لکڑی مخلص اس لکڑی کو کشتی بنانے والا ہے۔ لیکن احسان جتانے والا اس لکڑی  
کو ایندھن بنانے والا ہے۔ مفلس اموات غیر اخیاء ہے اور مخلص دار بقا کی زندگی والا ہے۔  
احسان کرنا باطل کا بھی ہتھیار ہے اور حق کا بھی۔ اہل باطل احسان سے انا کی راہ دیکھتے ہیں لیکن  
اہل اللہ کے لیے انا و خودی کے فنا سے مثل بقا اور خلعت وصل ہے۔ جس سے دیوی ذات  
اور خودی عزت ہے یہ شان منصور حلاج کی ہوئی۔ لیکن اگر بھاکے ارادے سے انا کہا تو یہ خودی  
فنا و مردودیت ہے۔ جس کا انجام اموات غیر اخیاء ہونا ہے۔ اور دیوی حصہ تو ملتا ہے مگر  
دائمی ذات نصیب میں ہوتی ہے۔ جیسے ایس کا حال ہوا۔ بندے کو ہر وقت ہیبت الہی میں  
ہونا چاہیے۔ کون کس طرح مبعوث ہو یہ فقط اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ  
لَا يُوْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ قُلُوْبُهُمْ مُّكْوَرَةٌ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ۔ لَا جَرَمَ اَنَّ اللّٰهَ يَخْلَعُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّا يَعْلَمُوْنَ۔ اِنَّهٗ لَكَا  
يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِيْنَ۔ اسے کائنات مالین کی تو لو بس ایک ہی ذات قدس ہے جس کے حضور سجدہ  
ہونا جس کے آستانے پر تم سب کا جھکنا لائق و درست ہے اس لیے کہ کسی کی کوئی طاقت اس  
سے بلند نہیں ہے۔ سب ہمتیں اس کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ پس وہ نفسانیات جو مثل آخرت  
کو نہیں سمجھتے اُن کے دل راہ صداقت سے دور پڑے ہوئے ہیں۔ اور وہ اہل نفس جو اپنی فنا  
کو بقا سمجھتے والے ہیں۔ اگرچہ اُن کی مزاجی طبیعتیں حقیقت فنا کو تسلیم کرتی ہیں۔ بیشک اللہ تعالیٰ  
روح کی پوشیدگی اور جسم کی ظاہری کو پورا پورا جانتا ہے مگر کے جال پھلانے والے جو کچھ اپنے ضمیر  
کی گہرائیوں میں چھپاتے ہیں۔ اور قول و عمل سے جو ظلم کرتے ہیں۔ اُن تمام اسرار و آشکار کو رب تعالیٰ

جانتا ہے۔ دنیا و دن اور اس کی ہر چیز گھٹیلے۔ طالب دنیا مردود ہیں۔ اور ناکارہ و گھٹیا۔  
 کمزور ضعیف کا اپنے آپ کو اونچا بلند و بڑا سمجھنا قابل نفرت۔ اس لیے بیشک وہ رب عالمین بڑا  
 سمجھنے والوں کو مشکبوروں کو محبوب نہیں رکھتا۔ اس لیے کہ ان کی دل کی آنکھیں اندھی ہیں ان کے  
 نصیب میں مشاہدہ جمال نہیں۔ ان کا نفس آثار آنکھیں گھولے ہوا ہے۔ اور دنیا کی جانب ہی  
 دیکھنے اور اس کی تمنا میں ہے۔ حالانکہ آنکھوں کو دونوں جہان سے بند کر لینے سے ہی مشاہدہ حق  
 نصیب ہوتا ہے۔ عین معرفت سے ہی مطالعہ صفات جمال و جلال ہو سکتا۔ اس راستے میں  
 وہی قدم بڑھا سکتا ہے جو داناینا ہو۔ یہاں قوتوں کا مظاہرہ اور دعویٰ کرنے والے مشکبورین  
 تھک کر گر جاتے ہیں لیکن عجز والے روشن آنکھوں کی مدد سے قدم بڑھاتے ہوئے درگاہ محبوب  
 تک پہنچ جاتے ہیں۔ ولایت الیہ کے سفر میں صرف سولہ قدم چلنے پڑتے ہیں۔

۱۔ پہلا قدم خوف ہے۔ محبوب کی سطوت بے نیازی سے دلوں کا مضطرب ہونا خوف  
 عشاق ہے۔ ۲۔ دوسرا قدم فکر۔ محبوب کے ذکر کے وقت فرحت سے دل کا جوش مارنا شکر ہے  
 ۳۔ قدم یقین۔ محبوب سے وصل ماسوا سے انقطاع احکام مفیاتی اسرار پر مطلع ہونا یقین  
 ہے ۴۔ قدم وصل۔ فانی الذت ہونا اس کے تین درجے ہیں۔ فنا فی الشیخ۔ فنا فی الرسول۔  
 فنا فی اللہ۔ ۵۔ قدم صبر۔ بلاؤ مصائب پر وقوت کے باوجود بقاء ادب کے ساتھ ثبات مع اللہ  
 رہے۔ ۶۔ قدم انبساط۔ اپنے مراقب و مدارج کے باوجود عجز کے ساتھ جلوت و خلوت میں نفس  
 ڈاکر رہے۔ ۷۔ قدم قرب۔ بلاؤ لطف کے علاقوں کو طے کرنا اور انوار کی منزل تک پہنچنا قرب الہی  
 ہے۔ ۸۔ قدم محبت۔ دنیا کو حلقہ انگوٹھی۔ عشق محبوب کو اس کی گینہ سمجھنا۔ ۹۔ خلوص کا قدم  
 محبوب کی چاہت میں سب بلکہ خود کو بھی غیر سمجھے۔ ۱۰۔ قدم شوق۔ رویت محبوب کی تمنا بڑھتی  
 ہی جائے۔ اور دیدار میں سکون ہو تو رہے ہو۔ ۱۱۔ قدم داردایت الہی یہ فضل ربی ہے نہ استدعا  
 کا دخل ہے نہ طریقہ و ساعت مقرر۔ نہ فریاد نہ دعا یہ تمام قدموں سے انوکھا ہے۔ ۱۲۔ قدم بقاء  
 بقاء محبوب ہی میں بندے کی بقا ہے۔ نہ لقا کو فنا ہے نہ بقا دالے کو لہذا بقاء ہی بقا ہے۔  
 ۱۳۔ قدم معرفت۔ ہر شی کی تحقیقات کا علم اور شواہد حقیقت کو عیون قلبی سے دیکھنا ۱۴۔ قدم وفا۔  
 ستر اوجہ اربعیت حقوق اللہ کو حفاظت حد و اللہ۔ ماسرعت الی مرضات اللہ ۱۵۔ قدم ہمت  
 یہ ہے کہ نفس کو حب دنیا سے روح کو تعلق آخرت سے قلب کو مادہ غیر اللہ سے خالی کرنا۔  
 ۱۶۔ قدم رضا۔ خودی کو فنا کرنا۔ یہ قدم ولایت صغریٰ کے لیے پہلا ہے مگر اسی میں انتہا کا مقام ہے



هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ۔ کی جلوہ سامانی ہے۔ ان قدموں کو چلنے کے بعد منزلِ محبوبیت ملتی ہے۔ یہ بھول دھین وہاں کھلتا ہے جہاں انکار کی جھاڑیاں تکبر کے کانٹے لایو میٹوں کی بد عقیدگی مُسْتَكْبِرِينَ کی گندگی اور منکرۃ کا کوڑا کچرانہ ہو۔ تمام انسان ہی قدموں پر چلنے کے لیے پیدا کئے گئے ہیں۔ جس نے ان قدموں کی کوشش نہ کی اُس کی زندگی برباد ہے وہی لَا يُجِثُ الْمُسْتَكْبِرِينَ کے زمرے میں داخل ہے۔ اے میرے رب کریم مجھے بھی میری اولاد کو بھی ہمتِ قدم عطا فرما۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا

اور جب بھی پوچھا گیا اُن سے کہ کیا اُنارِ رب نے تمہارے تو یہی بولے کہ اور جب اُن سے کہا جائے تمہارے رب نے کیا اُنار۔ کہیں

أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝۲۴ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ

تھمتے بناوٹی ہیں پچھلوں کے۔ اس لیے کہتے ہیں کراٹھائیں اپنے بوجھ انگوں کی کہانیاں ہیں کہ قیامت کے دن اپنے بوجھ

كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ وَ مِنْ أَوْثَارِ الَّذِينَ

پورے دن قیامت کے اور کچھ بوجھ اُن کے پورے اٹھائیں اور کچھ بوجھ اُن کے

يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ إِلَّا سَاءَ مَا يَزْمُرُونَ ۝۲۵

گمراہ کرتے ہیں جن کو سے نابھی خبردار براہے وہ بوجھ جو بنا رہے ہیں۔ جنہیں اپنی جہالت سے گمراہ کرتے ہیں سن کیا ہی برا بوجھ اٹھاتے ہیں

قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ

بیشک مکر کیا تھا اُن لوگوں نے جو سے تھے پہلے اُن کے تو اٹھایا اللہ نے بنیادوں کو

بیشک اُن سے اگلوں نے فریب کیا تھا تو اللہ نے اُن کی چٹنائی کو نیو

مِّنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ

اُن کی سے جڑوں پھر گر پڑی پر اُن چھت سے ادھر اُن کے

سے یا تو ادھر سے اُن پر چھت گر پڑی

وَأَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾

اور آیا عذاب اُن کو طرف سے اُس جگہ کے کہ نہ تھی سمجھ اُن کو

اور عذاب اُن پر وہاں سے آیا جہاں کی انہیں خبر نہ تھی -

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیات میں کفار کے غلط اور شرکیہ عقیدوں کا ذکر ہوا کہ اپنے خود ساختہ عقیدوں میں انہوں نے بتوں کو آسمانی معبود سمجھ لیا۔ اب ان آیات میں کفار کی اُن بیہودہ باتوں کا ذکر ہے جو وہ حقیقی معبود اور اُس کے سچے اور دائمی کلام کے بارے میں کرتے رہتے ہیں۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں کفار کی اس بے علمی کا ذکر ہوا تھا جس میں وہ بروز قیامت خود اپنے اٹھنے کے منکر تھے۔ اب ان آیتوں میں اُن بوجھوں کا ذکر ہے جو وہ خود اپنے سر پر قیامت میں اٹھا کر لائیں گے یعنی اسے کافر تم تو اٹھنے کے منکر ہو حالانکہ تم کو تو بوجھ بھی اٹھانا پڑے گا۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں موجودہ کافروں کی بد علمی بد عقیدگی کا ذکر ہوا تھا کہ یہ مغرور ہیں اور مغرور ہمیشہ بوقوت ہوتے ہیں ان میں حماقت تو ہوتی ہے چالبازی حستی چالاک فریب کاری نہیں ہوتی لہذا مغرور آدمی اتنا سخت نہیں ہوتا اُس کو مارنا آسان ہوتا ہے اب ان آیتوں میں سابقین کافروں کا ذکر ہے کہ وہ بہت چالاک ہشیار فریب کار تھے جب اُن کو ان واحد کے عذاب نے ہلاک کر دیا تو تم کیا چیز ہو۔



**شان نزول** روایت ہے کہ کتے کا ایک کافر نصر بن حارث اُس نے بہت قصے کہانیاں یاد کی ہوئی تھیں۔ ایک دفعہ اُس سے کسی صحابی نے ایمان قرآن کے بارے میں سوال کیا تو کہنے لگا کہ (عَاذَ اللہ) قرآن مجید بناوٹی قصے کہانیوں کی ایک کتاب ہے ایسی کہانیاں تو مجھ کو بھی بہت یاد ہیں۔ اُس کی تردید میں چھ آیتیں از ۲۲ تا ۲۹ نازل ہوئیں۔

**تفسیر نحوی** وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ لِيُحْمِلُوهُم مَّا رَزَقَهُمْ كَإِمْلَئٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ . دَمِنْ أَوْتَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَ سَبْعَ مِائَةٍ . الْأَسَاطِيرُ مَا يَذُرُّونَ . واؤسر جملہ اذا حرف شرط ظرفیہ زانیہ بمعنی جس وقت ۔ جب بھی ۔ جب ۔ قیل ۔ قیل ۔ باب نصر کا ماضی مطلق مجہول قول سے بنا ہے ہو ضمیر واحد مذکر غائب مستر اس کا نائب فاعل لام جارہ مفعولیت کا ضم ضمیر کا مرجع کفار کہہ ہے ۔ جار مجرور مل کر متعلق ہے قیل کا ۔ یہ جملہ فعلیہ مجہولیہ قول ہوا ۔ ماذا کی اصلیت میں دو قول ہیں ۔ ایک یہ کہ ۔ ماذا اسم بیسط ہے ۔ مرکب یا مفرد نہیں یعنی اگرچہ پہلے یہ لفظ علیحدہ دو تھے مگر اب ایک ہی لفظ ہے ۔ ترجمہ ہے ۔ کیا کچھ ۔ کتنا کچھ ۔ یہ کبھی اسم جنس ہوتا ہے ۔ بمعنی یہ کچھ ہے ۔ کبھی موصول ہوتا ہے بمعنی الذی ۔ کبھی استفہامیہ ہوتا ہے ۔ بمعنی کتنا کچھ اسی معنی میں یہاں ہے ۔ ترکیباً یہ اسم موصول سوالیہ ہے اور مابعد جملہ ۔ اس کا صلہ ہے ۔ دوسرا قول یہ کہ ماذا اسم مرکب ہے ما اور ذ سے ۔ ما سوالیہ ذام موصولہ یا ما سوالیہ ہی ہے اور ذام اسم اشارہ قریب ۔ یا ما نا زائدہ اور ذام اشارہ قریب ۔ یا ما سوالیہ اور ۔ ذام نا زائدہ ترجمہ علی الترتیب اس طرح ہوگا ۔ کیا ہے وہ جو ۔ کیا ہے یہ ۔ یا یہ کیا خیال رہے کہ مفرد اسم وہ ہے جو اصلاً ایک ہی ہو اور معنی بھی ایک ہی ہو ۔ جیسے زید بکر وغیرہ بسیط اسم وہ ہے ۔ جو اصلاً دو ہوں مگر اس طرح جڑ جائیں کہ معنی ایک ہو جائیں ۔ جیسے بَنَدُکُ ۔ بَعْدُکُ ۔ غیرہ ۔ مرکب اسم وہ جو اصلاً یعنی شروع سے دو ہوں اور معنی بھی دو ہوں جیسے مرکب تو یسقی اثانی ۔ بنائی ۔ منع مثنی ۔ مرکب تفسیدی ۔ اُنْزِلَ ۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق معروف صیغہ واحد مذکر غائب ۔ مصدر ہے ۔ اُنْزَالٌ بمعنی اتارنا ۔ نَزْلٌ سے بنا ہے اُنْزَالٌ ۔ رَبٌّ ۔ اسم مفرد جامد بحالیت رفع فاعل ہے اُنْزِلَ کا ضمیر جمع مذکر مخاطب مجرور متقیل مضاف الیہ ہے ۔ یہ جملہ فعلیہ سوالیہ ہو کر مقولہ ہوا ۔ قیل کا ۔ قَالُوا ۔ فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر جمع یوسفیہ اس کا فاعل مل کر قول ہوا ۔ اَسَاطِيرُ ۔ اسم جمع بنتی المجموع اس کا واحد ہے اُسْطُورٌ یا اُسْطُورَةٌ ۔ اسی سے ہے ۔ سطر ، دکھی ہوئی ایک لائن) اسی سے سطر ۔ دیکھ کر کہنے کا آلمہ ۔ اَسَاطِيرُ بمعنی اپنے قلم اور دماغ سے بنائی ہوئی ۔

خبریں لکھی ہوئی سطریں یعنی جھوٹی۔ جیسے کہ ناول افسانہ۔ مضاف ہے غیر منصرف ہے۔ الف لام  
عہدی یا اسی۔ اولین۔ جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے اول۔ بمعنی پہلے لوگ۔ بحالت کسر ہے  
مضاف الیہ ہے۔ یجملوا۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت۔ جمل سے بنلے بمعنی اٹھانا۔ لادنا  
منسوب ہے لام کے میں ان پوشیدہ سے دراصل تھا۔ یجملون۔ نون اعرابی بوجہ نصب گر گئی۔  
مضم منیر مستر کا مرجع کفار مکہ ہیں اوزار۔ اسم جمع مکسر منصرف واحد ہے وزر بمعنی بوجہ۔ مضاف ہے  
مضم منیر جمع فائب کا مرجع خود کفار (یعنی اپنا) یہ مرکب اضافی میسر ہے یا ذوالحال ہے۔ کاملہ۔  
اسم قاعل مؤنث۔ بحالت فتح ہے کیونکہ یا حال ہے یا تمیز ہے اوزار کی یہ سب مل کر مفعول بہ ہوا  
یجملوا کا۔ یوم۔ اسم مفرد جائد ظرف زمانی ہے۔ بمعنی دن۔ وقت۔ مضاف ہے۔ الف لام عہدی ذہنی۔  
قیامت۔ اسم مصدر ہے۔ آخر کی ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی اکھڑا ہونا۔ اٹل ہونا۔ قائم ہونا۔ بحالت  
کسر ہے مضاف الیہ ہے یوم کا۔ مرکب اضافی۔ مفعول فیہ ہے۔ یجملوا کا یہ سب جملہ فعلیہ مسبب  
رعابہ ہے یا علت ہے۔ قالوا کی۔ واو سر جملہ۔ من جارہ تبعیضیہ۔ اوزار اسم جمع مکسر منصرف  
واحد ہے وزر۔ بمعنی وہ بوجہ جو اپنے جسم پر لادا جائے۔ تمھکا دینے والا۔ مضاف ہے الذین  
اسم موصول بحالت جر۔ مضاف الیہ ہے۔ یضیون۔ باب افعال کا مضارع مثبت معرف صیغہ جمع  
مذکر فائب مصدر ہے افعال بمعنی اگر اکرنا ضل سے بنا ہے۔ اس کا قاعل مضم منیر مرفوع متفصل  
مستر ہے۔ مضم منیر ظاہر منصوب متفصل ہے مفعول بہ ہے۔ ب جارہ بمعنی عن جارہ غیر۔ اسم  
مفرد جائد فقط نافیہ مضاف ہے علم۔ اسم مصدر یا حاصل مصدر مضاف الیہ ہے نکرہ غیر معین ہے۔  
مرکب اضافی مجرور ہوا اور جار مجرور متعلق ہے یضیوا کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ الذین کا موصول صلہ  
مل کر مضاف الیہ اوزار کا۔ مرکب اضافی مجرور ہے من سے۔ جار و مجرور متعلق ہے یحصل فعل مستقبل  
پوشیدہ کا۔ الا۔ حرف بسیط ہے۔ تین طرح متعلق ہے۔

۱۔ فقط کلام کے ابتدا۔ افتتاح کے لیے عا عرض کرنے کے لیے یعنی زمی سے سمجھانے کے  
لیے ۲۔ تخصیض۔ (جھڑک) کے لیے۔ یعنی سختی سے بات سنانے کے لیے۔ یہاں آخری طریقہ  
ہے۔ بعض نے کہا یہ لفظ مرکب دو کلموں سے ۱۔ اہمزہ استفہام ۲۔ لانا فیہ۔ اور مرکب کرنے کی  
وجہ ہے کلام کی نفی کو توڑ کر ثبوت میں تبدیلی پیدا کی جائے۔ اپنے اپنے دلائل سے دونوں قول  
درست ہیں۔ اور مدعا یہ کہ۔ الا۔ اصلاً مرکب ہے مگر انجام کار بسیط ہو گیا ہے۔ ساء فعل ذم ہے۔  
بحث ماضی مطلق باب نصر سے ہے نوء اجوف واوی اور ہمزہ اللام سے بنا ہے بمعنی۔ برا ہونا۔



ہمیشہ لازم ہوتا ہے۔ اس باب مجزویں۔ کما۔ اسم موصول۔ بحالت رفع فاعل مخصوص بالذم سے ساء کا  
 یذروں۔ باب ضرب کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب۔ ذرو سے بنا ہے بمعنی بوجھ اٹھانا۔ ضم  
 ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع کفار ہیں۔ صلہ ہوا موصول کا۔ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَالَى اللّٰهُ  
 بَنِيَانَهُمْ مِّنَ الْفَوَاحِشِ قَتَرْنَا عَلَيْهِمْ اَلْسِنَتُنَّ مِنْ قَوْلِهِمْ وَاَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ  
 قَدْ مَكَرَ۔ فعل ماضی قریب مثبت معروف۔ باب نصر سے ہے۔ مکر سے بنا ہے بمعنی۔ فریب کرنا  
 چال چلنا۔ یا کسی کے فریب کو توڑنا۔ پہلے معنی مراد ہیں۔ الَّذِينَ اسم موصول بحالت رفع فاعل ہے قَدْ مَكَرَ  
 کا من جارہ بیانیہ قبل اسم ظرف زمانی۔ یہ جب مضان ہو تو معرب ہوتا ہے اور عامل کا اعراب ظاہر  
 ہوتا ہے۔ ضم ضمیر مجرور اس کا مضان الیہ ہے۔ مکر اصنافی مجرور ہے من سے اور متعلق ہے مَرَدَا  
 فعل ماضی پوشیدہ کا یہ جملہ فطیہ صلہ ہوا الَّذِينَ کا۔ فَ سَبِيۃً اَتَى۔ فعل ماضی مطلق۔ اَتَى سے بنا ہے  
 بمعنی اُتَا۔ لانا۔ یہاں بمعنی لانا ہے۔ بُنِیَان۔ اسم مفرد الف لون زائدتان۔ مذکر۔ اس کی جمع نہیں ہوتی  
 اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اس کو ترجیح دیتے ہیں کہ جمع ہے بُنِیۃ کی جیسے شُرَان نخلان۔  
 بُنِیَان۔ بمعنی ساری عمارت۔ بنیاد سے چھت تک بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے  
 ضم ضمیر جمع مضان الیہ۔ من حرف جر الف لام استقراتی۔ قواعد۔ اسم جمع مفتی الجمع۔ یعنی وہ جمع  
 جس کی پھر جمع نہ بن سکے جمع الجمع۔ اس کا واحد قَاعِدٌ بھی ہوتا ہے بمعنی بنیاد (عبارت کی دیوار کا  
 نیچے کا زمین دوز حصہ)۔ قَاعِدٌ بھی۔ بمعنی آئینہ بڑھی عورتیں۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ لَقَاتِ  
 بِرُكُوۡنِیْ حِیْزَ قَاتِمٍ اور ٹھہری ہو اس کو قَاعِدٌ کہتے ہیں۔ بحالت کسر ہے من سے جار مجرور متعلق ہے  
 ہے اَتَى کا ف حرف انجم۔ عاقبت۔ خَرَّ۔ باب ضرب نصر کا ماضی مطلق معروف۔ خَرَّ سے بنا  
 ہے مضان ثلاثی کا مادہ ہے۔ بمعنی دھلکے سے گرنا۔ ایک دم گرنا۔ ڈھے جانا۔ فلی جارہ فوقیت  
 کی ضم ضمیر کی مرجع الَّذِينَ سے۔ الف لام عہدی یا ذہنی یا خارجی سُقُفٌ۔ اسم مفرد جادہ عرف باللام  
 بمعنی چھت۔ اس کی جمع ہے سُقُوفٌ اور اس جمع کی جمع سُقُفٌ ہے۔ اور بھی دو قول ہیں ترجیح اسی  
 کو ہے۔ بحالت رفع ہے۔ فاعل ہے خَرَّ کا۔ من جارہ ابتدائیہ فوق۔ اسم ظرف مکانی۔ جب اس  
 کا مضان الیہ ظاہر موجود ہو تو یہ معرب ہوتا ہے۔ ضم ضمیر اس کا مضان الیہ ہے۔ ترجمہ ان کے  
 ادب سے۔ واؤ سر جملہ۔ اَتَى۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ اَتَى سے بنا ہے۔ بمعنی اُتَا۔ باب  
 ضرب سے ہے۔ ضم ضمیر منصوب متصل مفعول بہ۔ الف لام عہدی ذہنی عذاب۔ اسم مفرد جادہ۔  
 بمعنی سزا۔ بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے اَتَى کا من جارہ ابتداء غایت کے لیے یا بیانیہ۔

یا زائد ہے۔ حیث۔ اسم ظرف مکانی میسم۔ جب یہ موصولہ کے ساتھ مل کر آئے شرط و جزا کے لیے ہوتا ہے۔ یعنی حیثا۔ ہر حال میں ضمیہ پر مبنی ہوتا ہے۔ ظاہر اس پر ضمیہ ہے مبنی کی وجہ سے مگر محلاً مجرور ہے بن جارہ سے معنی۔ جہاں کہاں۔ جہر۔ جب کبھی۔ یہاں پہلے معنی ہی درست اور مراد میں۔ حیثا۔ ظرف زمانی ہوگا معنی جب کبھی۔ بیان کیفیت کے لیے بھی آتا ہے۔ یعنی اس طریقے سے۔ یہ معنی بھی یہاں بن سکتے ہیں۔ لَا يَشْعُرُونَ۔ باب نصر کا نقل مضارع منفی بلا۔ صیغہ جمع مذکر غائب ہم ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع الذین ہے۔ شعروا سے بنا ہے۔ بمعنی حواس خمسہ کے ذریعہ جاننا۔ اسی سے شعور۔

تفسیر عالماتہ

سَاءَ مَا يَزُرُّهُمْ۔ اللہ تعالیٰ نے بہت کثیر دلائل عقلیہ ظاہریہ باطنیہ سے توحید و رسالت کو ثابت فرمادیا لیکن اس کے باوجود ان عقل کے اندھوں ضد کے پکوں سے جب بھی کہا گیا اور پوچھا گیا کہ کیا اتنا تمہارے پروردگار نے وہ کون سا کلام ہے جس کا چرچہ عالم میں پھیلتا چلا جا رہا ہے اسے کتے والو مسافروں کے راہ میں بیٹھنے والو ذرا ہم کو بھی تو بتاؤ تاکہ ہم بھی اس نوری چہرے والے سرور انبیا کی محفل میں حاضر ہو کر اللہ کے کلام کو زبان فیض مصطفیٰ سے سنیں تو یہ کفار مکہ کچھ کے پاس بیٹھنے اور جنگلوں میں بیٹھ کر دربار مصطفیٰ میں آنے والے مسافروں کو روکنے کے لیے بار بار یہی بولے کہ اللہ کے کچھ نہیں نازل کیا یہ تو خود مخبر مصطفیٰ نے ہی اگلے افسانوں قہتے کہانیوں ناولوں اور جھوٹے سچے واقعات کو نہ کہنے کہاں کہاں سے کس کس سے سننا کر جمع کر لیا ہے۔ یہ وہی پہلوں کے اساطیر ہیں۔ کفار مکہ یہ صرف اس لیے کہتے ہیں تاکہ لوگ نہ محفل پاک میں حاضر ہوں۔ نہ شان مصطفیٰ ظاہر ہو نہ کلام الہی کی لذت سے کوئی آشنا ہو سکے بلکہ ان کی یہ یہودہ گفتگو سن کر وہیں سے دل بُرا کر کے واپس لوٹ جائے۔ لیکن درپردہ ان کی یہ بد اعمالیاں اس لیے ہو رہی ہیں تاکہ وہ قیامت کے دن اپنا پورا بوجھ بھی اٹھائیں اور ان لوگوں کا بوجھ بھی اٹھائیں جس کو وہ اپنی جہالت بوقونی اور حسد نفقہ کی وجہ سے گمراہ کر رہے ہیں کیا ہی سخت ترین بُرا ہے وہ بوجھ جو وہ بناتے اور اکٹھا کرتے چلے جا رہے ہیں جس کا پتہ قیامت میں چلے گا۔ چونکہ قرآن مجید نبی کریم کی نبوت کا معجزہ ہے اور یہ وہ نبوت کا معجزہ ہے جو قیامت ہر ایک کے سامنے نہ والا اور کائنات کو تسلیم نہیں کرتے تھے ایسے ہر وقت وہ قرآن مجید کا بھی انکار کرتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ یہ رب تعالیٰ کا کلام نہیں بلکہ پرانے لوگوں کے قبیح



کہانیاں ہیں یا ان کے پتے بیٹے ہوئے واقعات یا ان کی جھوٹی بناؤنی تاویل افلس نے جن کو یہ فی سلتے ہیں۔ اور جانتے بوجھتے قرآن مجید کی فصاحت بلاغت قانون احکام۔ حقائق و قائل اور علوم کا انکار کر دیتے تھے۔ یہ گفتگو آپس میں بھی کرتے تھے اور حجاج سے بھی مہمانوں سے بھی مسافروں سے بھی۔ اس بلکہ رب تعالیٰ نے کفار کے اس قول کے عذاب کا ذکر فرمایا کہ انجام یہ ہے کہ اپنا اور ان لوگوں کا کفر یہ بوجھ اٹھائیں گے جو ان کے کہنے سے مسلمان نہیں ہوتے کفر یہی لوٹ جاتے ہیں۔ گویا ان کفار مکہ پر دو عذاب۔ عا۔ اپنے کافر رہنے کا۔ عا۔ اور دوسروں کو کافر کرنے کا۔ لیکن کہنے ماننے والوں پر ایک بوجھ صرف گمراہ اور کافر رہنے کا۔ یہاں من بعضیت کا ہے بوجھ سے متعلق نہیں بلکہ الذین سے تعلق ہے یعنی بوجھ بعض نہیں بوجھ تو پورا ہوگا الیث۔ لیکن ہوگا ان کا جو ان کے بہکانے سے گمراہ ہو گئے۔ اور جو نہ پہلے ان کا بوجھ نہیں اٹھائیں گے۔ خواہ وہ مومن ہو گئے یا کسی اور وجہ سے کافر ہی رہے نہ کہ ان کے کہنے سے قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْغَوَاصِدِ فَنَحَرَتْ عَلَيْهِمْ السَّفُوفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَشْهَمَ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ۔

یا رسول اللہ کفار مکہ کی ان گستاخانہ ذلیل حرکتوں سے آپ تمکین دل نہ ہوں اس لیے کہ یہ کفار کا پرانہ طریقہ ہے اس سے پہلے جو کافر قویں گزری ہیں انہوں نے بھی اسی قسم کے مکر فریب اور طرح طرح کے منصوبے اپنے انبیاء کی نافرمانی کرنے اور ان کو ستانے کے لیے بہت کئے تھے اور وہ کافر بھی سمجھتے تھے کہ شاید ہماری مکاریاں منصوبے بنیاں بہت مضبوط اور کامیاب ہیں۔ مگر آپ کے اللہ نے ان کو اور ان کے تمام فریبہ منصوبوں کو ان کی جڑوں سے اکھیڑ دیا۔ پس گر پڑیں ان کی گھریلو چھتیں ان کے اوپر جب کہ وہ رات کو غفلت کی نیند سو رہے تھے اور سب دب کر مر گئے ایک ہیچہ بھی باقی نہ بچا۔ اور رات کا عذاب ان کے پاس اتنی تیزی اور اچانک آیا کہ وہ سمجھ بھی اور سنبھل بھی نہ سکے۔ ایک قول ہے کہ بنیاں سے مراد کفار کی فریب کاریوں کے محل ہیں اور جڑ سے اکھیڑنے کا معنی ہے کہ انبیاء کرام اور دین الہی کے خلاف تمام منصوبوں کو ناکارہ کر دیا گیا تھا تو اب یہ کفار مکہ بھی اپنی سوچی سمجھی اسلام قرآن حدیث اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف فریب کاری پر خوش نہ ہوں انجام ان کا بھی ویسا ہی ہونے والا ہے۔ ایک قول ہے کہ بنیاں سے مراد وہ مینارہ اور برج ہے جو ابراہیم علیہ السلام کی تبلیغ ایمان سے ناخوش ہو کر مرو دین کتھان کافر خدائی کا دعویٰ کرنے والے نے پانچ ہزار گز یا اس سے بھی اونچا دو فرسخ یعنی چھ میل اونچا بنوایا تھا۔ اور ایک بڑا صندوق ہلکی تیلی لکڑی کا بنا کر اس میں خود اور اپنے وزیر ہامان کو بٹھایا تھا۔ دو یا تین بڑی گدھوں کے پاؤں

اوپر باندھے اور بانس پر گوشت باندھا۔ جب گدھوں نے گوشت دیکھا تو اوپر کو لپکیں لیکن چونکہ وہ بھی صندوق سے بندھے تھیں اور بانس بھی اس لیے گدھوں کے ساتھ صندوق بھی اوپر کو پرواز کرتا رہا۔ اور گوسفٹ کو پکڑنے کی خاطر تقریباً ایک ماہ اوپر کی طرف پرواز جاری رہی۔ اللہ تعالیٰ نے عقاب - نکرہ - باز اور گدھ کو یہ طاقت و ہمت اور برداشت بخشی ہے کہ وہ بھوکے پیاسے رکھ مہینہ ڈیڑھ مہینہ پرواز کر سکتے ہیں۔ اب نمرود اور اس کا وزیر جب آسمان کو دیکھتا ہے وہ تو اتنا دور لگتا ہے جتنا زمین سے لگتا تھا اور زمین کو دیکھتا ہے تو گول چاند کی طرح نظر آتی ہے۔ تو نمرود نے آسمان کی طرف ایک تیر پھینکا۔ قدرت الہیہ سے وہ تیر چند منٹ بعد خون میں سنا ہوا داپس اسی سراخ کے ذریعہ صندوق میں آکر گرتا ہے۔ نمرود خوش ہو جاتا ہے کہ میں نے ابراہیم کے رب کو قتل کر دیا (معاذ اللہ) پھر اُس نے گوشت ولے بانس کو اٹا کر دیا جس سے گوشت نیچے کی طرف آگیا۔ تو گدھوں نے نیچے کی طرف پرواز شروع کر دی اور نیچے پرواز کی وجہ سے وہ چند دن میں زمین پر آگئے جہاں سے چل کر نمرود اپنے پایہ تخت پہنچا جبکہ مینار سے پر گھنٹ میں بڑا مغرور بنا جا رہا تھا ادھر حضرت جبریل نے رب تعالیٰ کے حکم سے ایک پر مارا جس سے وہ اتہائی مضبوط مینارہ ایک دم ٹوٹ کر گر پڑا۔ (واللہ اعلم بالصواب) مگر اس آیت پاک کی تفسیر میں پہلا قول درست ہے۔ مقصد کلام یہ ہے کہ انسان کچھ بھی کرے کتنی ہی تدبیریں بنائے رب تعالیٰ کی منشا کے بغیر کچھ نہیں کر سکتا بلکہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ جو کوئی کسی کے لیے مصیبت کا گرہا کھودتا ہے۔ وہ خود ہی اس میں گر جاتا ہے۔ ہر میدان میں رب تعالیٰ جلّ مجدہ اپنے پیارے نبیوں - ولیوں اور صالحین متقیوں کی شان آن بان بڑھاتا ہے۔ اکثر دیکھا جا رہا ہے کہ فاسق و فاجر کفار اور گستاخ لوگوں کی دنیوی زندگی اور موت ذلت و رسوائی سے ہی ہوتی ہے۔ میں نے پیچشم خود بہت سے نبی کریم کے گستاخوں کو بُری ذلت آمیز موت مرتے دیکھا ہے۔ دنیا میں اگرچہ جبرہ و دستار کے ساتھ شکل مومنانہ بناتے پھر لنگی اپنی بد اعمالیوں فریب کاریوں کی بنا پر ایسے ایسے تکلیف دہ واقعات ہو جاتے ہیں جو ہر اعتبار سے عذاب الہی ہی ہوتے ہیں مگر بندے اس کا شعور نہیں رکھتے اور سمجھتے ہیں کہ موسم ہی ایسا تھا یا دشمن کی بنا پر ایسے ایسے تکلیف دہ واقعات ہو جاتے ہیں جو ہر اعتبار سے عذاب الہی ہی ہوتے ہیں مگر بندے اس کا شعور نہیں رکھتے اور سمجھتے ہیں کہ موسم ہی ایسا تھا یا دشمن کی کارستانی یا کسی جادوگری کا چکر قرار دے لیتے ہیں۔ مگر اپنی طرف اپنی سیاہ کاریوں کی طرف دیکھتے ہوئے یہ نہیں کہتے کہ ہم پر یہ عذاب الہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کریم و رحیم مہربان کو ہدایت و شعور دینے والا ہے۔



فائدے | ان آیت کریمہ سے چند خاندے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ اگرچہ تمام مکرو فریب ہی بہت بُرے اور قابلِ گرفت و نقصان دہ ہیں مگر۔ انبیاء کرام اور اللہ تعالیٰ کی چیزوں کے خلاف فریب کاری تو بہت ہی سخت گناہ ہے۔ جس کی سزا بلادِ اسطہ خود رب کی طرف سے نازل ہوتی ہے۔ سختی و جرم کا اندازہ سزا کی سختی سے کیا جاسکتا ہے۔ اس لیے بندے کو حتی الامکان اللہ کے پیاروں کی ناراضگی سے بچنا چاہیئے۔ یہ فائدہ قدّ مَکَوِّ الدِّیْن کی پوری آیت کے مضمون اور تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ قیامت میں انشاء اللہ تعالیٰ علماء و مشائخ کو ہر عمل کا دگنا ثواب ملے گا اس لیے کہ ان کو اپنے اعمال کا ثواب بھی ملے گا اور وہ اپنے شاگردوں مریدوں اور متقلدوں کے اعمال کا پائیں گے یہ فائدہ دَمِیْنُ آوْنَا اِذِ التَّیْنِیْنِ کی اقتضاء النّص سے حاصل ہوا کہ جب بد عملی کا بوجھ گمراہ کرنے والوں کو اٹھانا پڑے گا تو نیک عملی کا ثواب نیک بنانے والوں مثلاً سنانے والوں کو بھی انشاء اللہ ضرور ملے گا۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت کے دن کامل سزا صرف کفار کے لیے ہے۔ گناہگار مسلمان کو گناہ کی پوری نہیں ملے گی بلکہ کچھ گناہ شفاعت سے کچھ گناہ ایصالِ ثواب ختم شریف اور لواحقین اور پچھلے نیک و اشرین کی نیکیوں کے بخشتے سے معاف یا ہلکے کر دیئے جائیں گے یہ فائدہ کَاْمِلَۃٌ کی نسبت صرف کفار کی طرف کرنے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن | پہلا مسئلہ۔ جب کوئی شخص خاص کر کوئی عالم دین یہ کہے کہ یہ حدیث پاک ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے تو کسی شخص کو جائز نہیں کہ ایک دم بغیر تحقیق و انکال کرے بلکہ اگر سننے والا خود عالم ہے تو تحقیق و تفتیش کرے۔ اور اگر عالم نہیں تو علماء و محققین سے پوچھے۔ خاص کر اس زمانے میں جب کہ کتابیں چھپی ہوئی ہر جگہ دستیاب ہیں بزرگوں اور علماء محدثین کی محنتوں سے دینی خدمتوں سے دین بہت آسان ہو چکا ہے۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کسی حدیث پاک کا انکار کرنا۔ کفار کی علامت ہے یہ مسئلہ قَالُوا اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلِیْنَ اَرِیْضُوْنَہُمْ بِغَیْرِہِمْ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس سے منکرین حدیث چکڑالوی اور پرویزی عبرت پکڑیں۔

دوسرا مسئلہ۔ بے علم جاہل آدمی کو قطعاً ناجائز ہے دین کی تبلیغ کرنا اور لوگوں کو مسائل بتانا۔ اس لیے کہ جاہل انسان اپنی جہالت کی وجہ سے یقیناً غلطی بتائے گا اور لوگوں کو گمراہ کرے گا۔ یہ مسئلہ بھی یُضِلُّوْا نَحْمُ بِغَیْرِہِمْ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

اعترافات۔ یہاں چند اعتراض و سوالات وارد ہوتے ہیں۔

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا گیا - **وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ** جب ان سے کہا گیا کہ کیا نازل کیا تمہارے رب نے تو جواب میں کفار نے کہا پہلوں کے فسانے قصے کہاں - اس سے معلوم ہوا کہ کفار نزول اللہ کو تسلیم کرتے تھے مگر اللہ کی گستاخی کرتے ہوئے کہتے تھے کہ اللہ نے بناوٹی کہانیاں نازل کی ہیں حالانکہ ایسا نہیں وہ تو یہ ماننے ہی نہ تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں وہ آسمان سے نازل ہوا ہے بلکہ وہ تو اس کو نبی پاک کی بناوٹ کہتے تھے۔

تیسرے آیت کی عبارت کس طرح درست ہوئی - جواب - تفسیر کبیر نے اس کے تین طرح جواب دیئے ہیں۔ پہلا یہ کہ کفار کا یہ جواب مسخر اور مذاق تھا۔ اس طرح کہ جب کوئی اجنبی سوال کرتا کہ تم نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے تو مذاق کرتے ہوئے کہتے کہ یہ کہانیاں ہیں جو منزل میں لٹکتی جاتا ہے یا منہ لبا کر کے کہتے کہ ہاں جی اللہ نے اب کہانیاں ہی نازل کرنی تھیں۔ اور تو کچھ نازل کرنے کی چیز ہی ہی نہیں۔ دوم یہ کہ - کفار کے جواب کی کچھ عبارت پوشیدہ ہے۔ پوری بات اس طرح ہے کہ جب کوئی مسافر ان سے پوچھتا کہ رب تعالیٰ نے کونسا کلام نازل فرمایا ہے تو جواب کہتے ہاں کہا تو جاتا ہے کہ اللہ اپنا کلام نازل فرما رہا ہے۔ مگر وہ سب بناوٹی قصے ہیں۔ اب خود سوچ لو کہ کیا رب کا کلام ایسا ہوتا ہے۔ سوم یہ کہ - کفار کہتے تھے کہ ہم کیا کہہ سکتے ہیں۔ رب کے کلام والی کوئی نشانی اس میں پائی نہیں جاتی۔ نہ فصاحت نہ بلاغت۔ نہ دقائق نہ حقائق۔ یونہی معمولی قصے ہیں جو ہر کون انسانہ گو سنا سکتا ہے۔ (معاذ اللہ)۔ لہذا یہ ہر طرح کی گفتگو - تسلیم کرنا نہ تھی۔

دوسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا۔ **فَخَرَجْنَاهُمْ مِّنْ قَوْمِهِمْ** یعنی ان کفار پر چھت ان کے اوپر کی طرف سے گر گئی۔ چھت تو ہوتی ہی اوپر سے اور اوپر سے ہی گرتی ہے۔ پھر یہ لفظ بڑھانے سے کیا فائدہ؟ (تفسیر کبیر)۔

جواب - امام رازی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ **قَوْمِهِمْ** سے اس چیز کی تاکید اور فصاحت فرمائی جا رہی ہے کہ جب چھت گری تو وہ چھت والے اس کے نیچے ہی تھے اور ہلاک ہوئے۔ درنہ چھت تو واقعی اوپر سے ہوتی ہے اور اوپر سے ہی گرتی ہے مگر یہ ضروری نہیں کہ لوگ - چھت والے اس کے نیچے ہی ہوں۔ اس کو بیان کرنے کے لیے **قَوْمِهِمْ** فرمانا نہایت ضروری اور مفید ہے۔ تیسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا **لَيَجِدَنَّ أَقْنَامًا مَّامِنَةً**۔ بڑے کافر چھوٹے کافروں کا پورا بوجھ اٹھائیں گے۔ اور دوسری جگہ ایک آیت میں فرمایا گیا **لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ** قیامت میں کوئی کسی کا بوجھ قطعاً نہیں اٹھائے گا۔ ان آیتوں میں مطابقت کیونکر ہو۔ جواب - اس کے تین جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ اس آیت پاک میں گمراہ گمراہ ہونے والے کفار کا ذکر ہے۔ اور اس دوسری آیت میں غیر متعلق کفار کا ذکر ہے۔ یعنی جس کافروں کے کفر اور بد عقیدگی کا تعلق دوسرے



بڑے کافروں سے ہے وہ تو چھوٹوں کا بوجھ اٹھائیں گے۔ اور جو غیر متعلق کافر لوگ ہیں وہ کسی دوسرے کے کفر کا بوجھ نہیں اٹھائیں گے۔ دوسرا یہ کہ اس آیت میں یہ فرمایا گیا ہے ہر کافر اپنا بھی بوجھ اٹھائے گا اور گمراہ و معتقد ہونے والے کافر ماتحت کا بھی۔ اور اس دوسری آیت میں یہ فرمایا جا رہا ہے کہ ایسا نہیں ہوگا کہ اصل مجرم ہلکا پھلکا رہے اور دوسرے کسی شخص کو مزدوروں کی طرح اس کا بوجھ اٹھوا دیا جائے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں کفر کا بوجھ کافر کے اٹھانے کا ذکر ہے یعنی کافر اگر اور بڑا کافر اپنے کافر ساتھی کا بوجھ اٹھائے گا اور مجرم کافر پر بھی کافر بننے کا بوجھ پورا پورا ہوگا۔ اور اس دوسری آیت میں ہے کہ کوئی مسلمان اپنے کسی کافر رشتے دار کا بوجھ محبت یا حمایت یا ترس کھاتے ہوئے نہیں اٹھائے گا۔

### تفسیر صوفیانہ

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ قَالَُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ لِيُحْمِلُوا  
أَوْثَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْثَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوْنَهُمْ  
بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلِيسَاءُ مَا يَزِيدُونَ - یہ دنیا و دون کا طریقہ باطل ہے کہ جب بھی ان  
مردہ ضمیروں سے پوچھا جائے کہ تمہارے ازلی ابدی پروردگار نے قلبِ مزکی پر کونسی واردات نازل  
فرمائی ہیں تو طغیانی شرارتیں یہی جواب دیتی ہے کہ یہ دوسرا شیطان ہیں جیسے کہ نفسِ آمارہ پر ہوتے  
تھے۔ قلبِ ابلیسی دھوکے میں ہے کہ درغلہ ہٹ کو مدد لے رہا ہے سمجھ رہا ہے۔ نفس و شیطان  
کی یہ جھوٹی بات اور کذب بیانی ایک بھاری بوجھ ہے جس کو ایامِ قہر میں پورا پورا اپنے اوپر اٹھائیں  
گے۔ اور ان اعضاءِ ظاہری کا طغیانی بوجھ ان ہی آثار و شیطانی نفوس پر ہوگا جن کو یہ اللہ سے  
دور فتنہ و فتور، شرارت و قصور میں استعمال کرتے پھرتے تھے۔ بے عقلی و نادانی اور ظلمتِ شیطانی  
سے۔ خبردار اتہمائی ذلیل کرنے والی ہیں وہ بوجھ اغیار کی گٹھڑیاں جو یہ عالمِ نفرت میں اٹھائیں گے  
جب کے درگاہِ قدس سے محرومی کی زنجیریں ڈال کر دُکارسے جائیں گے۔ نفسِ شرارت کرنے کا عادی  
اور قلبِ صبر کرنے کا عادی۔ صوفیاء کے نزدیک صبر تین قسم کا ہے۔

۱۔ صبر اللہ یعنی امورِ الہی کی ادا اور ترک نہیں پر ثابت قدم رہنا۔ ۲۔ صبر مع اللہ۔ یعنی تقنا و قدر پر  
پرسکون رہنا۔ ۳۔ صبر علی اللہ۔ یعنی جلالِ محبوب کی تاب اور آخرت کا سفر و عدۃ الہی پر اطمینان  
ہونا یہ صبر سب سے زیادہ سخت ہے پہلے صبر میں نفس پر اپنی سرکشی کا بوجھ ہے لِيُحْمِلُوا  
کامل ہو رہے۔ دوسرے صبر میں وَمِنْ أَوْثَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوْنَہُمْ کا مشاہدہ اس میں نفسِ آمارہ کا ضعف ہے۔

تیسرے صبر میں نفس کی موت ہے أَلِيسَاءُ مَا يَزِيدُونَ۔ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ بَيِّنَاتُ

مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ قَوَقِيهِمْ فَكَانَ لَهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ۔ عقل نفسانی نفس و شیطان کا بھاری جال ہے ابلیس پہلے زمانوں سے اسی عقلی جال کے ذریعے ہر راستے میں شکار کرتا رہا ہے۔ کفر شرک۔ منافقت اور فسق نفسِ انارہ کے تین بڑے مکان ہیں۔ ان پر شرارتوں قتنوں۔ فسادوں کی چھت ہے۔ قرآن و حدیث کی خبریں اور محرومی ذلت نامرادی کا باطنی عذاب ہے اور بدکاروں کے سینے کا اندھیرا اور ظلمت ان کی لاشعوری ہے۔ قلب نورانی اور روح ایمانی کو آگاہ فرمایا جا رہا ہے کہ حسد انسانی کے شروع دنوں ہی سے نفسِ انارہ نے شیطانی تصورات کے ذریعے قسم قسم کے مکر جیلے پہلنے کرنے شروع کر دیئے تھے تو خالق تعالیٰ نے ان نفسوں کے کفر شرک فسق و فجور کی ساری عمارتیں اس طرح ڈھا دیں کہ خود اپنے کھڑے ہوئے فساد قائم کئے ہوئے قتنوں اور شرارتوں کی چھتیں ان پر ان لحاظ میں گریں کہ یہ سب نفسوں رفیلہ اپنی رذالتوں میں مشغول تھے۔ اور ان گیسے ہوؤں پر کسی نے ترس نہیں کھایا نہ بچایا بلکہ مزید ان پر اس طریقے سے عذاب محرومی اور فنا آیا کہ بے شعوری میں سبھن بھی نہ سکے اور اپنے ساتھ اپنی پوری شخصیت کو بھی اعضاء ظاہری و باطنی کو بھی قعرِ ندلت میں ڈال دیا یہی آج بھی ان کفار و منافقین کا انجام بد ہے۔ نفسِ انارہ کا سب سے بڑا مکر یہ ہے کہ جھوٹوں کو سچوں کا لباس پہنا کر۔ صراطِ مستقیم پر کھڑا کر دیا جائے تاکہ اس راستے پر چلنے والے مخلص مسافرانِ مٹل محبوب کو اپنی طرف بلانے متوجہ کرنے کے ذریعہ جیلے بہانے سے رد کا لوکا جائے۔ اور رک جانے والوں کو ان کی طرف کان لگا والوں کو نہایت بیٹھی آواز سے محبوب سے دور کر دیا جائے۔ اَللّٰهُمَّ وَقِنَا وَاوْلَادَنَا مِنْهُمْ۔

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ اَيْنَ

پھر قیامت کے دن رسوا کرے گا ان کو اور فرمائے گا کہاں ہیں  
پھر قیامت کے دن انہیں رسوا کرے گا اور فرمائے گا کہاں ہیں

شُرَكَاءِىَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيْهِمْ قَالَ

وہ شریک میرے کہ ضد بازیاں کرتے تھے تم جن کے بارے میں فرمایا

میرے وہ شریک جن میں تم جھگڑتے تھے علم واسے



الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ

اُن لوگوں نے جو دیئے گئے علم بیک وقت ہے آج اور بُرائی ہے  
کہیں گے آج ساری رسوائی اور بُرائی

عَلَى الْكَافِرِينَ ۲۷) الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ

پر کافروں - یہ وہ لوگ ہیں کہ موت دیتے ہیں جن کو فرشتے  
کافروں پر ہے - وہ کہ فرشتے اُن کی جان نکالتے ہیں اس حال پر

ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ۖ فَالْقُرْآنَ السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ

ظلم کرنے والے ہیں جانوں پر اپنی - تو ڈالیں گے وہ صلح سلامتی کہ ہم نہ کرتے تھے  
کہ وہ اپنا بُرا کر رہے تھے اب صلح ڈالیں گے کہ ہم تو کچھ بُرائی نہ

مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ

کچھ گناہ - ہاں بیشک اللہ جاننے والا ہے کو اُس جو تم  
کرتے تھے - ہاں کیوں نہیں بیشک اللہ خوب جانتا ہے جو تمہارے

تَعْمَلُونَ ۲۸) فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ

کرتے رہے تو داخل ہو جاؤ تم دروازوں میں درخ کے ہمیشہ رہنے والے  
کوئیک تھے اب جہنم کے دروازوں میں جاؤ کہ ہمیشہ اس میں

فِيهَا فَلْيَتَّخِذُوا مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ۲۹)

میں اُس تو یقیناً بُرا ہے ٹھکانہ بُرا بننے والوں کا  
رہو تو کیا ہی برا ٹھکانہ مغزوروں کا

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے -

**پہلا تعلق** - پچھلی آیات میں سابقہ مشرکین کے ذیوی اُن عذابوں کا ذکر ہوا جو خاص قوموں پر خاص وقتوں پر آیا۔ اب ان آیت میں اُن عذابوں کا ذکر ہوا ہے جو آخرت میں بلا امتیاز زمانہ اور قومیت سب کافروں پر دائمی ہوتا رہے گا۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں کافروں کی اُن باتوں کا ذکر ہوا جو وہ اللہ رسول اور قرآن پاک کے خلاف کرتے رہتے تھے۔ اب ان آیات میں اُن باتوں کا تذکرہ ہے جو قیامت میں اہل ایمان اُن کفار کے بارے فرمائیں گے۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں کفار کے عذاب سے مرنے کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں کفار کے عام موت مرنے کا ذکر ہے۔ یعنی دنیا میں تو اُن کی حالتیں مختلف ہیں مگر آخرت میں سب کی حالت ایک جیسی ہوگی۔

**تفسیر نحوی** ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ اَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ اٰدَّبُوا الْعِلْمَ اِنَّ الْيَوْمَ وَالسُّوَاءَ عَلَى الْكَافِرِينَ -

ثم موت - عطف ہے مابعد کلام کا ماقبل اَنْتُمْ الْعَذَابُ بِرِیَوْمَ اسم ظرفِ زمانی بمعنی دن - وقت زمانہ - یہاں پہلے معنی مراد ہیں بحالت فتح ہے ظرفِ مقدم سے مضاف ہے۔ الف لام عہدِ ذہنی بمعنی وہ نامعلوم - جس کی حقیقت کا سننے والے کو پتہ نہ ہو۔ اُس پر الف لام عہدِ ذہنی آگے سے اور اگر مشکلم اور سننے والے دونوں کو پتہ ہو تو عہدِ خارجی - قیامت - اسم مصدر بمعنی کھڑا ہونا - بخزنی باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب تھو ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ - مصدر ہے اخزائے - بخزئی سے بنا ہے بمعنی ذلیل کرنا - رسوا کرنا - برے کاموں کا نتیجہ سننا - دراصل تھا بخزئی - می پر صمہ (پیش) ثقیل (بوجھل) تھا لہذا ساکن کر دیا۔ ہم ضمیر منصوب متعلق مفعول بہ ہے۔ واؤ عاطفہ یقول - فعل مضارع صیغہ واحد مذکر غائب تھو ضمیر مستر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ تعالیٰ فاعل ہے اس کا - اَيْنَ اسم ظرفِ مکانی استفہامیہ - اگر اِن کے ساتھ موصولہ آجائے تو اِن شرطیہ ہو جائے بمعنی جہاں کہیں یا جس طرف - مگر یہاں ظرفیہ مکانیہ ہے بمعنی کہاں - کدھر - شکر گاہ - اسم جمع کسر منصرف شریک کی جمع ہے بمعنی ملکیت کا سا جھی اوصافِ خصوصی کا ساتھی ہم مثل - یہاں مراد ہے معبودیت کا حصہ دار - مضاف ہے یا و مشکلم کی طرف اس لیے مجرور ہے ورنہ بحالت نصب ہے کیونکہ منظوف سے ظرف منظوف مل کر مقولہ ماقبل کا اور موصوف ہے مابعد کا۔ اَلَّذِينَ اسم موصول - کُنْتُمْ تُشَاقُّونَ باب مفاعلت کا ماضی استمراری - مصدر ہے مشاقت - شہق سے بنا ہے مضاعف ثلاثی ہے - بمعنی ایک



دوسرے کو حیرتا۔ لڑتا۔ ایک دوسرے سے جھگڑا کرتا۔ مناظرہ کرتا۔ صیغہ جمع مذکر حاضر۔ فی جارہ  
 ظرفیہ مکانیہ بمعنی بارے صمیم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل مرجح ہے شرکاء جار مجرور متعلق ہے  
 کُنْتُمْ تَشَاقُّوْنَ۔ کایہ جملہ فعلیہ ملہ ہے۔ موصول صلیہ مل کر صفت ہے۔ شرکائی کی۔ وہ مظلوف  
 ہو کر مقولہ ہوا قول کا اور قول مقولہ مل کر معطوف بختیاری کا۔ قَالَ۔ فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب  
 چونکہ اس کا فاعل اسم ظاہر ہے اگرچہ جمع ہے اس لیے قَالَ واحد آیا۔ یہ قول یا جوابی ہے جو غیر مخاطب  
 کی طرف سے ہے۔ کیونکہ پہلے قول میں خطاب کفار سے ہے مگر جواب مسلمانوں کی طرف سے  
 منقول ہوا یا یہ نیا قول علیحدہ ہے۔ الَّذِينَ۔ اسم موصول بحالت رفع فاعل ہے قَالَ چونکہ تمام  
 موصولات مبنی ہوتے ہیں اس لیے ان کا اعراب ظاہر نہیں ہوتا۔ اعراب صرف اسماء متکلمہ معربات  
 کا ظاہر ہوتا ہے اذْکُورُ۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق مثبت مجہول صیغہ جمع مذکر غائب۔ صم صمیر  
 مستر۔ اس کا نائب فاعل جس کا مرجح الَّذِينَ ہے۔ الف لام عہدی ہنی علم۔ اسم مفرد حاصل مصدر (جامد)  
 بمعنی معلوم۔ یا بمعنی قوت ادراک۔ یا فہم سمجھ یا عقل سلیم۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بحالت زکیر  
 ہے مفعول بہ ہے اذْکُورُ اس کا مصدر ہے اِشْکُورُ۔ اِیْتِ۔ سے بنا ہے بمعنی دعا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو  
 کر صلہ ہوا۔ موصول صلیہ مل کر فاعل ہے قَالَ کا۔ اگلی عبارت مقولہ ہے۔ اِنَّ حَرْفِ تَحْقِیْق۔ الف لام  
 عہدی ختاری حاصل مصدر بمعنی رسوائی۔ ذلت۔ بحالت نصب ہے اسم ہے اِنَّ کا۔ اَلْیَوْمَ۔ اسم  
 مفرد معرف باللّام۔ الف لام تخصیصی ہے۔ یوم اسم ظرف زمانی بمعنی عام دن۔ الف لام نے تخصیص  
 پیدا کی اور ہو گیا بمعنی آج۔ بحالت نصب ہے کیونکہ ظرف کا اِنَّ پوشیدہ اسم فاعل کا اِشْکُورُ عاطفہ۔  
 الف لام استغرائی یا عہدی۔ سُوءُ۔ اسم تفضیل مونث واحد بمعنی برے کام۔ بری سزا۔ سخت مصیبت  
 مقابل ہے خستی کا بمعنی اچھے کام۔ ایک قول میں یہ مصدر ثلاثی ہے بمعنی جہنم میں جانا بروزن رنجی۔  
 اسم جامد حاصل مصدر بھی ہو سکتا ہے جہنم کے معنی میں۔ بحالت نصب ہے۔ کیونکہ معطوف ہے  
 ختاری پر۔ علی جارہ فوقیت کا۔ الف لام استغرائی کافرین۔ اسم فاعل جمع مذکر کفر سے بنا ہے۔  
 بمعنی اشک کرنا بحالت جر ہے علی سے جار مجرور متعلق ہے کافرین پوشیدہ کا۔ اَلْیَوْمَ اس کا ظرف ہے  
 بیچ میں وَاَسْوُءُ کا فاصلہ آگیا۔ کیونکہ ظرف میں اس کے برداشت کی قوت ہوتی ہے۔ کافرین شبہ  
 جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی۔ اِنَّ اسم خبر سے مل کر مقولہ ہوا۔ الَّذِينَ تَتَوَقَّاهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِیْ اَنْفُسِهِمْ  
 فَانْقُورُ السَّلَمَ۔ مَا کُنَّا نَحْمِلُ مِنْ سُوءٍ۔ بَنٰی اِنَّ اللّٰهَ عَلَیْمٌ اِنَّا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ۔ فَادْخُلُوْا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ  
 خَالِدِیْنَ فِيْهَا۔ الَّذِیْنَ۔ اسم موصول جمع مذکر صفت ہے ماقبل کفرین کی

اس لیے محلاً رابطاً مجرور ہے۔ تَتَوَقَّیٰ۔ باب تَفَعُّلٌ کا۔ فعل مضارع ثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب وُتِّیٰ سے بنا ہے بمعنی پورا ہونا۔ لازم ہے باب تَفَعُّلٌ میں اگر متعدی ہوا بمعنی پورا کرنا۔ زندگی پوری ہو جانے کا نام وفات ہے۔ مصدر ہے تَوَتَّقَیْ اور تَتَوَقَّیٰ۔ دراصل تھا تَتَوَقَّیٰ تَرِیٰ کو الف سے بدل دیا ھُمُ ضمیر جمع منصوب متصل ہے۔ مفعول بہ ہے تَتَوَقَّیٰ کا۔ الف لام عہد ذہنی مَلَأْتُکَ اسم جمع مکسر منصرف ہے بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے تَتَوَقَّیٰ کا۔ بقاعدہ نحوی جمع مکسر فاعل کا فعل مؤنث بھی آجاتا ہے۔ ظالمی۔ اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے ظالم۔ دراصل تھا ظالمین۔ مضاف ہوا اس لیے نون اعرابی آخر سے گر گئی کیونکہ یہ نون تون کے قائم مقام ہوتی ہے۔ مضاف پر چونکہ تون نہیں ٹھہر سکتی اس لیے نون جمع اعرابی اور نون ثنیہ اعرابی بھی نہیں ٹھہر سکتی بحالت فتح ہے حال ہے کفرین کا۔ ظلم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا دینا یا آخرت کا۔ اپنا یا کسی کا۔ یہاں مراد کفر ہے۔ یا فسق و فجور۔ اَلْأَفْسُ۔ اسم جمع مکسر منصرف کَفَسٌ واحد ہے بمعنی ذات۔ بحالت جر ہے مضاف الیہ ہے ظالمی کا ھُمُ ضمیر کا مرجع کفرین ہے۔ ف۔ عاطفہ تعقیبیہ بمعنی اثم۔ تراجمی کے لیے ہے۔ اَلْقَوُ۔ باب افعال کا ماضی مطلق ثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب بمعنی مستقبل فاء عاقبت کی وجہ سے۔ مصدر ہے اَلْقَاءُ۔ بمعنی اِثْنَانِ۔ تین طرح مستقبل ہے۔

ا۔ ہاتھ سے ڈالنا۔ ا۔ زبان سے ڈالنا۔ اَرَادَ سے ڈالنا یہاں زبان سے ڈالنا مراد ہے۔ اَلْقَوُ سے ہے۔ ہر حال متعدی ہوتا ہے۔ نہہ بگاڑنے اور ڈالنے والی بیماری کو بھی لقوہ کہتے ہیں۔ ھُمُ ضمیر مشترک اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفرین۔ الف لام عہد خارجی سلم۔ اسم مفرد جامد مذکر مؤنث ہر دو کے لیے مستعمل ہے بمعنی۔ صلح۔ عاجزی۔ نرمی۔ مسکین بنا۔ فرماں برداری کا اظہار کرنا۔ مَا کُنَّا نَعْمَدُ۔ باب فتح کا یا سَمِعَ کا ماضی استمراری منفی معروف۔ عمل سے بنا ہے بمعنی کام کرنا صیغہ جمع متکلم۔ شَحْنُ ضمیر جمع متکلم کا مرجع کفرین ہے۔ مِن جَارَہ تبیضیہ۔ تنکیری معنی کے لیے ہے۔ یعنی کوئی۔ سُوء۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی۔ برائی۔ گناہ عیب ہر نقصان و چیز کو سُوء کہا جاتا ہے نقصان خواہ دینی ہو یا دنیوی روحانی ہو یا بدنی۔ یہ جار مجرور متعلق ہے ماقبل فعل کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا قائلین پوشیدہ اسم فاعل جمع کا اور۔ قول مقولہ مل کر حال ہوا اَلْقَوُ کے فاعل کا۔ بلی۔ حرف ابجاب سابقہ نفی کو توڑنے کے لیے اور حقیقت حال سے آگاہ کرنے ظاہر کرنے بیان کرنے کے لیے ہوتا ہے اس سے پہلے پوشیدہ فِعْلٌ مُّتَقَبِّلٌ ہے۔ اُس



کا فاعل ملائکہ کی طرف راجع ضمیر ہٹ ہے۔ اور فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہو۔ بلی اس کا مقولہ  
 اول بلی اور نعم دونوں ہی حرف ایجاب ہیں مگر فرق یہ ہے کہ نعم سابقہ کلام کی تائید کرتا ہے خواہ  
 نفی ہو یا ثبوت۔ لیکن بلی نفی کے بعد آتا ہے اور نفی کو توڑتا ہے۔ یہاں بلی نے مالکنا کی نفی کو توڑا۔  
 اگر یہاں نعم ہوتا تو معنی یہ ہوتا کہ ہاں واقعی تم نے کوئی برائی نہیں کی۔ اور بلی نے یہ معنی کئے کہ اس تم  
 نے بلی کا حرف تحقیق اللہ اسم منصوب ہے اس کا اسم۔ علیم۔ صفت مشبہ کا صیغہ ہے علم سے  
 بنا ہے بمعنی خوب جاننے والا ب جارہ نا اسم موصول مجرور ہے ب سے کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔  
 فعل ماضی استمراری مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع کفرین۔  
 عمل سے بنا ہے بمعنی ہا تمہیں کے کام نیک یا بد۔ ث سببہ بمعنی لہذا اَدْخُلُوا۔ باب نصر کا۔  
 امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر۔ دَخُلْ سے بنا ہے۔ بمعنی اندر جانا۔ اندر آنا۔ باہر والا کہے تو پہلے  
 معنی ہوں گے اندر والا موجود کسی کو داخلہ کا کہے تو دوسرے معنی ہوں گے۔ ابواب۔ اسم جمع  
 مکسر منصرف۔ باب واحد ہے بمعنی دروازہ۔ بحالت فتح ہے۔ مفعول فیہ ہے۔ اَدْخُلُوا کا تثنی  
 (دو ذریعہ) سے مانع اضافت ہے۔ جہنم اسم مفرد جامد بمعنی دوزخ غیر منصرف ہے کیونکہ علم اور عجب  
 ہے۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے۔ ابواب کا۔ خَالِدِینَ۔ اسم فاعل جمع مذکر ضمیر جمع مذکر  
 اس کا فاعل فی جارہ ظرفیہ مکانیہ صا ضمیر مجرور متصل یہ جار و مجرور متعلق ہے خَالِدِینَ کا۔ یہ سب شبہ  
 جملہ اسمیہ ہو کر حال ہوا اَدْخُلُوا کے فاعل کا لَئِنْ مَثْوٰی الْمُتَكَبِّرِینَ ث حرف عاقبت انجام کا۔ لام  
 ابتدائیہ یقینیہ بمعنی اَلْبَیِّنَہ۔ یثَسَّ فعل ذم ماضی مطلق۔ بمعنی برا ہے اس کا مخصوص بالذم یعنی جہنم  
 پوشیدہ ہے۔ مَثْوٰی اسم مفرد جامد یا مشتق اسم ظرف ہے باب ضرب کا۔ ثَوٰی سے بنا ہے۔ اس کی  
 جمع مثادی۔ مضاف ہے بمعنی ٹھکانہ۔ رہائش گاہ۔ الف لام اسمی بمعنی الَّذِینَ۔ متکبرین باب  
 تفعّل کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے تَکَبَّرَ۔ بمعنی خود پسندی کرنا۔ غرور کرنا۔ اپنے کو بڑا سمجھنا  
 مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی ظرف یثَسَّ کا۔ یثَسَّ سب سے جر کر جملہ فعلیہ و مبیہ ہوا۔

تفسیر عالم

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ اَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ  
 فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ اُوتُوا الْعِلْمَ اِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى

الْكٰفِرِيْنَ الَّذِيْنَ تَتَّوَفٰهُمْ اَنْفُسُهُمْ فَالْقَوْمَ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ  
 یہ جو کچھ ذکر ہوا یہ تو دنیوی ذلت و رسوائی ہے کہ باوجود قرآن مجید کی گستاخیاں کرنے کے اور  
 لوگوں کو قرآن و صاحب قرآن سے روکنے کے لوگ پھر بھی دن بدن رسول پاک کے دامن میں آتے

چلے جا رہے ہیں۔ اور یہ شکست بھی ان کی بڑی ذلت ہے۔ لیکن قیامت میں ان کو پوری ذلت اللہ تعالیٰ دے گا اور فرمائے گا میرا مولیٰ تعالیٰ حساب محشر کے وقت کہ کہاں ہیں تمہارے بناوٹی خیالی دھمی وہ میرے شریک جھوٹے معبود جن کی محبت میں تم کٹے مرے جاتے تھے اور مسلمانوں سے حجت بازی کرتے تھے۔ میدان محشر میں اسی موقع پر تمام اہل علم مسلمان بھی دیگر سابقہ امتیں بھی اولیاء اللہ اور ملائکہ بھی۔ ہر طرف سے یہی کہیں گے کہ بیشک آج کا بل رسوائی اور دائمی برائی ہر طرح کی مصیبت عذاب اُن کافروں پر وارد ہو کر رہے گا جو اُس وقت تک اپنی جانوں پر کفر شرک حسد بغض عداوت مخالفت۔ ممانعت رکاوٹ گستاخی بے ادبی سرکشی۔ اذیت کے ذریعے اپنی جانوں پر ظلم اور اپنا ہی نقصان کرتے رہے۔ جس وقت کہ ان کو موت کے فرشتے موت دے رہے تھے۔ یعنی مرتے وقت تک اپنی جانوں پر ظلم ہی کرتے رہے کسی بھی نیک آدمی کا کہتا نہیں مانا کہ کم از کم مرتے وقت ہی کلمہ پڑھ لیتے یا گستاخی رسول پاک سے باز آ جاتے۔ یہ کافر اور بے ادب گستاخ لوگ دنیا میں تو کیسے کیسے غرور کرتے ہیں کہ کشتی کو دولت کا گھنڈہ کوئی حکومت پر نازاں کسی کو سرداری پر فخر کوئی گُرسی پر مغرور۔ کسی کو اپنے پڑھنے لکھنے اور شاگردوں کی تعداد پر اتنا تکبر کہ خبیث باطن سے رسول کریم کے علم پر گستاخی کرنے لگ جاتے ہیں مگر جب ان کے موت کے فرشتے ان کے گلے دبائیں گے تب اٹھوٹے گی اور بجائیں گے فریادیں کریں گے اور صلح محبت کی کوشش کریں گے۔ کہ اے موت کے فرشتو! آج ہم پر کیوں عذاب اور سختی کرتے ہو۔ خدا کے لئے چھوڑ دو یہ ڈرڈانی شکلیں تو نہ دکھاؤ۔ ہم تو دنیا میں کوئی برا عمل نہ کرتے تھے مفسرین فرماتے ہیں کہ اس کلام کے دو مقصد بنتے ہیں یا تو وہ کافر جھوٹ بولتے ہوئے کہیں گے کہ ہم کوئی برائی نہ کرتے تھے جس طرح قرآن کریم حدیث پاک اور زبانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اولیاء اللہ علماء اہلسنت نے فرمایا ہم نے اسی طرح کیا۔ اور یا مقصد یہ ہے کہ ہم نے جو کچھ بھی شرک کفر گستاخی بے ادبی کی وہ ٹھیک تھی برائی نہ تھی اس لیے کہ ہر شخص جو بھی مذہبی عمل کرتا ہے وہ اس کو صحیح یقین کر کے کرتا ہے۔ ایک مقصد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے باطن میں اگرچہ کوئی عقیدہ رکھا مگر ظاہر اسیا سی طور پر تو ہم اچھے ہی کام کرتے رہے اور جن کی اچھائی کا ہم کو آج یقین آ رہا ہے دنیا میں ہم اُن میں شامل ہوتے ہی رہتے تھے اگرچہ قلبی عقیدت سے نہ تھی۔ صرف دھوکہ دہی کے لیے یا اپنا مقام بنانے کے لیے دوٹوں یا ساتھ ہی جمع کرنے کے لیے یا منہ و مخالب پر قبضہ کرنے کے لیے۔ ہر فربہ کی تاریخ ایسی فریب کاریوں سے بھری پڑی ہے۔



ہر محفل اور ہر مسجد میں نظر آجاتے ہیں۔ اپنی اسی چال کا یہاں اظہار کرتے ہوئے۔ موت کے وقت فرشتوں سے یا میدان محشر میں بارگاہ ذوالجلال کے اندر کہیں گے کہ اللہ قسم ہم نے تو کبھی کوئی برائی نہیں کی۔ بَلَىٰ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ فَادْخُلُوْا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا اَفَلَيْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِيْنَ۔

ہاں۔ ہاں۔ اب کسی باتیں بنا رہے ہو۔ کیسے مسکین۔ اور نیک بن رہے ہو یہ طنز یہ جواب ہے یا موت کے وقت جیسا کہ بعض نے فرمایا مگر بوقت موت اس طرح کے سوال و جواب اور گفتگو کا احادیث میں کوئی تذکرہ نہیں اس لیے درست یہی قول ہے کہ یہ سب باتیں میدان محشر کی ہیں۔ وہاں بھی یہ بلی فرشتے کہیں گے کہ ہاں بیشک اللہ تعالیٰ ان تمام عملوں کو جانتا ہے جو تم ظاہر باطن خفیہ علانیہ چھوٹے بڑے۔ کفر و فسق کے کرتے رہے ہو۔ اور یہ جو کچھ تم کو ذلت و رسوائی مل رہی ہے اُسی کے حکم اور فیصلے سے ہے۔ پس حساب و کتاب کے بعد یا موت کے بعد داخل ہو جاؤ جہنم کے دروازوں میں۔ ہر شخص اپنے اپنے دروازے کے ذریعے۔ اگر وقت موت مراد ہو تو ابواب سے مراد قبریں ہیں یا جو بھی مرنے کے بعد ٹھکانہ ہو۔ خیال رہے کوئی بھی مردہ مرنے کے بعد خواہ کسی حالت میں رکھا جائے مگر اُس کی ہر چیز روح جسم عالم برزخ میں چلا جاتا ہے اور برزخ کی کیفیت اس پر طاری ہو جاتی ہے خواہ قبر میں دفن کیا جائے یا جلا کر رکھ کر کھیر دی جائے یا جسم کو ظاہر کسی جگہ فریز کر دیا جائے۔ یہ برزخ کی زندگی دیکھنے سے نظر نہیں آتی۔ ہم سمجھتے ہیں کہ مردہ دس سال سے برف خانے میں پرطبے مگر حقیقت وہ برزخ کی حالات سے دوچار ہے۔ یہی حال ان مردوں کا ہے جن کو جالور۔ درندے کھا جائیں۔ میدان محشر کے بعد تو جہنم میں داخل ہو گا لیکن قبر اور عالم برزخ اگرچہ جہنم نہیں مگر جہنم کا دروازہ ضرور ہے اور کافر۔ بدکار کو جہنم کی گرمی اور مختلف عذاب پہنچتے رہتے ہیں۔ یہ عذاب۔ سزا۔ ذلت۔ فرشتوں کی مارا ب جو قبر سے شروع ہوئی ہے قیامت تک چلے گی پھر اُس کے بعد بھی خالِدِیْنَ فِیْہَا۔ اے کافر و تم کو اس میں ہمیشہ ہی رہنا ہے۔ ابھی تو ابواب جہنم یعنی ابتلا ہے آئندہ اس سے کچھ زیادہ ہی ہو گا کم نہیں ہو گا۔ اے سرکش کافر۔ ابھی دنیوی زندگی میں اپنی سرکشی اور گستاخیوں سے باز آ جاؤ۔ ورنہ آنکھ بند ہوتے ہی مطوم ہو جائے گا کہ فِیْہَا مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِيْنَ مغرور اور تکبر لوگوں کا ابدی دائمی ٹھکانہ کتنا سخت برا ہے۔ عذاب سزا والا گندا اور بدبودار ہے اَللّٰهُمَّ اَجِزْنَا مِنَ التَّارِ یَحْرَمُہٗ سَبِّیْدُ الْاَبْوَابِ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دامن مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اتنی عظیم نعمت ہے جس کی مثال نہیں

ملتی۔ کتنا ہی گناہگار ہو مگر پیار سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہو۔ قیامت میں اُس کی رسوائی ذلت نہیں ہوگی اگر عذاب جرم و گناہ ہوا بھی تو نہایت پوشیدگی میں رکھا جائے گا۔ کسی بھی دوسرے شخص کو پتہ نہ چلے گا یہ فائدہ ثَمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَخْزِيهِمْ میں ذلت کو کفار سے غام کر دینے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا میں اگر کفار پر عذاب آجائے تو اُس سے آخرت کا عذاب ختم یا کم یا ہلکا نہ ہوگا۔ جس طرح پہلی امتوں پر دنیا میں آسمانی عذاب آئے اور ہلاک کئے گئے۔ کفار مکہ پر بھوک کا عذاب سات سال تک آرا کئی کافر مرے یا بدر میں مقتول ہوئے ان عذابوں سے آخرت کا عذاب درہ بھر کم نہ ہوگا نہ قبر کا عذاب کم ہو۔ یہ فائدہ ثَمَّ يَخْزِيهِمْ میں ثَمَّ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر شخص کو دنیا میں رب تعالیٰ کی نصیحت۔ قبر کی دہشت اور انجام سے ڈرتے رہنا چاہیئے۔ ایمان و اعمال کا دار و مدار موت پر ہے۔ یہ فائدہ ظَالِمِيَّ أَنْفُسِهِمْ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اصل کافراں کو کہا جائے گا جو کفر پر مر گیا۔ قرآن مجید میں ان ہی کفار کی بُرائی بیان کی جاتی ہے۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ زندہ موجود کافر کو بد عادی یا اُس پر خاص کر لعنت ڈالنی شرعاً ناجائز ہے۔ اس لیے کہ انجام کا پتہ نہیں ہو سکتا ہے کہ مومن ہو کر فوت ہو۔ ہاں مرنے کے بعد جب کہ یقین سے کفر پر مرنا معلوم ہو تو جائز ہے۔ اسی طرح زندگی میں کافر کو ہدایت کی دعادی جائز ہے خواہ انفرادی ہو یا اجتماعی۔ مگر بخشش کی دعا ہر کافر کے لیے منع ہے۔ یہ تمام مسائل ظالِمِيَّ أَنْفُسِهِمْ سے مستنبط ہوتے ہیں کہ اس میں انجام آخری کا ذکر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ موت کے وقت کالایمان معتبر نہیں۔ خواہ عالم نزع ہو یا کوئی ایسی علامت نظر آجائے جس سے اُس کافر کو اپنی موت کا یقین ہو جائے اور اسی کیفیت میں وہ مر جائے مثلاً۔ موت کے فرشتے نظر آجائیں اور اُن کو دیکھ کر کلمہ پڑھنے لگے اپنے سابقہ کفر سے توبہ کرے یا ڈوبنے لگے جیسے فرعون نے ڈوبتے وقت کہہ دیا تھا تھا آمْنْتُ (الح) یا گولی اور تلوار کا ہلک زخم لگے تب کلمہ پڑھے۔ بعض فقہا فرماتے ہیں کہ اگر کوئی تلوار یا بندوق سر پر ہارنے کیلئے آگیا اور یقین ہو گیا کہ قتل کر ہی ڈالے گا۔ ایسی حالت کا ایمان لانا بھی معتبر نہیں ہے مگر صرف دھمکی معتبر نہیں۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ۔ یہ مسئلہ۔ فَالْقَوَا السَّلَامُ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔

تیسرا مسئلہ۔ کافر کو جھڑکنے یا تنبیہ کرنے یا اُس کا مذاق اڑانے کے لیے اس سے اُس کے عقیدے کے مطابق بات کرنی شرعاً جائز ہے۔ مثلاً مشرکین سے پوچھنا کہ بتاؤ کہاں ہیں وہ شریک جن کو تم اللہ کا شریک کہتے ہو یا جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا عَذَابِي۔ یہ مسئلہ اِن شَرَّكَانِ۔ فرمانے



سے مستنبط ہوا۔

ان آیت میں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

**اعتراضات** پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ فرمائے گا اَیْنَ شَرِکَائی

میرے شریک کہاں ہیں؟ اور سورت انفام آیت ۲۱ میں ارشاد ہے اَیْنَ شَرِکَآءُکُمْ تَمَّہَارَے شَرِکَیث کہاں ہیں۔ اس میں کیا فرق ہے۔

**جواب**۔ یہ دونوں سوال قیامت میں ہوں گے۔ لیکن شَرِکَائیٰ فرمانے میں ان کے برے عقیدے کا ذکر ہے اور شَرِکَآءُکُمْ فرمانے میں ان کے اُس بھروسے کا ذکر ہے جو وہ اپنے بتوں پر کرتے تھے کہ قیامت میں یا ہر مصیبت میں ہمارے یہ بت ہماری مدد کریں گے۔ اس لیے دونوں طرح فرمانا بالکل درست ہے کہ دو چیزوں کا اظہار ہے۔ یہاں شَرِکَائیٰ فرما کر کفار کے عقیدے کا ابطال و بیہودہ ہونا بتایا جا رہا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَاَلْقُوا السَّلَمَ مَا کُنَّا نَعْمَلُ مِنْ شَوَءٍ یعنی کفار قیامت کے میدان میں باتیں کریں گے اور کہیں گے کہ ہم تو کچھ برائی نہ کرتے تھے۔ مگر دوسری جگہ سورت لیس آیت ۶۵ میں ہے سَالِیْوْمَ نَخۡبِیۡہٗ عَلٰی اٰخِوَہِہٖمَ یعنی زبانوں پر مہر لگا دی جائے گی۔ زبانیں بول ہی نہ سکیں گی۔ ان دونوں میں مطابقت کیونکر ہو۔

**جواب**۔ یہاں اس آیت میں ابتدائی حالات کا ذکر ہے۔ حساب کتاب سے پہلے باتیں کریں گے اور حساب کے وقت بھی باتیں کریں گے صفائی بیان کرتے ہوئے جھوٹ بولیں گے۔ اور اُس دوسری آیت میں عارضی حالت کا ذکر ہے کہ زبانی جھوٹ کر دکنے کے لیے تھوڑی دیر زبانوں پر مہر لگائی جائے گی پھر ہاتھ پیر کا بیان لینے کے بعد مہر توڑ دی جائے گی۔ اور پھر وہ بولنے لگے گا اسی لیے جہنم میں جا کر بھی باتیں کرے گا۔ اَلْیَوْمَ کا معنی پورا وقت قیامت نہیں بلکہ تھوڑا سا وقت مراد ہے تیسرا اعتراض۔ یہاں فَاَلْقُوا السَّلَمَ سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار بہت عاجز نہیں گے اور انتہائی مسکینیت سے صلح ڈالیں گے۔ کیونکہ صلح ہمیشہ عاجزی سے ہی کی جاتی ہے۔ مگر دوسری آیت میں فَلَیْسَ مَثۡوٰی اَلْمُتَّکِبِیۡنَ سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ بہت اکر باز ہوں گے۔ مغرور تکبر ہوں گے۔ اس میں وجہ فرق کیا ہے؟

**جواب**۔ یہاں کفار کی دنیوی اور اخروی دو حالتوں کا ذکر ہے۔ یعنی دنیا میں یہ ہر وقت موت تک مغرور تکبر رہے۔ اور عاجز مسکین وہ قیامت میں نہیں گے اور وہاں عاجز بننے سے کوئی فائدہ نہیں نیز فرمایا گیا کہ کفار قیامت میں صرف عاجز بنیں گے عاجز ہوں گے نہیں۔ عاجز بننے اور عاجز ہونے میں

بڑا فرق ہے۔ عاجز ہوتا وہ ہے جو طبعاً قدرتی مسکین نرم دل ہو خوش اخلاق ہو۔ اور عاجز بننا ماضی  
مکاری مطلب برآری ہے۔

تفسیر صونیانہ

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ  
أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْغِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ الَّذِينَ تَتَرَفُّعُ شُهُومُهُمْ  
الْمَلَكَةَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ ۚ پھر فیصلہ ربانی کے قائم ہونے کے دن جب کہ  
قلب عرش پر تجلیات کے انعام ہوں گے اور نفس شیطانی پر قہر ذلت کی بارش کی مثل سزا میدان  
حرومی میں کھڑا کیا جائے گا اور پوچھا جائے گا اے ازل کے محروم کہاں ہے آج وہ دنیا اور دودیت دنیا  
خواہشات و تمنائیں جن کو میرے امر و نہی اور میرے قانون میری شریعت میری عبادت سے زیادہ  
محبوب سمجھتے تھے۔ کہاں ہیں وہ تجارتیں و کاندھیاں جن کو تم اپنا رازق سمجھتے تھے۔ کہاں ہیں وہ  
عوام جن کو طاقت کا سرچشمہ سمجھا جاتا تھا کہاں ہیں وہ بادشاہتیں۔ حکومتیں اور حکومتی کرسیاں جن پر  
اللہ سے زیادہ بھروسہ کیا جاتا تھا۔ اور جن کی خاطر تَشَاقُّونَ فِيهِمْ آپس میں قتل و غارت جنگ و  
جدال فتنہ و فساد لڑائی جھگڑا کرتے رہتے تھے۔ اُس یوم حیرت میں صرف اہل علم لدنی والوں کو قوت  
گویائی دی جائے گی وہی اذن اتری سے گویا ہوں گے کہ آج محرومیت کی ذلت ہے اور قرب الہی  
سے دوری کا بُلا عذاب ہے۔ وارثاتِ اہل اللہ کے منکر کافروں پر۔ وہ ثقافت کے کافر اور  
شرارت کے شرک اُن کے قوائے ملکوتیہ جو اُن کے نفس سے متصل ہوتے ہیں نفوسِ مقدسہ کی  
شکل میں آکر۔ اُن روحانی قوتوں کو موت دیتے ہیں جو نفسِ ظالم میں پوشیدہ ہو کر اپنی سعادت  
مخزونہ پر ظلم کرتے رہتے ہیں۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ بندے پر جس قوت کا غلبہ ہو اُسی کے اثرات  
اجسام و اعمال و اقوال پر وارد ہوتے ہیں اُس کی قوتِ ملکوتی بھی اسی شکل میں تبدیل ہو جاتی ہے  
اگر وہ ظلمتِ ظلم میں ہی زندگی برباد کرتا ہے تو اولاً حجاب کی موت وارد ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے  
انسان کسی بھی کارِ خیر کے لائق اور قابل نہیں رہتا۔ اُس کے ہاتھ پاؤں مثل مزدہ نیکی کی طرف اٹھتے ہی  
نہیں۔ اُس کے کان کسی نصیحت کو سنتے ہی نہیں وفات کے وقت موت کے فرشتے بھی اُسی شکل  
میں نمودار ہوتے ہیں۔ ملائکہ کی تسکلیں انسان و جنات کے اُیلینہ بدنی کے مطابق نظر آتی ہیں یہاں تک  
کہ اگر بندے کے اعمال ردی اور ظلمت والے ہوں تو ملائکہ و مشتاک نظر آتے ہیں اور ایسی مصیبت ناک  
کہ جنات بھی ڈر سے کانپ جائیں۔ اگر قلبِ حسین و منور ہو تو شکل ملائکہ بھی خوبصورت و دل نشین ہوتی  
ہے۔ بندے تین قسم کے ہیں۔



إِظَاهِي أَنفُسِهِمْ مَصَابِيغُهُمْ شَاكِرِي أَنْعُمِهِمْ - بدترین خلائق پہلا بد نصیب گروہ ہے۔ لیکن صابر فقیر افضل ہے شاکر غنی سے چوتھا گروہ ہے شاکری مَصَابِيغُهُمْ یعنی مصیبتوں کی کھینچوں بلاؤں پر بھی شکر کرنے والا ہے۔ جیسے حضرت بلال اور حضرت یاسر۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین۔ شاکر فقیر تمام بندوں سے افضل ہے۔ اور لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ کے درجے میں ہے۔ خوف کی چھ قسمیں ہیں۔ ۱۔ خوفِ کافر۔ ۲۔ خوفِ فاسق۔ ۳۔ خوفِ عابد۔ ۴۔ خوفِ عالم۔ ۵۔ عارفین۔ ۶۔ خوفِ مجتہد۔ لَا خَوْفٌ مِّنْهُ ان خوفوں کی نفی ہوئی۔ ایک خوف ہے خوفِ عاشق۔ یہ کسی کسی کو ہے اور یہ خوفِ نعمت ہے۔ فَالْقُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُورٍ بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَنَّاتٍ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَثْوًى لَّكُمْ كَثِيرٌ مِّنْ - ہر گناہ میں نفس دلیر شاطر ہے جب تک کہ اُس کو شریعت کی سخت لگام اور طریقت کے شکنجے میں نہ لگا جائے۔ ضررِ نفسانی کو توڑنے کا بس یہی ایک ٹوٹر طریقہ ہے۔ نفوسِ رذیلہ اور اہل شقاوت جب مشقتِ ریاضت سے کمزور و لاغر ہو جاتے ہیں تب سلامتی کے راستوں پر آنا چاہتے ہیں۔ اور اپنے سابقہ بد اعمالی کی ظاہر و باطن میں نفی کرتے ہیں مگر یہ عذرِ پاسِ زمانہ کے بعد قائم نہیں دیتا اور سرکش عقل بد عمل نفس مغرور دماغ کی سزاء شقاوت قائم کر دی جاتی ہے کیونکہ بیشک اللہ تعالیٰ ہر اُس چیز کو جلنے والا ہے جس کو اسے بند و جو بھی تم کرتے تھے اور کرو گے۔ لہذا جہنمِ حقارت کے آتشِ فنا کے دروازوں میں ابدی موت کے لیے داخل ہو جاؤ۔ اب تہمت کے لیے اسی ناپِ محرومی میں رہنا اور جلنا مزاحیہ ہے۔ قلبِ سعید کو مقامِ ولایت درجہٴ محبت اور عشقِ الہی کا تمغہ مل گیا۔ نفسِ مردود کو بھی تکبیرین کا برا ٹھکانہ دے دیا گیا۔ اب قلب و نفس میں کوئی رابطہ نہ رہے گا قلب کا یہ مقام ذکر سے نصیب ہوا۔ ذکر میں بندہ پہلے ہوتا ہے کیونکہ ذکر میں طلب ہوتی ہے۔ اور طلب میں بندگی۔ اور چونکہ طلب پہلے ہوتی ہے عطا بعد میں اسی لیے رب تعالیٰ کا ذکر بعد میں ہوتا ہے بندے کا ذکر طلب ہے۔ مولیٰ تعالیٰ کا ذکر عطا ہے طلب پہلے ہوتی ہے تب عطا ہوتی ہے۔ اسی کی طرف اشارہ ہے اُس آیتِ پاک میں فَادْكُرُونِيْ اَذْكُرْكُمْ لٰكِنْ مَّحَبَّتِ مِّنْ رَبِّ يٰكِي مَحَبَّتِ پھر بندے کی ذکر کسی ہوتا ہے لیکن محبت عطا ہوتی ہے۔ اسی لیے ایک جگہ ارشاد ہوا۔ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّوْنَہٗ۔ طالب کو چاہیے کہ فَالْقُوا السَّلَامَ کی آیت پر غور کرے اور درکاتِ دالوں سے دور رہے۔ ہر وقت مطلوب کے عشقِ محبت میں مستغرق رہے۔ بلکہ استغراق کو ترقی دے کبھی محو نہ ہونے دے۔ اور سوچتا رہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہر شے کو ہر آن جانتا ہے۔

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا ط

اور کہا گیا کہ اُن جو متقی بنے کہ کیا ہے وہ جو اُن کا رب نے تمہارے بولے بھلائی

اور ڈر والوں سے کہا گیا تمہارے رب نے کیا اتارا بولے خوبی

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ط

یہ اُن کے جہنوں نے نیک کام کیے میں اس دنیا بلند درجے

جہنوں نے اس دنیا میں بھلائی کی اُن کے لیے بھلائی ہے

وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ط وَلِنَعْمَدَارُ الْمُتَّقِينَ ۝۳۰

اور البتہ گھر آخرت کا بھلائی والا ہے اور یقیناً اچھا ہے گھر متقیوں کا

اور بیشک پیچھلا گھر سب سے بہتر اور ضرور کیا ہی اچھا گھر پرہیز گاروں کا

جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

باغ میں رہنے کے لائق داخل رہیں گے وہ متقی اُن میں جاری رہیں گی سے نیچے اُن کے

لے کے باغ جن میں جاںیں گے اُن کے نیچے نہریں

الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي

نہریں یسے اُن کے میں اُن وہ ہے جو چاہیں گے اسی طرح بدلا دیتا ہے

رواں انہیں وہاں لے گا جو چاہیں - اللہ ایسا ہی صلہ

اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ۝۳۱ ۝۳۲ الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ

اللہ پرہیز گاروں کو وہ کہ وفات دیتے ہیں اُن کو فرشتے اس حال میں کہ

دیتا ہے پرہیز گاروں کو - وہ جن کی جان نکالتے ہیں فرشتے ستھرے ہیں



طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ

وہ پاک و صاف ہوتے ہیں کہیں گے فرشتے السلام علیکم۔ داخل ہو جاؤ تم جنت میں  
میں یہ کہتے ہوئے کہ سلامتی ہو تم پر جنت میں جاؤ

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۳۲﴾

بدلہ اُس کا جو تم عمل کرتے رہے

بدلہ اپنے کئے کا

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔  
پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں مشقیوں کی اُن باتوں کا ذکر ہوا جو وہ کفار کے متعلق خود  
کہیں گے۔ اب ان آیت میں اُن باتوں کا تذکرہ ہے جو وہ اللہ تعالیٰ یا ملائکہ سے ہمکلامی کا شرف  
حاصل کر کے جواباً کریں گے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کافروں کے جہنم میں داخلے کا تذکرہ ہوا۔  
اب ان آیات میں مومنوں کے جنت میں داخلے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ یہ بات عین حقیقت ہے  
کہ مومن کافر ہر شخص نے مرنا ہے۔ مگر چونکہ ہر دوز کی جس طرح زندگی اور آخری انجام میں نمایاں فرق ہیں  
اسی طرح بوقت نزاع نظارہ موت میں بھی فرق ہے چنانچہ پچھلی آیت میں کافروں کو موت دینے  
والے ملائکہ اور اُن کی گفتگو مذکور ہوئی اب ان آیات میں ایمان والوں کے وفات کی حالت اور شان کا  
ذکر ہوا ہے تاکہ فرق ظاہر ہو۔

شانِ نزول۔ اہل عرب و عجم کے دورِ ولے قبائل کے لوگ، انجامِ حج میں اپنے قاصد بھیجا کرتے تھے  
تاکہ کئے پاک میں آکر حج بھی کریں نبی کریم اور اسلام و قرآن کے بارے میں صحیح معلومات حاصل کریں۔  
سردارین کفار نے ان قاصدوں کو نبی کریم یا صحابہ سے ملنے سے روکنے کے لیے اپنے آدمی بیرونی  
راستوں پر چھوڑے ہوتے تھے جو نبی کریم اور اسلام کے خلاف بہت گستاخانہ غلط باتیں کر کے  
قاصدوں کو نفرت دلانے اور وہیں سے واپس چلے جانے کی رغبت دیتے مگر قاصدان کی یہ رغبت  
نہ مانتے بلکہ صحابہ سے ملتے اور قرآن و اسلام اور آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق صحیح معلومات لے کر  
جاتے تب یہ چھ آیتیں ایک دفعہ اسی قسم کے واقع پر نازل ہوئیں از آیت ۳ تا ۳۵۔

## تفسیر نحوی

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلْ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَٰذَا الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ۚ وَلَدَارُ  
 الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ - واؤ سر جملہ قیل - باب نصر کا فعل ماضی مطلق مجہول  
 واحد مذکر غائب صومئیر مستتر اس کا نائب فاعل ہے جس کا مرجع ذہنی قول یا کلام ہے لام جارہ  
 برائے مفعولیت الذین اسم موصول جمع مجرور ہے لام سے اتقوا باب افتعال کا ماضی مطلق مثبت  
 معروف تقو سے بنا ہے بمعنی پرہیزگار - متقی ہونا تاء اصلیہ مادے کی تاء مصدریہ میں مدغم  
 ہو گئی مصدر ہے اتقاء - صومئیر اس کا فاعل جس کا مرجع الذین ہے - فعل فاعل مل کر صلہ ہوا -  
 موصول صلہ مل کر مجرور اور متعلق قیل کا یہ مکمل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا - ماذا - حرف استفہام بسیط ہے  
 بمعنی کیا کچھ - انزل - باب افعال کا فعل ماضی مطلق - صیغہ واحد مذکر غائب - انزل مصدر ہے بمعنی  
 اتارنا - رب - اسم مفرد مبالغہ جامد بمعنی پالنے والا - بحالت رفع فاعل ہے انزل کا - کم صمیز جمع نذر  
 حاضر مجرور ہے مضاف الیہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا قول کا - قالوا فعل ماضی مطلق یہ قول جوابی ہے -  
 صومئیر جمع کا مرجع الذین ہے - جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا خیرا - اسم مفرد جامد - بمعنی بھلائی اس کی دو  
 قسمیں ہیں - ۱۔ مطلق - ۲۔ مقید - ایمان ہدایت جنت - نیکی - علم - تقویٰ - یہ خیر مطلق ہے - دولت  
 عزت - سلطنت - اولیٰ خیر مقید ہے اس کا مقابل ہے شر یہاں مراد ایمان اور ہدایت - بحالت  
 نصب ہے - مفعول بہ ہے پوشیدہ فعل انزل ماضی کا - لام جارہ نفع کا - الذین اسم موصول جمع  
 مجرور ہے لام جارہ سے - احسنوا - باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب اس  
 کا مصدر ہے احسن - بمعنی اچھائی کرنا - تحسن سلوک کرنا - صومئیر جمع اس کا فاعل ہے - جس کا مرجع  
 ہے الذین - فی جارہ ظرفیہ مکانیہ ہذہ - اسم اشارہ قریب کے لیے - یہ لفظ مرکب ہے صا حرف تنبیہ  
 اور ذمہ اسم اشارہ سے - الف لام جنسی دنیا - اسم تفضیل مؤنث - اس کا مذکر ہے آدنی، دنو یا دنی  
 سے مشتق ہے - بمعنی قریب ہونا - گھٹیا ہونا - کم تھوڑا ہونا - مراد ہے یہ جہان - (دار العمل) مشار الیہ  
 ہے ہذہ کا - اشارہ اور مشار الیہ مجرور ہے - اور جار مجرور متعلق ہے احسنوا کا - یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ  
 ہوا - موصول صلہ مجرور ہوا - اور وہ متعلق ہو ایکوون فعل تامہ پوشیدہ مضارع کے - حسنة - اسم  
 مفرد مؤنث لفظی - یا مذکر ہے - آخر کی ت وحدت کی ہے - بمعنی اچھائی - بھلائی - مفید چیز -  
 خوشی دینے والا کام - یا واقعہ - یہاں ہر معنی درست ہے - اس کی ضد (مقابل) ہے سئدہ -  
 اسم جنسی ہے - بحالت رفع - فاعل ہے یکوون پوشیدہ کا - واؤ ابتدائیہ - لام کئے مفتوحہ برائے  
 تاکید - وار - اسم مفرد جامد بمعنی چار دیواری والا گھر - بحالت رفع کیونکہ بتدا ہے - مضاف ہے -



الف لام عہد ذہنی آخرت - اسم فاعل مؤنث - آخرت سے بنا ہے بمعنی آخر میں ہوتے والا۔ مراد ہے بعد قیامت والا جہان - مجرور ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے - یہ مرکب اضافی مبتدا ہے خبریہ اسم مفرد جاہد ہے بمعنی بھلا - اچھا - خوشی دینے والا مقابل ہے شعر کا مرفوع ہے خبریہ مبتدا کی - واؤ سر جملہ - لام ابتدائیہ تاکیدیہ - نعم فعل مدح - غیر متصرفہ اس کا صیغہ مؤنث ہے نعمت بمعنی اچھا - خوبصورت - دار المتقین مرکب اضافی اس کا فاعل ہے - دار اسم مفرد جاہد مرفوع ہے - الف لام استغرائی متقین باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر - واحد متقی ہے بحالت ہے - مضاف الیہ ہے دار کا - نعم کا مخصوص بالمدح ہو ضمیر پوشیدہ ہے جس کا مرجع دار الاخرۃ ہے - یا مخصوص بالمدح اگلی عبارت جنت عدن ہے - یا یہاں لفظ دار الخرا محذوف ہے اور مخصوص ہے نعم - اس میں تین قول ہیں - دو قول اولین میں یہ جملہ بالکل علیحدہ ہے - ماقبل - بالبعد سے جدا ہے جنت عدن یدخلونہا تجوز من تحتہا الا نھر - لھم ما یشاءون - کذلک یجزی اللہ المتقین الذین تتوفہم المکیمۃ طیبین - یقولون سلام علیکم ادخلوا الجنة بما کنتم تعملون جنت - اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے جنتہ - بمعنی پوشیدہ باغ - خواہ نگاہوں سے پوشیدہ یا حواس خمسہ سے پوشیدہ یا خیال و وہم عقل و دماغ سے پوشیدہ - مراد ہے عالم آخرت بحالت رفیعہ - اس کی پانچ طرح ترکیب کی گئی ہے -

۱۔ مبتدا ہے بالبعد جملہ اس کی خبر ہے - ۲۔ اس کا الٹ ہے ۳۔ یہ مبتدا ہے خبر محذوف - ۴۔ یہ خبر مقدم اس کا مبتدا مؤخر پوشیدہ - ۵۔ یہ مخصوص بالمدح ہے - مگر ہماری ترکیب اس طرح ہے - جنت مضاف عدن - اسم مفرد جاہد بمعنی دائمی - ہمیشہ رہنے والی - یہ اسم صفاتی ہے تمام جنت کا - یا یہ علم ذاتی ہے جنت کے ایک طبقے کا تب یہ ترجمہ یہاں نہ ہوگا - نکرہ مجرور ہے مضاف الیہ ہے - مرکب اضافی مبتدا ہوا - یدخلون - باب نصر کا فعل مضارع بمعنی مستقیل - صیغہ جمع مذکر غائب ہم ضمیر مستتر کا مرجع متقین ہیں - دخل سے بدلے بمعنی اندر آنا یا اندر جانا - ۶۔ ضمیر واحد مؤنث غائب منصوب متصل مفعول فیہ ہے اس کا مرجع جنت - موصوفہ ہے بالبعد کا - تجزی - باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معرف صیغہ واحد مؤنث غائب تجزی سے بنا ہے بمعنی بہنا - جاری ہونا - من جارہ ابتداء غایت کے لیے تحت اسم ظرف جاہد نکرہ ہے بمعنی نیچے - اس کا مقابل ہے فوق یعنی اوپر - مشابہ ہے أسفل کے یہ دونوں لفظ ہمیشہ درمیان کلام میں آتے ہیں - ان کا ماقبل - فوق یعنی اوپر ہوتا ہے - اور بالبعد ماتحت - یعنی نیچے ہوتا ہے - دونوں میں فرق

یہ ہے کہ اَسْفَلَ کا ماقبل اور مابعد ایک یہ چیز ہوتا ہے لیکن تَحْتَ کا ماقبل اور مابعد دونوں جدا جدا  
 دو چیزیں ہوتی ہیں۔ ہا ضمیر مرجع جنت یعنی درخت ہیں۔ یا مکانات۔ مجرور متصل ہے مضاف الیہ  
 ہے۔ مرکب اضافی اور جار مجرور متعلق ہے بحزری کے۔ الف لام استغراقی اَلْهَارُ۔ اسم جمع مکسر  
 منفرد۔ واحد ٹہر ہے۔ بمعنی وہ زمین جس کو پانی بہنے کے لیے کھود کر بنایا جاتا ہے۔ مراد پانی  
 ہے یعنی سبب بول کر سبب مراد لیا جاتا ہے۔ کیونکہ یہاں یہ جگہ پانی سے خاص ہو جاتی ہے۔  
 بعض نے کہا کہ دونوں کے مجموعے کا نام نہر ہے اور جاری ہونے کا مطلب دلاڑ ہونا۔ پھیلا ہوا  
 ہونا۔ ساتھ ساتھ چلنا واقع ہونا ہے اس معنی سے دونوں جاری ہیں۔ بحالت رفع ہے فاعل ہے  
 بحزری کا۔ اور یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے یا صفت ہے۔ ماقبل ہا ضمیر کی۔ یَدْخُلُونَ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے  
 بتدا کی۔ لام جارہ نفع کا ہُم ضمیر جمع غائب کا مرجع متعلق۔ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے مابعد کا  
 نا اسم موصول ہے اَصْلًا غیر ذوی العقول کے لیے ہوتا ہے۔ لیکن مجازاً عام ہے۔ یَشَاؤُنَ۔ باب  
 فتح کا مضارع مثبت معروف ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب بمعنی مستقبل۔ نَشِئ سے بنا ہے بمعنی چاہنا  
 پسند کرنا۔ اس کا فاعل ضمیر مستتر جمع غائب ہُم کا مرجع متعلق ہے۔ یہ فعل فاعل جار مجرور مل کر جملہ  
 فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ مگر دوسری ترکیب میں ہُم متعلق ہے مؤنث پویشیدہ اسم مفعول بتدا کے اور  
 نا یَشَاؤُنَ صلہ موصول خبر ہے۔ کَذَٰلِکَ یہ اسم کل تشبیہ کے لیے۔ یہ ہمیشہ درمیان میں آتا ہے۔ اس  
 کے ماقبل کا نام مثبتہ یہ اور مابعد کا نام مثبتہ ہوتا ہے۔ یہاں سابقہ کلام میں مذکور نعمتیں مثبتہ ہیں  
 یہ لفظ جار لفظوں کا مجموعہ ہو کر بسیط ہوا ہے۔ اَلَا کَ تشبیہی اَلَا لام تقریبی یا بعیدی۔ اَلَا کَانَ  
 آخری ضمیر مخاطب کا۔ اَلَا اسم اشارہ مطلق۔ اس میں ضمیر مخاطب ذہنی خطاب کی بنا پر  
 ہوئی اور اسی اعتبار سے واحد تشبیہ جمع مذکر مؤنث تبدیل ہوتی رہتی ہے۔ مثلاً۔ کَذَٰلِکُمْ۔ کَذَٰلِکُمْ  
 کَذَٰلِکَ۔ کَذَٰلِکُمْ۔ یہی حال اَلَا کَ کا ہے۔ بحزری۔ باب شرب کا مضارع معروف بمعنی  
 حال یا مستقبل صیغہ واحد مذکر۔ اس کا فاعل۔ اَللّٰہُ ہے۔ بحزری سے بنا ہے۔ بمعنی بدلہ دینا الف  
 لام استغراقی۔ متعلق۔ باب افتعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے بحزری  
 کا مادہ ہے ثَقُوْ۔ بمعنی ہر نقصان دہ اور غم دینے والی اور کسی کو ناراض کرنے والی بات۔ عمل۔ اور  
 خیالات و عقائد سے بچنا۔ منقول اصطلاحی شرعی میں اللہ تعالیٰ کی ناراضی سے بچنا۔ موصوف ہے  
 اَلَّذِیْنَ۔ اسم موصول مراد ہیں متقی لوگ۔ بحالت نصب ہے کیونکہ صفت ہے متقین کی۔ تَتَوَقَّأ۔  
 باب تفعّل کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث۔ ہُم ضمیر منصوب متصل اس کا مفعول



جس کا مرجع (مراد) متقین ہے الف لام عہدی ذہنی ہے ملائکہ اسم جمع مکسر منصرف واحد ہے ملک بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے تَوَفَّا کا۔ وَفَّی لقیف مفروق سے بنا ہے۔ طہین۔ اسم جمع مذکر سالم۔ واحد طہیث ہے۔ بمعنی پاک صاف ستھرا۔ خوبصورت۔ خوش منظر۔ بحالت فتح ہے حال سے یا متقین کا یا ملائکہ کا۔ حال وہ ہوتا ہے جو فاعل یا مفعول یا مبتدایا خبر یا اسم معمول کی کیفیت بتائے یَقُولُونَ۔ فعل مضارع معروف بمعنی مستقبل مثبت جمع مذکر غائب مضم صمیر جمع غائب اس کا فاعل مستتر ہے۔ فعل ماعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ سَلَامٌ۔ اسم مفرد حاصل مصدر۔ بروزن فَعَالٌ ثَلَاثِی کا مصدر ہے۔ بمعنی ظاہری یا لُطْنِ آفتوں سے بچنا۔ بچایا جانا۔ یا یہ مصدر معروف ہے یا مجهول بحالت رفع فاعل ہے پوشیدہ فعل ماضی وَقَّع کا بمعنی دعا۔ خبریہ۔ نہیں انشائیہ یا تنجیزیہ ہے۔ تنوین یعنی دو پیشیں۔ عوض اصناف میں۔ دراصل سَلَامٌ یا سَلَامٌ اللہ۔ تھا۔ مصناف الیہ کو محذوف منوی کر دیا۔ اُس کے عوض تنوین لگا دی جس سے عمومی جامعیت کا فائدہ ہوا۔ سَلَامٌ تَحِیَّۃٌ اور عزت قرانی (مبارکبادی) سَلَامٌ اللہ۔ خبر ہے یا دعا مشابہ تَحِیَّۃٌ ہے۔ عَلٰی جَارَہ فوقیت کے لیے۔ کُنْ صمیر مذکر حاضر مجرور متصل مراد ہیں متقی لوگ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ وَقَّع کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ اول ہے۔ اُدْخُلُوا۔ فعل امر حاضر معروف جمع مذکر مخاطب باب نصر۔ وُخِّلٌ سے بنا ہے بمعنی اندر آنا۔ اندر جانا۔ یہ دو ترجمے متکلم کے اپنے مکان کے اعتبار سے ہوتے ہیں۔ اَنْتُمْ اِس کا فاعل جس کا مرجع متقی لوگ۔ الف لام عہدی۔ حِیَّۃ۔ اسم مفرد جنسی عموم کے لیے۔ مراد ہے عالم آخرت۔ مفعول ہے مفعول فیہ ہے اُدْخُلُوا کا۔ ب جَارَہ بیثیہ بمعنی وجہ سے نا اسم موصول یا مصدریہ۔ موصول اپنے مابعد کو صلہ بناتا ہے اور مصدریہ اپنے مابعد کو مصدری معنی میں کرتا ہے اگرچہ ماضی ہو مضارع ہو کوئی خبریہ فعل ہو۔ کُنْتُمْ تَفْعَلُونَ باب فتح یا سمح کا ماضی استمراری جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ صمیر اِس کا فاعل جس کا مرجع ہے متقین۔ وُخِّلٌ سے بنا ہے بمعنی اعفاسے کام کرنا اچھے یا بُرے۔ یہاں مراد ہیں اچھے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ وہ مجرور۔ متعلق اُدْخُلُوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا۔

تفسیر عالم سارہ

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً. وَلَئِنْ لَأُخِرُوا خَيْرٌ وَلَنِعْمَ هِيَ الدُّنْيَا الَّتِي يُدْخِلُوهَا تَجْوِيًّا مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ. دُنْيَا كائنات میں ہر جگہ سارے برے کانٹے ہی ہیں اور نہ سارے کے سارے اچھے پھول ہی ہیں۔ بلکہ نظام قدرت سے ہوتا ہی رہا ہے کہ اگر کسی کے لیے کسی جگہ زہریلے کانٹے ہیں تو وہیں پر اُس کے لیے تریاقی پھول بھی ہیں اہل حق

کے لیے کفر و کفریات اور کفار کاٹھے ہیں تو مخلص متقی مومن سدا بہار پھول اور کلیاں ہیں۔ ان آیت میں دونوں کا ذکر کیا گیا ہے کہ اگر حاسد و سرکش کانٹوں جیسے کافر۔ مسافروں سے اسلام قرآن کے بارے میں دل آزار گفتگو کرتے تھے اور پوچھنے والوں کو بارگاہ قدسیاں سے دور بھگانے متفر کرنے کی حتی المقدور کوشش میں لگے رہتے تھے اسالیب ساحرہ مجنون۔ کماہن کاذب اور نہ جانے کیا کیا کیلتے تھے۔ لیکن ان دُفود اور ججاج مسافروں میں سے جب کوئی نہیں سوال کسی مومن صحابی سے کرتا تو وہ ایمان افروز جواب دیتے ہوئے فرماتے۔ رب تعالیٰ نے اپنے نبی محمد رسول اللہ کے لیے یہ قرآن خیر کثیر بنا کر نازل فرمایا۔ ایسی خیر کہ دنیا جہان قبر حشر حکمت و نصرت کی ساری خیر یہیں جمع فرما دی گئی ایسی خیر کہ جس کے ہوتے ہوئے نبی کریم اور صحابہ کرام کو کوئی ٹکبھی برائی چھو سکتی ہی نہیں۔ عجیب نکتہ۔ باری تعالیٰ نے یہاں قرآن مجید اور وحی الہی کو خیر فرمایا۔ اور تنوین تعظیمی لگا کر کثرت و عظمت کا اشارہ فرمادیا۔ اور بحالت نصب فرما کر نزول اور عطاء ربانی کا اشارہ فرمادیا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر کثیر عطا فرمائی۔ بتانیہ مقصود ہے کہ میرے حبیب نے ایک مرتبہ اپنے علم غیب کو خیر کثیر کے ہونے پر موقوف کیا تھا جس سے کچھ گستاخ بد بخت قرب قیامت میں نبی کریم کے علم غیب کی نفی کریں گے۔ ان گستاخوں کا مہنہ توڑ جواب دیا جا رہا ہے کہ نبی کریم نے فرمایا تھا اگر میں غیب جانتا تو میرے پاس خیر کثیر ہوتی۔ اس آیت میں فرمایا گیا کہ قرآن و حدیث خیر کثیر ہی تو ہے۔ جب ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خیر کثیر ہے تو سمجھ لو کہ کائنات کا علم غیب بھی ہے یا اتنا ضرور ہے کہ یہ خیر اور غیب عطائی ہے۔ ذاتی نہیں کیونکہ ذاتی ہو ناشان الوہیت ہے اور ہر چیز کا ذاتی ہونا صرف اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور بلا واسطہ عطائی ہونا صرف بتوت کی صفت ہے اسی لیے علما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ذاتی ہونے میں بے مثل ہے اور پیارے نبی عطائی ہونے میں بے مثل ہیں۔ یہ ہی قرآن کریم نبی پاک کے لیے خیر کثیر ہے اور تا قیامت متقی امتی کے لیے حسنہ ہے کیونکہ نیکوں کو اسی کے ذریعے تمام حسنات حاصل ہوتی ہیں۔ اعمال دنیا سے جزاء آخرت تک عبادت سے ریاضت تک جسمانیات سے روحانیت تک علم سے ولایت تک سب اسی قرآن مجید کا ہی فیض ہے۔ اور پھر آخرت کا گھر تو بہت ہی بھلائیوں والا ہے۔ خیر اور حسنہ میں فرق یہ ہے کہ حسنہ میں اپنے کردار کا کچھ دخل ہوتا ہے اسی لیے اعمال صالحہ کو حسنہ کہا جاتا ہے۔ اسی طرح حلال طیب روزی بھی حسنہ ہے۔ مگر خیر وہ ہے جس میں اور جس کے ملنے میں بندے کے کسی فعل کا دخل نہ ہو۔ اسی لیے قرآن مجید اور تمام وحی ملی و خفی بھی خیر ہے آخرت مومنین



بھی خیر ہے۔ حسنہ وہ ہے جس میں زوال ممکن مگر خیر میں نہ زوال نہ تغیر نہ تبدل۔ اسی لیے ساری مخلوق کے علوم مدارج۔ شان۔ صفات حسنہ میں مگر انبیاء کرام کی طاقت قوت شان۔ علم اختیار خیر میں۔ ان میں نہ زوال نہ تغیر تبدل۔ بڑھاپے میں ہر انسان کی علمی فکر جسی حالات بدل جاتے ہیں مگر نبوت کی ہر چیز زوال سے آخر ابدی تک یکساں رہی دنیا پرست استیاء دنیا پر مغرور ہوتا ہے جو دنیا میں مغرور ہوتا ہے حالانکہ وَكِنَعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ متقیوں کا گھر ہی اچھا ہے اس لیے کہ وہ جنت عدن ہے اور اس کو کبھی زوال نہیں متقی لوگ اس میں ہمیشگی کے لیے داخل ہوں گے خوبصورتی ایسی کہ جگہ جگہ دودھ۔ پانی۔ شہد۔ اور خوشبوؤں کی نہریں جاری ہوں گی۔ اور کثرت ایسی کہ ہر متقی ہر وقت اپنی ہر پسند کو وہاں موجود پائے گا۔ جنت کی یہ ایسی خصوصیت ہے جو دنیا میں کسی کو بھی نصیب نہیں۔ خواہ نیک ہو یا بد۔ دولت مند ہو یا ساری دنیا کا بادشاہ۔ كَذٰلِكَ يَجْزِي اللّٰهُ الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ تَتَوَقَّأُ هُمْ اَلْمَلٰٓئِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُوْنَ سَلَامٌ عَلَیْكُمْ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ سن لو سے دنیا والو کہ اللہ تعالیٰ اسی طرح ایک ہی جنت اور علاقہ جنت کی صورت میں تمام ان لوگوں کو جزا دیتا ہے جو دنیا میں کامل متقی بن کر رہے۔ متقی وہ ہے جو ہر چھوٹی سے چھوٹی نیکی کرتا رہے اور ہر چھوٹی سی چھوٹی برائی سے بچتا رہے کسی وقت کسی حالت میں لاپرواہی نہ برتے اور کسی بھی اچھے برے عمل کو معمولی نہ سمجھے۔ خوف خدا ہر وقت اس پر طاری رہے۔ متقی وہی لوگ ہوتے ہیں کہ فرشتے ملک الموت کے تمام معاون ساتھی بندوں کی طیب ظاہر حالت میں ان کو وفات دیتے ہیں۔ اس طرح کہ اعمال صالحہ عبادت شریعہ سے ان کا ظاہر و باطن طیب ہوتا ہے اور دنیا کی فکروں خواہشوں الجھنوں سے ان کا دل پاک صاف ہوتا ہے۔ اور یہی امیدوں سے دولت کے چکروں سے ان کا دماغ خالی ہوتا ہے۔ اور لقاء حبیب مملی اللہ علیہ وسلم کی خوشیوں سے ان کا دل شاداں ہوتا ہے کہ قبر میں جلوہ مصطفیٰ کی زیارت نصیب ہوگی اور میدان محشر میں دیدار باری تعالیٰ کی شرفیابی کے خیال و تصور سے طبیعت خوشیوں سے بھری ہوتی ہے۔ متقی کے لیے موت عید بن جاتی ہے۔ ابھی وہ انہی خیالات کی خوشی میں مست ہوتے ہیں کہ ملائکہ کی۔ بیک دم سب کی یا فقط ایک کی سب کی طرف سے آواز سنائی دیتی ہے کہ اے پیارے متقی لوگو ہمارا سلام ہو تم پر۔ یا اللہ کا سلام سنو اللہ تعالیٰ تم کو سلام فرماتا ہے۔ کیسی شان کی وہ گھڑی ہوگی کیسی خوشیاں ہوں گی جب حسین و جمیل مسکراتے چہروں کے ساتھ موت کے فرشتے رب کا سلام بندے کو دیتے ہوئے بعد احترام قبض روح کر کے بارگاہ رب ذوالجلال میں پہنچانے کے لیے آتے ہیں اور مومن اس حسین منظر میں اپنی قرار زیارت جلوہ

مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کرتے ہوئے موت کی وادی میں جانے کی تیاری میں ہوتا ہے اور ساتھ ہی بار بار زبانِ ملائکہ سے سنتا ہے۔ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ اے ارواحِ مومنین جاؤ اپنی اپنی جنتوں میں داخل ہو جاؤ۔ کیونکہ مومن کی قبور بھی مثلِ جنت آرام و در میں اور بفرمانِ حدیث پاک قبرِ مومن میں جنت کی کھڑکی کھول دی جاتی ہے اور قبر میں ہی جنت کا رزق پیش کیا جاتا ہے تا قیامِ قیامت۔ ہر چیز سے زیادہ لذت تو دیدارِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مومن کو ملتی ہے۔ اسی لذت کے لیے مومن عبادت و ریاضت کی مشقتوں میں اپنی زندگی گزار کر پھر جنت سے مسکراتے ہوئے جان دے دیتا ہے۔ اسی لیے فرشتے کہتے ہیں کہ اے متقی مسلمانو۔ آج یہ سب کچھ عزت افزائی ہمارے سلام دعا و شجرہاں بشارتیں سب منظرِ روح افزا بِنَا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اُن ہی اعمالِ صالحہ و ریاضاتِ ثنائیہ و عباداتِ شرعیہ کی وجہ سے ہے جو تم آقا کا ثنات صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات اور اسوۂ حسنہ کے مطابق کر رہے تھے۔ ایک قول ہے کہ جنت سے قبر مراد نہیں بلکہ اصلی حقیقی جنت مراد ہے اور اَدْخُلُوا میں تین قول ہیں۔ ۱۔ یہ میدانِ محشر میں کہا جائے گا۔ ۲۔ بوقتِ موت کہا جائے گا۔ اور معنی ہے کہ داخل ہو جانا جنت میں جب سب کے دخول کا وقت ہو۔ ۳۔ اَدْخُلُوا گویا کہ تم قبر میں بلکہ آرام دہ جنت میں ہی داخل ہو رہے ہو اور حکمِ علمِ یقین کے لیے فرمایا جاتا ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَرَسُوْلُهُ يٰۤاَصْحٰبِ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

۱۔ پہلا فائدہ۔ مومن کی زندگی بھی مبارک ہے کہ نفسِ ہمارے کی مخالفت اور دل کی موافقت بھی کی شریعت اور اللہ کی معرفت کا زمانہ عبادت کی لذت اور ریاضت کی مشقت کا زمانہ ہے۔ اور موت بھی مبارک ہے۔ ربِّ تعالیٰ کی جزا اور رضا کا زمانہ ہے۔ حسدِ بغض نہیں نفسانی خواہشات نہیں کیونکہ آخرت میں نفسِ آمارہ نہیں غالب میں قلب ہی قلب ہے اور وہ ہمیشہ اچھی خواہشات ہی کرتا ہے یہ فائدہ خیر اگر دو دفعہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا میں کسی کی ساری خواہشات پوری نہیں ہوتیں مگر آخرت میں ہر جنتی کی ساری خواہشات پوری ہوں گی یہ فائدہ مایشتاؤن فرمانے سے حاصل ہوا۔ یعنی دنیا میں ہم کو رب تعالیٰ کی مرضی پوری کرنا اور اس کی ماننا چاہیئے اور آخرت میں ربِّ تعالیٰ اپنے کرم سے ہماری سب باتیں مانے گا۔ تیسرا فائدہ۔ موت کے فرشتے بہت میں مگر اُن کے سروار ایک حضرت عزرائیل ہیں۔ اور خدا داد قوت سے ایک وقت سارے جہان میں ہر میت کے پاس جلوہ گر ہیں یہ فائدہ متَوَقَّاهُمْ الْمَلَائِكَةُ میں ملے کہ جمع ہونے کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ ایک قول میں یہ جمع ادب و احترام کے اظہار کے لیے ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ بندوں کا ادب و



تعلیم جمع بولتے ہیں ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کو جمع حاضر یا جمع غائب کے صیغہ سے بکارنا جائز نہیں ہے اور اس کی توحید کے خلاف اور شرکاتہ گفتگو سے مشابہ ہے۔ ہاں البتہ بندوں میں بزرگوں کے لیے جمع بولنا تعلیماً جائز نہیں یہ مسئلہ بیخیزی الشری میں بیخیزی کو واحد اور الملئکہ کو ایک تفسیر کے مطابق واحد فرشتے کے لیے جمع بولنے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر ملاقات کے وقت سلام کرنا واجب لازم ہے۔ یہ مسئلہ سلام علیکم سے مستنبط ہوا کہ ملئکہ بھی بوقت ملاقات نزع یا ملاقات محشر مومنوں سے یہی فرمائیں گے۔ نیز جب سلام سے معنی سلام مراد ہو تو سلام علیکم کہا جائے گا اور جب سنت سلام مراد ہو تو التسلام علیکم کہا جائے۔ ایک قول میں سلام کرنا سنت مؤکدہ ہے اور جواب دینا فرض یا واجب ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ سابقہ آیت میں قرآن مجید کے متعلق کفار کا قول منقول ہوا۔ انہوں نے کہا۔ یہ قرآن مجید اساطیر الاولین ہے۔ یہاں اس آیت میں مسلمانوں کا قول نقل فرمایا گیا۔ قالوا خیراً۔ وہاں بھی قالوا اساطیر ہے یہاں بھی قالوا خیراً ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ وہاں اساطیر رفع کی حالت میں ہے اور یہاں خیراً۔ فتح یعنی زبر کی حالت میں؟

جواب۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کفار نے نزول من اللہ کا انکار اور سائل کے سوال میں انزل ربکم کی نفی کرتے ہوئے جواب دیا تھا کہ یہ جس کو تم قرآن مجید کہتے ہوئے اللہ کی طرف سے نازل شدہ سمجھتے ہو۔ وہ منزل من اللہ نہیں بلکہ ہوا اساطیر الاولین یہی ہوں کے بیان کردہ افسانے ہیں۔ چونکہ یہاں صومیر پوشیدہ بتا ہے اس لیے اساطیر کو رفع آیا۔ اور مسلمانوں نے جو جواب دیا اس میں نازل ہونے کا اقرار ہے۔ سوال تھا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ تمہارے رب نے کیا نازل فرمایا۔ تو سچا جواب اس طرح دیا گیا کہ أَنْزَلَ خَيْرًا۔ خیر کو نازل فرمایا۔ اس جگہ انزل پوشیدہ ہوا۔ اور خیراً اس کا مفعول یہ لہذا فتح (زیبایا) دوسرا اعتراض۔ مسلمانوں نے خیراً کیوں کہا۔ قرآن یا کلاماً۔ یا کتاباً کہنا چاہئے تھا۔

جواب۔ اس لیے کہ نزول کو بیان کرنے کے ساتھ ساتھ نازل شدہ کا تعارف بھی ہو جائے۔ کہ رب تعالیٰ نے جو نازل فرمایا ہے وہ قیامت تک کی ہر قوم کے لیے ہر اعتبار سے ہر علاقے ہر حالت میں ہر طرح خیر اور بھلائی ہی بھلائی ہے۔ یہ ایک لفظ کہہ دینا استہلاک عظیم اور جامع مانع جواب ہے جس نے کہ بعد میں

کئے جانے والے بہت سے سوالات کا جواب پیشگی دیدیا۔ یہ ثنائی و کافی جواب قرآن یا کتابا کھدینے سے نہ بنتا۔ متشاعر اعتراض۔ گناہ اور فسق کرنے سے بھی انسان کا فر ہو جاتا ہے۔ دیکھو۔ یہاں ان آیت میں۔ للذین کو مقدم کر کے حصر پیدا کرتے ہوئے حَسَنَہ یعنی جنت کو اَحْسَنُوا سے خاص کر دیا۔ اور وضاحت سے رب کریم نے بتا دیا کہ جنت صرف ان لوگوں کے لیے ہے جو حَسَنَہ کام یعنی اچھا عمل کریں نیکی اور تقویٰ اختیار کریں۔ ثابت ہو گیا کہ فاسق و فاجر برے عمل والے کو جنت کبھی بھی نہیں۔ یہی سزا اورابدی دائمی جہنم کافروں کے لیے بھی ہے۔ لہذا فاسق بھی جب عذاب میں کافر کی مثل دائمی جہنم میں رہا تو پھر وہ کافر ہی ہوا فاسق لوگ للذین اَحْسَنُوا انہیں میں (معتزلی اور موجودہ دہائی)

جواب۔ یہ اعتراض اور استدلال فقط اس جہالت و ناہنسی کی بنا پر ہے کہ معتزلی نے اَحْسَنُوا کو بھی منحصر اور مخصوص سمجھ لیا۔ یہ بات تو تسلیم ہو سکتی ہے کہ للذین کا پہلے ہونا حصر پیدا کر دے اگرچہ یہ بھی درست نہیں۔ مگر اَحْسَنُوا تو مخصوص نہیں۔ اسی سے تو ہر اچھا کام مراد ہے۔ اور اس سے کون انکار کر سکتا ہے کہ سب سے اچھا کام ایمان قبول کرنا ہے۔ اَعْمَالِ حَسَنَہ تو بعد کی چیز ہے۔ اور چونکہ پہلے کافروں کا ہی ذکر ہو رہا ہے اس لیے تقابلی جائزے میں یہاں اَحْسَنُوا سے مراد ایمان قبول کرنا اور اسلام لانا مسلمان بن جانا ہے۔ ورنہ اَحْسَنُوا کام تو وہ بھی میں جو دنیوی اعتبار سے اچھے ہوں اور ایسے احسن کام تو کافر بھی اپنے اہل پڑوس اور گلی محلے۔ ملک علاقے میں کرتے رہتے ہیں حالانکہ ان احسن کاموں پر جنت نہیں۔ جنت تو دینی اَحْسَن پر ہے۔ نیز حَسَنَہ سے جنت ہی مراد لینا درست نہیں۔ قرآن مجید میں حَسَنَہ بہت معنی میں آیا ہے جس کی تفصیل آئندہ تفسیر میں بیان کر دی گئی ہے۔ اور اگر جنت ہی مراد ہو تو اس سے دائمی جہنم کا ثبوت غیر محسوس کے لیے کس طرح ہوا۔ بہر کیف یہ دلیل نہایت کمزور ہے۔

**تفسیر صوفیانہ** وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلْ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَكِنَّ الْأُولَىٰ لَخَيْرٌ وَأَخْيَرٌ وَلِيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُمْ فِي جَنَّاتٍ وَعُودٍ يَدُخُلُونَهَا تَجْزِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ۔ اصل اہل تقویٰ قلب مومن ہے اور اس پر تجلیات الہی کا نزول ہوتا ہے وادی طلب کا اجنبی مسافر مراقبہ اسرار اور کعبہ جلال میں پہنچ کر قلب شاہد کی طرف متوجہ ہو کر سوال کرتا ہے تو اہل ضمیر دل کی طرف سے کہتے ہیں۔ وادی عشق میں ہر طرف خیر ہی کا نزول ہو رہا ہے اَتَقِيَاءِ جمال کے لیے عالم ناسوت میں مشاہدہ انوار کا مدینہ محرم ہے اور عالم لاہوت کی آخری منزل میں خیر ہی ہے قرب محبوب کے جن متقی قلب کے لیے ہے اس دایرہ سرور میں بقا کی سکونت



دخول ہے اسی میں محبت الہیہ کی بہری اشاریں جاری ہیں۔ لَہُمْ فِیْہَا مَا یَشَآءُوْنَ کَذَٰلِکَ یَجْزِی  
 اللّٰهُ الْمُتَّقِیْنَ۔ الَّذِیْنَ تَتَوَقَّأُہُمُ الْمَلَائِکَةُ طَیِّبِیْنَ یَقُولُوْنَ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ۔  
 مقام مرید سے مراد بننے والوں کے لیے ان مشاہدات کے چمنوں میں طلبِ صادق کی ہر شے ہے۔  
 خالق تعالیٰ مخلصین طالبوں کو اسی کی مثل قرب سے نوازتا ہے۔ ان کی وفات لقاءِ محبوبیت ہے ان  
 کے اعمالِ قلب کی جزا میں ہمیشہ کے لیے دخولِ سرور فرمالو۔

هَلْ یَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنْ تَاْتِیَهُمُ الْمَلَائِکَةُ اَوْ یَاْتِیَ

نہیں انتظار کرتے ہیں مگر اس کا کہ آئیں اُن کے پاس فرشتے یا آئے  
 کا ہے کے انتظار میں ہیں مگر اس کے کہ فرشتے اُن پر آئیں یا تمہارے رب کا

اَمْرٌ رَّبِّکَ کَذَٰلِکَ فَعَلَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ ط

آخری فیصلہ تمہارے رب کا اسی طرح کیا اُن لوگوں نے جو سے پہلے اُن کے  
 عذاب آئے ان سے اگلوں نے بھی ایسا ہی کیا

وَمَا ظَلَمَہُمْ اللّٰهُ وَلٰکِنْ کَانُوا اَنْفُسَہُمْ یَظْلِمُوْنَ ﴿۲۳﴾

اور نہیں ظلم کیا اللہ نے اُن کا اور لیکن تھے وہ جانوں پر اپنی ظلم کرتے  
 اور اللہ نے اُن پر کچھ ظلم نہ کیا ہاں وہ خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے

فَاَصَابَہُمْ سَیِّئَاتُ مَا عَمِلُوْا وَحَاقَ بِہُمْ مَّا

تو پڑیں اُن پر برائیاں اُن کی جو کیا انہوں نے اور گھیرا کو اُن اسی نے تھے وہ کا  
 تو اُن کی بُری کمائیاں اُن پر پڑیں اور انہیں گھیرا اس نے

كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۚ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا

جس مذاق اڑاتے - اور بولے وہ جو مشرک ہوئے

جس پر ہنستے تھے - اور مشرک بولے

لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ

اگر چاہتا اللہ نہ عبادت کرتے ہم کی غیر اُس کے ذرا بھی

اللہ چاہتا تو اُس کے سوا کچھ نہ پوجتے نہ ہم

نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ

ہم اور نہ باپ دادے ہمارے اور نہ حرام کرتے ہم خود کے بغیر اُس

اور نہ ہمارے باپ دادا - اور نہ اُس سے جدا ہو کر ہم کوئی چیز حرام

شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ

کچھ چیز - اسی طرح کیا انہوں نے جو پہلے تھے اُن سے - تو نہیں ہے

ٹھہراتے - ایسا ہی اُن سے اگلوں نے کیا تو

عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۚ

پر رسولوں مگر پہنچا دینا ظاہر ہونے والا -

رسولوں پر کیا ہے مگر صاف پہنچا دینا

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں بوقت موت فرشتوں کے آنے کا ذکر ہوا تھا جو صرف موت

دینے والے ہیں کسی کے لیے رحمت کسی کے لیے عذاب - اب ان آیات میں کافروں کا ذکر ہے جس میں



وہ عذاب کے فرشتوں کے اترنے کی خواہش ذکر کرتے رہتے تھے۔ دو ٹکڑے تعلق۔ پھیلی آیتوں میں مسلمانوں کی آخری آزاد زندگی کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں کافروں کی آخری مقید زندگی کی طرف وضاحت فرمائی جا رہی ہے۔ تیسرا تعلق۔ پھیلی آیتوں میں بتایا گیا تھا مومن ایسی باتیں کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہیں اب اس جگہ کافروں کی ان باتوں کا ذکر ہے جو رب کو ناپسند ہیں۔

مَنْ يَنْظُرُونَ إِذَا أَنْتَبَهُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ مِنْكَ . كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ . وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

حرف استفہام ہے یعنی سوالیہ۔ مگر کبھی بمعنی قد حرف تحقیق بھی ہوتا ہے مگر کم کبھی سوال تقریری کے لیے ہوتا ہے۔ اکثر سوال حقیقیہ کے لیے ہوتا۔ اسی لیے یہاں ہے۔ حرف استفہام اور بھی ہیں مگر حُل کی سات خصوصیات ہیں۔

۱۔ ہمیشہ موحیہ کلام پر آتا ہے ۲۔ حُل کے بعد ان حرف تحقیق نہیں آ سکتا ۳۔ حُل سے پہلے حرف عطف آ سکتا ہے۔ مثلاً واو۔ یا ام وغیرہ ۴۔ حُل کے بعد فعل اختیاری نہیں آ سکتا۔ ۵۔ حُل کے بعد شرطیہ جملہ نہیں آ سکتا یعنی ان شرطیہ وغیرہ ۶۔ حُل ماضی مضارع سب پر آتا ہے مگر مضارع میں زمانہ مستقبل کا معنی ہوتا ہے نہ کہ حال کا ۷۔ حُل متنی سوال کے لیے بھی آ جاتا ہے بمعنی نہیں اسی معنی میں یہاں ہے اس وقت جملہ خبریہ پر بھی آتا ہے اعلیٰ حضرت کے ترجمے کے کمال نے یہ بات سمجھائی۔ حقیقت ہے کہ اعلیٰ حضرت کے ترجمے کے پوشیدہ جو مر سمجھے اور لذت معلومات لیتے کے لیے اٹھارہ علم کا ماہر ہونا چاہیے۔ يَنْظُرُونَ۔ باب نصر کا مضارع معروف بمعنی مستقبل صرف عزلی نہ کہ ترجمہ۔ نَظَرُ سے بنا ہے۔ بمعنی دیکھنا۔ غور کرنا۔ نظریں اٹھا اٹھا کر دیکھنا یعنی استظار کرنا۔ حُم منیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ الا حرف اشتنا۔ مفرغ۔ کیونکہ متشبی (یَنْظُرُونَ پوشیدہ) محذوف ثوی ہے۔ اُن ناصبہ خود محلاً منصوب ہے کیونکہ سب عبارت بل کر مفعول بہ ہے بتائی۔ ایک قرئت میں یاتی۔ باب ضرب کا فعل مضارع ثبوت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب یا واحد مذکر ہے بھالت نصب ہے اُن ناصبہ سے آتی سے بنا ہے بمعنی آنا۔ مراد زمانہ مستقبل ہے۔ حُم منیر جمع غائب مذکر مفعول بہ ہے بتائی کا بمعنی عند حُم۔ یعنی پاس۔ عند کو حذف کرنے کا مقصد یہ ہے کہ آنے کی حکمت بھی بتائی گئی۔ یعنی اُن کو مفعول بنایا گیا۔ صرف قریب ہونا نہیں اُن کو کچھ کیا گیا موت اور بارش سے۔ الف لام عہد ذہنی ملکۃ جمع مکسر ہے ملک کی بمعنی فرشتے فاعل ہے بتائی کا بدیں وجہ مرفوع۔ او حرف عطف۔ تردیدی بلا تعلق۔ مَا لَعَنَ الْخَلْقُ ظاہر کرنے کے لیے یعنی دونوں باتیں ختم نہیں ہو

گتیں ہاں البتہ دونوں ایک دم آسکتی ہیں۔ موت اور عذاب کے فرشتے۔ یاتی۔ فعل مضارع معروف مثبت۔ معطوف ہے پہلے فعل تاتی پر اس لیے منصوب ہے تبعاً۔ اُمُر۔ اسم مفرد جاید بمعنی حکم۔ فیصلہ۔ عذاب بحالت رفع ہے فاعل ہے۔ مضاف ہے مابعد کَارِت۔ اسم مفرد جاید مبالغہ کے معنی میں بمعنی بہت پالنے والا۔ مضاف ہے لک ضمیر واحد حاضر اس کا مضاف الیہ۔ کَذَالِکَ۔ اسم تشبیہ ہے بسیط ہے۔ ماقبل مشبہ ہے اور مابعد مشبہ۔ فَعَل۔ فعل ماضی مطلق معروف مثبت ہر باب میں جاری ہوتا ہے۔ عربی نحو صرف کا بنیادی ہے۔ الَّذِینَ۔ اسم موصول جمع مذکر۔ بنی ہے مبہم ہے۔ بحالت رفع ہے۔ فاعل ہے فَعَل کا۔ من جارہ بیانہ قبل اسم ظرف معرب بحالت کسور ضمیر جمع مذکر مجرور متشکل مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے فَعَل کا۔ کَذَالِکَ حرف تشبیہ جار مجرور متعلق مقدم ہے فَعَل کا۔ واو سر جملہ۔ مَا ظَلَم۔ فعل ماضی مطلق منفی معروف۔ باب ضرب سے ظلم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا ہر صورت متعذر ہوتا ہے۔ خواہ مجرور کے بالوں سے ہو یا مزید فیہ کے ظم ضمیر اس کا مفعول۔ اس لیے منصوب ہے۔ اَللّٰہُ اسم مفرد جاید۔ بعض نے کہا مشتق ہے۔ بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے ظلم کا۔ واو حالہ۔ لکن حرف عطف استدراک کے لیے یعنی ماقبل کلام کو غلط اور مابعد کو صحیح کرنے کے لیے۔ کَانُوا یُظْلِمُونَ فعل ماضی استمراری۔ درمیان میں۔ مفعول بہ کا فاصلہ لایا گیا حصر اور تاکید پیدا کرنے کے لیے۔ ظم ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے۔ کَفَّارٍ مَّکَہ۔ اَلنَّفْس۔ اسم جمع کسر منصرف۔ واحد ہے نَفْس بمعنی جان۔ خودی (اپنا) اس معنی میں اس کو ضمیر نفسی بھی کہتے ہیں۔ اسم تاکید ہے۔ بمعنی ذات بھی ہے اور سانس بھی۔ یہاں مراد جان ہے۔ یا اپنے آپ۔ مضاف ہے ظم ضمیر جمع مجرور متشکل کا۔ بحالت نصب ہے۔ کیونکہ مفعول بہ ہے کَانُوا یُظْلِمُونَ کا۔ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ مَا يَصْلُحْ لَكَ مَا تَوَدَّ اَنْ يَّكُونَ مِنْكَ غَافِلًا۔ اَصَابَتْ۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد غائب مصدر ہے اِصَابَةٌ اور اِصَابٌ۔ بمعنی۔ پہنچنا۔ واقع ہونا۔ لگنا۔ ظم ضمیر مفعول بہ ہے۔ نِیَّاتٌ۔ جمع مؤنث سالم۔ اس کا واحد ہے نِیَّۃ بمعنی برائی۔ وبال۔ گناہ مصیبت۔ اس کا مقابل ہے حَسَنۃ۔ بمعنی اچھائی۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے اَصَابَتْ کا مضاف ہے مابعد کا۔ اِس لیے تنوین نہیں آئی۔ یا اسم موصول۔ عَمِلُوا۔ باب یمع کا ماضی مطلق معروف صیغہ جمع غائب۔ ظم ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع کفار میں غل سے بنا ہے بمعنی دل و دماغ اور اعضا کے کام واو سر جملہ۔ حَاق۔ باب یمع کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ صیغہ واحد مذکر غائب۔ حَقِیْقۃ سے بنا ہے بمعنی گھیرنا۔ غالب آنا ب جارہ مفعولیت کا۔ ظم ضمیر مجرور متشکل ملو کفار ظالمین میں متعلق ہے حَاق کا۔ مَا۔ اسم موصول



بحالت رفع فاعل ہے حاق کا۔ کَانُوا یَسْتَخِرُونَ باب استفعال کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اسْتَخَرُوا۔ هَؤُلَاءِ سے بنا ہے بمعنی مذاق اڑانا۔ درمیان میں یہ جار مجرور اس کے اپنے متعلق کا فاصلہ آگیا تاکیدیہ کے لئے اور حصر کے لئے ب جارہ۔ مفعولیت کا۔ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع امر ہے۔ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آؤُنَا وَلَا خَرَّمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَقَدْ عَلِيَ السُّبُلُ إِلَّا ابْتِغَاءَ التَّبِیُّنِ۔

واو ابتدائیہ۔ قَالَ فعل ماضی مطلق۔ الَّذِينَ اسم موصول محلّ وقوع کی حالت میں ہے فاعل ہے قَالَ کا۔ اَشْرَكُوا۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اَشْرَكُوا۔ شرک سے بنا ہے بمعنی بت پرستی کرنا۔ بہر حال یہ متعدی ہے۔ ثُمَّ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ۔ قَالَ اپنے فاعل سے جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اِکْمَلِ عبارت مقولہ ہے۔ لَوْ شَاءَ اللَّهُ فعل ماضی مطلق۔ واحد مذکر۔ شَيْءٌ اجوف یا ئی اور مہموز اللام سے بنا ہے۔ بمعنی چاہنا۔ اَللّٰهُ اسم مفرد جابد اسم اعظم ہے مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ شرط ہوئی۔ مَا عَبَدْنَا باب نقصر کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم۔ منفی ہے۔ عَبَدْنَا سے مشتق ہے بمعنی عبادت کرنا۔ یوجا کرنا۔ مِنْ جَارَہ بیانہ دُنِ اسم ظرف مکانی بھی ہوتا ہے بمعنی نیچے۔ اسم جابد بھی ہوتا ہے۔ بمعنی مقابل۔ کم گھٹیا۔ سوا۔ علاوہ۔

یہاں اسم جابد ہے بمعنی اسوۂ ضمیر مضاف الیہ ہے اس کا۔ مَعْرَب ہوتا ہے اس لیے کہی دونی کہی دون۔ یہاں مجرور من سے جار مجرور متعلق ہے۔ فعل کا مِنْ جَارَہ زائدہ تاکید تکیڑی استغراقی نفی کے لیے یعنی کچھ بھی۔ شَيْءٌ اسم مفرد مذکر تاکید سے کلی نفی ہوئی بمعنی بالکل۔ ثُمَّ ضمیر جمع متکلم مرفوع متفصل تاکید کے لیے ہے عَبَدْنَا کی ضمیر جمع متفصل کی کیونکہ مابعد کو عطف کرنا تھا اور متفصل پر عطف نہیں ہو سکتا لہذا ثُمَّ متفصل لائی گئی۔ واو عاطفہ لانافیہ زائدہ۔ آیاء۔ اسم جمع مکسر ہے اس کا واحد ہے اَبٌ بمعنی باپ دادے۔ یعنی پچھلا خاندان مضاف ہے تا ضمیر جمع متکلم مجرور متفصل ہے۔ مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی معطوف ہے ثُمَّ کا اور تاکید سابع ہے تا ضمیر متفصل کی۔ واو عاطفہ۔ لَا خَرَّمْنَا۔ باب تفعیل کا فعل ماضی مطلق منفی معروف جمع متکلم یہ ماضی لا سے متقی ہوئی نفی کی شدت بیان کرنے کے لیے مانافیہ سے شدت پیدا نہیں ہوتی مصدر ہے تَحَرَّمَ بمعنی حرام کرنا۔ حُرْمٌ سے بنا۔ بمعنی دور ہونا۔ عزت والا ہونا۔ حرام ہونا۔ سختی سے منع کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ مِنْ جَارَہ بیانہ دُنِ۔ اسم مفرد معرب جابد بمعنی بغیر۔ ضمیر کا مرجع اللہ مِنْ زائدہ تاکید یہ۔ شَيْءٌ اسم مفرد جابد نکرہ سے مِنْ جَارَہ تاکید استغراقی نے شَيْءٌ کی کلی نفی کر دی یعنی کچھ بھی نہ بالکل نہ۔ یہ دونوں جار مجرور

متعلق اول اور دوم ہوئے لَّا خَرَضْنَا کے اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر عطف ماعینہ بنا پر ہوا کَذٰلِكَ۔ اسم  
بسط تشبیہی کاف جارہ کی وجہ سے مجرور ہو کر متعلق مقدم ہوا فَعَلَ ماضی مطلق ثبت معروف کا۔  
الَّذِیْنِ اسم موصول جمع مذکر محلا مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے فَعَلَ کا۔ فَعْلٌ ماذہ مصدر مُبْتِہِم سے بنا ہے  
معنی من زائدہ قبل اسم طرف زمانی بمعنی ایسے۔ بَعْدُ کلمہ مقابل۔ مضاف ہے معرب ہوتا ہے جب مضاف  
الیہ ظاہر موجود ہو جیسے یہاں تھم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متکمل مضاف الیہ ہے یہ مرکب جار مجرور مل کر  
متعلق ہوا موجود اسم مفعول پوشیدہ کا اور شبہ جملہ اسمیہ ہو کر صیغہ ہوا۔ موصول صیغہ فاعل ہوا فَعَلَ کا  
ف۔ حرف ابتدا عاقبت بمعنی پس۔ خَل حرف استفہام نافیہ علی جارہ۔ الف لام استغراقی یعنی تمام۔  
رُسُل۔ اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے رسول مجرور ہے علی سے۔ اِلَّا حرف استثنائی مفرغ۔  
کیونکہ مستثنائے مذکور نہیں۔ بلکہ محذوف منوی ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے فَعَلَ وَ جَبَّ  
عَلَى التَّوْسِلِ اِلَّا نَے وجوب کی نفی مطلق (عمومی) کو توڑا اور ایک شق میں یعنی صرف تبلیغ کو ثابت  
کیا۔ علی جارہ وجوب کے لیے ہے۔ اَبْلَاغُ۔ الف لام استغراقی یا جنسی بلاغ۔ بروزن فعال۔  
مصدر ہے ثلاثی کا متعدی بھی ہوتا ہے اور لازم بھی مگر یہاں متعدی ہے کیونکہ بمعنی اَبْلَاغُ باب  
افعال سے ہے اور باب افعال ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔ بحالیت رفع ہے کیونکہ اِلَّا کے  
بعد مشتنی ہے۔ موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الَّذِی مُبْتِہِم۔ باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر۔  
مصدر ہے اَبْلَاغُ۔ مُبْتِہِمٌ تمہا بروزن مکرم۔ بمعنی بیان کرنا۔ کھول کر سنانا۔ کھلی کھلی تبلیغ کرنا۔  
ظاہر کرنا۔ پورا مکمل کرنا۔ بَیِّنٌ سے بنا ہے بمعنی ظاہر ہونا۔ سامنے ہونا۔ درمیان ہونا۔ یہ دونوں  
بلا تینوں الف لام کی وجہ سے ہیں مُبْتِہِم صفت ہے۔ موصوف صفت مل کر مشتنی ہوا۔ جب کہ  
فَعَلَ وَ جَبَّ مشتنی متہ ہے۔ اگرچہ حروف نافیہ بھی بہت ہیں اور حروف سوالیہ بھی مگر یک وقت  
جس میں دونوں چیزیں جمع ہو جائیں وہ حرف خَل ہے۔ اس کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ نفی کی خبر اور استفہام  
سے تاکید پیدا ہو جاتی ہے۔ اردو میں ترجمہ اس طرح ہو گا بس یہی تو ہے۔ یا۔ اس کے سوا کیا ہے۔  
سوال اور نفی یعنی خبر اور انشاء کے اجتماع سے کلام میں تین چیزیں پیدا ہوئیں جو اس جگہ اشد ضروری  
تھیں تاکہ شدت بصریہ بات خَل سے ہی حاصل ہوتی ہے لہذا یہاں یہی لفظ مفید  
ہے۔ نانا فیہ یا استفہامیہ یا ہمزہ استفہامیہ سے یہ بات اور مقصد حاصل نہ ہوتا۔

تفسیر عالمانہ | هٰذَا يَنْظُرُونَ اِلَّا اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ يٰٓاْتِيْ اَمْرٌ ذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِیْنَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ وَاَمَّا ظَنُّهُمْ فَاَنْ يَّكُوْنُوْا اَنْفُسُهُمْ يٰٓظَلِمُوْنَ فَاَصَابَهُمْ



سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَمِزُّونَ اِسے پیارے نبی آقاؐ کل رحمتِ عالمین۔ جتنے بھی آسان اور نرم طریقے کسی کو سمجھانے کے ہو سکتے تھے اُن تمام طریقوں سے قرآن و حدیث کے ذریعے تم نے اُن کفارِ مکہ کو سمجھا دیا۔ پہلوں کا انجام بتا دیا ان کے ظلم آشکار کر کے اس کی جزا سزا سنادی اُن کے اُجڑے گھروں ٹوٹی بستیوں کی نشان دہی بھی کر دی یہ خود بھی ان کھنڈرات کو کئی دفعہ آتے جاتے دیکھ چکے ہیں۔ مگر یہ اب بھی اپنی بُری حرکتوں سے باز نہیں آتے تو سمجھ لیجئے کہ یہ صرف ذلت آمیز موت کے منتظر ہیں ان کی یہ حالت بتا رہی کہ اب یہ سولے اس کے اور کسی چیز کے منتظر نہیں کہ اُن کے پاس موت کے ہیستناک فرشتے آئیں یا آپ کے رب تعالیٰ کا فیصلہ آ جائے۔ یہ حماقتیں اور بد تہذیبیاں جو یہ کفار کر رہے ہیں ان سے پہلے کافر بھی کرتے رہے ہیں۔ اور جس قوم پر جو بھی مصیبت ٹوٹی یا عذاب آیا تو وہ اللہ نے ظلم نہ فرمایا۔ بلکہ ان کفار نے خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کے طومار توڑے۔ ظالم جب کسی پر مصیبت ڈھائے اور مظلوم اس مصیبت کا شکار ہو جائے تب وہ ظلم مظلوم پر ہوا۔ لیکن اگر مظلوم کو کچھ بھی نہ ہو اور وہ صاف بیچ جائے بلکہ اس کی عزت عظمت اور زیادہ ہو جائے تو یہ ظلم خود ظالم پر ہی پڑ جاتا ہے۔ اس طرح کہ ظالم ذلیل رسوا ہو جاتا ہے۔ حسد کی آگ ہاکامی کی شرمندگی میں جلتا مارتا رہتا ہے۔ اور دنیا کی کوئی راحت اس کو آرام نہیں پہنچا سکتی۔ محققین فرماتے ہیں کہ نقصان دینے تین قسم کے ہیں۔

۱۔ ظالم جس کو اپنے نفع سے غرض نہ ہو صرف دوسرے کا نقصان کرے اپنی آنا اور خود غرضی کی خاطر۔ ۲۔ مودی جس کی شرارتوں سے دوسرے کو نقصان پہنچ جائے۔ ۳۔ حاسد جو اپنے فائدے اور نفع کے لیے دوسرے کا نقصان چاہے یا کرے۔ اور ان میں سے جو بھی اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکے تو وہ خود اپنے پر ظلم کرنے والا۔ کفارِ مکہ نے نبی کریم کی دشمنی میں قرآن مجید اسلام اور اللہ تعالیٰ کی گستاخیوں میں ظلم ایذا اور حسد ہر طرح سے معاونانہ مخالفانہ کام کئے مگر ہر میدان میں ناکام ہوئے اس لیے دنیا میں ذلیل اور آخرت میں معذب ہوئے یہ نقصان اُن کو کسی دوسرے نے نہیں دیا بلکہ نَصَابَتِہُمْ سَيِّئَاتِہُمْ مَا عَمِلُوا۔ ان کی اپنی ہی بد کرداری کی سزا اُن کو ملی اور ایسی ملی کہ وَحَاقَ بِهِمُ۔ ان پر ہر طرح ابدی بڑائی چھا گئی اب وہ کسی طرف سے کبھی بھی کسی طریقے سے بچ کر نہیں نکل سکتے۔ یہ مصیبت و ظلم خود اُن کا اپنا اس لیے ہے کہ جس چیز کا مذاق اڑاتے تھے وہی عذاب اُن پر انتہائی دردناک ہیبت ناک طریقے سے وارد ہو گیا۔ لیکن عذاب سے پہلے انبیاء و مرسلین کے سمجھانے کے باوجود تم سخرانہ طور پر یہی حال رہا کہ سَمَّ قَالَ الَّذِیْنَ اَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِہِ

مِنْ شَيْءٍ لَّحَقُّ وَلَا أَبَاقُونا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
 فَعَلَّ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغَ الْمُبِينُ۔ ابتدا سے ہر کفر اور باطل فرقے کا یہ طریقہ رہا ہے کہ اولاً  
 حق کا مقابلہ اپنے زور بازو سے کیا پھر جب اس سے مقصد پورا نہ ہوا یہودہ گئی بد اخلاقی تسخر سے  
 مقابلہ کیا جب انبیاء کرام نے اس کو بھی اپنی خوشی اُٹھتی سے برداشت کر لیا تو اپنے خود ساختہ دلائل  
 سے جیتنے کی کوشش کرنی شروع کی لیکن جب باطل پرستوں کو یہاں بھی ذلت آمیز شکست ہوئی تو  
 اپنے باپ دادوں کی پرانی مثالیں لے بیٹھتے۔ اور تاخیر عذاب کی ڈھیل کو اپنی سچائی اور رب تعالیٰ  
 کی رضا سمجھتے۔ اسی کا یہاں ذکر ہے کہ بد عقل مشرکین۔ اللہ کی حکمت۔ رضا۔ مشیت۔ ارادے اور حکم میں  
 فرق نہیں کرتے اور اس قسم کے تمام مشرکین یہی کہتے پھرتے ہیں کہ اگر یہ ہماری بت پرستی بری ہے اللہ  
 کی مرضی کے خلاف ہے تو اللہ چاہتا تو خود ہی ہم کو کسی طریقے سے خیراً قہراً روک دیتا ہم اُس کے غیر  
 کی عبادت کر ہی نہ سکتے کچھ بھی نہ ہمارے باپ دادے۔ وہ تو لمبی لمبی ہزار سالہ عترتک شرک کرتے  
 رہے ان کو تو کسی نے نہ روکا نہ اُن پر عذاب آیا بہت ہی خوشخبرم زندگی گزار کر دنیا سے چلے گئے۔  
 اور عبادت غیر اللہ کے علاوہ تو ہم نے بہت سی ایسی اُتیا خود اپنے اقوال سے اپنے پر حرام بھی کر لی ہیں  
 اللہ کے کسی صاف ظاہر حکم کے بغیر۔ لیکن یہ بھی کافی زمانوں سے ہوتا چلا آ رہا ہے۔ اونٹ کی چربی کچھ  
 بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور وغیرہ سا بھہ وسیلہ کچھ دیگر اُتیا۔ اگر یہ بھی بقول تمہارے اے  
 ایسا کے گروہ۔ اللہ کے خلاف ہوتا تو وہ ہم کو منع کر دیتا یا زبردستی ہم کو روک دیتا۔ یا ہم میں ان بد عملیوں  
 کی قوت و طاقت ہی نہ رہتی۔ مگر چونکہ ایسی کوئی رکاوٹ نہ ہوئی لہذا یہ سب کچھ شرک کفر اور اپنی مرضی  
 سے چاہیں حرام حرام کہیں اللہ کی عین مرضی کے مطابق۔ اُس یہودہ استدلال کا نہایت شاندار جواب  
 فرمایا گیا کہ تم غلط کہتے ہو کہ اللہ نے تم کو یا تمہارے بڑوں کا اپنی رضا سے یہ کر لے دیا تم کہتے ہو کہ ان بڑوں  
 نے بھی شرک اختیار کیا تھا اور چیزیں حرام کی تھیں تو اُن سے بھی اللہ راضی لہذا ہمارے شرک و حرام پر ہم  
 سے بھی راضی ہے یہی کلام جب تمہارے بڑوں پہنوں باپ دادوں نے کیا تھا تو ان کو روکنے کے لیے  
 بھی ہم نے اپنے انبیاء کرام بھیجے تھے اور جب تمہارے باپ دادوں نے مثل تمہارے انبیاء کی بات  
 نہ مانی تھی تو ہم نے اُن پر عذاب بھیج کر ان کو فنا کر دیا تھا۔ ہمارے معظم رسولوں کا کام تو صرف ہمارا  
 حکم پہنچا دینا ہے جو انہوں نے پہلے بہت شاندار طریقے سے کیا اور اب کر رہے ہیں۔ تم کو تمہارے  
 باپ دادوں کا سب حال اُن کی اُجڑی بستیاں دکھا دی گئی ہیں۔ وہ عیش سے نہیں مرے بلکہ ذلت کی  
 محنت مرے رہا یہ کہ تم کو گناہ و شرک کی ہمت و طاقت ہی کیوں دی؟ تو اس لیے کہ تم اشرف المخلوقات ہو۔



تم جانور حیوان نہیں کہ نکیل ڈال کر تم کو گھسیٹا جائے یا کسی کے کیلے سے باندھ دیا جائے یا لگام ڈال کر مسخر کر دیا جائے اور تم اطاعت پر گھوڑوں گدھوں کی طرح مجبور ہو جاؤ۔ تم زمین میں ہمارے پیارے اور ضیفہ فی الارض ہو۔ تمہارے اعمال کی کچھ اہمیت اور قدر و قیمت ہے تمہاری زندگی قیمتی سرمایہ ہے تمہارے ایک ایک عمل کے لیے ہماری بارگاہ میں دس دس اور ستر ستر گنا۔ بلکہ پچاس ہزار اور لاکھوں تک ثواب تیار ہیں۔ اور ثواب اسی عمل پر ہوتا ہے جو بندہ اپنے اختیار اپنی محبت پیار اور عشق الہی سے کرے اسی لیے تم کو عقل دل دماغ ہنم فراست شعور علم فکر تدبیر کے ذریعے زمین میں ہر اچھے برے فعل پر اختیار بخشا ہے باندھے کے کاموں پر ثواب نہیں ہوا کرتا۔ گدھے گھوڑے کتنی ہی محنت مشقت کی اطاعت مالک کریں ان کو کھانا دانا تولے گا آخر دی ثواب نہیں ہے۔ انبیاء کرام بھی باتیں بتانے سمجھانے آتے ہیں کہ اسے بند و اپنی اور اپنی زندگی و لمحات زندگی اور چند سانسوں کی قدر سمجھاؤ اور رب نے ہر قسم ہر طرح کے کام کرنے کی جو تم کو ہمت طاقت دی ہے اس کو غنیمت جانو شکر کرو پہلوں کا انجام دیکھو جو تمہارے پہلے باپ دادا کرتے اور بھگتے رہے۔ اب بھی دامن مصطفیٰ میں آ جاؤ وقت کو غنیمت جانو۔ اپنے باپ دادا کی کفر یہ شریک سے اپنے منیر کو دھوکا مت دو۔

مشیت الہیہ اور رضا الہیہ میں فرق سمجھو۔ جبر و قدر کے پیچیدہ مسائل میں اپنی عقل مت دوڑاؤ۔ اور اگر تم ہمارے پیارے نبی کی نبوت اور ان کی پیاری تبلیغ کے صرف اس لیے منکر ہوتے ہو کہ ان کی تبلیغی باتیں کوئی نئی نہیں ہیں وہی اساطیر الاولین۔ پرانے زمانوں کی باتیں۔ نوح و ابراہیم موسیٰ و ہارون (علیہم السلام) جیسی باتیں۔ تو تمہاری دلیلیں بھی تو قَدْ اَتَيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ میں۔ اپنے باپ دادا جیسی احمقانہ اور باعث عذاب الیم ہیں۔ ہمارے انبیاء پر تو پہلے بھی اور اب بھی فقط بَدَاغُ النَّمِیْنِ۔ ہی ہے۔ اگر ایسی ہی بری عادتوں سے تمہارے ان بڑوں پر عذاب آتے رہے تو تم کیسے بچ سکتے ہو۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ کائنات عالم میں رب تعالیٰ کی ہدایت کا آخری دروازہ آقا و دو عالم حضور آقائے مکی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ جس کو اس آستانہ مقدس سے بھی ہدایت نہ ملی اس کو اور کہیں سے ہدایت نہیں مل سکتی۔ ایسا انسان انتہائی بد نصیب ہے یہ فائدہ هَذِیْنَ یَتَقَرُّوْنَ فرماتے سے حاصل ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات نہ مان کر ان کے دروازے سے ہٹ کر منہ موڑ کر صرف عذاب الہی کا انتظار کیا جاسکتا ہے۔ ہدایت تو کہیں سے اب مل سکتی ہی نہیں۔ دوسرا فائدہ۔ تمام انبیاء کرام علیہم السلام

اور خصوصاً نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم۔ تمام مخلوق سے بے نیاز ہیں اگر کوئی بھی ایمان نہ لائے تو بھی انبیاء کرام علیہم السلام کا کچھ نہیں بگڑتا یہ فائدہ اس جگہ اور قرآن مجید میں کئی جگہ اِلَّا الْبَلَاغُ النَّبِیُّنُ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو جس حال میں جہاں بھی رکھے وہ اُس کا عین کرم حکمت اور انصاف ہے کسی بھی تکلیف پر رب تعالیٰ کی طرف ظلم کی نسبت نہیں کی جاسکتی۔ ہاں البتہ دنیوی تکالیف اور عذاب دنیوی یا اخروی بندے کی اپنی سیاہ عملیوں بدکاریوں کی اور کفریات کی وجہ سے آتے ہیں۔ لہذا انسان اور خاص کر مسلمانوں کو چاہیئے کہ ہر وقت اپنی نیکی بدی پر دھیان رکھے۔ نیکی پر تکیہ الہی اور بدی پر استغفار اور خوف و دہشت کرتا رہے یہ فائدہ وَمَا ظَلَمَهُمْ (۱۶) فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

**احکام القرآن** پہلا مسئلہ۔ فقہاء اسلام فرماتے ہیں کہ عقیدہ بد لئے اور بد عقیدگی سے کفر لازم آتا ہے بد اعمالی اور گناہ سے کفر لازم نہیں آتا کوئی شخص عقیدہ کفریہ کرے اُس کے مطابق عمل کرے یا نہ کرے کافر ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ۔ فَاصْبِرْ لِمَا عَمِلُوا (۱۶) کی اُس تفسیر سے مستنبط ہوا جس میں اعمال سے یہاں مراد قلبی عقیدے ہیں۔ اور نیز تَوْشَاءَ اللّٰهُ مَا عِبَدْنَا۔ والے عقیدے سے مستنبط ہوا۔ مسئلہ۔ حرام شرعی صرف وہ چیز ہو سکتی ہے جس کو اللہ رسول حرام فرمائیں اسی لیے ایک جگہ ارشاد ہوا۔ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ (۱۶) سورت توبہ آیت ۱۱۱ کسی دوسرے انسان کے حرام حرام کہنے سے کوئی چیز حرام نہیں ہوتی یہ مسئلہ وَلَا حَرَمٌ مِّنْهُ دُونِہ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ لہذا اس سے وہ جاہل لوگ عبرت پکڑیں جنہوں نے ہر چیز کو حرام کہنے کی مشین کھولی ہوئی ہے۔ اور یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارا حرام کہنا۔ گویا اللہ کی مرضی اور اُس کی بات ہے اور شریعت کا حکم بن گیا۔ مجتہدین ائمہ اربعہ نے جن اشیاء کو حرام ثابت کیا ہے وہ قرآن و حدیث سے ہی ثابت کیا ہے خود حرام نہیں کہا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

**اعتراضات** پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ۔ كَذٰلِكَ لَفَتْ شَبِہ ہے۔ اس سے پہلے والا جملہ مشبہ ہے اور اس سے بعد دوسرے بعد والا جملہ مشبہ بہ ہے۔ اور یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ مشبہ اپنے مشبہ بہ کے بالکل مشابہ ہونا چاہیئے۔ قول عمل اور اُس کے نیسے میں۔ ورنہ یا تشبیہ غلط ہوگی۔ یا اگر نتیجہ مختلف ہو تو ظلم ہوگا۔ کہ بات دونوں نے کی لیکن سزا صرف ایک کو ملی۔ (آریہ)۔ اگر



موجودہ کفار نے بھی وہی کفریہ بات کی تھی تو ان پر وہ عذاب کیوں نہیں آیا جو پہلوں پر آیا یہ بیجا رعایت تو سر امرنا انصافی اور ظلم ہے۔ (دہریہ) جواب۔ اس کا الزامی جواب تو یہ ہے کہ دنیا میں ہزاروں سزا دینے والوں کے لیے ہزاروں مواقع ایسے آتے ہیں جب کہ وہ ایک جیسی تعزیری سزا نہیں دیتے حالانکہ جرم ایک جیسا ہوتا ہے اور اس کو کوئی بھی قاضی جج اور منصف حاکم کا ظلم نہیں کہتا بلکہ اس کو دانشوری کہا جاتا ہے۔ ڈاکٹر حکیم لوگ ایک ہی طرح کے دوا و دھنوں کا مختلف علاج کرتے ہیں اور دونوں کو شفا ہو جاتی ہے۔ خود آریہ کا مذہب ہے کہ مرنے کے بعد آداگون ہو کر جون بدلتی ہے۔ اور دوسرے روپ میں انسان آ جاتا ہے اور گناہگار کتے بننے بندر کی شکل میں آتا ہے۔ حالانکہ ایک قسم کے گناہگار سب کے سب صرف ایک ہی قسم کے جانور بنتے۔ مگر مختلف جونوں میں آتے ہیں اور اس کو بھگوان کی حکمت سمجھا جاتا ہے۔ اگر معتر من کی تشبیہ کو مد نظر رکھا جائے تو یہ بھگوان کا ظلم اور بے انصافی بنتا ہے جو تم اپنے بھگوان کو سچانے کے لیے جواب دو گے وہی یہاں سمجھ لو تحقیقی جواب یہ ہے کہ اولاً تو تشبیہ میں مکمل تشبیہ ضروری نہیں۔ صرف ایک چیز کا اتحاد بھی تشبیہ کے لیے کافی ہے۔ لہذا سابقہ کافر اور موجودہ کافر جن کفر میں آپس میں سب مشابہ ہیں مگر نوعیت کفر جدا گانہ۔ اس لیے عذاب جدا گانہ کسی کو آسمانی عذاب کسی کو زمینی پر عذاب قتال جہاد کے ذریعے۔ جن پچھلی امتوں پر آسمانی عذاب آئے وہاں ایک حکمت یہ بھی تھی کہ وہ ساری قوم ہی کافر رہی سوائے چند ایک کے۔ اور اُس نبی علیہ السلام پر جہاد فرض نہ ہوا کیونکہ لشکر اھل ایمانی بنا ہی نہیں۔ لیکن جن انبیاء کرام کے پاس اہل ایمان کا لشکر بن گیا۔ اُن پر جہاد فرض اور وہ جہاد ہی کافروں کے لیے خدائی عذاب بن گیا۔ اور قتل ہو کر فوراً عذاب قبر میں مبتلا ہو گئے۔ یہ جنگ شہداء کے لیے عذاب نہیں کہ وہ تو شہادت سے راحت میں چلے گئے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ دَحَاقٌ بِهِنَّ۔ یعنی حق آگیا اُن پر وہ عذاب۔ لفظ حَاقٌ تو حق سے مشتق ہے۔ اور حق اچھی چیز کو کہا جاتا ہے۔ باطل کے مقابل۔ تو یہاں بری چیز یعنی عذاب کے لیے حق کا لفظ کیوں استعمال کیا گیا؟ قرآن مجید نے عذاب کو بٹس یعنی برا فرمایا ہے جواب۔ یہ لفظ حقیق سے بنا ہے لیکن اگر حق سے بھی مانا جائے تو حق کے لغوی معنی میں غالب آنا۔ چھا جانا۔ سچائی اور صداقت کو بھی حق اس لیے کہتے ہیں کہ حقیقت میں وہی غالب ہوتا ہے۔ عذاب کو حق اسی لیے کہا گیا کہ وہ غالب آ جاتا ہے۔ مغلوب نہیں ہوتا۔ اگر یہ ظاہر ایتہ نہ لگے۔ نیز عذاب کافروں کے لیے برا فرمایا گیا۔ کفار پر عذاب اللہ آنا مومنوں کے لیے اچھا ہے جیسا کہ چور ڈاکو کی گرفتاری شرفاء کے لیے اچھی ہے خود ڈاکو کے لیے بری۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں پہلے بھی فرمایا گیا۔ كَذٰلِكَ نَعْلَمُ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ اور پھر دوسری جگہ فرمایا گیا۔

كَذَلِكَ نَعْلَمُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مَّكَرَاسُ كَيْفَ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ اُورِیہاں بعد میں ہے كَذَلِكَ نَعْلَمُ  
الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ اس فرق کی وجہ کیا ہے؟ پہلی آیت سے ثابت ہو رہا ہے ان پر عذاب آیا۔ اور دوسری  
آیت سے کفار سے درگزر کرنا ثابت ہو رہا ہے۔ جواب۔ پہلا اس قسم کا جملہ اور عبارت خود رب کللی  
کا قول ہے کہ انہوں نے بھی ایسا کہا تھا لہذا ان پر عذاب کا آنا ظلم نہیں تھا۔ اور اب یہ دوسری عبارت  
خود کفار کا قول ہے۔ کہ جس طرح ہم اور یہ موجود کافر شرک کر رہے ہیں۔ اسی طرح ان سے پہلوں نے  
میں شرک و حرام کیا تھا۔ اس وجہ سے یہاں عذاب کا ذکر نہیں ہے۔ اور نہ ہی درگزر کا ذکر ہے۔

هَلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا اَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اَوْ يَأْتِيَ اَمْرٌ ذِکُّ كَذٰلِكَ نَعْلَمُ الَّذِیْنَ مِنْ  
تفسیر صوفیانہ اَقْبَلِهِمْ وَمَا ظَنَّمَهُمُ اللَّهُ وَ لَیْکُنْ کَانُوا اَنْفُسَهُمْ یَقْظِیْمُونَ فَاَصَابَهُمْ سَیِّئَاتُ

مَا عَمِلُوا وَ حَاقَ بِهِمْ مَا کَانُوا بِہِ یَسْتَهْزِءُونَ۔ اہل شقاوت صرف اسی چیز کے منتظر ہیں کہ ان  
کے پاس سوط عذاب کے صدمے غیبی کے ظلمات آئیں۔ یا قہر بعد کا فیصلہ ربانی آجائے۔ بد باطن  
نفوس نے فسادِ جسمانی میں یہی اعمالِ ظلمت کئے۔ شریعت کی عبادت طریقت کی ریاضت والی بندش  
پابندی یہ رب کا ظلم نہیں۔ ظلم تو انشتیاء نے ان پابندیوں سے ہٹ کر خود اپنی جانوں پر کیا لہذا ان کو  
موتِ نفسانی کی بُرائی شقاوت کی بدبختی پہنچی۔ اور عقلِ سلیم قلبِ صحیح کے جن مراقبوں کا نفسِ شیطانی  
مناق و انکار کرتے تھے۔ اُسی کی کثافت نے ان کو ابدی سزا میں گھیر لیا۔ وَ قَالَ الَّذِیْنَ اَشْرَکُوا۔ کَوْشَاءَ اللَّهُ

مَا عِبَدْنَا مِنْ دُوْنِہِ مِنْ شَیْءٍ وَ نَحْنُ وَ لَدَاؤُنَا وَ لَا حَرَمْنَا مِنْ دُوْنِہِ مِنْ شَیْءٍ كَذٰلِكَ نَعْلَمُ الَّذِیْنَ مِنْ  
قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلٰی الرَّسْلِ اِلَّا الْبَلَاغُ النَّبِیُّنَ۔ خواہشاتِ دنیا کے دنیا پرست مشرکوں نے کہا کہ اگر رب تعالیٰ  
چاہتا تو ہم دنیا پرستی اور خواہشاتِ نفسی نہ کرتے کچھ بھی نہ ہم نہ ہمارے باطنی آباؤ اجداد تہی رحمان و  
الہ سے اور نہ ہم دنیا سازی سیاست بازی کے لیے اپنی مرضی سے نئی نئی راہیں جائز و ناجائز تجارت  
کی کھولتے یہ سب کچھ دنیا بنانے والے خالق تعالیٰ کی رضا سے ہم کر رہے ہیں۔ نداء غیبی سے قلب  
محبوب پر جواب آتا ہے کہ یہی بد علی اُن سے پہلے ہدکاروں نے بھی کی تھی اُن کے پاس بھی عقل و ضمیر  
کے پیغامِ انہارِ مبعوث تھے۔ ضمیر کی آواز نے سمجھایا تھا۔ تو ضمیر و قلب و عقل و خرد کے باطنی اسرار  
کا کام تو کھلا کھلا پہنچانا ہی ہے صوفیاء کلام فراتے ہیں کہ جب بندہ طلبِ مولیٰ بن کر توفیق کا لباس اور عبادت کا زیور پہن کر  
کہ خلوتِ مراقبہ کے جملہ عروجی میں فروکش ہوتا ہے۔ تو ضمیر شوق کا درجہ باطنی سینہ اسرار کے پر سے اٹھا کر قلبِ مستور کو جگاتا  
ہے اُس وقت بندہ دنیا کی تمام فکر و اُلمحور پریشانیوں سے بے نیاز ہوتا مطالبہ حق کے لیے حیاتِ دنیوی کا یہ عظیم و نجیب سر و منہ مٹاتا  
ہے اور بندہ سمجھ جاتا ہے کہ مجھ کو اسی دن کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔



وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ

اور البتہ بیشک بھیجا رہے ہم نے میں ہر امت ایک رسول اس لیے کہ تم لوگ عبادت کرو اللہ کی اور بیشک ہر امت میں ہم نے ایک رسول بھیجا کہ اللہ کو پوجو

وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ۚ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَ

اور بچو تم سب بتوں سے تو کچھ اُن میں وہ ہیں جن کو ہدایت دی اللہ نے اور اور شیطان سے بچو تو اُن میں کسی کو اللہ نے راہ دکھائی اور

مِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ۚ فَسِيرُوا فِي

کچھ اُن میں وہ کہ لازم ہوئی پر اُن گمراہی تو سیر کرو میں کسی پر گمراہی ٹھیک اتری تو زمین میں چل پھر کر

الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٣١﴾

زمین پس آنکھوں سے دیکھو کیا ہوا تھا انجام جھٹلانے والوں کا دیکھو کیا انجام ہوا جھٹلانے والوں کا

إِن تَحْرِصْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ

اگر تم قلبی محبت سے چاہو پر ہدایت اُن کی ہیں بیشک اللہ نہیں ہدایت دیتا اُس کو اگر تم اُن کی ہدایت کی حرص کرو تو بیشک اللہ ہدایت نہیں دیتا جسے

يُضِلُّ ۚ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ ﴿٣٢﴾

گمراہ کرتا ہے جس کو اور نہیں ہے لیے اُن کے کوئی بھی مددگار

گمراہ کرے اور اُن کا کوئی مددگار نہیں

marfat.com

ان آیات کریمہ کا پچھل آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

ان آیاتِ کریمہ کا پچھل آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

**تعلق پہلا تعلق۔** پچھلی آیتوں میں انسانوں کے دو گروہ کا ذکر ہو رہا ہے۔ پہلی وہاں

وجہ بتائی جا رہی ہے کہ یہ دو گروہ کیوں بن گئے۔ **فَمَنْ مِّنْهُمْ هَدَىٰ اللَّهُ**۔ نے یہ اشارہ فرمایا ہے

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کے ان کاموں کا ذکر ہوا جو وہ خود کرتے رہے اور اُن کی وجہ

سے ظالم کافر ہوئے۔ اب ان آیات میں رب تعالیٰ اُن کو ایک عمل کا حکم فرما رہا ہے جس کی

وجہ سے وہ پھر خوفِ الہی اور نیکی میں آسکتے ہیں اور برائی و ظلم سے بچ سکتے ہیں۔

تیسرا تعلق - پھیلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ ہمارے پیارے رسولوں پر صرف احکام الہیہ قرآن و حدیث کا پہنچا دینا لازم ہے کسی کے ایمان لانے کی ذمہ داری اُن پر نہیں۔ اب ان آیتوں میں فرمایا جا رہا ہے کہ اے پیارے حبیب آپ کسی کے ایمان کی اتنی حرص نہ فرماؤ کہ اپنے آپ کو ہی مغموم کر لو اللہ آپ کے گستاخوں کو کبھی ہدایت نہ دے گا۔ اور نہ کوئی دنیا و آخرت میں اُن کا مددگار ہو۔

شانِ نزول - ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابوالعالیہ تابعی سے روایت کی کہ ایک مشرک کی ایک مسلمان سے قرض کے لین دین پر کچھ بات ہوئی دوران گفتگو مسلمان نے کہا اُس رب کی قسم جس سے میں مرنیکے بعد ملنے کا یقین رکھتا ہوں میں اپنا قرضہ تجھ سے ضرور وصول کر لوں گا۔ تو کافر نے قسم کھائی کہ اللہ پر گز مردے زندہ نہیں کر سکتا۔ تب یہ تین آیتیں نازل ہوئیں از آیت ۳۶ تا ۳۸ -

تفسیر نحوی

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ فَاذْكُرُوا الطَّاعُونَ فَمِنْهُمْ مَن هَدَى اللَّهُ وَ

مِنْهُمْ مَن حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ - واڈ ہر جملہ - لام کے تاکیدیہ تحقیقیہ قد بَعَثْنَا

باب فتح کا ماضی قریب مثبت معروف میخبر جمع مخاطب ذات بابرکات جل مجدہ ہے۔

بَعَثْتُ سے بنا ہے کسی کو کسی بڑی ذمے داری کے ساتھ بھیجنا۔ یا سختی سے کسی کو اٹھانا۔

فی جائزہ مکانی ظرفیت کے لیے۔ کل اسم تاکید سی اُمّیہ۔ اسم مفرد جامد اس کا جمع ہے اُمم۔ یہ نکرہ

عمومی ہے۔ یعنی ہر گروہ ہر جماعت ہر آل۔ مضارع الیہ ہے کل یہ مرکب مجرور ہے فی سے۔ اور

متعلق ہے قَدْ بَعَثْنَا کا۔ رَسُولًا۔ اسم مفرد صفت مثبتہ بمعنی اسم مفعول مُرْسَل۔ بحالت فتح ہے

مفعول بہ ہے قَدْ بَعَثْنَا کا۔ اِنْ۔ حرف نابیہ بمعنی اُنہی تفسیر یہ ترجمہ ہوا یعنی اس لیے کہ۔ یا اِنْ مصدر یہ

ہے۔ تب معنی ہوگا۔ رسول بھیجا ہم نے عبادت کرانے کے لیے۔ دوسرے معنی قوی ہیں۔



اَعْبُدُوا۔ باب نصر کا فعل امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل عِبْدٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی اطاعت۔ حکم پر چلنا۔ قرآن بردار۔ پوجا۔ یہ لغوی تراجم ہیں مگر منقول شرعی میں کسی کو ذاتی مستحق سمجھ کر اس کی عزت اور فرمانبرداری کرنا عبادت اور عطائی مستحق سمجھ کر کرنا۔ اتباع ہے۔ عبادت اور عبودیت دونوں مصدر ہیں مگر تین طرح فرق ہے۔ اول یہ کہ رب تعالیٰ کی نسبت سے اُس کا نام عبادت اور بندے کی نسبت سے عبودیت دوم یہ کہ کرنے سے پہلے عبادت نام ہے اور کرتے وقت یا کرنے کے بعد اُس کا نام عبودیت سوم یہ کہ عبادت عام ہے ہر فرمان برداری کو۔ یہاں تک کہ مومن کا سونا جاگنا۔ کھانا۔ پینا۔ سب عبادت۔ مگر عبودیت صرف پرستش۔ پوجا۔ سجدہ ریزی کا نام۔ یہ حقیقی فرق ہیں لیکن مجازاً عبودیت کو بھی عبادت کہہ دیا جاتا ہے۔ اللہ اسم مفرد جاید۔ نام ذاتی ہے باری تعالیٰ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے اَعْبُدُوا کا۔ فعل فاعل مفعول مل کر جملیہ فعلیہ اَنْ مصدر یہ کے لحاظ میں مفعول کہ ہے قَدْ بَعَثْنَا کا۔ اور اَنْ تفسیر یہ کی صورت میں مفسر ہے پورے کلام سابقہ کا۔ واؤ عاطفہ اِجْتَنِبُوا۔ باب افتعال امر حاضر معروف جمع مذکر۔ مصدر ہے۔ اجتناب۔ بمعنی پرہیز کرنا۔ دور رہنا۔ بچنا۔ نفرت کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ جتنب سے بنا بمعنی ایک کروٹ ہونا۔ علیحدہ رہنا۔ اسی معنی میں مسافر کو اجنبی اور پلید کو جتنبی کہا جاتا ہے۔ الف لام استغراقی ہے اگر طاغوت کو حکمی جمع مانا جائے اور الف لام عہدی ذہنی ہے اگر طاغوت کو لفظاً واحد مانا جائے۔ طاغوت۔ اسم مفرد جاید۔ جنسی لفظ ہے لہذا یہ واحد جمع مذکر۔ مؤنث سب کے لیے مستعمل ہے۔ اس کا معنی بُت یا شیطان۔ بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے۔ اَعْبُدُوا اللہَ پیر ف۔ حرف تعقیب یا حرف تعلیل یعنی بَعَثْنَا کے بعد یا بَعَثْنَا کے ذریعہ یا وجہ سے۔ مِنْ جَارٌ تبعیضیہ۔ مُمْ۔ ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصیل اس کا مرجع عام لوگ یا ہر نبی علیہ السلام کی قوم۔ مَنْ اسم موصول بحالت رفع فاعل ہے پوشیدہ فعل یَكُونُ۔ یا کَانَ کا۔ اصل عبارت اس طرح تھی یَكُونُ مِنْهُمْ مَنْ (۱)۔ مُمْ جار مجرور اسی پوشیدہ مضارع فعل تامہ یا ماضی کا متعلق ہے ہادی باب ضرب کا ماضی مطلق ثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب اللہ اس کا فاعل یہ جملیہ فعلیہ صلہ ہے مَنْ کا پھر فاعل ہے پوشیدہ کا ہادی سے بنا ہے بمعنی۔ مثل ایمان تک پہنچانا۔ واؤ عاطفہ مِنْ جَارٌ تبعیضیہ۔ مُمْ ضمیر کا مرجع وہی قوم نبی علیہ السلام مجرور۔ اس جار مجرور کا عطف ہے ماقبل مُمْ پر۔ مَنْ اسم موصول بحالت رفع معطوف سابقہ مَنْ پر۔ حَقَّقْتُ۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق ثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب حَقَّقْتُ معنات ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی۔ صحیح ہونا۔ مضبوط ہونا۔ مطابق ہونا۔

ٹھیک نشانے پر پڑتا نہایت ہو جانا۔ چھا جانا۔ یہاں یہ آخری معنی زیادہ مناسب ہیں۔ بعض اہل لغت نے اس کا ترجمہ کیا ہے دہنس جانا۔ علی جارہ فوقیت کے لیے ہ صنیر مجرور متصل۔ اس کا مرجع من ہے۔ متعلق ہے حَقَّت کے۔ الف لام عہد خارجی یا جنسی۔ مَنَالۃ۔ اسم مصدر ثلاثی بروزن فَعَال۔ آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی گمراہ ہونا۔ گمراہ کرنا۔ یہاں اسم جاید حاصل مصدر ہے۔ یعنی گمراہی۔ اس کا مادہ مَنَل۔ مضاف ثلاثی بحالت رفع ہے فاعل ہے حَقَّت کا۔ حَقَّت جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا من موصولہ کا فِی الدَّرَجِی قَانظُرُوا کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الْمَکَذِبِیْنِ اِنْ تَحْرِضْ عَلٰی هٰذَا لَعَنَهُ یَاۤاَ اللّٰہُ لَا یَعْدِیۡ مَنْ یُّصَلِّۡ وَمَا لَہُمْ مِنْ قٰصِرِیْنِ۔ ف تعلیلیہ سینروا۔ باب ضرب کا امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر۔ سِیْر سے بنا ہے بمعنی پھرنے۔ چکر لگانا۔ گھومنا پھرنے۔ چلتے ہوئے آس پاس دیکھتے جانا ہلکی چال۔ اَنْتُمْ صنیر اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار مکہ یا سارے لوگ ہیں۔ ف جارہ ظرفیہ۔ الف لام عہد خارجی ارض اسم مفرد جاید موث لفظی۔ مجرور ہے متعلق ہے سِیْر واکا۔ ف تعلیلیہ۔ اَنْظُرُوا۔ باب نصر کا امر حاضر معروف جمع مذکر۔ نَظَر سے بنا ہے بمعنی غور کرنا۔ آنکھ سے دیکھنا۔ دل داغ کو حاضر کر کے دیکھنا۔ اَنْتُمْ صنیر مستتر کا مرجع کفار مکہ۔ کَیْفَ۔ اسم غیر متکین بنی۔ مَبْتَم۔ ظرف مجازی۔ سوالیہ ہے کبھی شرطیہ بھی ہوتا ہے۔ بیان حالت یا سوال حالت یا تعلیق حالت کے لیے ہوتا ہے۔ محلاً منصوب ہے خبر مقدم ہے کَانَ فاعل ناقصہ ماضی مطلق کی۔ صیغہ واحد مذکر فائِب عَاقِبۃ۔ اسم مفرد جاید۔ یا مشتق اسم فاعل مؤث عَقِب سے بنا ہے بمعنی پیچھے ہونا۔ بعد میں ہونا۔ آخر میں ہونا مراد ہے انجام۔ نتیجہ۔ مضاف ہے۔ الف لام استغراقی۔ مَکَذِبِیْنِ باب تفعیل کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے مَکَذِب۔ بمعنی جھٹلانا۔ کسی کو جھوٹا کہنا۔ مجرور ہے مضاف الیہ ہے عاقبت کا یہ مرکب اضافی اسم ہے کَانَ ناقصہ کا اور پورا جملہ فعلیہ ناقصہ مفعول بہ ہے اَنْظُرُوا کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوا سِیْر واکا۔ اِنْ۔ حرف شرط۔ تَحْرِض۔ باب ضرب کا فعل مضارع ثبت معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انت صنیر مخاطب اس میں مستتر ہے تَحْرِض۔ یا تَحْرِض سے بنا ہے۔ بمعنی کسی چیز کی زیادتی ہونا۔ خواہش اور تمنا کی زیادتی کو لاحق کہتے ہیں اگر صرف اپنا مفاد ہو تو طمع ہے۔ اگر اپنا بھی غیر کا بھی یا فقط غیر کا مفاد ہو تو حرص ہے بری چیز کے لیے ہو تو جائز ہے۔ علی حرف جر استحصال کے لیے حَذ۔ اسم مفرد جاید حاصل مصدر ہے۔ بمعنی ایمان نصیب ہوتا۔ ہدایت ملنا ہُمْ صنیر کا مرجع کفار مکہ مضاف الیہ ہے حَذی کا۔ اور مرکب اضافی مجرور ہے علی سے متعلق ہے تَحْرِض۔ مضارع مجزوم ہے اِنْ شرطیہ سے۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیہ اِنْ حرف مشبہ شروع کلام میں ہے اللہ اسم



مفرد منصوب اسم ہے اِنَّ کا۔ لَا یُفْهِدُنِی۔ باب فتر کا فعل مضارع منفی بلا صیغہ واحد مذکر غائب  
 هُوَ ضمیر اس میں مستتر اس کا قائل ہے جس کا مرجع اللہ ہے فعل حال کے معنی میں ہے مَنْ اسم موصول  
 بحالت فتح مفعول بہ ہے لَا یُفْهِدُنِی کا یُفْهِل۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف۔ دراصل تھا  
 یُفْهِل۔ لام کا لام میں ادغام کیا گیا کیونکہ دونوں ہم جنس اور ہم مخرج ہیں۔ لام کا مخرج زبان کا کنارہ  
 نوک اور سامنے کے اوپر والے ڈنڈا نعت کی خبر تالو میں پوشیدہ۔ اِنَّ کو ضوا مک کہتے ہیں کیونکہ  
 ہنسی میں کھلتے ہیں۔ مثل مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا لازم ہے افعال نے متعدی  
 کیا بمعنی گمراہ کرنا۔ واو حالیہ یا سر جملہ معانہ فیہ مشبہ بلیث۔ لام جارۃ لقع کے لیے ضم ضمیر کا مرجع  
 مَنْ ہے جو لفظاً واحد مگر معنایاً جمع ہے ضم ضمیر میں معنی کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ مِنْ جارۃ تبعیضہ  
 نکرہ کے لیے بمعنی کوئی۔ نَصْرِیْن۔ باب نصر کا اسم فاعل جمع مذکر۔ بحالت کسر ہے مَنْ سے۔  
 اِس کا واحد ہے ناصِر۔ نصر سے بنا ہے۔ بمعنی اپنے حساب اور اپنی اہلیت کے برابر کسی کی مدد  
 کرنا۔ بحالت کسر ہے۔ مِنْ جارۃ سے۔ لُغْمٌ اور مَنْ دونوں جار مجرور متعلق ہیں مؤنث خود پوشیدہ اسم  
 مفعول کے اور وہ شبہ جملہ ہو کر اسم ہوا کا ناقیہ کا اور اِس کی خبر محذوف ہے۔ مَنْ یَنْصُرْ۔ یہ جملہ  
 صلہ موصول سے جر کر خبر ہے تا کی ایک قول میں مِنْ جارۃ زائدہ لغو ہے۔ اور نَصْرِیْن۔ خبر ہے اِنَّ  
 کی یہ مرکب زیادہ آسان ہے۔ کیونکہ پوشیدہ خبر مجازاً صفت بن جاتی ہے۔ ما موصولہ حال سابقہ مَنْ  
 کا۔ اور وہ مفعول بہ اور پھر لَا یُفْهِدُنِی جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے شرط کی۔

**تفسیر عالم** وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى  
 اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ  
 كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ۔ کفار کہہ گا یہ کہنا کہ ہمارے باپ دادا اسی طرح  
 شروع سے کرتے چلے آ رہے ہیں اور یہ بت پرستی کا دین بہت زمانوں سے جاری ہے آج تک کسی  
 نے اِس کو بُرا نہ کہا نہ کسی نے منع کیا نہ کسی طرح سے اللہ نے روکا نہ اللہ کے نزدیک یہ بُرا ہے اگر یہ  
 بُرا ہوتا تو اللہ ہم کو نہ کرنے دیتا۔ کفار کی یہ باتیں سراسر جھوٹ اور کذب بیانی پر مبنی ہیں ورنہ تاریخی اور  
 جغرافیائی اعتبار سے یہ بھی جانتے سمجھتے ہیں کہ البتہ بیشک ہم نے ابتداء سے آج تک ہر انسانی گروہ قبیلے  
 اور قوم و اُمت میں ایک ایک رسول بھیجا۔ اور ہر رسول مکرم و محظّم نے سب لوگوں سے ایک ہی تبلیغ  
 فرماتے ہوئے فرمایا کہ صرت اللہ کی عبادت کرو۔ اور ہر طاغوت یعنی سرکش ملعون اور گمراہ کرنے والے اور  
 دامن نبوت عظمت انبیا اولیا سے دور رکھنے والے شیطان سے بچو ایک طرف رہو۔ تو ہمیشہ سے ہی

ایسا ہوتا چلا آ رہا ہے کہ نہ سب نے دعوتِ انبیاء کا انکار کیا نہ ہی سب نے اقرار کیا بلکہ بہت سے ان میں ایسے ہوئے کہ انہوں نے انبیاء کرام علیہم السلام کے پیغامِ ربانی کو عقلِ سلیم اور تاریخی مناظر و مشاہد کی روشنی میں تدبیر و تفکر سے سوچا تو ان کو رب کا ثبات نے اپنے فضل و کرم سے ہدایت عطا کی۔ اور بہت سے ایسے بد نصیب ہوئے کہ انکی غرور و تکبر والی نفسانی شیطانی طبیعت نے ان کو حقیقت کو سوچنے سمجھنے کا موقع ہی نہ دیا۔ اور انبیاء عظام کو غریب و فقیر سمجھتے ہوئے ہمارے پیارے نبیوں کا مذاق ہی اڑاتے رہے۔ اور اللہ کے دینِ نبی کے دامنِ مخلصین کی صحبتِ اولیاء اللہ کی محفلوں سے دور ہٹنے کے لیے طرح طرح کے بہانے قسم قسم کی دلیلیں بناتے رہے یہ وہی لوگ تھے جن پر ازل سے ہی لعنت کی پھینکا اور دور کی گمراہی لاحق ہو چکی تھی۔ اسے موجودہ کافرو تم کیسے کہتے ہو کہ تمہارے سارے ہی باپ دادا بت پرست رہے۔ وہ بھی تو تمہارے ہی آباد اجداد تھے جو فوراً بارگاہِ رسالت کے حاضر باش ہو گئے۔ اور وہ بھی تمہارے ہی باپ دادا تھے جو کافر ہی رہے لیکن ہم نے کسی کو ایسے ہی نہیں چھوڑ دیا بلکہ آئندہ نسلوں کے لیے ہم نے نیکیوں کی نیکی کا اور بروں کی برائی کا پورا پورا نشان قائم فرمایا۔ لہذا قَسْبُوْا فِی الْاَذْنِ ذِرا زمین میں نکل کر سیر کر کے تو دیکھو تو جگہ جگہ ہمارے سابقہ انبیاء کرام ان کی تبلیغ۔ قانون اور شریعت و کتاب کو جھٹلانے والوں کا بھی انجام دیکھو۔ اور ہمارے پیاروں کے استلانے اور مزارات بھی دیکھو۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ کفار کا یہ کہنا کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم شرک نہ کرتے اگرچہ حقیقتاً درست ہے مگر چونکہ کفار کا منشا اس کلام سے انبیاء کرام کا مذاق اڑانا اور نبوت کو بیکار اور مجھوٹا سمجھنا تھا اس لیے کفار کا یہ قول کفر قرار دیا گیا۔ خیال رہے کہ طاغوت ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو بندے کو دینِ الہی اور اللہ رسول سے دور کرے خواہ وہ شیطان ہو یا اس کی ذریت یا بت ہوں یا بت پرستی کرانے والے پنڈت پادری وغیرہ۔ انسانی بت کی پرستش حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے سے شروع ہوئی اور جانوروں کی پوجا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے اور دختوں کی پوجا حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے سے۔ اور آسمان و کواکب کی پوجا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے آگ کی پوجا عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے آگ کا پہلا پجاری زرتشت تھا۔ یہ سارے مل ملا کر تقریباً تین سو ساٹھ طاغوت بنتے ہیں۔ (العیاذ باللہ تعالیٰ)۔

اِنْ تَحْرِضْ عَلٰی هٰذِهِمْ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِیْ مَنْ یُّضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّصِیْرٍ اِسے پیارے نبی جانِ کائنات رحمۃ العالمین۔ قانونِ ازل ہے کہ ہدایت کا انمول موتی نہ جبر سے دیا جاتا ہے نہ قہر سے نہ کسی کی نرمی دل سے۔ اور ایسی جبری قہری ہدایت کا فائدہ بھی کوئی نہیں۔ ہدایت تو منزلِ شوق کا راستہ ہے۔



بغیر جاہست اور طلب کے نہیں دی جاسکتی۔ اسے نبی تم تو سراپا رحمت ہو ہر شخص کی ہر فلاح ہدایت پر قلبی حرص و خواہش رکھتے ہو۔ لیکن یہ کفار مکہ اور سردارانِ قریش اتنے سخت بد تہذیب اور آپ کے گستاخ بے ادب بے نصیب جندی ہٹ دھرم ہیں کہ اگرچہ ہم کو تسلیم کرتے ہیں مگر اسے نبی تم کو مجنون وغیرہ کہتے ہیں اور وہی کو اساطیر کہہ کر مذاق کرتے ہیں لوگوں کو دین سے روکتے ہیں اپنے عقیدوں کو قیاد اور اسلام کو بڑا کہتے ہیں۔ ان بد سخیوں کی ہدایت پر اگرچہ تم حرص کرو تو بھی بیشک اللہ تعالیٰ اپنے قدیمی قانون کے مطابق اس کو کبھی بھی ہدایت نہیں دے گا جس کو گمراہی میں بھٹکتا چھوڑ دیتا ہے۔ اور ایسے لوگوں کیلئے دنیا و آخرت میں کسی طرح کا کوئی مددگار نہیں۔ نہ دنیا میں تو فتنہ خیر ہے مگر اسی سے کوئی بچا سکے نہ آخرت میں اللہ کے عذاب سے کوئی چھڑا سکے۔ اس لیے کہ جس کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرنے کا ارادہ فرماتا ہے تو پھر کسی کی مجال نہیں جو اس کو بچالے۔ اس فیصلہ کے بعد تو کسی کی حرص۔ خواہش دعا و التجا کوئی بھی کارآمد نہیں۔ اور ایسے شخص کی ثنائی یہ ہوتی ہے کہ کسی وقت بھی کسی کا سمجھنا اس کو درست یا نرم دل نہیں کرتا۔ کسی کی نصیحت یا بیٹھی اچھی بات اس پر اثر نہیں کرتی۔ شند خو۔ مغرور اور گستاخ بنا رہتا ہے۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

## فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی عبادتوں میں سب سے بڑی اور ابتدائی۔ پہلی عبادت ایمان لانا ہے۔ اگرچہ یہ ایمان قبول کرنا دل کا کام ہے ثابت ہوا کہ دل کے اعمال بھی عبادت ہیں اور صرف قلبی خیالات پر ثواب ملے گا۔ اور یہ اللہ کا کم ہے کہ بڑے خیالات پر رب تعالیٰ پکڑ نہیں فرمائے مگر اگرچہ خیالات اور ادا دل پر ثواب ضرور ملے گا۔ بلکہ اچھے خیالات تصورات اور فہمی ریاضت پر تو ولایت غوثیت قطبیت بھی مل جاتی ہے۔ یہ فائدہ اِنْ اَعْبُدُوا اللّٰهَ (الو) فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ انبیاء کرام کا فرد کو ایمان ہی کی دعوت دیتے ہیں کفار پر ایمان والی عبادت ہی فرض ہے ایمان لانے اور قلبی عقیدے ارادے درست کرنے کو ہی عبادت قرار دیا گیا۔ اس کی نافرمانی پر ہی کفار کو عذاب ہوگا۔ ورنہ کفار دنیا میں بحالت کفر نماز روزے کے مکلف نہیں۔ دوسرا فائدہ۔ چونکہ ایمان اور عبادت اسلامیہ بہت اہم ہیں اور اللہ نے تمام انبیاء کرام کو اسی مقصد کے لیے مبعوث فرمایا ہے لہذا اچھوں کی محبت میں بیٹھنا اور بُروں سے بچنا نہایت ضروری اور فرائض اسلامیہ میں داخل ہے یہ فائدہ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کوئی شخص اپنے ذاتی علم عقل اور لیاقت پر مجروسہ نہ کرے۔ اسی مجنوس میں بڑے بڑوں کو ڈوبتے دیکھا گیا ہے۔ تیسرا فائدہ۔ کسی شخص کا بد نصیب رہنا اور انبیاء اولیا علماء قرآن و حدیث سے فیض اور ایمان نہ پانا۔ تبلیغ اور تقریر و عطا و نصیحت یا علما اولیا و اللہ کا قصور نہیں۔ یہ نافرمانی کی اپنی ہر قسمی ہے۔ اس لیے نہ تبلیغ بندھنی چاہیے نہ اسلامی شریعت اور مسائل میں نرم طریقہ یا تبدیلی یا

وقت رکھ رکھاؤ یا کسی کا لحاظ مروت ہو۔ اسلام میں جتنی نرمی ہونی چاہئے تھی وہ اللہ نے خود ہی فرمادی ہے اب بندے کے اختیار میں نہیں ہے۔ یہ فائدہ۔ دَمِثُھُ مَنَّ حَقَّتْ کی تفسیر سے حاصل ہوا کسی موقع پر کسی کا زبردستی کا قہر کسی کا مطالبہ تسلیم نہ کیا گیا۔ اس سے وہ لوگ اور موجود ہیں۔ یہی کا دھندہ کرنا ہے عبرت پکڑیں جو سیاسی طور پر اور مردوں کی تعداد بڑھانے کیلئے خود اور مردوں کو بدلتے کی کوشش نہیں کرتے۔ ۱۔ کو ہر طرح اپنی مرضی کا بنانا چاہتے ہیں اور ہی قسم کے مری اور مفتی اپنے لیے منتخب کر لیتے ہیں۔ اسی طرح پہلے بادشاہ کرتے تھے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جن سفروں کا اسلام اور قرآن میں رب تعالیٰ نے اور حدیث پاک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے اور اس حکم کی وجہ سے جو سفر کفار پر ضروری اور مسلمانوں پر واجب و لازم ہو گئے ہیں ان سفروں میں عذاب شدہ بستیاں دیکھنا عبرت پکڑنا تو یہ استغفار میں بھی شامل ہیں یہ مسئلہ فَاَنْظُرُوا کَانَ اِیْنِ اَنْظُرُوا امر فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس اعتبار سے فَاَنْظُرُوا میں بھی یہ شامل ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو دنیوی علوم خاص کر علم تاریخ اور علم جغرافیہ اور ہر زمانے کی سواری چلانے کا علم مثلاً پہلے زمانے میں گھوڑے اونٹ چلانے کا علم ہنر اور مشق اور آج کل ہوائی جہاز ریل۔ کار۔ بس ٹینک۔ اور بحری جہاز کی ڈرائیوری سیکھنا واجب اور ضروری ہے۔ یہ مسئلہ بھی فَاَنْظُرُوا والی آیت اور اس کی امریت و حکمت باطنی سے مستنبط ہوا۔ اس کے مزید وضاحت ہماری کتاب اسلام کی عالمگیر خوبیاں میں پڑھیے۔

تیسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ دنیوی کاموں میں حرم کرنا حرام ہے۔ لیکن دینی کاموں میں حرم عین جائز بلکہ واجب ہے اور دنیوی حرم پر عذاب ہے تو دینی کاموں میں حرم کرنے پر ثواب ہے۔ یہی حکم لایح کا ہے۔ یہ مسئلہ ان شخړض کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَاَنْظُرُوا اِنْ اَنْظُرُوا زمین میں خوب ہر طرف چلو پھرو جاؤ۔ سفر کرو۔ اور حدیث پاک میں ہے لَا تَشَدُّ وَالْوَحَالُ اِلَّا بِمَدَائِدِ تَمِیْنِ مسجدوں کے علاوہ کسی اور طرف سفر نہ کرو۔ ان دونوں میں مطابقت کیسے ہو۔ جواب۔ مطابقت بہت آسان ہے یا اس طرح کہ آیت میں کفار کو عبرت کے لیے سفر کا حکم دیا جا رہا ہے۔ اور مسلمانوں کو فضول سفروں سے روکا جا رہا ہے۔ یا اس طرح کہ آیت میں سیر کا حکم ہے جو صرف عبرت پکڑنے اور دین اسلام کی طرف راغب نہ ہونے کے لیے اور حدیث پاک میں سفر سے فائدت کی جا رہی ہے۔



سیر میں وہ جگہ دیکھنی مقصود ہوتی ہے مشقت نہیں ہوتی۔ سفر میں اصل غرض ذاتی کام اور مشقت ہوتی ہے جس سے وہ کسی جگہ کو غور سے نہیں دیکھ سکتا۔ نیز حدیث پاک میں دوسری مسجدوں کو دیکھنے زیارت کرنے کی غرض میں سفر سے منع فرمایا گیا قابل زیارت صرف یہ تین مسجدیں ہیں۔ باقی دنیا کی سب مسجدیں برابر ہیں۔ بس اپنی مسجد کی ہی پابینج وقت زیارت کرو۔ اس سے تبلیغی وہابیوں کو غیرت پکڑنی چاہیئے جو اپنی نور مسجد کو مسجد نبوی سے بھی افضل سمجھتے ہیں۔ (معاذ اللہ) اور لوگوں کو اپنی مسجد کی زیارت کی ترغیب دیتے ہیں۔ دو ٹکڑا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِنْ تَحَرَّمْتَ عَلَىٰ هٰذَا ثُمَّ قَالَ اللَّهُ لَا تَهْدِيْ یعنی اے نبی تم اگرچہ کفار کی ہدایت پر حرص فرماؤ مگر بیشک اللہ ان کو ہدایت نہیں دے گا۔ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم بالکل کسی کو ہدایت نہیں دے سکتے۔ اور تمام علماء اسلام فرماتے ہیں کہ ہدایت نام ہے کفر کی ظلمت سے نکال کر اسلام کے نور میں لانا۔ اور یہ ہدایت تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دینا ثابت ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِلَيْكُمْ يَلْتَحِذُ النَّاسُ مِنَ الْفُلُكٰتِ اِلَى النَّارِ سورۃ ابراہیم آیت ۷ اور سورۃ شوریٰ آیت ۵۷ میں ارشاد ہے وَ اِنَّكَ لَتَهْدِيْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ان آیتوں سے ثابت ہوتا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت دیتے ہیں ان میں مطابقت کس طرح ہو۔ جواب۔ دراصل ہدایت چھ قسم کی ہے۔

۱۔ قرب الہی کی منزل مقصود تک پہنچانا۔ ۲۔ دل میں دین کی محبت ڈالنا۔ ۳۔ توفیق خیر اور حالات سازگار ہونے۔ ۴۔ منزل مقصود کے راستے تک لے آنا۔ ۵۔ راستہ دکھا دینا۔ ۶۔ راستے پر چلا دینا۔ پہلی تین ہدایتیں صرف رب تعالیٰ دے سکتا ہے کوئی اُس کے علاوہ نہیں دے سکتا اس آیت میں ان ہی تین قسم کی ہدایتوں کا ذکر ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حریص ہونے کا معنی یہ ہے کہ آپ یہ چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان گمراہوں کو بھی ہدایت توفیق عطا فرمائے اور ان کے دل میں اسلام قرآن کی محبت ڈال دے۔ اور فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِيْ سے ہدایت نبوت کی نفی نہیں ہوتی بلکہ حرص کے پورا نہ ہونے کی بات ہو رہی ہے۔ ہدایت کی چوتھی اور چھٹی قسم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرماتے ہیں۔ ہدایت کی پانچویں قسم قرآن مجید سے بھی حاصل ہوتی ہے اور حدیث پاک سے بھی اور اولیاءِ علیہ السلام سے بھی۔ لیکن سب سے بڑی ہدایت رب تعالیٰ کی ہے۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر قرآن مجید کی پھر حدیث پاک پھر اولیاء اللہ پھر علماء سے ملنے والی ہدایت۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا اِنْ اَعْبَدُوْا اللَّهَ وَاجْتَنَبُوْا الطَّاغُوْتِ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدٰى  
اللّٰهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدٰى وَمِنْهُمْ مَنْ ضَلَّ وَمِنْهُمْ مَنْ هَدٰى وَمِنْهُمْ مَنْ ضَلَّ وَمِنْهُمْ مَنْ هَدٰى وَمِنْهُمْ مَنْ ضَلَّ وَمِنْهُمْ مَنْ هَدٰى

تفسیر صوفیانہ

اے درد و فراق کے عالمِ عشق میں بستے والو۔ البتہ بیشک ہم نے ہر گز وہ طالبین میں پیغامِ معرفت الہیہ کے ساتھ اپنا الہاماتِ ربانی کا رسولِ مبعوث فرمایا کہ تمام ظاہری باطنی جہری ستری خواہشات و اعمال میں اپنے غافل ذوالجلال کی رضا پر ہی جھکے رہو۔ اور باطل کی طاغوتی طاقتوں سے دور اور متنفر رہو۔ تو اللہ ہی نے کسی کو ہدایت الہیہ الی المطلب کی منزل تک جو اربعہ کی تجلیات میں پہنچایا۔ اور کچھ بے نصیب و پیر وادی درگاہ کی گمراہی گھر گئی۔ اور وہ راہِ معرفت سے دور بھٹکتے ہوئے موتِ فنا میں گر گئے لہذا اسے عبرتِ انجام کی نگاہ والوزینِ اجسام کی تدبیر و تفکر کی سواری پر سوار ہو کر سیر کرو پھر دیکھو مراقبہ روحانی سے کہ شاہدِ انوار کو جھٹلانے والوں اور دور بھٹکنے والوں کا انجام بد کیسا ہوا۔ صوفیا کی اصطلاح میں بعثت سے مراد وارداتِ احوال ہے۔ اُمت سے مراد شخصیتِ جسمانی ظاہری و باطنی ہے۔

رسول سے مراد رب تعالیٰ کے غیبی الہام ہیں عباداتِ صوفیہ سے مراد مراقبہ غور تدبیر و تفکر ہے۔ طاغوتِ باطنی نفس کے دوسو سے ہیں جو طالبِ حق کے لیے سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔ ان کی طرف توجہ نہ دینا اجتنابِ مومن ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اہل شریعت کے مشرب میں یہاں مومن و کافر کا تذکرہ ہے۔ لیکن ہمارے مشرب و مذہب میں مَنْ هَدَى اللّٰهُ سے درویشِ صادق۔ اور صداقت کا پیکر راہِ معرفت کا فقیر مراد ہے۔ اور مَنْ حَقَّقَتْ عَلَيْهِ سے۔ منزلِ معرفت کے گمراہ مراد ہیں خواہ جتہ و ستار میں اہل ظاہر ہوں یا طرہ امتیاز میں اہل دنیا ہوں۔ یا ذلقت و شلوار میں اہل باطن ہوں۔ بیشتر واکا حکیم الہی سیرِ جسمانی تدبیرِ نفسانی اور مراقبہ مرہ حانی کے لیے ہے فی الارض سے زمینِ قلبی و نفسی مراد ہے۔ فَاَنْظُرُوا كَمَا اَشَارَہُ فِیْ اَنْفُسِكُمْ اَفَلَا تَبْصُرُوْنَ کی طرف ہے۔ اِنْ تَخْرُجْ عَلٰی هٰذِهِمْ فَاِنَّ اللّٰہَ لَا یَهْدِیْ مَنْ یُّضِلُّ وَمَا لَہُمْ مِنْ بَصِیْرٍ۔ اے عقلِ سلیم اور قلبِ علیم اور طبعیتِ شریف تو اگر ان کمر کے لباس و لے گمراہوں کی ہدایت پر خواہش مند اور حریص بھی ہو۔ تو بھی قالین کن فیکون اس بد نصیب کو ہدایتِ منزلِ انوار نہیں بخشتا جس کو اُس کی بد ذاتی و سرکشی کی وجہ سے وادیِ ناموس میں ذلتِ گمراہی دیتا ہے اور بے کشتی کے اُس لوق و دیران میدان میں کوئی بھی اُس کا مددگار نہیں ہوتا۔ یہ عذابِ فراق کی گمراہی اس لیے ہے تاکہ عالمِ اُمرار میں درویشِ مخلص فقیرِ صادق کی سچی پہچان ہو سکے فقیرِ مخلص و درویشِ کار و حانی لباس یہ ہے کہ فکر و تدبیر کا جتہ۔ عجز کا ٹپکا۔ ذکرِ دائمی کا عمامہ۔ علمِ کثیر کا گرتہ۔ کثرتِ علم کا بٹن کلامِ جمیل کا رومال۔ قُربِ حسین کا تہبند۔ فراخ دلی کی بنیان تزکیہ نفس کی چادر۔ رجوع الی اللہ کا عصا۔ اور غیرت کی خلوت۔ حیا کی خلوت۔ بیشتر ہو۔ اُس کا ہنسنا تبسم ہو۔ اور اس کا سوال صرف تعلیم ہو۔ غافل کو جگانے والا ہو ماہل کو سکھانے



والا ہو۔ اور موذی کو ہٹانے والا ہو۔ ایذا پر بے صبری نہ کرے۔ بے سمجھوں کی محفل نہ کرے۔ مصیبت سے غمناک نہ ہو۔ غیبت میں بات نہ کرے۔ محترات سے دور ہو۔ شبہات سے واقف ہو۔ مغرور ہو۔ غریب کا مہین ہو۔ یتیم کا حقیق ہو۔ چہرے میں بشارت ہو۔ سینے میں مخالفت ہو۔ اور دل میں حزنات ہو۔ فکر مشغول ہو۔ فقر سرور ہو۔ دین میں شہد سے زیادہ میٹھا ہو۔ اور لہے سے زیادہ سخت ہو نہ اپنا بھید کھولے نہ کسی کا پردہ پھاڑے۔ حکمت میں لطیف ہو۔ خلوت میں شہید ہو۔ یعنی مشاہدہ کرنے والا۔ اور جلوت میں حسین ہو۔ اپنے وجود کا محاسبہ کرے اصرار کا مکالمہ کرے نفس سے مجادلہ کرے۔ طیب مذاق ہو۔ حسن اخلاق ہو۔ نرم کردلوں والا ہو۔ طویل جاگنے والا ہو۔ جہلا کے لیے صبر والا ہو۔ بڑوں کا احترام اور چھوٹوں کا شفقت والا ہو۔ اُس کی الفت تقویٰ ہو اُطوار حیا ہو۔ حرکات ادب ہوں۔ اقوال عجب ہو۔ صبح کا راضی۔ دوپہر کا صابر اور شام کا شاکر۔ رات کا عاقل ہو۔ طلب و فور ہو۔ قول موزوں ہو فکر عجول ہو۔ صادق اللسان ہو طاہر الجہان ہو۔ پہلے فقہ حاصل کرے پھر خلوت میں شاغل ہو۔ بغیر علم کے عبادت کرنا اصلاح نہیں فسادِ عالم ہے۔ قدمِ راسخ ہو۔ شربتِ مبارک ہو۔ درویشی کا یہ لباس ہو تو بندے کو تلویحِ علوت اور فقیر کو امیری دلالت ملتی ہے۔ (از فرموداتِ غوثِ پاک شہنشاہِ ولایت) اسے ربِ کریم مجھ کو اور میری اولاد کو بھی یہ نعمتیں عطا فرما۔ آمین بجاہِ رحمۃِ عالمین یاربِ العالمین۔

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مِنْ

اور قسم بولی انہوں نے کی اللہ سختی سے ہاتھ ہلا بلا کر اپنے نہیں اٹھائے گا اللہ اُس کو جو اور انہوں نے اللہ کی قسم کھائی اپنے حلف میں حد کی کوشش سے کہ اللہ مڑے

يَمُوتُ بَلَاءٌ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا

مرجاتا ہے حالانکہ لازم وہ ہو چکا ہے پکا اور یکن و اکثر لوگ نہیں

نہ اٹھائے گا ہاں کسوں نے نہیں سنا اور اُس کے ذمے پر یکن اکثر لوگ

marfat.com

يَعْلَمُونَ ۝۳۸ لَيَبَيِّنَنَّ لَهُمْ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ

جانتے ہیں۔ تاکہ ظاہر کر دے لیے اُن کے جو قیامت میں اختلاف کرتے ہیں میں جس

نہیں جانتے۔ اس لیے کہ انہیں صاف بتا دے جس بات میں جھگڑتے تھے

وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ۝۳۹

اور تاکہ آنکھوں جانیں وہ جو کافر رہے کہ بیشک تھے وہ جھوٹ بولنے والے۔

اور اس لیے کہ کافر جان لیں کہ وہ جھوٹے تھے

إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَن نَّقُولَ لَهُ كُنْ

فقط بات ہماری لیے کسی چیز کے جب ارادہ کیا ہم نے یہ ہے کہ کہتے ہیں لیے اُس کے کہ ہو جا

جو چیز ہم چاہیں اُس سے ہمارا فرمانا یہی ہوتا ہے کہ ہم کہیں ہو جا

فَيَكُونُ ۝۴۰ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا

تو وہ ہو جاتی ہے اور وہ جو ہاجر بنے اللہ میں بعد اس کے کہ

وہ فوراً ہو جاتی ہے۔ اور جنہوں نے اللہ کی راہ میں اپنے گھر بار چھوڑے

ظَلَمُوا النَّبِيَّ تَتَّخِذُونَ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَالْآخِرَةُ

ظلم کئے گئے البتہ ضرور ٹھکانہ دیں گے ہم اُن کو میں دنیا بہت شاندار اور البتہ آخرت

مظلوم ہو کر ضرور ہم دنیا میں انہیں اچھی جگہ دیں گے اور بیشک آخرت کا

الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝۴۱ الَّذِينَ

کا بدلہ بہت بڑا ہے اگر یہ کافر جانتے ہوں ان کو جنہوں نے

ثواب بہت بڑا ہے کس طرح لوگ جانتے وہ جنہوں نے



صَبِرُواْ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٤٤﴾

صبر کیا اور پر لب اپنے بھروسہ کرتے ہیں۔

عبر کیا اور اپنے رب ہی پر بھروسہ کرتے ہیں

تَعْلٰیكَ اِنَّ اٰیٰتِ كَرِیْمَہ كَا پِچھلی اٰیٰتِ كَرِیْمَہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں کفار کو زمین میں سیر کرنے کا حکم دیا جا رہا تھا تاکہ وہ سرکشوں کے انجام کو دیکھ کر اپنی تاریخی معلومات بڑھانے کے ساتھ ساتھ خشیت الہی بھی حاصل کریں جو ذریعہ ایمان ہے۔ اب ان آیتوں میں بتایا گیا کہ وہ دنیا و آخرت کی حقیقتوں سے بے علم ہیں۔ ان کے لیے ہی ظاہر کرنے کو یہ حکم دیا گیا ہے۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اے نبی آپ ان کفار کے ایمان پر مشفقانہ حرص نہ فرمائیے۔ اب ان آیت میں وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ فرما کر بتلایا جا رہا ہے کہ ہدایت ان کو ملے گی جو آپ کی محبت میں سب چیزوں کو چھوڑ کر مہاجرین بن جائیں گے۔ اور اس کے دل میں آپ کی محبت ہو تب دولت ایمانی حاصل ہوگی۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیت میں دو گروہوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیتوں میں ان کی نشانیاں بتائی جا رہی ہیں کہ بے ہدایت گمراہ جھوٹی قومیں کھاکا اپنے دین کو بچاتے رہتے ہیں۔ اور مخلص نیک بندے اللہ پر ہی بھروسہ کرتے ہیں۔

شانِ نزول۔ ابن جریر نے داؤد بن ہند سے انہوں نے حضرت قتادہ تابعی سے روایت فرمایا کہ جب کفارِ مکہ نے مسلمانوں کو بے حد ستانا شروع کیا تو سخت بھجوری میں بھت رسول پاک اور دولتِ ایمان پہچاننے کے لئے سب گھربارہ مال و دولت کو چھوڑ چھاڑ کر رکتے پاک سے ہجرت کر گئے پہلے حبشہ گئے۔ اور جب تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ ہجرت نہ کی اُس وقت تک یہ حبشہ میں غربت کی حالت میں رہے کل آٹھ صحابہ کرام نے حبشہ کی طرف ہجرت فرمائی پھر وہاں سے مدینہ طیبہ کی طرف جتے میں آٹھ ماہ قیام رہا اسی دورانِ تب یہ چار آیتیں مکہ مکرمہ میں نازل ہوئیں۔

از ۳۹ تا ۴۲۔

تفسیر نحوی | وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَآتِيَنَّكُمُ اللَّهُ مِنْ تَحْتِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ دُخَانًا وَقَدْ أَقْبَسَ السُّجُودَ أَلْوَنًا ۚ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ ۚ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَفْعَالَهُمُ الْيَوْمَ يَلْمِزُهُمْ فِي عُرْسِكُمْ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ ۚ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَفْعَالَهُمُ الْيَوْمَ يَلْمِزُهُمْ فِي عُرْسِكُمْ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ ۚ

مفعولیت کی۔ جھڈ۔ اسم مصدر ہے بمعنی طاقت لگانا۔ زہ سے یا جوش سے بولنا۔ چھنابات کرنے میں۔ بحالت فتح ہے یا اس لیے کہ مفعول مطلق ہے جھڈ و افعل پوشیدہ کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا اقسام کے فاعل کا۔ یا اس لیے کہ یہ خود حال ہے فاعل کا مضاف ہے اس لیے تنوین (دو زبریں) نہیں آئی۔ اَیْمَان اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے اَیْمُن بمعنی قسم۔ اَیْمُن سے صفت مشبہ مشتق ہے اَیْمُن کا اصلی لغوی معنی ہے۔ قوت طاقت برکت نحوست کا مقابل۔ اسی معنی سے داہنے یعنی سیدھے ہاتھ کو یمن کہتے ہیں کہ اس میں طاقت قوت ہے اور مسلمان کے اسی ہاتھ میں برکت ہوتی ہے۔ اور اس معنی کی مناسبت سے قسم کو یمن کہا گیا کہ پُر جوش قسم کے وقت ہاتھ پر یہ ہاتھ مارا جاتا ہے خاص کر اہل عرب ایسا کرتے ہیں اب ہر قسم کا نام یمن ہے نرم ہوا گرم۔ قسم کو قسم اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس کے ذریعے بیخ جھوٹ۔ اچھے بُرے کو تقسیم کیا جاتا ہے۔ اَیْمَان مضاف ہے ضم ضمیر جمع غائب مضاف مرجع کفار مکہ ہیں۔ یہ سب عبادت قسم کا بیان ہوا۔ اور مابعد مقسم علیہ ہے۔ اور یہ جملہ اقسام انبیا جملہ ہے۔ ایک قول میں اس کا عطف ہے وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَتَّبِعُونَ بَابِ فَتَحَ کا مضارع معروف منفی بمعنی مستقبل صیغہ واحد مذکر غائب بعث سے بنا ہے بمعنی بھیجنا۔ اُٹھانا۔ کھڑا کرنا۔ یہاں مراد زندہ کر کے اُٹھانا ہے۔ اَللّٰهُ اسم ظاہر۔ اس کا فاعل ہے۔ کلام قسیمہ سے لفظی میں ثبوت آئی جس سے قدرت کی نفی ہوئی یعنی اُٹھا سکتا ہی نہیں۔ مَنْ اسم موصول واحد مذکر خاص ہے عقل والوں سے یہ موت۔ بَابِ نَصَرَ کا مضارع مثبت معروف واحد غائب هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع مَنْ ہے یہ جملہ فعلیہ صلہ ہوا مَنْ کا اور موصول صلہ مفعول یہ ہو کر مقسم علیہ۔ بلی۔ حرف ایجاب سابقہ نفی کو توڑ کر ثبوت کے لیے ہے۔ وَغَدًا اسم مصدر مفعول یہ ہے پوشیدہ فعل وَجِبَ ماضی کا۔ اُس کا فاعل ضمیر هُوَ مستتر جس کا مرجع اللہ ہے۔ علی جارہ وجوب کے لیے۔ اُ ضمیر نفی واحد مذکر غائب مرجع اللہ تعالیٰ بمعنی اپنا۔ ترجمہ ہے اپنے پر حق۔ اسم مصدر بحالت نصب حال ہے وَغَدًا کا۔ بمعنی۔ سچا۔ حق۔ مضبوط۔ یہاں ہر معنی درست ہے اس کی دوسری ترکیب اس طرح کی گئی ہے کہ وَغَدًا مفعول مطلق وَغَدَ فعل پوشیدہ کا اور حَقًّا مفعول مطلق حَقَّ فعل پوشیدہ کا۔ وَاَوْحَالِیْہِ یا سِرِّ جملہ لکن۔ حرف مشبہ تحقیق کے لیے ذکر استدراک کے لیے۔ اکثر۔ اسم تفصیل مذکر بحالت نصب اسم ہے لکن کا مضاف ہے کثرت سے بنا ہے۔ بمعنی زیادہ ہونا لازم ہے۔ اَلْفَلَاحِیْہِ۔ تائیں اسم لفظاً واحد معنی جمع۔ بعض نے کہا انسان کی جمع ہے۔ بحالت کسر مضاف الیہ ہے اکثر کا۔ لَا یَعْلَمُوْنَ۔ بَابِ سَمِعَ کا فعل مضارع منفی بلا۔ صیغہ جمع مذکر غائب۔ علم سے بنا ہے۔ ضم ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع ہے اکثر۔ یہ جملہ



فعلیہ ہو کر خبر ہے لیکن کی۔ ایک ترکیب میں لیکن جملہ اسمیہ ہو کر حال دوم وعدا کا۔ مگر صحیح یہ ہے کہ یہاں جملہ مکمل ہو گیا۔ ماقبل سے کوئی تعلق نہیں۔ لَبَّيْنِ لَقَمَّا لَذَيْنِ يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ لَام كئے مکسورہ تعلیلیہ کیونکہ یہ سب کلام مابعد والاعت ہے وعدا علیہ کی یُبَيِّن۔ فعل مضارع معروف مثبت باب تفعیل سے مصدر ہے یُبَيِّنُ۔ بمعنی۔ بیان کرنا ظاہر کرنا۔ جدا کرنا۔ تفریق اور امتیاز کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ لام جارہ مفعولیت کا مضم ضمیر جمع مذکر مجرور متصل کا مرجع کفار مکہ جار مجرور متعلق ہے یُبَيِّنُ کا۔ مضم ضمیر موصوف ہے مابعد کا۔ الَّذِينَ۔ اسم موصول جمع مذکر۔ يَخْتَلِفُونَ۔ باب افتعال کا مضارع مثبت معروف بمعنی حال۔ مصدر ہے اختلاف۔ بمعنی جھگڑا کرنا۔ پیچھے رہنا۔ نہ ماننا۔ ظاہر ایجاب ہے معنی نفی ہے۔ مضم ضمیر مستر فاعل جس کا مرجع کفار مکہ۔ فی جارہ ظرف مکانی مجازی بمعنی بارے میں۔ ضمیر کا مرجع وعدا۔ حقیقہ ہے۔ واو عاطفہ۔ لَام كئے مکسورہ تعلیلیہ۔ يَعْلَمُ باب سیمع کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب۔ علم سے بننا ہے بمعنی جانتا سمجھتا۔ اس کا فاعل الَّذِينَ۔ اسم موصول جمع مذکر۔ کَفَرُوا۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف باب نصر سے ہے کَفَرُوا سے بننا ہے بمعنی شرک کرنا مضم ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر فاعل ہے يَعْلَمُ کا۔ اَنْ حرف مشبہ مضم ضمیر کا مرجع کفار مکہ يَعْلَمُ کا فاعل یُبَيِّنُ اور يَعْلَمُ دونوں مفتوح ہیں کیونکہ ان سے پہلے دونوں جگہ لَام كئے موجود ظاہر ہے اور اس میں ہمیشہ اَنْ ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے اُس نے نصب دیا ہے۔ يَعْلَمُ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یُبَيِّنُ کا۔ اور معطوف علیہ معطوف سے مل کر علت ہوئی وعدا پورے جملے کی۔ اَنْتُمْ میں مضم ضمیر اس کا اسم ہے کَانُوا كَذِبِينَ کَانُوا فعل ناقصہ ماضی مطلق جمع مذکر غائب مضم ضمیر مستر اس کا اسم۔ كَذِبِينَ۔ باب ضرب کا اسم فاعل۔ واحد ہے کاذب۔ کذب سے مشتق ہے بمعنی جھوٹے ہونا۔ جھوٹ بولنا۔ جھوٹا کہنا۔ بحالت نصب ہے خبر ہے اَنْ کی۔ کَانُوا فعل ناقصہ ماضی بعید کے معنی میں ایک قول میں ماضی استمراری کے معنی میں ہے۔ کَانُوا اپنے اسم خبر سے مل کر خبر ہے اَنْ کی اَنْ جملہ اسمیہ ہو کر يَعْلَمُ کا مفعول بہ ہوا۔ اَتَمَّاقَوْلُنَا لِسُنِّيْٓ اِذَا ارَدْنَا اَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِيْ اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مَا ظَلَمُوْا لَنَنْبِیْۡنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَّلَاۤ اُخْرٰۤى اَلْاٰخِرَةُ الْاُولٰٓئِکَ اُتُوْا بِعَمَلُوْۤتِ الَّذِیْنَ صَبَرُوْۤا وَعَلٰی رَبِّہُمْ یَتَوَكَّلُوْنَ۔ اتما۔ دو لفظوں سے مشعلہ ہے۔ اِنْ حرف تحقیق لغوی۔ تاکہ نہ لگو کیا اور حصر پیدا کیا ترجمہ ہوا۔ فقط۔ قول مصدر مضاف بمعنی بات۔ کہنا۔ فرمان۔ حکم نا ضمیر جمع مکمل فاعل مضاف الیہ۔ اس کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ۔ لام جارہ مفعولیت کا شیء اسم مفعول جارید بمعنی چیز

مجرور ہے لام سے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے قول مصدر سے۔ اِذَا ظرفیہ زمانیہ دائمی بمعنی جب بھی اَرَدْنَا۔ باب اِنْفَل کا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع تمکلم مخاطب باری تعالیٰ ہے۔ مصدر ہے اِزْیَادُ اور اِرَادَةُ۔ رَزِیدُ اَجَلٌ یائی سے بنا ہے۔ بمعنی۔ تہتیا کرنا۔ آمادہ ہونا۔ ہ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب ہے مفعول بہ ہے اپنے عامل اَرَدْنَا سے متصل یعنی جُزْأ ہوا ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر ظرف ہے قول مصدر کا اور وہ سب مل کر شبہ جملہ ہو کر مبتدا ہے۔ اَنْ حرفِ ناصبہ نَقُولَ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع تمکلم نَحْنُ ضمیر مستتر کا مرجع اللہ تعالیٰ لام جارہ مفعولیت کا یا بسببیت کا کا ضمیر کا مرجع نَحْنُ ہے جار مجرور متعلق ہے نَقُولَ کا جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا کُنْ۔ باب نَصْر کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر مطلق ہے یعنی اس کے وزن اور شکل میں تبدیلی کی گئی ہے۔ دراصل اَکُونُ تھا بروزنِ اَنْفَر۔ کُونُ ہے سے مشتق ہے بمعنی ہونا۔ اَنْتَ ضمیر مستتر اس کا اسم ہے کُنْ یہاں تامہ ہے۔ ایک قول میں ناقصہ ہے اَنْتَ ضمیر واحد حاضر پوشیدہ اسم ہے اور اس کی خبر ظاہر اسم فاعل یا موجود اِپوشیدہ ہے یعنی ہو جا تو ظاہر۔ یا موجود۔ یہ جملہ فعلیہ تامہ یا ناقصہ مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر۔ مفعول بہ دوم ہوا ف جزائیہ۔ یَکُونُ فعل مضارع باب نَصْر سے صیغہ واحد مذکر غائب تامہ ہو تو ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے اور جملہ مکمل ہے اگر ناقصہ ہے ضمیر مستتر اس کا اسم ہے اور جملہ مکمل ہے اگر ناقصہ ہے ضمیر مستتر اس کا مرجع پہلا ہے اور لفظ ظاہر پوشیدہ اس کی خبر۔ یہ جملہ فعلیہ تامہ ناقصہ ہو کر جزا ہوئی اِذَا اَرَدْنَا کی یا۔ اَنْ نَقُولَ کی۔ واو سر جملہ اَلَّذِیْنَ اسم موصول جمع حَاجِرُوْا باب مُفَاعَلَة کا ماضی مطلق معروف صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع اَلَّذِیْنَ ہے مصدر مَہَاجِرَة۔ ہجرت سے بنا ہے بمعنی۔ چھوڑنا۔ دور ہونا۔ ترک وطن کرنا۔ فی جارہ بمعنی لام تعلیلیہ ترجمہ ہے لے لے اللہ اسم مفرد جاید مجرور ہے متعلق اول ہے حَاجِرُوْا کا۔ مِّنْ جارہ تبعیضیہ ابتداء غایت کے لیے ہے۔ بعد اسم ظرفِ زمانی مجرور ہے مِّنْ سے مصناف ہے اس کا مصناف الیہ ظاہر ہے اس لیے یہ متکین معرب ہے۔ تا موصولہ۔ ظَلَمُوا باب صَرْب کا ماضی مطلق مجہول ضمیر نائِب فاعل۔ ظَلَمُ بنا ہے بمعنی نقصان دینا۔ تکلیف اِندارسانی کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول صلہ مصناف الیہ کعبہ کا۔ وہ جار مجرور متعلق دوم حَاجِرُوْا کا۔ اور حَاجِرُوْا جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مبتدا ہوا۔ لام ابتدا مفتوحہ۔ یا فعل۔ لَمْ یَسْبِقْ مَضَارِعَ لام تاکید بالون تاکید ثقیلہ۔ بمعنی متقبل۔ صیغہ جمع تمکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ باب تَفْعِیل سے ہے مصدر۔

معنی جگہ دینا۔ ٹھہرانا۔ بَؤْر سے بنا ہے۔ بمعنی رہائش کے لیے اترنا یا اتارنا۔ ضمیر منصوب متقبل مفعول بہ ہے جس کا مرجع ہے اَلَّذِیْنَ۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ لام عہد ذہنی۔ دُنیا۔ اسم تَفْصِیل مؤنث۔



مذکر ہے اذنی۔ و لَوْنُ سے مشتق ہے بمعنی گھٹیا ہوتا۔ دور ہوتا۔ یہاں مراد ہے یہ جہانِ زندگی دارِ اعلیٰ۔ جار مجرور متعلق ہے اور حَسَنَةٌ تمیز ہے یا حال ہے لَنْبُوتٌ کی ایک قول میں حَسَنَةٌ مفعول دوم ہے لَنْبُوتٌ کا کیونکہ یہ فعل لَنْبُوتٌ کے معنی میں ہے اور وہ متعدی بمفعول ہے اُس کے معنی کا لحاظ رکھتے ہوئے۔ متعدی بدو مفعول ہو گیا۔ اگرچہ اپنے معنی میں یہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے نجات کا یہ قاعدہ کہ حال یا فاعل کا ہوتا ہے یا مفعول کا کلمہ نہیں دیکھو حَسَنَةٌ ایک قول میں فعل کا حال بن رہا ہے لَنْبُوتٌ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہوئی وَالَّذِينَ بَتَدَاکِ۔ واو سر جملہ۔ لام کئے اَجْرًا اسم مفعول جاید بمعنی ابدلہ مضاف ہے۔ الف لام عہدی آخرۃ۔ اسم فاعل ثَوْتُ بمعنی پیچھے آنے والی۔ آخر میں ہونے والی مراد ہے دوسرا جہان عالم جزا دارِ ثواب مکسور ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے اَجْرٌ۔ یہ مرکب اضافی خبر مقدم ہے یا بتدا ہے۔ اکبر اسم تفضیل صیغہ واحد مذکر۔ کثر سے مشتق ہے بمعنی بڑا ہونا۔ عام ہے ہر اعتبار کی بڑائی کو۔ ترجمہ ہے بہت بڑائی والا۔ بحالت رفع کیونکہ خبر ہے بتدا کی یا بتدا موخر ہے۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر جزاء مقدم ہے۔ نو حرف شرط ثنائی کا نَوَایَعْمُونَ۔ فعل ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب مگر یہاں نو شرطیہ کے ماضی کے معنی میں کر دیا ہے۔ مَمْنٌ منیر مستر اس کا فاعل۔ الَّذِینَ اسم موصول۔ اس کے ماقبل سے تعلق میں و لَوْنُ قول ہیں۔

ع۔ یہ کہ یہ منصوب ہے مفعول بہر ہے یَعْمُونَ کا۔ ع۔ دوم یہ کہ مرفوع ہے فاعل ہے یَعْمُونَ کا۔ ایک شاذ قول یہ بھی ہے کہ اس سے پہلے اُغْنِیَ فعل پوشیدہ ہے اور اُس کا مفعول یہ ہے۔ میرے نزدیک پہلا قول درست ہے۔ صَبْرٌ وَاِیَابُ تَعْرُکَا لَمَنِ مَطْلُوعٌ جمع مذکر مَمْنٌ منیر مستر فاعل یہاں فاعل جملہ فعل ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ علی جائزہ فوقیت کا ریت اسم جاید مکسور ہے علی سے مَمْنٌ منیر مجرور متصل مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے حَصْر کے لیے یَتَوَكَّلُونَ باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف بمعنی حال صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے تَوَكَّلَ۔ و کُلُّ مَثَالِ وَاوِی سے بنا ہے بمعنی مجرور سہ کرنا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا پھر جملہ عطف جملہ ہوا۔ موصول جملہ مفعول بہ ہوا۔

تفسیر عالم

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ آيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مَن يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْنَا حَقًّا

وَلَيْكِنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ لَيْسَ بَيْنَ نَفْسِ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَبَيْنَ الَّذِي يَكْفُرُ وَأَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ۔ اور یہ کفار مکہ بڑی بلی قسین کھائے بیٹھے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نہیں زندہ اٹھا سکتا اُس شخص کو جو مر کر مٹ گیا۔ محققین فرماتے ہیں کہ تمام ادیان عالم میں قسم کے ہیں۔ ع۔ آسمانی دین ع۔ مشرکانہ دین۔ ع۔ دہریہ دین۔ آسمانی دین والے زندگی بعد موت اور قیامت حشر نشر

کراہتے ہیں۔ اس کے علاوہ تمام مشرک اور دھرم گم خواہ وہ کبھی کسی زمانے کسی قوم و گروہ کے ہوں مرنے کے بعد دوسرے جہان کی زندگی کو نہیں مانتے۔ ان ہی مشرکین میں سے کفار مکہ تھے۔ جو بڑے ہی پختہ عقیدے کے ساتھ ہر ایک کے سامنے سخت ہلے پر عزم الفاظ اور ہاتھ پر ہاتھ مار کر اہل عرب کے دستور کے مطابق قسمیں کھا کر کہتے تھے کہ ہرگز ہرگز ایسا ہو ہی نہیں سکتا کہ اللہ تعالیٰ ان بھر بھری بوسیدہ ہڈیوں کو پھر زندہ کر کے انسان بنا دے۔ ظاہری لفظوں میں تو ان کفار نے صرف قیامت کا ہی انکار کیا تھا مگر اس انکار سے تین چیزوں کا انکار خود بخود ہو جاتا ہے۔ اس لیے باری تعالیٰ جل مجدہ نے ان ہی تین طریقوں سے جواب دیتے ہوئے کفار کے بناوٹی نظریے خود ساختہ عقیدے کی مکمل و مدلل تردید فرمادی۔ عا قیامت کے انکار سے انبیاء کرام کی شان۔ ان کے فرمودہ قانون و تبلیغ اور مقصد بعثت کے فوائد کا انکار ہو جاتا ہے کہ جب دوسری زندگی حشر نشر کچھ ہے ہی نہیں تو پھر بعثت، نبوت بیکار بے فائدہ ہوئی۔ اس کا تردید جواب ان الفاظ میں فرمایا گیا کہ۔ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْنَا حَقًّا۔ قیامت ضرور آئے گی اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام اپنے کلام پاک کے ذریعے کئی بار اس کا مضبوط پکا وعدہ فرمایا ہے۔ انبیاء کرام اور کلام الہی، یہ وعدہ سنانے کے لیے ہی تشریف لاتے رہے۔ یہ وعدہ پورا ہو کر رہے گا۔ لہذا نبوت کی آمد بہت مہینہ اور قابل تسلیم ہے بلکہ احسان باری تعالیٰ ہے کہ مصیبت پڑنے سے پہلے خبردار کر دیا۔ لیکن اکثر غل ا کے اندھے اس فائدے کو نہیں جانتے۔ عا اسی طرح قیامت کے انکار سے ایک بہت بڑے گھمبے مشاہدے کا بھی انکار ہو جاتا ہے کیونکہ دنیا میں ہر شخص دن رات دیکھتا ہے کوئی دنیا میں ظالم ہے کوئی مظلوم کوئی عبادت گزاری کی محنتوں میں ہے کوئی فسق و فجور کی عیاسیوں میں۔ اور اسی حالت میں دیکھا جاتا ہے کہ ظالم کو کوئی سزا نہیں ملتی اور مظلوم کی کوئی دادرسی نہیں ہوتی۔ اس دنیا میں ہزاروں مظلومی فیصلے نہیں جویاتے کہ بندہ مر جاتا ہے۔ یہ کیفیات بتاتی ہیں کہ فیصلے کا دن کوئی اور ہی ہے۔ ہر دین والا اپنے دین کو سچا اور دوسرے کے دین کو جھوٹا کہتا ہے۔ مگر اس دنیا میں اس کا فیصلہ نہیں ہوتا اس لیے عقل و ضمیر مانتی ہے کہ دوسری زندگی لازمی اور یقینی ہے اس لیے جو قیامت کا منکر ہے وہ گویا اپنی عقل و خرد کا ہی منکر ہے۔ اگر قیامت نہ ہوتی تو ظلم اور بے انصافی ہوتی۔ اور قیامت کا آنا اس لیے بھی ضرور کا ہے کہ۔ لَيَسْئَلُنَّ أُولَٰئِكَ يَوْمَئِذٍ سَعْيُهُمْ فَمَا كَسَبُوا مِنْ أَثَرٍ۔ ان باتوں میں تم ہمارے نیک بہروں سچے نبیوں سے جھگڑا کرتے تھے اور انبیاء کرام اپنی کمال شفقت سے تمہاری تکلیفوں کو برداشت کرتے تھے بھلا کیسے ہو سکتا تھا کہ قیامت کا انصاف والا دن قائم نہ ہو۔ مرنے تو سب عبادت ریاضت دینی محنت



مشقت بیکار ہو جاتی۔ اور ہر شخص ظلم و گناہ پر دلیر ہو جاتا۔ قیامت کی دہشت ہی تو ظالموں کو ظلم سے فاسقوں کو فسق سے رد کے ہوئے ہے جو نیک بنائے وہ خوفِ محشر ہی سے بترسے۔ آج دنیا میں کافر قیامت کا انکار کرتے ہیں اس لیے ضروری ہوا کہ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ۔ اللہ تعالیٰ اس دن بتا دے گا کہ اسے کافر وہی وہ زندگی بعد الموت کا یومِ عدل ہے۔ اور تم اس کا انکار کرتے ہوئے جھوٹے کذاب تھے۔ اور ہمارے انبیاء عظام علیہم السلام سچے تھے۔ اور چونکہ انکار قیامت سے قدرتِ الہی طاقتِ ربانی کا بھی انکار ہوتا تھا اس لیے فرمایا گیا اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا ارَدْنَاهُ اَنْ نَّقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ اے نادانوں ہم کو اللہ اور آسمان و زمین کا خالق و باری مانتے ہوئے بھی تم کہتے ہو۔ کہ ہم دوبارہ ان کو زندہ نہیں کر سکتے۔ اگر کوئی دہریہ منکرِ خدا ایسی بات کہتا تو الزام نہ دیا جاتا تم تو سب کا اور اپنا خالق تسلیم کرتے ہو پھر بھی ہماری طاقت کو نہیں مانتے سنا ہماری طاقتِ عظیم کی نشان دہی ہے کہ ہم جب کسی بھی چیز کا ارادہ فرمائیں تو بس اشارۃً فرما دیتے ہیں کہ ہو جا۔ تو وہ فوراً پلک مارنے سے پہلے ہو جاتی ہے خواہ لوح و قلم عرش و کرسی جتنی بڑی ہو یا ذرۃً قلیل جتنی چھوٹی ہو۔ اور پھر یہ زندگی بعد الموت یومِ قیامت اس لیے بھی ضروری ہے۔ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنبُوَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَكْبَرَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ وہ لوگ جنہوں نے اللہ کی راہ میں انتہائی مظلوم مجبور ہو کر اپنے رستے بستے بھرے پڑے گھر بار وطن رشتے دار باغ باغات چھوڑ کر ہجرت کی دیسی سے پردیسی وطن سے بے وطن ہوئے غریب الوطنی کی مصیبتیں جھیلیں اس کے بعد کے اپنے وطن میں ان کفار کی طرف سے بے حد ناقابلِ برداشت ظلم کئے گئے ان کفار نے اپنے اسی عقیدے کی بنا پر ظلم کئے دئے تھے کہ کون ہم سے پوچھنے والا ہے۔ کون باز پرس کر سکتا ہے۔ کوئی ایسا دن نہیں آسکتا جس دن ہم سے کوئی اس ظلم و خونریزی کا حساب لے نہ دنیا میں اور آخرت کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ مگر یہ انکا خیال خام ہے۔ ہم تو دنیا میں اچھ ہمت جلدی ان پیاسے مظلوم صحابہ کو ایسا مضبوط ٹھکانا شاندار علاقہ دیں گے کہ ہر زبان پر اس شہرِ منور کا نام علاوہ سینکڑوں ناموں کے حَسَنَہ ہو جائے گا۔ اس شہر کی ہر چیز ہی حَسَنَہ ہوگی وہاں کی نعمتیں جنت کے مشابہ وہاں کے دوست رشتے داروں سے افضل وہاں کے میٹھے اخلاق تا قیامت اہل مکہ کے اخلاق سے عظیم ہم دنیا میں ایسے شہر کو ان کا دائمی وطن بنائیں گے جس کو عرشِ والے حَسَنَہ کہتے ہیں احد فرشِ واسطے مدینہ طیبہ۔ جس میں رب تعالیٰ کی پسندیدہ ریاضِ الجنۃ ہے اور حبیبِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیارا اجد پہاڑ ہے۔ وہ شہر جس کے پتھروں نے پاؤں چومے ہیں محمد کے صلی اللہ علیہ وسلم۔ جہاں کے پہاڑوں میں بھی محبت کا جذبہ ہے۔ وہ شہر جہاں سلام پڑھو تو

طواف کا ثواب اور مسجد قبا میں نوافل اشراق پڑھو تو عمرے کا ثواب اور اگر خوشبختی سے جلوہ مصطفیٰ کی زیارت ہو جائے تو لاکھ کروڑاں نجاتیں۔ وہ شہرِ حسنہ جو کائناتِ آفاقی اور سلطنتِ اسلامی کا دار الخلافہ بنے والا ہے اسے منکرینِ قیامت ظالم کا فرویہ تو تمہارے دیکھتے دیکھتے دنیوی نشان ہوگی آخرت کا ثواب تو کہیں زیادہ کہ یہاں تو محبوبِ رب کا دیدار وہاں ربِ محبوب کا جلوہ نصیب ہوگا قیامت اور یومِ حساب کا ہونا تو اتنا ضروری اور لازمی ہے کہ منکرینِ قیامت بھی دل سے چاہتے ہیں اکثر غریب و مظلوم ہندوؤں کو دیکھا گیا ہے کہ جب ظالم کے ظلم سے تنگ آ جاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ بھگوان تجھ سے بدلہ لے گا یہاں تک کہ آریہ ہند و اوربت پرست ہندوؤں نے زندگی بعد الموت کے لیے آداگون اور جون بدلنے کا مسئلہ بنالیا غرض کہ ہر شخص زندگی بعد الموت کو عقلاً تسلیم کرتا ہے صرف ضد بازی میں اڑتے ہوئے الکار کرتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ قسموں پر قسمیں کھا جاتا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ بد بختو اگر ماننا ہی ہے تو سچے اور حقیقی طریقے سے مانو۔ ہاں اگر یہ کفار دنیا میں ہی کسی طرح صبر کرنے والوں کی دنیوی نشان و شوکت اور سلطنت و حکومت کو جان لیتے اور اللہ کی ذات پر بھروسہ کرنے والوں کی اخروی عزت و ثواب کو معلوم کر لیتے تو خود بھی بندہ بن جاتے اور کبھی ظلم و مخالفت نہ کرتے۔ یا اگر یہ مشرکین ان مومنین صحابہ کی آئندہ ہونے والی شانِ قوت و عظمت، حکومت، سرداری اور اخروی عزت و ثواب کو معلوم کر لیتے تو خود بھی بندہ بن جاتے اور کبھی ظلم و مخالفت نہ کرتے۔ یا اگر یہ مومنین صحابہ اپنی آئندہ ہونے والی شان و قوت و عظمت حکومت، سرداری اور اخروی اجر و جزا کو پہلے ہی جان جاتے تو اور بھی زیادہ شاداں و سراہاں سرورِ مخمور ہوتے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ بندوں پر واجب کرنا کسی کام کو یہ رب تعالیٰ کا فعل ہے مگر خود رب تعالیٰ پر کسی چیز کا واجب ہونا یہ رب تعالیٰ کے اپنے واجب کرنے سے ہوتا ہے یہ فائدہ۔ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ بندوں پر کرم فرماتے ہوئے مولیٰ کریم خود ہی بعض کام اپنے ذمہ پر کرم فرماتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ قیامت تک وہ ہجرت اور نقل مکانی عبادت اور باعثِ ثواب ہے جو اسلام قرآن دین و ایمان بچانے اور اللہ رسول کی خاطر اس کے لیے کی جائے۔ ذاتی اور دنیوی اغراض کے لیے ہجرت و ترک وطن کرنا ہجرتِ اسلامی اور عبادت نہیں اگرچہ دوسری جگہ بھی جا کر دین کے کام ہی کرے۔ یہ فائدہ ہاجروا فی اللہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں مسلمان کو بغیر طلب اگر کسی نیکی اور عبادت کا بدلہ اور فائدہ مل جائے تو اس سے آخرت کا ثواب قطعاً کم



نہ ہوگا۔ یہ فائدہ و نفع آخرت و آخرت کے لئے سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** | ان آیت طیبات سے چند مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ تمام فقہاء اور اہل علم فرماتے ہیں کہ ہجرت نبوی کے بعد مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ افضل ہے۔ چنانچہ امام مالکؒ نے اس پر بہت دلائل قائم فرمائے ہیں۔ اس آیت کو یہ نیز سورۃ الصنہ کی آیت **وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ الْأُولَىٰ** سے بھی یہ مسئلہ مستنبط ہوتا ہے اس لیے کہ یہاں مدینہ طیبہ کو حسنہ یعنی ساری کائنات میں تمام مقامات سے شرافت و فضیلت والا شہر فرمایا گیا اور اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے وطن مکہ معظمہ کے مقابل دوسرے وطن مدینہ طیبہ کو خیر فرمایا گیا۔ یہ دونوں آیتیں مدینہ طیبہ کی فضیلت کے ثبوت میں اتنی مضبوط دلیلیں ہیں کہ مخالف کے پاس ان کا کوئی جواب نہیں **فَاتَّخَذُوا بَيْتَهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ**۔ نیز دلالہ یہ بھی ثابت ہوا کہ مدینہ طیبہ ظاہر منورہ کو کوئی گھٹیا یا بُرے لفظ والا نام نہیں دینا چاہیے۔ مثلاً **يُثْرِبَ** نہ کہنا چاہیے کہ رب تعالیٰ نے اس کو حسنہ اور خیر جیسے پیارے القاب عطا فرما کر اس کی شان تمام مخلوق سے بڑھادی۔ دوسرا مسئلہ۔ جس چیز کو آقاؐ کائنات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی وجہ سے چھوڑ دیں وہ چیز سب مسلمانوں کو چھوڑنا واجب ہے۔ خواہ وہ چیز دینی یا دنیوی اعتبار سے کتنی ہی اہم ہو۔ مسلمانوں کو زندگی کے ہر شعبے میں اس چیز کو مد نظر رکھنا چاہیے۔ یہ مسئلہ **وَالَّذِينَ هُمْ يَجُورُونَ** سے مستنبط ہوا۔

**اعتراضات** | یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **بَلٰكِنِ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** تفسیر سے معلوم ہوا کہ اکثر الناس سے مراد کافر ہیں۔ اور کافر سب ہی قیامت کے منکر ہیں تو یہاں اکثر الناس کیوں فرمایا گیا۔ چاہیے تھا **كُلُّ النَّاسِ** ہوتا۔ یا **مَرْتٌ** و **بَلٰكِنِ** الناس ہوتا۔ جواب۔ الناس سے مراد کافر نہیں بلکہ اکثر الناس سے مراد کافر ہیں۔ الناس سے سب انسان مراد ہیں مومن بھی عام کافر بھی اور منکرین قیامت کافر بھی۔ اور چونکہ ہر قسم کے مجموعی کفار کی تعداد اہل ایمان لوگوں سے زیادہ ہے اس لیے اکثر الناس فرمانا عین درست ہے۔ اور کفار کی اکثریت قیامت کی منکر ہے۔ صرف یہود و نصاریٰ اور صابئی جو دنیا میں اس وقت بہت ہی قلیل بلکہ ناپید کی حد تک کم ہیں یہ لوگ اگرچہ کفار میں شامل ہیں۔ مگر قیامت کے منکر نہیں۔ اگر الناس سے مراد کافر ہوں تو یہ ہی مطلب ہے کہ مجموعی تعداد کفر کے مد نظر تھوڑے ایسے کافر ہیں جو قیامت کو مانتے ہیں ورنہ اکثر منکر ہی ہیں۔

دوسرا اعتراض۔ تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ باری تعالیٰ نے قیامت کے آنے کی چار وجوہ بیان فرمائیں مگر لام تعلیلیہ ڈو جگہ آیا جس سے قیامت کا آنا ڈو وجہ سے ظاہر ہوا۔ اس کی کیا وجہ ہے۔  
 جواب۔ پہلی ڈو جگہ صرف کفار کے لیے بیان ہوئیں وہاں صرف کفار کو قیامت میں بتانا مقصود ہے اور صرف قیامت کا ذکر ہے۔ یعنی قیامت اس لیے ہوگی کہ کفار کو بیان کر دیا جائے کہ اسی کے بارے میں جھگڑا۔ اختلاف اور بحث کرتے تھے تو یہ ہے قیامت اب چکھو عذاب۔ اے اس لیے قیامت ہوگی کہ کافر خود بخوان لیں کہ یہ وہ قیامت ہے جس کو جھٹلاتے تھے۔ اس لیے عذت بیان کرنے کا لام ضروری ہوا۔ دوسری ڈو جگہ اے الذین ہاجروا اے ان کو کانوا یَعْمَدُونَ اس میں بھی اگرچہ قیامت کی علت بیان ہوئی مگر اس کا تعلق فقط قیامت سے نہیں بلکہ دنیا و آخرت میں مسلمانوں کی شان بتانا مقصود ہے۔ اس لیے اس عبارت کو خبر کے طور پر بیان فرمایا گیا نہ کہ علت معلول بنا کر۔ گویا کہ پہلی عبارت میں صراحتاً ظاہراً وجہ قیامت کا ذکر ہے اور دوسری عبارت میں اشارۃً وجہ اور قوائید قیامت کا ذکر ہے۔ اس لیے یہاں لام تعلیلیہ نہیں لایا جاسکتا۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اِنَّهَا قَوْلُنَا لَشَيْءٍ اِذَا ارٰدْنَا اَنْ نَّعْمُوْا لَهٗ كُنْ كَيْكُوْنُ۔ معدوم کو شئی فرمایا گیا۔ اور ابھی جس کا نام نشان بھی نہیں اس کو خطاب کرنے کا جواز ثابت ہوا۔ حالانکہ اکثر علماء فرماتے ہیں کہ معدوم کو شئی نہیں کہا جاسکتا۔ معدوم شئی ہوتی ہی نہیں۔ اور اس بات پر اجماع امت ہے کہ معدوم کو خطاب کرنا جائز نہیں۔ لہٰذا کُنْ۔ یعنی ہو جاؤ۔ یہ کس سے خطاب ہے اگر معدوم سے ہے جس کا وجود ابھی ذرہ بھی نہیں ہے تو یہ خطاب بالاتفاق محال ہے۔ اور اگر یہ خطاب موجود سے ہے تو ہو جاؤ کہنا بیکار ہوا وہ تو پہلے ہی موجود ہے۔ موجود کو کہنا کہ ہو جا۔ یہ تحصیل حاصل ہے۔ اور منطق کے نزدیک تحصیل حاصل محال ہے۔ جواب۔ اس کے ڈو جواب ہیں ایک جواب امام محمد بن ابی بکر رازی نے فرمایا ہے کہ یہاں معدوم کو شئی کہنا مجاز ہے اور خطاب کرنا اس لیے جائز ہے کہ خطاب تین قسم کے ہیں۔ اے خطاب بالامر۔ اے خطاب بالہتیی۔ اے خطاب بتکوینی۔ امر نبی کا خطاب موجود اور ظاہر و حاضر سے ہوتا ہے۔ لیکن خطاب بتکوینی معدوم کو ہوتا ہے۔ علماء اور اجماع امت کی گفتگو امر نبی پر ہے۔ نہ کہ بتکوینی پر۔ دوسرا جواب امام فخر الدین رازی نے فرمایا کہ یہ کُنْ فرمانا خطاب نہیں ہے بلکہ اظہار ارادہ ہے۔ صرف بیان کرنا انسانی قہم سے قریب کرنے کے لیے بصورت خطاب ہے۔ اصل معنی یہ ہے کہ جب رب تعالیٰ کسی کا ارادہ فرماتا ہے تو وہ ایک دم ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم ان آیت کی تفسیر موفیاء آیت ۱۶ سے آگے بیان کی جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔



وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ

اور ہمیں بھیجا ہم نے سے پہلے آپ کے مگر مردوں کو وحی کرتے رہے ہم طرف ان کی

اور ہم نے تم سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد ہیں کی طرف ہم وحی کرتے

فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۳۱﴾

تو اسے منکر پوچھ لیا کرو تم ابدی یاد رکھنے والے سے اگر تم نہ ہو جانتے۔

تو اسے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔

بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ۖ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ

بوجود روشن دلیلوں اور خدائی کتابیں لینے کے اور اتاری ہم نے طرف آپ کی یادگار

روشن دلیلیں اور کتابیں لے کر۔ اور اسے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ یادگار اتاری

لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۳۲﴾

تاکہ سناد و لوگوں کو جو کچھ اتارا گیا طرف ان کے اور شاید وہ غور کریں

کہ تم لوگوں سے بیان کرد و جو ان کی طرف اترا اور کہیں وہ دھیان کریں

أَفَاَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ

کیا پس بے خوف ہو بیٹھے وہ جنہوں نے مکر کیا گناہوں کا اس سے کہ دھنسا دے اللہ کو

تو کیا جو لوگ برے مکر کرتے ہیں اس سے نہیں ڈرتے کہ اللہ انہیں

بِهِمُ الْأَرْضَ ۖ أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ

ان زمین میں یا آئے پاس ان کے عذاب ایسی جگہ سے کہ

زمین میں دھنسا دے یا انہیں وہاں سے عذاب آئے جہاں سے

لَا يَشْعُرُونَ ۝۳۵ أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ فَمَا

سمجھ ہی نہ سکیں وہ - یا پکڑ لے اُن کو میں گھومنے پھرنے اُن کے تو نہ ہوں

انہیں خبر نہ ہو یا انہیں چلتے پھرتے پکڑ لے کہ

هُمْ بِمَعْجِزَاتِنَا ۝۳۶ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ط

وہ کچھ عاجز کرنے والے یا پکڑ لے اُن کو بوجہ بزدلی کے۔

وہ تھکا نہیں سکتے یا انہیں نقصان دیتے دیتے گرفتار کرے

فَإِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّءَوْفٌ رَّحِيمٌ ۝۳۷

کیونکہ رب تمہارا نرم کرنے والا رحیم ہے

کہ بیشک تمہارا رب نہایت مہربان رحم والا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ ہم نے ہر قوم میں رسول بھیجے جنہوں نے احکام الہیہ کی تبلیغ فرمائی لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ یہ نہ جانتا ان کی اپنی سستی اور حماقت کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ نہ تو رسول جن یا فرشتہ تھے جو اُن کو نظر نہ آئیں اور نہ عورتیں تھے جو پردہ نشین یا کمزور دل ہوتی ہیں بلکہ اعلیٰ قوت و شان و شوکت والے مرد تھے جو بار بار جگہ جگہ برسرِ عام ہمارے احکام کی تبلیغ فرماتے کی ہمت رکھتے تھے۔ کیونکہ مرد تھے۔ لجاجت سے اور ڈرتے ڈرتے اور وہ بھی صرف نرم اور دوستوں کو تبلیغیں کرتے پھرتا۔ کفار کو کچھ نہ کہنا یہ نامردوں کا کام ہے۔

دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ جہان بھر کے کافر تا قیامت جاہل مطلق ہیں۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ علم ربانی کے خزانے سینہ پاک مصطفیٰ میں ہیں۔ اگر دنیا جہان کا علم لینا ہے تو آستانہ مصطفیٰ پر آ جاؤ۔ دنیا و آخرت کا علم و نور ملے گا۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیت میں لکھتے ہیں کہ فرما کہ سمجھایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ بیان فرماتا ہے لوگوں کے سامنے اپنے علوم و معارف۔ جس سے سوال ابھرتا تھا کہ اللہ کس طرح بیان فرماتے ہے۔ تو ان آیات میں وضاحت فرمائی گئی کہ لَمُبْتَنِينَ لِلنَّاسِ یعنی ہمارے حبیب کے منہ سے بیان



ہونا ہمارا بیان کرنا ہے۔

**شانِ نزول۔** جب مشرکین مکہ نے یہ کہہ کر نبی پاک کی رسالت کا انکار کیا کہ اللہ کبھی کسی انسان کو اپنا نبی نہیں بناتا۔ تب سورت نحل کی آٹھ آیات نازل ہوئیں از آیت ۵ تا ۱۰۔

**تفسیر نحوی** وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ فَاَسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ بِاٰیٰتِنَا وَالذِّبْرِ وَادْوَابِ جِلْدِهٖ مَا اَرْسَلْنَا بِاَبِ اِفْعَالِ كَامَا صَنِ مَطْلَعِ مَنَعِيْ جَمْعِ تَكْمَلِ مَخَاطِبِ اللّٰهِ تَعَالٰی

ہے۔ اس کا مصدر ہے اَرْسَلُ بمعنی بھیجنا اَرْسَلُ سے بنا ہے بمعنی پہنچام دینا۔ قاصد بنانا۔ من جارہ بیانہ یاد اُٹھنا قبل اسم ظرف زمانی معرب ہے کیونکہ اس کا مضاف الیہ ظاہر موجود ہے مجرور ہے من سے۔ ضمیر واحد مذکر حاضر۔ مجرور متصل مضاف الیہ ہے اُس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یہ مرکب انصافی جار مجرور متعلق ہے مَا اَرْسَلْنَا کا۔ اِلَّا حرف استثناء۔ متصل ہے رِجَالًا اسم جمع مکسر منصرف واحد ہے رَجُلٌ۔ بحالت نصب ہے اور نصب جائز ہے کیونکہ کلام سابق غیر موجب اور مستثنی الا کے بعد ہے

موصوف ہے۔ نُوْحٰی۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع تكمَلِ۔ مصدر ہے اِیْمَاءُ بمعنی وحی بھیجنا۔ الی جارہ انتہاء غایت کے لیے ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع رِجَالًا۔ یہ جار مجرور متعلق ہے نوحی کا۔

ث جزائیہ ایک قول میں سببیہ بمعنی لہذا یا زائدہ ابتداءئیہ۔ اِسْئَلُوْا۔ باب فتح کا امر حاضر معروف جمع مذکر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل نَسَلٌ سے بنا ہے بمعنی پوچھنا۔ اَهْلَ اسم مفرد جلد بمعنی مالک۔ والا اہلیت

یاقت قابلیت۔ یہاں بمعنی قابلیت ہے یا بمعنی والہ ہے۔ الف لام عہد خارجی ذکر اسم مصدر۔ جاہد (حاصل مصدر) مفرد اس کی جمع ہے اذکار۔ ذکر کا مصدری معنی ہے یاد کرنا۔ یاد رکھنا حضور قبلی نصیحت

کرنا۔ چرچہ کرنا۔ اور حاصل مصدری معنی۔ کلام الہی۔ علم۔ قانون۔ یہاں مراد کلام الہی۔ مضاف الیہ ہے لہذا مجرور ہوا مرکب انصافی مفعول بہ ہے اِسْئَلُوْا کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء مقدم ہے۔ ان حرف شرط۔ کُنْتُمْ

فعل ناقصہ ماضی مطلق مثبت معروف اس کا مفعول نہیں ہوتا۔ صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ۔ مستتر اس کا اسم ہے۔ لَا تَعْلَمُوْنَ باب سیمخ کا فعل مضارع منفی بلا معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ اس میں پوشیدہ ہے

وہ فاعل ہے جس کا مرجع کفار مکہ ہے۔ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے کُنْتُمْ کی۔ ب جارہ۔ الف لام عہد خارجی بَیِّنَات اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے بَیِّنَةٌ بمعنی روشن۔ ظاہر۔ صاف۔ مضبوط

دلیلیں۔ مجرور ہے ب سے داؤد عطف الف لام عہد خارجی زُبُر۔ جمع مکسر منصرف ہے زُبُر کی۔ بمعنی ٹکڑے ٹکڑے۔ گہری لکھاٹی۔ تھوڑا کلام مختلف باتیں۔ دانائی کی باتیں۔ یہاں مراد وہ کلام ہے جو صحیفے سے زیادہ ہو اور کتاب سے کم ہو۔ اور اس میں شرعی قانون نہ ہو صرف جمود حکمت ہو۔ مجرور ہے

معطوف ہے یقیناً پر۔ اور معطوف علیہ معطوف مجرور ہے۔ مگر اس کے متعلق ہونے میں چار قول ہیں۔ ۱۔ عا ب معنی مع ترجمہ ہے باوجود۔ اور متعلق ہے لَا تَعْلَمُونَ کا۔ ۲۔ اَنْزَلْنَا هُمْ پوشیدہ ہے یہ اس سے متعلق ۳۔ مُتَّبِعِينَ اسم فاعل جمع حال رجالاً کا پوشیدہ ہے یہ اس کا متعلق ہے ۴۔ اَنْزَلْنَا کا۔ مگر پہلی ترکیب زیادہ آسان ہے۔ ۵۔ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمْ وَنَعَلَهُمْ يَتَفَكَّرُونَ۔ ۶۔ واو سر جملہ۔ اَنْزَلْنَا باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع حکم نزل سے بنا ہے معنی اوپر سے نیچے لانا۔ الی جارۃ انتہاء غایت کے لیے لک ضمیر واحد مذکر حاضر مرجع بنی کریم کی ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم یہ جار مجرور متعلق ہے اَنْزَلْنَا کے الف لام عہدی ذکر۔ اسم مفرد جاہد مراد قرآن مجید و حدیث پاک ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے اَنْزَلْنَا کا۔ لام کے تعلیلیہ۔ اَنْزَلْنَا پورا جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا تَبَيِّنَ۔ باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انت ضمیر مستتر کا مرجع بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مفتوح ہے لام کے کی وجہ سے اس میں اَنْ نا صبیہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ اس کا مصدر تَبَيِّنُ معنی پورا۔ صاف کھول کر بیان کرنا تَبَيِّنُ سے بنا ہے۔ معنی ظاہر ہونا۔ ظاہر کرنا۔ لام جارۃ نفع کا۔ یا معنی عند۔ د سامنے پاس۔ اَنْتَ اِسْم استعراقی ناس اسم مفرد جاہد۔ یا جمع ہے۔ یا معنوی جمع ہے۔ مراد میں سب انسان۔ یہ جار مجرور متعلق ہے تَبَيِّنَ کا۔ ما۔ اسم موصول بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے تَبَيِّنَ کا نُزِّلَ باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت مہول مصدر ہے تَنْزِيلٌ۔ نَزَلَ سے بنا ہے معنی اترنا لازم ہے باب تفعیل نے متعدی کیا۔ هُوَ ضمیر مستتر اُس کا نائب فاعل جس کا مرجع۔ کُتِبَ الِیْہِ سابقہ۔ الی جارۃ معنی عند یعنی پاس یا معنی منع یعنی ساتھ میں۔ یہاں انتہاء غایت کے لیے نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ کُتِبَ سادہ کی انتہاء غایت بنی کی ذات ہوتی ہے ہُم ضمیر کا مرجع یہودی۔ عیسائی ہیں۔ جار مجرور متعلق ہے نَزَلَ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصولہ کا واو عاطفہ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ۔ باب تفعیل کا مضارع احتمالی مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے تَفَكَّرُوا۔ فَكَرُوا سے بنا ہے معنی اغور کرنا۔ سوچنا۔ تفعل میں اگر شدت پیدا ہوئی۔ یعنی بہت سوچنا دل و دماغ کی گہرائی سے سوچنا۔ هُم ضمیر کا مرجع کفار مکہ یا یہود و نصاریٰ ہیں۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر اَنْزَلْنَا کی دوسری علت ہوئی۔ وہ دونوں علتوں سے مل کر جملہ تعلیلیہ ہوا اَفَاَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ يَّخَسِفَ اللّٰهُ بِهِمُ الْاَرْضَ اَوْ يَأْتِيَ هُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ اَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ مَّا هُمْ بِمُعْجِزِينَ اَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَاِنَّ رَبَّكُمُ الرَّؤُوفُ الرَّحِيمُ۔ اہمز سوالیہ ہے تو بیخ (چھرک) کے لیے ف حرف عطف اس سے پہلے اَلَمْ يَتَفَكَّرُوا۔ پوشیدہ معطوف علیہ ہے۔ امین۔ باب سبغ کلام معنی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مذکر



غائب اُمْن سے بنا ہے اُمْن بمعنی سمجھنا۔ مطمئن ہونا۔ بے باک ہونا۔ الذین اسم موصول جمع مذکر۔  
 فاعل ہے اُمْن کا۔ اگرچہ یہ جمع ہے اور صیغہ فعل واحد ہے کیونکہ اسم ظاہر فاعل میں یہ جائز ہے۔ مکتوا۔  
 باب نصر کا ماضی مطلق جمع مذکر۔ مکر سے بنا ہے بمعنی تدبیریں کرنا۔ الف لام استعراقی یثبات۔ جمع مؤنث  
 سالم بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے مکتوا کا۔ اس کا واحد ہے سَيِّئَةٌ۔ حَسَنَةٌ کا مقابل۔  
 بمعنی بُری۔ نقصان دہ۔ ظلم والی باتیں تدبیریں۔ مضم ضمیر مستتر فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول  
 فاعل ہوا اُمْن کا۔ اُن ناصبہ۔ محلاً منصوب ہے کیونکہ اگلی سب عبارت مفعول یہ ہے اُمْن کا یہ تخفیف  
 باب یصح کا مضارع مثبت معروف۔ صیغہ واحد مذکر غائب تخفیف سے بنا ہے بمعنی۔ گارہنا۔ دبا  
 دینا۔ زمین میں دھنسا دینا اللہ اس کا فاعل ہے اس لیے مرفوع ہے۔ ب جارہ زائدہ مفعول پر آئی  
 مضم ضمیر مجرور متصل اور غائب کی منفصل بھی اسی شکل کی اگر ب جارہ نہ آتی تو مضم ضمیر لفظ اللہ سے متصل  
 ہوتی جس سے ثقل بھی پیدا ہوتا اور حُسن کلام بھی ختم ہو جاتا۔ جہاں کہیں بھی حرف زائد لایا جاتا ہے وہاں  
 اسی قسم کے مقصد ہوتے ہیں۔ الف لام جنسی اَرْض اسم مفرد جاید بمعنی زمین مفعول فیہ ہے جملہ فعلیہ معطوف  
 علیہ ہوا۔ اَوْ حَرْف عطف تردیدی یآتی۔ باب ضرب کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب آتی  
 سے بنا ہے بمعنی اَنَا۔ لانا۔ یہاں پہلے معنی ہیں۔ بمعنی مستقیل انشائی۔ منصوب ہے کیونکہ معطوف تابع تخفیف  
 کا مضم ضمیر مفعول یہ ہے۔ الف لام عید ذہنی عذاب اسم مفرد حاصل بمعنی خدائی۔ غیبی سزا۔ مَن جارہ۔ ابتدائیہ  
 حیث اسم ظرف زمانی غیر متمکن بنی ہے منہ پر بمعنی مہتمم جگہ۔ غیر معین مقام مضاف ہے۔ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ  
 مضارع منفی معروف جمع مذکر غائب۔ مضم ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار بکہ۔ باب نصر سے ہے  
 شغریٰ سے بنا ہے بمعنی حواس خمسہ اور ضمیر سے کسی چیز کو مطوم کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ہے حیث کا۔  
 اَوْ حَرْف عطف تردیدی یا خذ۔ باب نصر کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب مضم ضمیر واحد  
 مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے یا عذاب ہے۔ مضم ضمیر مفعول یہ ہے مرجع ہے کفار کہ  
 فی جارہ ظرفیہ زمانیہ۔ ثَقُلَ باب تَفَعُّل کا مصدر ہے بحالت کثرہ ہے فی جارہ سے قلب سے بنا ہے  
 بمعنی چلنا پھرنا۔ سفر کرنا۔ سیر کرنا۔ اِدھر اُدھر جانا اَنَا۔ مضم ضمیر مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے  
 یا خذ کا۔ ف حالیہ عاقبتہ کے بیان کے لیے۔ مانا فیہ مشتبہ بلیس مضم ضمیر مرفوع متقیل اسم ہے مانا فیہ کا  
 ب جارہ بمعنی مَن تبعیضیہ مُعْجِزِین باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر۔ واحد ہے مُعْجِزٌ۔ برون مکرّم عجز  
 سے بنا ہے۔ مصدر ہے اِعْجَازٌ۔ بمعنی کمزور کرنا۔ عاجز کرنا۔ یہ جار مجرور قابل اسم فاعل پوشیدہ کے متعلق  
 ہے اور شبہ جملہ ہو کر خبر ہے ناکی اور وہ حال ہے مضم کا۔ یا خذ جار جملہ مل کر معطوف ہے تخفیف کا۔

اَوْ حَرْفِ عِلْفٍ يَأْخُذُ فِعْلَ مَضَارِعٍ اَخْذُ سے بنا ہے بمعنی پکڑنا گرفت کرنا۔ لینا۔ مبتلا کرنا۔ گھیرنا مضمیر  
مستراس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے یا عذاب ہے مضم مقول یہ ہے علی جارہ تَخَوُّفٍ۔ باب  
تَقَعْلٌ کا مصدر ہے۔ خوف سے بنا ہے۔ بمعنی ڈرانا۔ یا اپنے دل میں کسی کا ڈر بیٹھنا۔ اگر علی اپنے معنی میں  
ہے تو پہلا ترجمہ درست ہے اعلیٰ حضرت نے یہی اختیار فرمایا کیونکہ باب تَقَعْلٌ علی سے مقتدی ہو جاتا ہے۔  
اور اگر علی بمعنی فی ہے تو دوسرا معنی درست ہے اس وقت لازم ہوگا ہم نے اسی کو اختیار کیا ہے مگر اصلی  
ترجمہ اعلیٰ حضرت کا ہے۔ کیونکہ حتی الامکان حروف کو اپنے معنی میں رکھنا اچھا ہوتا ہے۔ ان باریکیوں کو کسی  
مترجم نے مد نظر نہیں رکھا بجز اعلیٰ حضرت کے اس لحاظ سے اعلیٰ حضرت کا ترجمہ علمی شاہکار کے علاوہ آپ کی  
کرامت معلوم ہوتا ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے اپنے قریبی فعل یا خُذْ کا۔ اور جملہ فعلیہ معلوف ہے یَخْشَفُ کا  
اسی لیے یہ سب فعل مضبوط ہیں۔ یَخْشَفُ جملہ فعلیہ ہو کر مقول یہ ہے آمین کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔  
ف ابتدائیہ مگر ایک قول میں۔ آمین جملہ ہو کر مسبب ہوا ف سببیہ۔ اگلی عبارت جملہ اسمیہ ہو کر اس کا  
سبب اور سبب مسبب مل کر جملہ تعلیلیہ ہوا۔ اِنْ حَرَفِ تَحْقِيقِ رَبِّ اسْمِ مَفْرُودِ مضاف ہے کم ضمیر جمع مذکر  
حاضر مجرور متقبل مضاف الیہ ہے جس سے تمام اہل مکہ مخاطب ہیں یہ مرکب انسانی اسم ہے اِنْ کا۔ لام  
ابتدائیہ تاکید کے لیے رُوْفٌ۔ اسم صفت مشبہ مبالغے کے لیے بروزن فَعُولٌ رَافِعٌ سے بنا ہے بمعنی  
بہت آرام دینے والا ہر وقت ہر حال میں ہر شی کو۔ بحالتِ رفع ہے خبر اول اِنْ کی رحیم صفت مشبہ  
معنی بہت ہی رحم فرمانے والا۔ مرفوع ہے کیونکہ خبر دوم ہے۔ اِنْ کی۔

تَفْسِيرُ عَالَمَانِ مَا آدَسْنَا مِنْ قَبْلِكَ اَلَا يَجَا لَا تُوجِي اِلَيْهِمْ فَاَسْأَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ يَا بَلِيَّغَتِ وَالْذُّبُوْءِ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمْ

وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ - اے کفار مکہ قیامت کے انکار کے ساتھ رب تعالیٰ کی دوسری  
قدرت کا انکار کرتے ہو کہ باری تعالیٰ کسی انسان کو رسول نہیں بنا سکتا نہ اُس کی شان کے لائق نہ اُس کے  
پاس کسی اور روحانی مخلوق کی کمی ہے اگر وہ اپنا رسول بھیجتا تو کسی فرشتے یا جن کو بھیجتا۔ یہ اعتراض اور  
تنقید بھی تمہاری جہالت اور لاعلمی کی بنا پر ہے۔ ورنہ حقیقت اور تاریخ اور مشاہدہ عالم دنیا اور  
ہر زمانہ اس بات پر گواہ ہے کہ ہم نے ابتدا و انسانیت سے اب تک مردوں کو ہی رسول بنا کر بھیجا  
کبھی کسی قوم میں کوئی فرشتہ یا جنات یا عورت یا غنثہ نبی نہیں بنایا گیا۔ اور ہم اپنے ان انبیاء کرام  
کو ہی اپنے قانون شریعت طریقت معرفت اسرار کی وحی حقی و بلی الہام فرماتے رہے ہیں اگر تمہاری  
عقلیں اس بات کو سمجھنے سے قاصر ہیں تو اپنے یاد و دراز کے اہل علم تاریخ دانوں آتے جاتے سفر کی منزلوں



کا مشاہدہ کرنے والوں اور توریت کے راہبوں زبور کے کاہنوں انجیل کے پادریوں اور دیگر پڑھنے والوں سے پوچھ کر دیکھ لو سب یہی بتائیں گے کہ واقعی محمد مصطفیٰ سے پہلے بھی ایک لاکھ چوبیس ہزار کے قریب جتنے بھی رسولان عظام تشریف لائے وہ سب ہی انسانی مرد ہوئے اور سب کو ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے معجزات اور کلام الہی کے صحیفے دیئے گئے۔ کسی کو بلا واسطہ کسی کو بالواسطہ یعنی پہلے نبی علیہ السلام کی کتاب یا صحیفہ۔ کسی کو بڑی کتاب جن کی تعداد چارہے کسی کو چھوٹی کتاب جس کو صحیفہ ہی کہا جاتا تھا اور ان کی کل تعداد ایک سو دس ہے۔ اور معجزہ ہر نبی کو علیحدہ مستقل دیا گیا۔ کسی کو ایک کسی کو زیادہ (نبیاء بنی اسرائیل میں سب سے زیادہ معجزات موسیٰ علیہ السلام کو ملے یعنی نو معجزے۔ لیکن اسے پیارے نبی حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ کی طرف ہم نے کروڑوں معجزات عطا فرمانے کے بعد اپنا ابدی دائمی لازوال ذکر یعنی قرآن مجید نازل فرمایا جو اللہ کی قدرت ہے کیونکہ اس کلام اور آپ کا معجزہ ہے کیونکہ آپ کی زبان ہے یہ معجزہ ہمیشہ تک باقی رہنے والا ہے اس لیے کہ لَتَبَّتْ لِسَانُی۔ تم ہی اس کو پورا پورا تملم عالم کے انسانوں کی تعلیم و تعلم بیگان کر سکتے ہو یہ قرآن مجید ہر بات کو بیان کرتا ہے مگر اجمالاً آپ کی زبان ہی اس کی تفسیر کر سکتی ہے۔ اسے پیارے یہ کلام میرا ہے بیان تیرا ہے اور فرمان میرا ہے زبان تیری ہے۔ ذکر میرا ہے چرچا تیرا ہے۔ ہم نے تیری طرف لوگوں کے لیے نازل فرمایا یہ قانون الہی ہے شریعت خداوندی ہے یہ کمال ذکر ہے اس لیے کہ قرآن میرا ہے اور حدیث تیری ہے۔ یہ اسلام کے دو بازو ہیں۔ نہ کوئی حدیث کو چھوڑ سکتا ہے نہ قرآن کو۔ نہ کوئی حفظ اہل قرآن بن سکتا ہے نہ نقطاہل حدیث اسے پیارے رحمۃ عالمین یہ ذکر صرف پڑھنے یا ذکر کرنے کے لیے تو یسّرنا ہے بہت ہی آسان لیکن تدبّر تفکر اور سمجھنے کے لیے لَتَبَّتْ لِسَانُی۔ انتہائی مشکل کے تیرے سمجھانے بغیر انسان تو دور کا جن ملک بھی جبرائیل و میکائیل بھی نہیں سمجھ سکتے تو ہی اسے نبی مکرم کائنات عالم کا معلم اول ہے۔ تیری بارگاہ میں سب ہی اُمّی ہیں مگر تو صرف رب کے سامنے اُمّی ہے۔ تو ہی بتا سکتا ہے یہ قرآن کس شان کا ہے جو نازل کیا گیا ہے کتاب پر امجدان ہے خزانہ ہے کیسا سمندر بے کلاں ہے تیرے بتائے بغیر اس کی قدر کوئی کیا جانے۔ ہاں حبیب کریم کے بتانے کے بعد اور سمجھانے پڑھانے بیان کرنے کے بعد لَعَلَّہُمْ یَتَفَكَّرُوْنَ شاید یہ دنیا والے اس قرآن مجید کی شان کو سمجھ لیں اور غور و فکر تدبّر و تحقیق کریں۔

اَقَامِنَ الَّذِیْنَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ یَّخْسِفَ اللّٰهُ بِہُمْ الْاَرْضَ اَوْ یَاْتِیَہُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَیْثُ لَا یَشْعُرُوْنَ اَوْ یَاْخُذْہُمْ فِیْ تَغْلِیْمِہُمْ فَمَا ہُمْ بِمُعْجِزِیْنَ اَوْ یَاْخُذْہُمْ عَلٰی تَخَوُّفٍ فَاَنْ رَّیْکُمْ لَمُؤَدِّیْنَ رَّجِیْمٍ۔

جب ان کفار کو معلوم ہے کہ اس سے پہلے بھی ہم نے رسول انسانی مردوں کو ہی بناتے رہے اور وہ ہمارے

پچھے رسول تھے تو یہ بد بخت جو ہماری قوت و طاقت کو تسلیم بھی کرتے ہیں پھر ہمارے پیارے محبوب کو کیوں نہیں مانتے ان کی تبلیغ اور قرآن و حدیث بلکہ ان کی ذات کے خلاف اُن کے کلمہ پڑھنے والوں کے خلاف طرح طرح کی سازشیں سخت قسم کے مکرو فریب کرتے رہتے ہیں اور ذرا نہیں سوچتے کہ اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء عظام رسولانِ کرام کی شان و اُن کی خاطر پہلوں کی طرح تم کو بھی پچھلی نافرمان امتوں کی مثل بہت سی قسم کے عذابوں سے ہلاک فناء اور برباد کر سکتا ہے۔ جب کہ ان کو پچھلی تاریخی عذابِ احسری بستیاں اور واقعات معلوم ہیں تو پھر اپنی انتہائی کم عقلی سے اپنی اُن ہی جیثتا نہ حرکتوں کے باوجود عذابِ الہی آنے سے بے خوف اور مطمئن کیوں ہوئے بیٹھے ہیں۔ کیا انہیں معلوم نہیں کہ باری تعالیٰ چاروں طرف سے جیسا چاہے عذاب نازل فرما دے خواہ ان بدکاروں بد عملوں کو زمین میں جیتے جی دھنسا دے جیسے قارون کو کیا اور قریب قیامت بھی ایسے انفرادی طور پر واقعات رونما ہوں گے جیسا کہ غیب جاننے والے نبی نے فرمایا یا اچانک ہنستے کھیلنے ان پر اس طریقے سے عذاب آجائے کہ یہ سمجھ بھی نہ سکیں اور سنبھل بھی نہ سکیں جیسا کہ پچھلی امتوں میں سے قوم لوط پر پتھر برسے یا کبھی کسی علاقے میں اچانک آسمانی اولے برس جائیں جس سے سینکڑوں جانور اور انسان ہلاک ہو جائیں یا آندھی طوفان تباہی مچا دے یا آگ لگ جائے اور وجہ سمجھ نہ آئے لوگ اولہٰلِ خانہ یہی سمجھتے رہیں کہ شاید بجلی کی تار شارٹ ہو گئی ہوگی۔ یا زکوٰۃ نہ دینے والے کی چوری ڈکیتی ہو جائے یا حرام میں ملامت احوال مال بھی ضائع ہو جائے یا طوفان و سیلاب سے ہلاکت پڑ جائے۔ اللہ ہر چیز اور طریقے پر قادر ہے۔ ایسا ہوتا بھی رہا ہے لہذا آئندہ کا بھی اندیشہ رکھنا چاہیے اور اُس احکم الحاکمین کی سزا سے ڈرنا پچھنا چاہیے واللہ ہم سب کو توفیق دے) ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ قابل سزا بدکاروں کو اُن کے سفر و حضر۔ یا چلتے پھرتے اور عیش و عشرت کی نافع رنگ کی محفل میں ہی اُن پر عذاب ڈال دے اور خوشی کی محفل اچانک غم کی محفل بن جائے جو اللہ گمروں کی کوٹھڑیوں میں عذاب بھیج سکتا ہے وہ سفر کی منزلوں پر بھی ہلاک کر سکتا ہے جیسا کہ قوم ہود کے مسافروں پر بھی دور دراز علاقوں میں وہی عذاب پہنچا تھا جو بستی و ہود میں آیا۔ تَقْلِبْہُمْ کے ایک معنی یہ بھی کہئے گئے ہیں کہ کفار علاماتِ عذاب دیکھ کر بچنے بھاگنے کی تیاریوں میں نقل مکانی کرتے ہوں لیکن اُن کی ساری تدبیریں اور بھاگ دوڑ اُن کو عذابِ الہی سے نہ بچا سکے جیسا کہ قوم موسیٰ پر طاعون اور مکڑیوں کا عذاب آیا۔ تَقْلِبْہُمْ کے معنی یہ بھی کہئے گئے ہیں کہ وہ بستروں میں نیند کی کرڈیں بدل رہے ہوں اور عذاب اگر اسی حالت میں ہلاک کر دے بہر حال کوئی طاقت کسی وقت کسی طریقے سے بھی رب تعالیٰ کو اُس کی کسی سزا دینے سے نہ روک سکیں نہ عاجز کر سکیں۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے اور ہوتا رہا



ہے کہ بے خبری میں نہ مارا جائے بلکہ عذاب کی نشانیاں چند دن پہلے ہی ظاہر ہو جائیں اور لوگ اپنے طور پر سائنسی ایجادات یا علاج معالجے یا عقلی تدبیروں سے بچنے کی کوشش کریں مگر نہ بچ سکیں سب تدبیریں بیکار ثابت ہو جائیں اور دہشت و خوف سے لوگوں کے رنگ زرد اور سیاہ پڑ جائیں مگر پھر بھی عذاب الہی ہلاک کر ڈالے جیسا کہ قوم ثمود کو تین دن پہلے ہی عذاب کی نشانیاں دکھادی گئیں تمہیں کہ پہلے دن سب کے چہرے پیسے پڑ گئے دوسرے دن سرخ اور تیسرے دن آخری دن سیاہ ہوئے پھر عذاب آیا اور سب ہلاک ہو گئے یا جیسے کہ قحط کا آنا یا دشمن کے لشکر کی آمد اور حملے کی خبریں۔ غرضیکہ رب تعالیٰ ہر طرح ہلاک کر سکتا ہے کوئی شخص امیر یا غریب یا بادشاہ یا فقیر فوج یا پولیس عوام یا خواص۔ عقل یا تدبیر کسی ذریعے کسی سہارے سے بچ نہیں سکتا۔ کائنات کے لیے رب تعالیٰ نے عذاب و سزا الہیہ سے بچنے کی بس ایک تدبیر اور ایک ہی سہارا پیدا فرمایا ہے کہ دامن نبوت میں آ جاؤ۔ طاقت کا سرچشمہ عوام نہیں بلکہ آستانہ مصطفیٰ ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔ اتنی قوت و طاقت اختیار و حکومت کے باوجود باری تعالیٰ معزور تمکبر فاسق ظالم کافر بے ادب گستاخ فسادی لوگوں کو کیوں ہلاک نہیں فرماتا؟ صرف اس وجہ سے کہ **فَإِنْ رَبَّكُمْ كَذَبَ وَذَرَجْنِمٌ** پس بیشک تمہارا رب جے پالنے والا شفقت و محبت اور رافت فرماتے والا ہے اور ہمیشہ سے رحم فرمانے والا ہے۔ اسی لیے ڈھیل دیتا ہے پیار سے قرآن و حدیث کے ذریعے سمجھاتا ہے۔

فائدہ سے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

۱۔ **یَسْتَلِمْ فَاٰئِدَہ**۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہر نبی کو معجزہ بھی عطا فرمایا اور اپنا کلام و قانون بھی یہ فائدہ بالیقینیت و التوہید فرمانے سے حاصل ہوا۔ اگرچہ وہ کلام بالواسطہ ہو جیسے ابراہیم علیہ السلام کا شریعت اور صحیفے یوسف علیہ السلام تک سب انبیاء کو ملتے رہے۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید ہمیشہ ظاہر اور جہان بھر میں مشہور رہے گا اس کو کبھی کوئی چھپا کر نہیں رکھ سکتا۔ یہ فائدہ واثوئنا کے بعد اس کی علت یقیناً فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا شیعوں لوگوں کا یہ کہنا کفریہ جھوٹ ہے کہ اصل قرآن امام مہدی غار میں چھپا کر بیٹھے ہوئے ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ قاری اور حافظ سے عالم دین کا درجہ افضل و اعلیٰ ہے۔ اور تلاوت قرآن مجید سے تفکر قرآن مجید زیادہ ضروری ہے۔ یہ فائدہ **لَعَلَّہُمْ یَتَفَكَّرُوْنَ** فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ نزول قرآنی کا اصل مقصد اس کو سمجھنا تدبیر و فکر کرنا اور بہت زیادہ سمجھنے کے بعد اس پر عمل کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو سچی سمجھ عطا فرمائے۔ چوتھا فائدہ۔ انقرویٰ پر اب بھی عذاب الہی نافرمانوں پر آسکتا ہے جس عذاب کے بند ہونے کا وعدہ ہے وہ اجتماعی عذاب الہی

ہے جیسے سابقہ امتوں پر ایک دم سب پر آیا۔ یہ فائدہ اُن یُخَسِفَ اللہُ بِهِمُ الْأَرْضَ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر ائمہ مجتہدین کی تقلید کرنا واجب ہے۔ ہر شخص بحر قرآن و حدیث میں غوطہ زن ہونے کی کوشش نہ کرے ورنہ گمراہی کی طغیانوں میں ڈوب جائے گا جیسا کہ تمام غیر مقلدین گمراہیوں میں بھٹک رہے ہیں اور درپردہ تقلید کرنے پر مجبور ہیں۔ بعض مسائل ایسے ہیں جو ہم کو قرآن مجید و احادیث میں صراحتاً قطعاً نظر نہیں آتے مثلاً طلاق معلق مگر سارے غیر مقلدین اس طلاق کے وقوع کو مانتے ہیں اور ثبوت فقہ سے نکالتے ہیں۔ یہ مسئلہ فَاَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ قرآن مجید کے کسی مسئلے کو دنیوی غرض کی بنا پر چھپانا حرام قطعی ہے موقع محل کے اعتبار سے علماء اور مشائخ پر فرض ہے کہ قانون قرآن مجید کو عوام میں خوب پھیلائیں اور بتائیں دنیا کی کسی طاقت و ملامت سے نہ ڈریں۔ یہ مسئلہ لِتُبَيِّنَ (۱۶) فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض ہو سکتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ عذاب اور پکڑ کے ساتھ رُؤْفٌ رَحِيمٌ۔ فرمایا گیا۔ جواب۔ عذاب کا ذکر اس لیے کیا گیا کہ رب تعالیٰ جب چاہے تمہاری نافرمانیوں پر حسب سابق عذاب بھیج دے۔ رُؤْفٌ رَحِيمٌ سے یہ بتایا گیا کہ باوجود قدرتِ کاملہ اب تک جو نہیں بھیجا محض اس لیے کہ وہ انتہائی رُؤْفٌ رَحِيمٌ ہے اپنے بندوں کو توبہ کی زیادہ ڈھیل و مہلت عطا فرماتا ہے۔ گویا کہ رُؤْفٌ رَحِيمٌ کسی پوشیدہ مطلب کی علت ہے۔ دوسرا اعتراض۔ سورۃ نحل پوری کئی ہے بجز تین آیت کے۔ اور یہ آیت ۱۶ وَمَا أَرْسَلْنَا بِالْإِتْفَاقِ مَكِّيٌّ ہے اور اہل مکہ اُس وقت سب ہی مشرک تھے وہ تو کسی نبی کو نہیں مانتے تھے۔ تو ان کیلئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے ثبوت میں سابقہ انبیاء کی دلیل پیش کی گئی کہ ہم پہلے بھی مردوں کو نبی بنا کر بھیجتے تھے دیکھو وہ کھاتی تھیں کہ مخالف تسلیم کرے ہاں البتہ یہ دلیل یہود و نصاریٰ کے مقابل درست تھی کیونکہ وہ سابقہ انبیاء کی تعلیمات کی توثیق و رسالت کو مانتے تھے کہ وہ مردی تھے عورت چن فرشتہ نہیں تھے مگر مشرکین کے یہ یہ دلیل درست نہیں لگتی۔ جواب۔ یہ دلیل اس لیے نہیں دی گئی کہ مخالف پر الزام عائد کیا جائے جس کو الزامی جواب کہا جاتا ہے کہ جب تم اس کو مانتے ہو تو اس کو بھی ماری بلکہ سابقہ تاریخ کا حوالہ دیا جا رہا ہے کہ لے مشرکین مکہ جس چیز کا تم مطالبہ کر رہے ہو وہ غلط ہے اور قانون الہیہ و فطرت کا ثباتی اور عاداتِ خداوندی کے خلاف۔ اگر سابقہ تاریخ سے واقعی تم ناواقف ہو تو فَاَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ (۱۶) ذکر و اس لیے یہود و نصاریٰ سے پوچھ لو۔



میسٹر اعتراض۔ اہل سنت حضرات کہتے ہیں کہ شریعت کی چار دلیلیں ہیں۔

۱۔ قرآن۔ ۲۔ حدیث۔ ۳۔ اجماع اُمت۔ ۴۔ قیاس۔ جیسا کہ علم اصول فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے۔ حالانکہ قیاس قطعاً غلط ہے۔ اور قرآن مجید کی اس آیت سے قیاس کی مخالفت ثابت ہوتی ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر تم کو کسی بات کا علم نہ ہو سکے تو ذکر یعنی علم والوں سے پوچھ لو۔ اگر قیاس بھی جائز ہوتا تو یہاں فرمایا جاتا کہ اگر تم کو علم نہیں تو قیاس کر لو۔ اس لیے اب جو قیاس کرتا ہے وہ قرآن مجید کی اس آیت کی مخالفت کرتا ہے۔ اور قرآن کریم کی مخالفت تو کفر ہے لہذا ثابت ہوا کہ قیاس کفر ہے (اہل حدیث یعنی غیر مقلد وہابی)۔

جواب۔ یہاں فاسئلوا کا تعلق تاریخی واقعات سے متعلق ہے اور قیاس تاریخی واقعات پر نہیں ہوتا بلکہ مسائل شرعیہ پر کیا جاتا ہے۔ آپ لوگوں کو اسلام کی ہر بات ہی کفر شرک نظر آتی ہے اور پھر خود بھی اس میں مبتلا ہو جاتے ہو۔ دیکھو تمام غیر مقلد وہابی طلاق معلق کو مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ طلاق کو کسی شرط پر معلق کیا تو جب وہ شرط پائی جائے گی طلاق واقع ہو جائے گی۔ حالانکہ یہ مسئلہ کسی آیت یا حدیث سے ثابت نہیں بلکہ دیگر تعلقات پر قیاس ہی کے ذریعے واقع ہوتی ہے۔ تفسیر کبیر نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ تمہاری یہ دلیل تمہارا اپنا دہم ہے۔ قیاس تو اجماع صحابہ سے ثابت ہے نیز نبی کریم نے قیاس کرنے کا حکم عطا فرمایا ہے۔ اور یہ دلائل تم لوگوں کے اس دھمی دلائل سے زیادہ قوی ہیں امام رازی کے زمانے میں یہ باتیں معترزی کیا کرتے تھے جن کو آج وہابیوں نے پسند کر لیا۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں آیت ص ۳۲ ختم ہونے کے بعد بالکل شروع میں آیت ص ۳۱ کا پہلا حرف بِالْبَيِّنَاتِ قُواً عِدْ نَحْيِيكَ کے مطابق ب جاریہ شروع میں نہیں آسکتی۔ تو یہاں کیوں آگئی؟

جواب۔ یہاں بھی شروع میں نہیں بلکہ ایک جملے یا ایک فعل کے بعد ہے۔ مگر اس کے تعلق کے بارے میں پانچ قول ہیں۔ ۱۔ اس کا تعلق وَمَا أَرْسَلْنَا سے ہے۔ اور عبارت اس طرح سے ہے وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ إِلَّا بَرَجًا لَّهِ قُرْآنًا نَحْوِي نَسِي اس کو غلط قرار دیا کہ اِلا بعد میں نہیں ہو سکتا یا اس طرح ہو سکتا ہے کہ یہ آیت ص ۳۱ اس طرح شروع ہو اَرْسَلْنَا هُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ص ۳۲ یہ متعلق ہے یُوحٰی کے اور عبارت اس طرح ہے یُوحٰی اِلَيْهِمْ بِالْبَيِّنَاتِ ص ۳۱ ذکر بمعنی علم ہے اور بِالْبَيِّنَاتِ کا تعلق فَاَسْئَلُوْا سے ہے۔ اور عبارت اس طرح ہے فَاَسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ بِالْبَيِّنَاتِ ص ۳۱ اس کا تعلق لَا تَعْلَمُوْنَ سے ہے۔ اور عبارت اس طرح سے ہے اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ بِالْبَيِّنَاتِ مہر کیف بے جوڑ نہیں تفسیر نحوی میں بھی اس کی کچھ وضاحت کر دی گئی ہے۔

## تفسیر صوفیانہ

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مَن يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلٰكِن

أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ لَيَسِّتَنَّهُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَيَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ۔ نفوسِ شیطانی نے قلب کی زندگی کو جھٹلایا اور انکار کیا۔ کہ عشقِ الہی کی آگ میں جو فنا فی اللہ ہوا اُس کی بقا ناممکن ہے۔ اور معقولاتِ باطل نے قدرتِ الہیہ کے انکار پر اللہ تعالیٰ کی قسموں کو ہی شاہد مہر بنایا۔ کہ میدانِ قہر کی دادی و ذکات میں قیامتِ صغریٰ کی نافرمانی سے مردہ ضمیروں کو خلاقِ کائنات زندہ نہیں کر سکتا۔ ہاں ہاں۔ ایسا ضرور ہوگا کہ سینہٴ عشاق کو آوارِ تجلیات کی حیاتِ ابدی سے جگمگا دیا جائے اور عقلِ روشن کو تابندہ تفکر و تدبیر کی زندگی عطا کی جائے اور نفوسِ شیطانیہ کو بھی قہر و ذلت کی زندگی میں مبتلا رکھا جائے۔ لیکن اس رازِ مخفی کو اہل شقاوت و کفرانِ نعمت اراکثر لوگ نہیں جان سکتے۔ ہیجانِ باطن کی یہ قیامتِ صغریٰ کا برپا ہونا اس لیے حق ہے۔ کہ عقولِ نادانی جن باطنی اسرار میں قلوبِ ایمانی سے اختلاف کرتے ہیں ان کو ثابت فرمایا جائے۔ عقل کا کام بحث و مناظرہ کرنا ہے۔ جسمانیّتِ انسانی میں چار درخت ہیں اور چار نہروں سے ان کو پانی ملتا ہے۔

۱۔ عقل درخت ہے فکر اُس کا پانی ہے۔ ۲۔ دوسرا درخت غفلت ہے جہالت کی نہر سے اختلاف کا پانی اس کو ملتا ہے۔ ۳۔ جب باطن کی قیامتِ صغریٰ اور ہجران کا میدان محشر قائم ہوتا ہے تو درختِ ندامت کو زندگی ملتی ہے۔ اور نہرِ توبہ سے اُس کو پانی ملتا ہے۔ ۴۔ پھر شجرِ محبت اُگایا جاتا ہے۔ اور موافقت و طاعت کی نہر سے اُس کو پانی ملتا ہے۔ شجرِ عقل کا سب سے بڑا دشمن نفسِ امارہ ہے جو پہلے عقل سے انتہائی محبت کرتے ہوئے اُس سے ملتا ہے پھر اپنے باطن کے چار گھن اس میں بادیبا ہے پہلا گھن کیرِ حسد ہے۔ جو مسلمانوں اور علماء اللہ سے عقل میں ڈل رہا ہے ہر طرح گستاخی بے ادبی اور نقصان پہنچانے کے عقل منسوبے بناتی ہے ۵۔ دوسرا گھن حرصِ دنیا۔ اس طرح کہ ساری دنیا کے حصول میں تمام عقل خرچ کر دیتا ہے ۶۔ دیونگاہ۔ مرتبہ۔ عزت کی خواہش و طلب۔ ۷۔ فکرِ دنیا۔ دشہوت پرستی۔ یہ چار گھن عقل کے درخت کو کھوکھلا کر دیتے ہیں۔ لیکن نفسِ امارہ ہزار حیلوں بہانوں و لاسوں تسبیوں سے قسائیں بول بول کر یہی سمجھاتا ہے کہ کچھ نہیں ہوا عقل درست ہے اُس کے تفکرات و تجربات صحیح ہیں اور بندہ ان میں ہی مست گزار ہوتا ہے۔ کہ گویا مردہ سے کبھی نہ اٹھایا جائے گا۔ لیکن قلبِ محبوب کو تین معرفتیں ملتی ہیں جن سے زہد پیدا ہوتا ہے ۱۔ دنیا کے مکر کی پہچان اور اس سے ہٹنا پہچنا ۲۔ آخرت کی آرزو اور طلب میں کوشش۔ ۳۔ رب تعالیٰ کی تمام صفتوں کا احترام۔



بندے کی قیامت باطنی میں تمام بدیوں کو ایک جگہ مقام نفس میں جمع کر دیا گیا ہے۔ عقل شیطانی کی ایسیست کو زندہ کی چار دیواری بنا کر عشق الہی کا تالا لگا کر قید کر دیا گیا۔ لیکن دنیا داری کو اس کی چابی بنایا جو لالچ کے قبضے میں ہے دنیا کا پہلا اثر غفلت ہے اہل سکر کی غفلت اس کی موت، دنیا دہر سمجھا اس موت بعد کے کبھی زندگی نہیں ہے۔ یہ جہان بیٹھا سا کس نے دیکھا۔ مگر ذکر الہی سے مردوں کو زندگی ملتی ہے۔ جہنم فرقت کبھی کو قرار ہے جن کے پاس ایمان کی نشانی۔ اتفاق کی بیزاری۔ اور شیطان سے خصاری یعنی قلم بند حفاظت ہو۔ لیکن اکثر لوگ ان حقیقتوں کو نہیں جانتے۔ اِنَّمَا تَوَلَّوْنَا لَٰسِیٰ وَاِذَا دُٰۤا اَنَّ تَقُوْلَ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ وَاَلَّذِیْنَ هَآجَرُوْا فِی اللّٰہِ مِنْۢ بَعْدِ مَا ظَلَمُوْا لَنَبُوْیْنَنَّهُمْ فِی الدُّنْیَا حَسَنًا وَّلَا جُرَآئِیْرَۃً اَکْبَرَ لَوْ کَانُوْا یَعْلَمُوْنَ۔ اَلَّذِیْنَ صَبَرُوْا عَلٰی دَرِبَتِهِمْ یَتَوَكَّلُوْنَ۔ ہمارے جبر و قدر کے فیصلے ظلمت و نور کی وادیاں قبض و بسط کی قسمیں مراقبہ و مشاہدے کے الغامات شقاوت و سعادت کی منزلیں جس کا بھی ہم ارادہ فرمائیں ساعت کُن فرماتے ہیں ہو جاتی ہے۔ محی الدین ابن عربی علیہ الرحمۃ نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ رب تعالیٰ کے فیصلے مخلوق کے متعلق تین قسم کے ہیں۔

۱۔ ارادہ الہی ۲۔ قدرت الہی ۳۔ علم الہی۔ رب تعالیٰ کا علم مطلق ہر چیز پر محیط ہے۔ کُن سے پہلے بھی اور بعد بھی لیکن علم ارادہ وقت معین اور وجہ معین ہے خاص اور علم قدرت۔ وجودی واجب اور موجود ہونے اور موقوف علیہ کے موجود ہونے سے اور اس وقت معین اور وجہ معلوم سے خاص ہے۔ مثلاً کبھی ایسا ہوگا ۱۔ یہ ارادہ الہی ہے۔ ۲۔ ان موجود چیزوں سے یہ چیز فلاں وقت ہوگی یہ معلومات الہی ہیں ۳۔ اور ایسا ہوگا یہ قدرت الہیہ ہے۔ ان تینوں کا مرجع علم مطلق ہے اسی کو عزیمت اور تخلیق کہا جاتا ہے بخلاف بندے اور مخلوق کے علم کے۔ وہ صرف بننے کا اور ہو جانے کا علم رکھتا ہے۔ بننے اور کرنے کا علم نہیں رکھتا۔ بندے کی ایجادات قبل از وقت تخیل و تصور ہے علم نہیں۔ بندہ کہتا ہے میں کھل یہ کروں گا اور ایسا کھل ہوگا یہ صرف تخیل ہے۔ اس کو علم نہیں کہا جاسکتا ہے ضروری نہیں کہ ہو جائے۔ علم یہ ہے کہ وہ کام ضروری ہو جائے۔ اسی چیز کو سمجھانے کے لیے فرمایا گیا۔ کہ کُن کہتے ہیں تو وہ وجود حقیقی میں آ جاتی ہے خواہ جلدی یا بہت دیر سے جس قسم کا ارادہ اسی قسم کے وقت میں وہ چیز ہو جاتی ہے۔ لہذا جن اہل فراست نے اللہ کے ارادہ۔ علم و قدرت صفات میں اپنے شعور عقل۔ تدبیر۔ نفس و خواہشات متناوٹیں۔ امیدوں۔ آرزوؤں سب سے ہجرت کر لی مٹھ موڑ لیا۔ اس کے بعد کے حصہ شیطانی گوشت شیطانی۔ عداوت نفسانی کے کہتے ہی مظلوم ہوئے اور دنیا کی ہر محفل باطلین میں ان پر ظلم شقاوت کئے گئے۔ ایسے مخلص طالبعلم کو ہم عالم ناسوت میں منزل محبوب کا مشاہدہ جمال عطا

فرمائیں گے۔ اور راہِ عشق کی آخری منزل کا انعام مجبوریٰ ابدی دیں گے۔ جو تمام تحائفِ لذاتی سے بلند ہے۔ راہِ طلب کی فادیلوں میں صبر سے بڑھتے رہتے والے۔ جو ہر ذکرِ فکرِ شکرِ صبر۔ قیام و قعود میں اپنے پروردگارِ خالقِ تعالیٰ پر ہی بھروسہ کرتے ہیں۔ اگر وہ مقامِ جبروت سے پہلے ہی ان وارداتِ انوار اور منزلِ لاہوت کے ٹھکانوں کو پہلے ہی جان لیتے تو دو عالم سے ہاتھ دھو لیتے۔ اور ہر لذتِ دہر سے دور ہو رہتے۔ یہ شعر

اگر درویش بر حالے بہانہ دے

مردست از دوعالم بر فشان دے

یہ دنیوی لذتیں اسی وقت تک کے لیے ہیں۔ جب تک جلوۂ محبوب کا نور پردے میں ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ فَمَسْكُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَآتَيْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ اِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ۔ اے آسمانِ نبوت کے نیرِ تاباں ہم نے تجھ سے پہلے صرف علم و عرفان کی قوت والوں کو ہی اپنے فیصلہ دہانہ کی ابدی کا پیغام بھرنایا۔ اور اُن حواسِ باطنی کی طرف اسرارِ مخفی کی وحی الہامی فرماتے رہے۔ تو اے ظاہر والو ذکرِ خفی والوں سے سعادت والوں کی منزلوں کا پتہ پوچھ لو۔ اگر تم کو اُن مشاہدات والوں کا پتہ اور ان کے راہِ سلوک کا علم نہ ہو۔ اور درویش کی لذت کا پتہ لگانا ہے تو پوچھو شبِ تاریک کی روشن دعاؤں۔ تڑپتی التجاؤں اور قریا و بینت سے اور زبورِ سینہ کی سحر گاہی آہوں سے۔ اے کائناتِ عالم کے جگمگاتے نیرِ تاباں۔ ہم نے اپنے تمام ذکرِ فکر۔ علم و عرفان کے خزانے تیری طرف ہی نازل فرما دیئے۔ اور سب جہانوں کے پوچھنے والوں کو تیری گلی کا راستہ بتایا گیا۔ اب تو ہی عالمِ ناسوت۔ لاہوت جبروت کے سانکوں کو اور ہر پوچھنے والے انسان کو بیان فرمانے والا ہے کہ پہلوں کی طرف کیسا نازل کیا گیا۔ اب سب کے لیے تو ہی اہل ذکر ہے۔ اب سارے جہانوں کے لیے تیری عقلِ علم الہی ہے تیری زبانِ ذکر الہی اور تیرا چہرہ عرفان الہی ہے۔ اے ازل کی ابدی محبوب سب انسانیت کے لیے بیان فرما۔ تاکہ یہ لوگ طلبِ منور اور عقلِ معطر کی گہرائیوں میں اتر کر فکر و تدبیر کریں۔ آستانہِ قدس میں مرد اور رجال وہ ہے جو زاہد و سحر و بر ہو۔ اور زاہد وہ ہے جو دنیا کا ہلکا اور آخرت کا بھاری ہو۔ فَاَقِمْنَ ثَقُلَتْ والی آیت میں اہل دین کا ذکر ہے اور یحییٰ الْمُخْفِقُوْنَ وَهَدَى الْمُسْتَقْلِقُوْنَ والی حدیث میں اہل دنیا کا ذکر دین والامرد زاہد ہے۔ اور دنیا کے بوجھ والا نامرد ہے۔ اہل ذکر۔ ذکر الہی ہے اور وہی کامل ہے و مفید ہے اور وہی الہام الہی کا حقدار ہے۔ اس لیے کہ ذکرِ اللہ میں چھ فائدے ہیں۔



۱۔ حفاظتِ ذنوب ۲۔ مشاہدہ ذاتِ بعینِ جلیبی ۳۔ رب تعالیٰ کی مضبوط دوستی ۴۔ عالم کائنات کی عزیزیت ۵۔ نفس کے آشکار و خباثت سے بچاؤ۔ ۶۔ قبر میں التوا بالہیہ کی انسیت و محبت کا حصول جسمِ انسانی اور جسمِ ایمانی کے چار ذکر ہیں پہلا ذکر نماز۔ اس کے ترک سے سلبِ ایمان کا اندیشہ دوسرا ذکر۔ زکوٰۃ۔ اس کے ترک سے تمام برکتوں سے محرومی ہے تیسرا ذکر۔ صدقہ و قربانی۔ اس کے ترک سے قلب اور جسم کی تندہی سے محرومی ہے چوتھا ذکر۔ دعا۔ اس کے ترک سے قبولیت سے محرومی ہے۔ اے دادی شوق اور راہِ طلب کے مسافر محتاج نہ بن ورنہ محتاج کر دیا جائے گا۔ لَا تَعْلَمُونَ کے ذریعے میں شامل نہ ہو۔ تو ہمیشہ سائل اور پوچھنے والا ہی رہیں۔ کسی خاموش کو حقیر نہ سمجھ اور کلامِ لغو سے خود بھی حقیر نہ بن۔ گروہِ رجال میں داخل ہو کر۔ مصائبِ اغیار کا مقابلہ صبر سے اور نعمتوں کی حفاظت شکر سے کر۔ کیونکہ الہامات اور وحی الہی میں شک کرنے والے بدکاروں سے برائی دور کر گیتی ہے۔ اس راہِ سلوک میں تیرہ خاردار جھاڑیاں ہیں۔

۱۔ حسد ۲۔ انکار ۳۔ نفاق ۴۔ جھوٹ ۵۔ کینہ ۶۔ حس ۷۔ لالچ ۸۔ غصہ ۹۔ عداوت ۱۰۔ ریا ۱۱۔ بہتان ۱۲۔ غیبت۔ ۱۳۔ منافقت۔ ۱۴۔ یقین کی زبرد اور زبردِ ولایت کے لباس کو پہن کر اس راستے میں قدم رکھ۔ رجالِ سعید کی پانچ نشانیاں ہیں۔

۱۔ دل کی نرمی ۲۔ کثرتِ گریہ ۳۔ دنیا سے نفرت ۴۔ دنیوی امیدوں کا کم ہونا۔ ۵۔ حیا۔ ۶۔ مروانِ راہِ خدا کی گفتارِ معرفت ہے اور ان کی خاموشی مشاہدہ ہے۔ اَفَا مِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ يَّخْشِيَ اللّٰهُ بِهِمْ اِلَآَرْضَ اَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ۔ اَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي ثَغْلِهِمْ نَمَّا هُمْ يَسْتَعْجِلُونَ اَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَاَنْ رَبَّكُمْ دَرَوْهُ ثَغْلًا رَّحِيمًا۔ کیا دنیا و دن میں بسنے والے اس و امید کی مکاریاں بدکاریاں کرنے والے اس بات سے بے خوف ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ ان کی زمینِ جسمانی کو قعرِ مذلت میں دھنسا دے یا کسی ایسی جانب سے ان پر ظلماتِ باطنی کا عذابِ فراق آ جائے کہ عقل و دماغ کی تربتِ باطنی اُس کو سمجھ ہی نہ سکے۔ یا نفوسِ رذیلہ کی خوابِ غفلت میں ان کو دستِ ہتھاری سے گرفتار فرمائے۔ یا خیالاتِ لغویہ اور تصوراتِ بیہودہ کی ادھیچی پر دازوں۔ یہی امیدوں کے منصوبوں کی مسافرت میں ہی ان کو پہنچے موت سے پکڑ لے تو اُس وقت ان کا سارا کمزور فریب اکڑ و غرور گم ہو جائے۔ اور کچھ بھی نہ روک سکیں ہر دوسو سیدِ شیطانی عیاری نفاذی ٹوٹ جائے۔ یا نفس کی بزدلی اور عقلِ ناسدہ کی تھکاوٹ و اندیشہ کی پران کو خوفِ لعنت سے پکڑ لیا جائے۔ مگر ایسا صرف اس لیے نہیں ہوتا۔ اور نفوسِ ابلیسیہ کو اس لیے ڈھیل دی جاتی ہے کہ ہنسک تمہارا سرور و گارِ قوارِ ظاہری و باطنی کو پالنے والا

بہت ہی نرمی عیسیٰ فرماتے والا ہے۔ اور ازل و قدیم کا رسم فرمانے والا ہے۔ جسم انسانی میں دو قوتیں خالق تعالیٰ نے پیدا فرمائیں ایک نفسانی جو ابلیس کا مرکز تبلیس ہے۔ جو خود باقی رہنے کا خواہش مند ہے یہی اُس کا غرور ہے۔ دوسری ایمانی قوت جو مرکز انوار و تجلیات ہے۔ اس کی خواہش ذات وحدت میں فنا ہو جانا ہے۔ اور یہی اصل حقیقت ایمانی ہے کیونکہ اپنی ہستی سے فانی ہو کر اُس کی ذات پاک کے خیال میں گم ہو جانے کا نام مشاہدہ ہے۔ اور دل کو ماسوا اللہ سے خالی کرنے کا نام مجاہدہ ہے۔ نفسانی قوتوں کو زیر کرنے کا نام مجاہدہ ہے۔ اسی مقام پر اَنْ تَخِشَفَ اللّٰهُ کا مظاہرہ قدرت ہے۔ زائد وہ ہے۔ جو ظاہر و باطن کے اُتار چڑھاؤ سے بے نیاز ہو جائے۔ بادشاہوں امیروں سے دور ہو جائے۔ دل طمع سے خالی ہو۔ ہر چیز متجاوب اللہ سمجھ نہ کسی سے خدشہ۔ مخلوق کی طرف مائل ہونا یہ باطن کی پاکیزگی کے لیے مِنْ حَبِیْثٍ لَا یَشْعُرُوْنَ والا محض عذاب ہے۔ اور تزکیہ روحانی کے لیے یَاْغْزِمْ فِیْ قَلْبِهِمْ والی ناگہانی پکڑ ہے۔ اس عذاب اور پکڑ سے بچنے کے لیے مومن کو تین چیزیں لازم ہیں۔ امر و نہی اور تقدیر پر صفا۔ اسے بندہ مخلص مراقبہ عام میں اللہ تعالیٰ کو رہنا راہنما بنالے تاکہ اُس کی امداد حاصل کر سکے۔ پس اللہ رسول سے سوال کو سان لوگوں سے سوال کرتا ہے جو اللہ رسول سے ناواقف ہو۔ رسول اللہ ہی رب تعالیٰ کی پہلی و آخری چوکھٹ ہیں۔

اَوَلَمْ یَرَوْا اِلٰی مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ یَّتَفِیَّوْا

کیا نہ دیکھا اُن کافروں نے طرف اس کے جو پیدا کیا اللہ نے کوئی چیز بھی جھکتا ہے اور کیا انہوں نے نہ دیکھا کہ جو چیز اللہ نے بنائی ہے اُس کی پر چھائیاں

ظِلُّهُ عَنِ الْیَمِیْنِ وَالشَّمَالِ سَجَّدَ اللّٰهُ وَهُمْ

سایہ اُس کا طرف داہنی اور بائیں سجدہ کرنے کے لیے اللہ کو اور وہ سب ہی داہنے اور بائیں جھکتی ہیں اللہ کو سجدہ کرتی اور وہ اُس کے حضور



دَاخِرُونَ ﴿۳۸﴾ وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا

عاجزی والے ۔ اور اللہ کیلئے سجدہ کرتے ہیں وہ جو میں آسمانوں کے اور وہ جو

ذیل ہیں۔ اور اللہ ہی کو سجدہ کرتے ہیں جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ

فِي الْاَرْضِ مِنْ دَاۤئِبَةٍ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَهُمْ لَا

میں زمین کوئی جاندار اور فرشتے اور وہ جو نہیں

زمین میں پھرتے والا ہے اور فرشتے اور وہ غرور

يَسْتَكْبِرُونَ ﴿۳۹﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ

تکبر کرتے ۔ خوف طاری رکھتے ہیں رب کا اپنے سے اوپر اپنے

نہیں کرتے ۔ اپنے اوپر رب کا خوف کرتے ہیں

وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿۴۰﴾ وَقَالَ اللّٰهُ لَا تَتَّخِذُوا

اور عمل کرتے ہیں وہی جو حکم دیئے گئے ہیں اور فرمایا اللہ نے نہ بناؤ تم

اور وہی کرتے ہیں جو انہیں حکم ہو اور اللہ نے فرمادیا دو خدا نہ

الْهٰٓئِیْنِ اثْنَيْنِ ۚ اِنَّمَا هُوَ الْاِلٰهُ وَاحِدٌ ۚ فَاِتَّيَا

دو معبود دو طرح ۔ فقط وہ معبود ہے اکیلا تو مجھ سے ہی

ٹھیراؤ وہ تو ایک ہی معبود ہے تو بھی سے

فَاَرْهَبُونَ ﴿۴۱﴾

پس ڈرو تم

ڈرو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پھلی آیت میں بت پرستوں کی شرکیہ سجدہ ریزی اور کفریہ عبادت کا ذکر ہوا اب ان آیت میں سب مخلوق کی سچی سجدہ ریزی کا ذکر ہے اور بتایا جا رہا ہے بجز انسان کے کوئی بھی شرک نہیں کرتا۔ جنات کا یہاں تذکرہ نہیں ہے اگرچہ ان میں بھی شرک کی طغیان ہے۔  
دوسرا تعلق۔ پھلی آیت میں انسان کی کمزوری اور باوجود انتہائی لاغری کے زبردست متکبر ہونے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں بہت طاقت والی مخلوق کا ذکر ہوا کہ ملائکہ باوجود زبردست طاقت والے ہونے کے پھر بھی عاجز بنے رہتے ہیں متکبر نہیں ہوتے۔ تیسرا تعلق۔ پھلی آیت میں کفار کی نافرمانیوں کا ذکر کیا گیا کہ اتنے اتنے انبیاء کرام نے ہر طرح سمجھایا مگر یہ نافرمانی کرتے ہی رہتے ہیں اب ان آیتوں میں ملائکہ کی فرمانبرداری کا ذکر ہے کہ جو بھی اللہ تعالیٰ حکم فرماتا ہے وہ فوراً عمل کرتے ہیں چوتھا تعلق۔ پھلی آیت میں عذاب نازل ہو جانے کے چار طریقوں کا ذکر ہوا تھا کہ رب تعالیٰ کو کوئی عذاب سے نہ روک سکتا ہے نہ عاجز کر سکتا ہے۔ اب اس کی ایک وجہ بیان فرمائی جا رہی ہے کہ کسی کو روکنا طاقت سے ہوتا ہے مگر رب تعالیٰ سے زیادہ کسی کی طاقت ہی نہیں ہے۔ ملائکہ بھی اُس کی بارگاہ میں عاجز و بسکین ہیں۔

## تفسیر نحوی

اَوْ لَمْ يَرْوُا اِلَى مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ يَّتَقَيُّوْا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِيْنِ وَالشَّمَالِ سُبْحًا  
بِاللّٰهِ وَهُمْ دَاخِرُوْنَ اَوْ- ایک قول میں حرف عطف تردیدی ہے بمعنی یا یہ - یا یہ - دو

چیزوں کے درمیان میں آتا ہے اور ایک کی تردید مقصود ہوتی ہے ایک کی تائید اصلاً اُوہ ہے داوٰ ساکن لیکن جب استفہام کے لیے آئے تو داوٰ پر فتح آتا ہے جیسے یہاں۔ استفہام تو ذیجی ہے اگر خطاب کفار کو ہے۔ لیکن اگر خطاب مسلمانوں سے یا عام انسان سے ہے تو استفہام تحقیقی ہے۔ یا تقریری ہے۔ دوسرے قول میں اَدّ۔ آہمزہ استفہام تو ذیجی (بھڑک) ہے کہ عاطفہ اور واو سے پہلے ایک فعل پوشیدہ معطوف علیہ ہے۔ دراصل ہے اَوَلَمْ يَنْظُرُوا اَنَّهُمْ يَدْخُلُوْنَ فِعْل مضارع باب ضرب کا۔ صیغہ جمع مذکر غائب اَلَمْ جازمہ کے ثل سے آخر کی نوں اِعرابی گر گئی۔ راءِی سے بنا ہے بمعنی غور سے دیکھنا۔ دل دماغ کی قوت کے ذریعے آنکھوں سے دیکھنا۔ خواب کو رویت بھی اسی معنی میں کہتے ہیں۔



اس مفرد جاید ممکن معرب نکر ہے مجرد ہے متعلق ہے خلق کا۔ موصوف ہے مابعد کا یَتَفَتَّحُوا  
باب تَفَعَّلُ کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے تَفَتَّحُوا۔ فَعَّی اجوف یا ئی  
اور مہوز لام سے بنا ہے۔ بمعنی سایہ ڈالنا۔ سایہ پھیلنا۔ سایہ کا جھکنا۔ دراز ہونا۔ تَطَلُّلُ۔ اسم جمع مکسر  
ہے تَلَّ کا بمعنی سایہ عربی میں فَعَّی کے معنی بھی سایہ ہیں اسی لیے اس کی جمع اَفِیاء اور فِیوہ ہے مگر فرق  
یہ ہے کہ تَلَّ بمعنی اصلی سایہ جو اُس کے قدر کے برابر ہو اسی معنی میں بزرگوں کے رحم کرم کو سایہ اور تَلَّ  
کہہ دیتے ہیں۔ عادل بادشاہ حاکم کو تَلَّ الشَّر۔ وغیرہ القاب سے اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ اللہ کے  
کرم کے مظہر بنتے ہیں اور اُسی سے ڈر کر لوگوں پر رحم کرتے ہیں۔ اور فَعَّی وہ سایہ ہے جو چیز کے اصل  
قد سے گھٹ جائے یا بڑھ جائے۔ فَعَّی زوال شرعی اصطلاح میں گھٹے ہوئے سایہ کو کہتے ہیں گرمیوں  
میں دوپہر کو ہروں میں رہتا ہے۔ اشتراق اور سہ پہر کے سلیٹے بڑھے ہوتے ہیں اس لیے اُن کو  
فَعَّی کہا جاتا ہے یہاں اسی سائے کا ذکر ہے یعنی اُن کے تَلَّ فَعَّی بنتے ہیں (گھٹتے بڑھتے ہیں اُن کے اس  
سائے کو اُن کے رکوع سجدے قرار دیئے گئے یا تشبیہ دی گئی ہے۔ عَن جازہ بمعنی الی انتہائیسہ۔  
الف لام اسی بمعنی الَّذِی یَبِیِّن۔ اسم مفرد معرف بمعنی اسیدھا (دایاں) ہاتھ منقول مجازی میں دائیں  
طرف کو بھی یمن کہا جاتا ہے وہی یہاں مراد ہے یَمُنُّ کا صفت مشبہ ہے بمعنی بہت قوت والا بہت  
برکت والا۔ چونکہ دایاں ہاتھ بائیں سے قوی ہوتا ہے نیز اس میں شرعی فضیلت ہے اس لیے  
اس کو یمن کہا گیا۔ غالباً تَلَّ یمن کو اس لیے یہ نام دیا گیا کہ وہ حجاز مقدس سے دائیں جانب ہے  
یہاں مراد دائیں سمت ہے داؤ عطف الف لام اسی شمال اسم جمع مکسر ہے شَمَالُ کا۔ اصلی معنی بائیں  
سمت الٹی طرف۔ مخالف راستہ۔ یا بائیں ہاتھ کو بھی مجازاً شمال اور یمن کہہ دیتے آسمان کا شمال  
طلوع آفتاب کی طرف منہ کرنے سے جو اُسے ہاتھ کا علاقہ ہوگا وہ شمال ہوگا۔ یہاں مراد سورج کا  
مشرق مغرب اور چیزوں درختوں وغیرہ کا دایاں۔ بایاں۔ سُجَّدُ۔ اسم مصدر ہے۔ اپنے مصدری معنی میں  
ہے۔ بردن دگرہ بحالت نصب مفعول لہ ہے یَتَفَتَّحُوا۔ کا۔ سُجَّدُ سے بنا ہے بمعنی زمین سے پٹنا۔  
چٹنا۔ اوندھے گرنا۔ جھکنا۔ لام جازہ بلکیث یا استحقاق یا تعظیم کا۔ اللہ اسم مفرد مجرد ہے لام سے  
بحالت کسرہ ہے۔ جار مجرد متعلق ہے سُجَّدُ کے کچھ لوگوں نے سُجَّدُ کو اسم فاعل صیغہ جمع مذکر  
مانا ہے۔ ساجد واحد ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے مگر یہاں نہیں۔ واؤ عالیہ یا سر جملہ۔ هُمْ ضمیر جمع مذکر  
غائب۔ مرفوع منفصل مبتدا ہے جس کا مرجع ناموصولہ ہے جو لفظاً واحد ہے مگر اپنی عمومیت میں جمع  
معنوی۔ وَارْتَدُّوا۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ وَارْتَدُّوا سے متعلق ہے بمعنی۔ کمزوری کی بنا پر

عاجز ہونا یعنی حقیقتاً اور مجبوراً عاجز ہونا۔ بحالتِ رفع ہے۔ اپنے فاعل ضمیر سے مل کر  
 شبہ جملہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی۔ وَیَنْتَبِهُ سَجْدًا مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَّالَّذِیْکُمْ وَهُمْ  
 لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ۔ واو سر جملہ۔ لام جارہ استحقاقی ملکیتی اللہ مجبور متعلق مقدم ہے۔ برائے حصر  
 یسجد۔ باب نصر کا فعل مضارع سجد سے بنا ہے بمعنی 'شرعی اصطلاحی'۔ سات اعضا کا زمین پر لگانا  
 انسانوں کا سجدہ باقی مخلوق کا ان کی کیفیت جسمی کے مطابق مآ۔ موصولہ بحالتِ رفع اگلی پوری عبارت  
 صلہ ہو کر فاعل ہے یسجد کا۔ فی جارہ ظرف مکانی کے لیے۔ الف لام استغراقی سموات جمع مؤنث  
 سالم سماء یہ سات عالم ہیں۔ قدرت الہیہ کے مجبور ہے فی سے واو عاطفہ ناموصولہ فی جارہ ظرفیہ  
 مکانیہ الف لام استغراقی ارض اسم مفرد جامد مؤنث لفظی بمعنی پوری زمین مجبور ہے فی سے۔ پہلا  
 جار مجبور متعلق پوشیدہ موجود اسم مفعول کا۔ یہ جار مجبور متعلق اول ہے دوسرے پوشیدہ موجود  
 کا من جارہ بیانیہ یا تبعیضیہ۔ دابۃ۔ اسم فاعل صیغہ واحد مؤنث باب نصر کا۔ دراصل تھا دَابَّةٌ  
 وَبِ مَصْنَعِ تِلْکَی سے بنا ہے بمعنی۔ زمین کھودنا۔ اکھیرنا۔ روندنا۔ چلنا۔ یہاں آخری معنی میں ہے  
 اور مراد ہے ایسا چلنا جس سے زمین پر نشان بن جائے اس لحاظ سے تمام حیوانات دابۃ ہیں کیڑے  
 مکوڑے پرندے اور انسان بھی یہ مکسور سے من سے۔ یہ جار مجبور متعلق دوم ہے دوسرے موجود  
 کا۔ یہ موجود شبہ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا کا اور معطوف ہے پہلے ناموصولہ کا۔ اسی طرح پہلا  
 موجود پوشیدہ اپنے ضمیر مستر نائب فاعل اور متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ  
 مل کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ۔ اَلَّذِیْکُمْ الف لام استغراقی ملائکہ اسم جمع مکسر منصوب اس کا واحد ہے  
 تِلْکَ بمعنی 'فرشتہ بحالتِ رفع کیونکہ عطف ہے مآ موصولہ پر اور وہ سب سے مل کر فاعل ہے  
 یسجد کا۔ واو سر جملہ ضمیر مفعول منفصل مبتدا ہے اس کا مرجع ملائکہ ہے لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ باب  
 استفعال کا۔ مضارع منفی بلا معروف صیغہ جمع مذکر غائب۔ ضمیر جمع اس میں مستر ہے۔ اور  
 اس کا مرجع ملائکہ ہے فاعل ہے اس کا۔ مصدر ہے اِسْتَكْبَارٌ بمعنی غرور کرنا۔ خور کو بڑا سمجھنا۔  
 کبر سے بنا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی یَخَافُوْنَ رَبَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ وَّیَفْعَلُوْنَ مَا یُؤْمَرُوْنَ وَکَانَ  
 اللّٰهُ لَا تَتَّخِذْ وَاٰلِهَیْنِ الْاُتٰی۔ اِسْمَاہُ اللّٰہُ وَاٰیٰی فَاَرْهَبُوْنَ یَخَافُوْنَ باب فتح یا سماع کا مضارع ثبوت  
 معروف جمع مذکر غائب ضمیر مستر اس کا فاعل ہے۔ خوف اُخوت واوی سے بنا ہے رَبِّ اِسْم  
 مفرد جامد اللہ تعالیٰ کا صفاتی نام ہے۔ منصوب ہے مفعول بہ ہے یَخَافُوْنَ کا۔ ضمیر مجبور متعلق  
 مضاف الیہ ہے اس کا مرجع ملائکہ ہے۔ مرکب اضافی مفعول بہ ہے۔ من جارہ بیانیہ فوق سم ظرف



بمعنی بلندی۔ اوپر۔ استعلا (مرتبہ کی بلندی کے لیے) یہاں آخری معنی میں ہے۔ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے اگر مضاف الیہ ظاہر ہو تو اسم متکثر معرب اور اگر محذوف ہو تو صیغہ پر مبنی غیر متکثر ہے۔ مضاف ہے مضمین جمع مذکر غائب نفسی ہے بمعنی اپنے۔ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے یَخَافُونَ کا۔ یہ فعل متعدی ید و مفعول ہے۔ یہاں مفعول دوم غائباً پوشیدہ ہے عبارت اس طرح یَخَافُونَ رَبَّهُمْ عَذَابَ آتٍ قَوْلهٖم۔ ایک قول میں عَذَابٌ دَائِمٌ ہے۔ اور ایک قول میں۔ یہاں من سے پہلے غائباً پوشیدہ ہے یہ جار مجرور اس پوشیدہ کے متعلق ہے اور غائباً اسم فاعل جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے عَذَابٌ کا۔ یَفْعَلُونَ فعل مضارع جمع مذکر غائب مضمین مستتر کا مرجع ظاہر ہے باب ینوع سے ہے بمعنی حال ہے نا اسم موصول محلاً منصوب کیونکہ مفعول یہ ہے یَفْعَلُونَ کا یَوْمَرُونَ۔ باب افعال کا فعل مضارع مجہول بمعنی حال جمع مذکر غائب مضمین مستتر اس کا نائب فاعل۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مفعول یہ ہوا۔ اُمْرٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی حکم دینا۔ حکم دیا جاتا ہے۔ واؤ سر جملہ۔ قَالَ فعل ماضی مطلق معروف قَوْلٌ سے بنا بمعنی کہنا۔ فرمانا۔ اللہ اس کا فاعل۔ اسم معرفہ مرفوع جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَا تَتَّخِذُوا بَابِ اِفْعَالِ کا فعل نہیں معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے اِتَّخَذَ۔ اَخَذَ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ لینا۔ بنانا۔ قبول کرنا۔ منتخب کرنا۔ عقیدہ رکھنا۔ یہاں آخری معنی مناسب میں اَنْتُمْ مضمین مستتر جمع مذکر حاضر اس کا فاعل۔ جس کا مرجع کفار مکہ مخاطب لوگ یا علم کافر۔ اَلْهٰلِکِیْنِ۔ اتم ثنیہ۔ واحد ہے اِلَہٌ بمعنی معبود۔ ترجمہ ہے دُو مَعْبُوْدٍ اِثْنَتَیْنِ اسم عدد بمعنی دو ہونا۔ جامد معرب متکثر تاکید ہے ماقبل کا اس لیے تابع ہے اعراب میں دونوں لفظ بحالت زبر ہیں۔ موكَّد تاکید مل کر مفعول یہ ہے۔ فعل نہیں کلاماً اِنَّمَا اسم حصری۔ متصلہ دو لفظوں سے اِنَّ حرف تحقیق لغو اور اِنَّمَا کاف۔ بمعنی فقط (بس) ہو۔ مضمین واحد مذکر غائب مرفوع منفصل ہے۔ اس کا مرجع ہے اللہ مبتدا ہے۔ اِلَہُ اسم مفرد جامد بمعنی معبود خبر اقول ہے مبتدا کی۔ وَاحِدٌ۔ اسم عددی معرب ہے بمعنی ایک۔ وَحْدٌ کا اسم فاعل ہے یعنی ایک ہی رہنے والا مرفوع ہے خبر دوم ہے حُوًّا مبتدا کی۔ فَ بِسْمِیْہِ بمعنی لہذا۔ اِیَّایَ۔ یہ دُو لفظ ہیں۔ اِیَّایَ۔ حرفِ حصر ہے بمعنی ہی۔ اِیَّایَ۔ مضمین واحد متکثر متصل۔ بحالت فتح ہے کیونکہ اس سے پہلے ایک فعل اَمْرٍ اِثْرٌ ہبُوا پوشیدہ ہے۔ یہ اس کا مفعول یہ ہے۔ واصل تھا۔ اِرْقَبُوا اِیَّایَ اگر یہ فعل ظاہر ہوتا تو اِیَّایَ کے بعد ہوتا۔ جسے ایک نَعْدُ پہلے لانا منع ہے۔ لیکن پوشیدہ ہو کر پہلے آ سکتا ہے۔ حذف اس لیے کیا گیا کیونکہ یہ مفسر محذوف ہے اور مابعد فعل مفسر ہے۔ فَ زائدہ تاکید یہ اِثْرٌ ہبُوا باب فَعَّح کا امر حاضر معروف۔ صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ مضمین جمع حاضر۔ پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار ہیں

رُخْبٌ سے بنا ہے۔ بمعنی محبت آمیز خوف۔ سب کی محبت اور خوف نکال کر ایک سے ڈرنا۔  
 جھکا۔ مرعوب ہونا۔ اسی سے راہب ہے بمعنی اللہ کے لیے اُس کے خوف سے ترک دنیا کرنا۔  
 ین۔ دراصل تعارفی۔ نون وقایہ (بچانے والی) می ضمیر واحد متکلم منصوب متصل محذوف ہے اور نون  
 کا زیر اُس کی نشانی ہے۔ مفعول پہ ازہبوا۔ متعذری بیک مفعول کا۔ علیحدہ جملہ فعلیہ ہے۔

**تفسیر علامہ**  
 اَوَّلَمَّا يَرَوْا اِلٰى مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ يَّتَفَتَّحُوا اِظْلُمَ عَنِ الْيَمِينِ  
 وَالشَّمَاٰئِلِ سُجَّدًا لِلّٰهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ وَبِاللّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي  
 السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالنَّسِيْكَهَ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ  
 ان دنیا والوں نے اللہ کی کمال قدرت میں غور کرتے ہوئے اُن تمام چیزوں کی طرف فکر و تدبر کی نگاہ  
 سے نہیں دیکھا جن کو رب تعالیٰ نے بڑے ٹھوس اور مضبوط اور دراز قد جسموں سے پیدا فرمایا یہ منکر  
 انسان تو اُن کے سامنے ذرّہ نا چیز ہے اتنی بڑی بڑی اور طاقت والی مخلوق کی حالت یہ ہے کہ بارگاہ  
 قدس کی ہیبت اور دہشت و خوف سے اُن کے سائے زمین پر پھیلتے دراز ہوتے ہوئے جھکے  
 چلے جاتے ہیں کبھی دائیں طرف جب کہ سورج طلوع میں چڑھتا ہو اور چاند مشرق میں ڈھلتا ہو اور کبھی  
 بائیں طرفوں میں جب کہ سورج مغرب میں ڈھلتا ہو اور چاند فی راتوں میں چاند مغرب میں چڑھتا ہو۔ یہ  
 زمین پر اُن تمام اشیاء نباتات جمادات پہاڑ درخت وغیرہ سالیوں کا پھیلنا زمین پر پرانا اللہ تعالیٰ  
 جبار و قہار کے لیے سجدہ کرنا ہے۔ اور انتہائی عاجزی و کمزوری کا اظہار ہے۔ اے انسانوں  
 یہ اشیاء جن کو تم بے جان بے شعور بے عقل خیال کرتے ہو ہر وقت اللہ کے حضور میں عاجز و مسکین  
 اور سجدہ ریز ہیں۔ یہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کو تمام وہ چیزیں ہر ہر وقت سجدہ کرتی ہیں اور ہیبت الہیہ  
 سے تعزاتی ہوئی نیچے گری پڑی رہتی ہیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں۔ خواہ وہ زمین کے دابہ جانور اور  
 دیو ہیکل حیوانات ہوں یا ہر جگہ کے فرشتے ہوں۔ ان تمام مخلوقات میں سے کوئی بھی کسی وقت بھی  
 فخر براہی بڑائی یا غرور و تکبر نہیں بولتا نہ کسی لمحے تکبر کا اظہار کرتا ہے۔ خیال رہے کہ جسم اور سایہ  
 دونوں ہی اللہ کی مخلوق ہیں۔ سایہ مثل ہم شکل جسم ہے۔ اور ہر چیز کا سایہ اللہ کی بارگاہ میں سجدہ کرتا  
 ہے۔ لیکن کافر کا جسم سجدہ نہیں کرتا۔ سایہ اس کا بھی سجدہ ریز ہے۔ درختوں کا جسم بھی ساجد ہوتا  
 سایہ بھی۔ جسم کے سجدے کی حقیقت نظر نہیں آتی۔ مگر سایہ کا زمین پر پھیل کر فی بن جانا یہ اس کا  
 سجدہ ہے زوال کے وقت سکو کر چھوٹا ہو جانا یہ سجدہ ہے اٹھنا ہے۔ درختوں کا پھلوں سے لدر  
 جھکنا یہ سجدہ و شکر ہے اور سایہ پھیلنا یہ سجدہ عبادت ہے حیوانات کا ہر وقت منہ نیچے کئے رہنا۔



اور اپنے مالک کی اطاعت میں مستخر رہنا یہ ان کی عبادت اور سجدہ ریزی ہے۔ کیونکہ یہ اطاعت اللہ ہی کے حکم سے ہے ورنہ انسان کی کیا ہمت کہ وہ کسی جانور کو مستخر کر کے دیکھو مکھی مچھر بھڑ بچھو سانپ کورب تعالیٰ نے مستخر نہیں کیا تو وہ انسان کو ستانے رلاتے تڑپاتے بلکہ جان سے مار ڈالتے ہیں۔ اسی طرح ملائکہ بھی اس کی بارگاہ میں سجدے میں رہتے ہیں۔ لیکن ان تمام سجدوں میں سے کسی سجدے کا ثواب نہیں نہ سائے کے سجدوں کا نہ جسمانی سجدوں کا۔ ثواب صرف انسانی جسم کے سجدوں کا ہوتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان اور جنات کے جسمانی سجدے اختیاری اور شوق و محبت اور لذت عشق الہی اور اپنے ذوق سے ہوتے ہیں۔ انسان مومن ہزار ہا رکاوٹوں مجتہدوں کو توڑ کر رب کی بارگاہ میں سجدہ کرنے چلا آتا ہے۔ انسانی سجدہ اُس کو مستخر و مجبور کر کے نہیں کرایا گیا۔ باقی تمام سجدے اضطراری ہیں خواہ ملائکہ کے ہوں یا جمادات نباتات حیوانات کے سجدے ہوں۔ یا کسی بھی جسم کے سائے کے سجدے ہوں۔ اسی وجہ سے کافر یا مومن کو اُس کے سائے کی سجدہ ریزی کا ثواب ملے گا۔ کیونکہ وہ اضطراری ہے نہ کہ اختیاری۔ سجدے کا اصل طریقہ زمین پر لگنا ہے۔ مجازاً اُٹھکنے کو بھی سجدہ کہہ دیا جاتا ہے۔ ہر شریعت میں سجدہ مختلف طریقوں سے زمین پر ہوتا رہا مگر اسلامی سجدہ سات اعضا کا زمینی پر لگنا ہے۔ زمین سے مراد ہر وہ جگہ جہاں انسان چل پھر سکے۔ خواہ چھت ہو یا ہوائی جہاز یا بحری جہاز یا کشتی وغیرہ یَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قُدْرَتِهِمْ وَيَقْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ۔ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا آلَ الْهَيْئِ اثْنَيْنِ إِشْنَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَإِذَا تَوَلَّوْا فَانْهَبُوتِ۔ انسان اور جنات کے علاوہ تمام مخلوق اور ان کے سائے نباتات حیوانات جمادات اور ان کے سائے۔ ملائکہ و موکلات عرشی و فرشی اور روحانی مخلوق یَخَافُونَ رَبَّهُمْ تعالیٰ کا خوف اپنے اوپر طاری رکھتے ہیں یا اپنے اوپر عذاب نازل ہونے سے ڈرتے رہتے ہیں۔ یا اپنے اوپر قدرت الہیہ اور قوت خداوندی کو ہر وقت موجود پالتے ہیں اس لیے رزتے رہتے ہیں کیونکہ جتنا قرب زیادہ ہوتا ہے اتنا ہی تعارف زیادہ اور جتنا تعارف پہچان زیادہ اتنی ہی ہیبت زیادہ اور جتنی ہیبت و خوف زیادہ اتنی فرما برداری زیادہ اور جتنی قرما برداری زیادہ اتنی ہی شان زیادہ۔ جس کو اپنی کمزوری کا پتہ ہو وہ عاجز ہوتا ہے۔ اور عاجزی والا تکبر نہیں کر سکتا۔ اس لیے آسمان زمین کی مخلوق تکبر نہیں کرتے کہ وہ ڈرتے ہیں اپنے اللہ تعالیٰ سے۔ یہی خوف الہی ان سے فرما برداری کراتا ہے اور اسی بنا پر یَقْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ اور فوراً کرتے ہیں جو ان کو حکم دیا جاتا ہے خیال رہے کہ جمادات نباتات حیوانات اور تمام انسانات جسم کثیف ہیں اور صرف جسم کثیف کا سایہ ہوتا

ہے ان کے علاوہ جنات اور ملائکہ نار و نور۔ روح۔ یہ اجسام لطیف ہیں ان کے سایہ نہیں ہوتے بلکہ اصل حقیقت میں یہ خود مثل سایہ ہوتے ہیں جب اپنی شکل میں نظر آئیں تو سائے کی طرح ہی ہوتے ہیں۔ سائے کی تقریباً تمام خصوصیات ان میں موجود ہوتی ہیں۔ سایہ بھی قدرت کا عجیب حیرت انگیز شاہکار ہے۔ محققین اور موفیاء عرفہ کے علاوہ فلاسفہ اور سائنس دانوں منطقیوں اور جادو کے سفلی علم والوں نے بھی سایہ کی بہت مختصر العقول صفات بیان کی ہیں۔ ۱۔ سایہ بھی توحید باری تعالیٰ اور رب تعالیٰ کی خالقیت مالکیت اور تدبیر الہی کی عظیم نشان دہی ہے۔ اس کا اُبھرنے۔ اس کا بڑھنا۔ اس کا گھٹنا۔ اس کا پھیلنا۔ اس کا کھڑا ہونا ٹھہرنا۔ اس کا جھکنا۔ کبھی بائیں ہونا۔ کبھی دائیں ہونا۔ پھر کبھی بالکل پیروں میں ہونا۔ اور پھر کبھی غائب ہونا یہ ایسا مسلسل قانون الہیہ ہے جو ہر موسم میں یکساں تاقیامت جاری ہے۔ عالم انسانیت کے لیے یہ ایک پائدار گھڑی ٹائم پیس اور علم الساعۃ ہے ۲۔ سایہ اجسام پورے نظام شمسی کا شاندار آئینہ ہے۔ سورج کی رفتار۔ سورج کا طلوع۔ غروب۔ زوال۔ غروب۔ سب کچھ اسی آئینہ قدرت میں دیکھا جاسکتا ہے ۳۔ سائنس کی بیشتر شمسی ایجادات اسی سایہ کے ذریعہ ہوئیں۔ جن میں پہلے دھوپ گھڑی پھر موجودہ گھڑی بھی شامل ہے آج کے دور میں بھی اکثر لوگ اسی سایہ سے دن کی مقدار کا اندازہ لگاتے ہیں پھر یہ سایہ ہر شخص کے پاس ہے اسی پر اگر انسان غور کرے تو مدبر کائنات جل جلالہ کی عظمت توحید کا ایمان مل جاتا ہے۔ ۴۔ سائے وانا سفلی کہتے ہیں کہ سایہ سایہ والے کے مثل ہوتا ہے۔ غالباً اسی لیے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔ کیونکہ آپ کی مثل کوئی ہو ہی نہیں سکتا۔ ۵۔ سایہ اپنے جسم کا موکل ہوتا ہے۔ جادو کے ذریعے اُس کو وقتی طور پر اپنے سے جدا کر کے بہت سے کام لیے جاسکتے ہیں ۶۔ سایہ بھی اللہ کے بندوں میں سے ایک بندہ ہے۔ اسی کے حکم سے گھٹا بڑھتا اور غائب ہوتا ہے۔ ۷۔ سایہ جسم لطیف ہے۔ اور تمام اجسام لطیف کی طرح نہ اس کو پکڑا جاسکتا ہے نہ ہتھیاروں سے اس کو مارا جاسکتا ہے ۸۔ بعض علوم سفلیہ کے ذریعے اپنے یا دوسرے حیوانی سائے کو عارضی مشکل کیا جاسکتا ہے ۹۔ سایہ میں بوجھ نہیں ہوتا۔ ۱۰۔ جنات اور ملائکہ بھی بوجھ نہیں رکھتے۔ اسی لیے کاتبین ملائکہ انسان پر بیٹھے رہتے ہیں مگر محسوس بھی نہیں ہوتا۔ اسی طرح جنات کا سایہ انسان کو ہو جاتا ہے۔ اسی لیے اصطلاح میں جنات کا سایہ کہا جاتا ہے۔ ۱۱۔ بعض جادو گر یا علم روحانی والے کسی گھریا کسی جسم پر قابض ہو جاتے ہیں۔ وہ ان کے سائے ہی ہوتے ہیں خود اپنے گھر بیٹھے ہوتے ہیں۔ سایہ ہر جگہ پھرتا ہے مگر یہ لازمی شرط ہے کہ جسم اُس وقت تک ایک ہی جگہ اپنے مراقبے یا کنٹرول میں رہے۔ اگر جسم چلے



گا تو سایہ کا عمل ختم ہو جائے گا۔ ۱۷۔ جادو یا زورانی علم کے ذریعے ایک جسم کے سینکڑوں بلکہ لاکھوں سائے بنائے جاسکتے ہیں۔ اور سب سے کام لیا جاسکتا ہے۔ اسی کو جسم مثالی کہتے ہیں ۱۸۔ بعض نیک بندوں کے سائے اُن کی وفات کے بعد اُن کی قبر پر مجاور بن کر تاقیامت اُن کے اوراد پڑھتے رہتے ہیں۔ ۱۹۔ سایہ جب مؤکل بن جاتا ہے تو اُس کی رفتار ہوا سے زیادہ تیز ہوتی ہے۔ اور اُن واحد میں لاکھوں میل کا سفر کر لیتا ہے بعض صوفیا فرماتے ہیں کہ آصف بن برخیا کا سایہ ہی تخت بلقیس اٹھا کر لایا تھا۔ آصف کے حکم سے رضی اللہ عنہ ۲۰۔ اسی روایت کی بنا پر کہتے ہیں کہ سایہ کے عمل سے سایہ والے کو عذاب یا ثواب ہوتا ہے قدرت کی ان تمام اشیاء کا خالق وہی وحدہ لا شریک باری تعالیٰ ہے۔ اسی لیے وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا آلَ هَارُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنِّي خَلَفًا ۚ وَلَئِن مِّنْ فَاعِلٍ ۚ اے انسانو! ڈو ڈو معبود نہ بناؤ۔ اگر یہ تمہیں جیسی ہے تو معنی ہے کہ ایک سے زیادہ معبود نہ بناؤ۔ یعنی یہ عقیدہ نہ رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی کہیں کسی کے لیے معبود ہے۔ تب یہ جھڑک والا حکم تمام مشرکین کو شامل ہے۔ خواہ ہندو ہوں یا مشرکین عرب ایک یا دو بت کا پوجاری یا تین سوتلا ٹھرت پوجنے والا۔ ستارہ۔ سورج۔ چاند یا آگ پرست۔ یا بندر پیل گائے کا پوجاری۔ اور اگر یہ تمہیں اپنے اصل معنی میں ہو یعنی عودی۔ تب اس کا معنی ہے ڈو معبود نہ بناؤ اور یہ خطاب صرف یہود و نصاریٰ کو ہے جن تادانوں نے اللہ کے علاوہ ایک اور معبود روح القدس کو بنالیا اور دوسرا معبود حضرت عزیز علیہ السلام کو یہودیوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کو عیسائیوں نے بنالیا یہ سب عقیدے کفر و شرک اور باطل ہیں اس لیے کہ اِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۚ معبود حقیقی تو فقط وہی ایک اللہ ہے۔ اور میری ذات ہی چونکہ قوت طاقت بڑائی والی ہے۔ قَائِلًا قَارِئُونَ پس مجھ سے ہی خوف جھجک شرم اقرار سدا قائم رکھو اور میری شریعت طریقت کے خلاف کسی کی بات نہ مانو۔ کسی کی ناراضگی کی پرواہ مت کرو نہ کسی کے ظلم و ایذا سے ڈرو تمام ظلم و تکالیف عدمی چند منٹی ہیں بس دائمی عذاب سے بچنے کی کوشش کرو۔ اَللّٰهُمَّ وَفِّقْنَا وَادْرُقْنَا وَلَا تَسْلُطْ عَلَيْنَا بَنُو نُوَاحٍ وَلَا يَخَافُكَ وَلَا يُوْخِشُنَا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے** پہلا فائدہ۔ بندے کو صرف اعمال خیر و شر کا اختیار دیا گیا ہے اس کے علاوہ بندے کو کسی چیز پر کوئی اختیار نہیں بلکہ بندہ اتنا بے بس اور مجبور ہے کہ اپنے و آسٹیاے عالم درختوں وغیرہ کے سائے بدلتے پر بھی قدرت نہیں رکھتا یہ بھی نہیں کر سکتا کہ جس وقت مغرب میں سایہ کسی شے کا ہو تو موڑ کر مشرق یا شمال میں کر دے اتنے عاجز و انکساری اور سجدہ

ریزی ہی اچھی ہے۔ اگر ضرور سجتا نہیں۔ یہ فائدہ یَقْتَنُوا ظِلُّهُ الخ سے حاصل ہوا۔  
 دوسرا فائدہ۔ مخلوقات الہیہ میں صرف انسان اور جنات ہی مغرور سرکش اور نافرمان کافر ہوئے  
 حالانکہ زمین کی ساری مخلوق حیوانی میں انسان اور عالم بالا کی ساری مخلوق میں جنات سب سے کمزور مخلوق ہے بلکہ جنات تو نیک  
 انسانوں سے بھی کمزور ہیں۔ کمزوری و ذلت کے باوجود اتنی اکڑ اور سرکشی ہے یہ فائدہ وَمَا فِي الْأَرْضِ  
 مِنْ دَابَّةٍ الخ سے حاصل ہوا۔ دابۃ کا ذکر انسان کو بندہ بننے کے لیے اور وَالْمَلَائِكَةِ کا ذکر جنات  
 کے بندہ بننے کے لیے ارشاد ہوا۔ یسّر افاائدہ۔ جس طرح تمام انسان اشرف المخلوق ہیں اسی طرح ملائکہ  
 تمام مخلوق سے افضل ہیں۔ گویا کہ اشرفیت انسان کو اور افضلیت ملائکہ کو عطا ہوئی اب افضل  
 ملائکہ ہی ہو گا جو ملائکہ سے زیادہ عبادت و ریاضت کرے گا۔ یہ فائدہ مِنْ دَابَّةٍ کے ساتھ ملائکہ  
 کا ذکر خصوصیت کے ساتھ کرنے سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** | ان آیات طیبات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔  
 پہلا مسئلہ۔ تمام انسان غوث و قطب علماء و غیر ہم امر اور نہی کے مکلف ہیں  
 مگر ملائکہ اور انبیاء عظام صرف امر کے مکلف ہیں۔ نہی اور منوعہ چیزوں کے مکلف نہیں اس لیے  
 کہ یہ سب ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام معصوم ہوتے ہیں اور معصوم گناہ کرنے پر قادر ہی نہیں  
 ہوتے۔ امر میں مکلف ہونے کا معنی یہ نہیں کہ ان سے جبراً کرایا جاتا ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ ان کو  
 کرنے والے کام کی فہرست سنائی جاتی ہے کہ یہ کرو۔ وہ کرو۔ جس عبادت کے مکلف فرشتے ہیں  
 وہ افعال انسانی عبادت سے جدا ہیں۔ یہ مسئلہ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ سے مستنبط ہوا۔  
 دوسرا مسئلہ۔ توحید باری اور رسالت مصطفویٰ ایسا علم حکم ہے جس کے مکلف تمام ملائکہ تمام جن انس  
 اور تمام مخلوق جمادات و نباتات ہیں۔ یہ مسئلہ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا الرِّجَالُ فِرْعَانَ اور نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی زبان پاک کے ذریعے کہلوانے سے مستنبط ہوا۔

**اعتراضات** | یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔  
 پہلا اعتراض۔ آپ کی تفسیر اور مَا يُؤْمَرُونَ کی آیت سے ثابت ہو رہا  
 ہے کہ ملائکہ مکرم شرعی جرم اور اسلکی نافرمانی کر ہی نہیں سکتے۔ مگر ہاروت ماروت دو فرشتوں نے  
 نافرمانی اور جرم کیا۔ جواب۔ ملائکہ اور دیگر معصومین کی نافرمانی کی جرئت نہ کر سکتا ان کی عصمت کی وجہ  
 سے ہے جب تک عصمت موجود ہے وہ گناہ پر قادر نہیں ان میں گناہ کا مادہ ہی نہیں ہے لیکن  
 یہ عدم قدرت ممتنع بالغیر ہے۔ اگر عصمت ختم کر دی جائے تو گناہ کر سکتے ہیں ہاروت ماروت سے



جب عصمت ختم ہوئی ان کے اندر گناہ کی قدرت پیدا کی گئی تب انہوں نے جرم کیا۔ دیگر ملائکہ میں یہ قدرت موجود ہی نہیں۔ عصمت کا معنی ہی یہ ہے کہ گناہ کا مادہ ان میں نہیں ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَاَيُّهَا الَّذِيْنَ يُدْعُوْنَ اِلَى الْاِسْلَامِ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُوْنَ یعنی مومن کو نسط اللہ سے ہی ڈرنا چاہیئے۔ تو جو شخص ماکم بادشاہ سے یا سانپ بچھو سے ڈرتا ہے وہ مومن نہ رہا۔ جواب۔ اس کے بعد جواب میں یک یہ کہ یہاں دوسرے مراد اگوہیت کا خوف ہے یعنی جس طرح مشرک ہندو۔ کافر لوگ بتوں سے گائے پیل اور چاند سورج سے ڈرتے ہیں اسی طرح معبود سمجھ کر ان کا خوف رکھنا مشرک ہے وہ خوف صرف رب تعالیٰ کا چاہیئے۔ دوم یہ کہ وہ خوف جو طاعت الہی سے روک دے وہ منع ہے۔ مثلاً بادشاہ کے خوف سے نماز روزہ چھوڑ دیا۔ یہ خوف ایمان ختم کر دے گا۔ اور ایسا ڈرنے والا مومن کہلانے کا حق دار نہیں۔

یسرے اعتراض۔ سجدہ کرنا عبادت ہے اور ہر عبادت پر ثواب ہے تو چاہیئے کہ درختوں کو بھی ملے حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ ثواب تو محشر کے بعد جنت میں ملے گا مگر انسانوں کے علاوہ زمین کی ساری مخلوق فنا کر دی جائے گی تو پھر جمادات و نباتات کو سجدہ ریزی کا کیا فائدہ۔؟ جواب۔ سجدہ دو قسم کا ہے۔ سجدہ عبادت۔ یہ انسانوں جنات اور فرشتوں کا ہے۔ سجدہ خضوع و ادب یہ درختوں کا سجدہ ہے۔ اور سجدہ عبادت کا ثواب ہوتا ہے نہ کہ سجدہ خضوع و خضوع وہی عبادت الیہ اور ادب کے سجدے کا۔ سجدہ عبادت کا ثواب انسانوں کو جنت دے کر ملائکہ کو رب تعالیٰ کی خوشنودی دینے کا اور جنات کے بارے میں تین قول ہیں۔ ۱۔ ان کو جنت ملے گی ۲۔ ان کو عالم اعراف میں رکھا جائے گا ۳۔ ان کو ناکر دیا جائے گا۔ قول کے مطابق ان کو دنیا میں طاقت اور میدان محشر کی کامیابی اور خوشنودی رب تعالیٰ ہی ان کا ثواب ہے۔ وَاللّٰهُ دَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ چوتھا اعتراض یہاں قُلْ لِّمَا فِی السَّمٰوٰتِ وَفِی الْاَرْضِ یعنی جو دابہ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ رب تعالیٰ کو سجدہ کرتا ہے۔ سجدے سے ثابت ہوا کہ تمام دابہ ذی عقل میں شامل ہیں۔ تو چاہیئے تھا کہ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ۔ کہا جائے۔

جواب۔ یہاں مَنْ کہنا مناسب نہ تھا۔ اس لیے کہ لفظ مَنْ میں خصوصیت ہے اور لفظ مَا میں عمومیت ہے۔ اس لیے ما ارشاد ہوا تاکہ ذی عقل اور غیر ذی عقل اور غیر ذوی العقول سب شامل ہو جائیں مگر اپنی عمومیت کی بنا پر دونوں کو شامل ہے۔ اور سجدہ ریزی ذی عقل اشیاء سے خاص نہیں۔ یہاں ہی بتایا مقصود ہے۔ اسی لیے آسمانوں کا بھی ذکر کیا گیا۔ پانچواں اعتراض۔ کیا وہ ہے کہ لفظ میں تو واحد لیا گیا مگر لفظ شامل جمع ارشاد ہوا؟ جواب۔ تفسیر کبیر نے اس کے جواب میں چار قول نقل فرمائے ہیں ایک قول یہ کہ لفظ میں اگرچہ واحد ہے مگر مراد جمع ہے۔ جسے کہ دوسری ایک آیت میں دیکھو اَللّٰهُ یُرِ

اور وہ سب لوگ پیٹھ پھیریں گے۔ ظاہر ہے کہ بہت سے لوگوں کی ایک پیٹھ تو نہیں ہو سکتی۔ مگر لفظ دبر واحد ہے۔ اس لیے کہ مراد جمع ہے۔ اور ایسا وہاں کیا جاتا ہے جہاں ذاتی طور پر تو وہ چیز کثرت اور جمع میں ہو مگر کیفیت صفاتی سب کی ایک ہو یا نوعیت ایک ہو تو یہاں چونکہ عین کی تمام اوقات کیفیات ایک جیسے ہیں لہذا واحد ارشاد ہوا یہی بات دُبر میں ہے۔ مگر شمائل ذاتاً صفتاً مختلف ہے اس لیے جمع ہی لفظ اور جمع ہی مراد ہوا۔ دوسرا قول۔ فرأى نحوى نے کہا کہ عین سے مراد ظلال نہیں بلکہ ظلال والی شے مراد ہے اور چونکہ شے واحد ہے اسی لیے عین واحد ہے۔ اور لفظ شمائل میں خود سائے مراد ہیں وہ تو جمع ہے لہذا شمائل بھی جمع تیسرا قول۔ یہاں اہل عرب کے رواج کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ اہل عرب کا رواج ہے کہ جب کبھی ایک چیز کے لیے دو صیغے استعمال کئے جائیں تو ایک صیغے کو جمع یولیں گے اور ایک کو واحد۔ تقدم و تاخر یعنی پہلے اور دوسرے کی کوئی پابندی نہیں۔ کبھی پہلے کو واحد دوسرے کو جمع جیسے یہاں۔ اور کبھی پہلے کو جمع دوسرے کو واحد جیسے۔ جَعَدَ الظُّلُمَاتِ وَ النُّجُومِ۔ اور جیسے خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ جو تھا قول۔ عین واحد ہی ہے۔ مراد میں بھی۔ صیغے میں بھی۔ اس لیے کہ عین شمس سے عین ظلال بنتا ہے۔ اور عین شمس۔ تشرق یعنی طلوع شمس کے مقام کو کہتے ہیں اور طلوع ایک دن میں ایک ہی ہوتا ہے اس لیے عین بردن واحد ہی ہوا۔ لیکن شمائل نام ہے اپنی پہلی جگہ سے منحرف ہونے اور ہٹنے کا۔ تو چونکہ انحراف ہر آن دوسرا ہے۔ اس لیے شمائل بیشمار ہوئے۔ اسی وجہ سے شمائل جمع لایا گیا۔ یہ قول سب میں شاندار ہے۔

چھٹا اعتراض۔ سالیوں کا چلنا بڑھنا۔ پھیلنا۔ دائیں بائیں ہونا۔ قدرت الہیہ سے نہیں ہے بلکہ سورج کی رفتار سے ہے۔ (دہریہ) جواب۔ مگر سورج کی رفتار تو قدرت باری تعالیٰ سے ہے۔ اس لیے کہ جسم اشیا و عالم متحرک لذاتہ نہیں کیونکہ اگر حرکت جسم کی علت اور وجہ اُس کی ذات ہوتی تو جب تک ذات باقی سارا جسم متحرک رہتا۔ کسی جہز میں بھی سکون نہ ہوتا۔ مگر ایسا نہیں کسی جسم میں بھی نہ مکمل سکون ہے نہ حرکت۔ پس ثابت ہوا اجسام عالم کی حرکت و سکون کسی متابع عالم کے قبضہ قدرت میں ہے۔ اور سورج بھی سائے بھی اجسام ہی ہیں۔ ساتواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَ جَرُونِ اور وہ سائے عاجز ہیں۔ لفظ وَ جَرُونِ جمع مذکر سالم ہے۔ اور نحوی قانون کے مطابق جمع مذکر سالم عقل والوں کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ لیکن نباتات اور نباتات کے سائے عقل والے نہیں ہیں تو اُن کے لیے یہ صیغہ کیوں استعمال کیا گیا۔ جواب۔ اس لیے کہ وَ جَرُونِ میں سجدہ کرنے اور الشتر تعالیٰ کی بارگاہ میں عاجزی کرنے کا ذکر ہے۔ اور یہ کام اہل عقل کہے تو چونکہ کام ذوی العقول کا ہے اس لیے۔ جمع ساء کا صیغہ



استعمال کیا گیا کام کی نسبت سے آٹھواں اعتراض - یہاں فرمایا گیا لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ الْفَنِّينَ - اَلْهَوَىَٰ کا ترجمہ ہے دُؤ و معبود اور اَشْنِین کا ترجمہ بھی ہے دُؤ - توجب الہین کہنے سے ہی مطلب حاصل ہو گیا تھا پھر اَشْنِین کہنے کی کیا ضرورت تھی - یہ لفظ زائد ہو گیا - جواب - تفسیر کبیر نے اس کے جواب میں بھی تین قول نقل کئے ہیں -

۱۔ چونکہ معبود کو دو سمجھنا یاد و چیزوں کو معبود کہنا - بہت ہی نفرت والا عقیدہ ہے سخت جرم ہے اس لیے اس کی قباحت برائی اور نفرت سمجھانے کے لیے تاکید کرتے ہوئے الہین کے بعد اَشْنِین ارشاد ہوا - ۲۔ دراصل یہ عبارت تقدّم و تاخر سے تھی کہ اَشْنِین الہین تھا - یعنی اسے لوگوں سمجھی بھی تم ایک سے زیادہ کو معبود نہ سمجھو - ایک سے زیادہ جو کم از کم تعداد ہے وہ دُؤ میں - تو دُؤ کو بھی معبود نہ بناؤ - تو زیادہ آٹھ نو دس - تو بہت ہی بد عقیدہ ہے الہین کو پہلے ارشاد فرمانے سے حصر کا فائدہ ہوا کہ دوئی صرف الہیت میں ممنوع ہے اور کسی میں منع نہیں - ۳۔ الہین لفظ تو ایک ہے مگر دُؤ چیزیں بتاتا ہے ایک ثبوت الہ اور دوم ثبوت تعدّد - توجب الہین فرمایا - اس سے یہ نہ معلوم ہوا کہ ثبوت الہ کی ممانعت ہے یا ثبوت تعدّد کی یاد دہانی کی - اس لیے الہین کے بعد اَشْنِین کہنا بہت ضروری ہوا تاکہ پتہ لگے کہ صرف تعدّد کی ممانعت ہے - نواں اعتراض - یہاں فرمایا گیا اَوَلَمْ يَخْلُقْنَا اِلٰی مَا خَلَقَ اللّٰهُ کیا انہوں نے دل سے نہیں دیکھا اُس کی طرف جس کو پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے (الخ) یہاں فرمانا چاہیے تھا اَوَلَمْ يَنْظُرُوْا (الخ) ترجمہ - کیا انہوں نے آنکھوں سے نہیں دیکھا - لغوی اور تفسیری اعتبار سے یزوا - مشتق ہے رویت سے اور رویت کا معنی ہے دل سے دیکھنا اگرچہ آنکھیں بند ہوں اسی لیے خواب کو روی کہا جاتا ہے - جب کہ يَنْظُرُوْا - نَظَرٌ سے بنا ہے جس کا معنی ہے آنکھ سے دیکھنا - اور ظاہری چیز آنکھ سے ہی دیکھی جاتی ہے - جن چیزوں کے سالیوں کا ذکر کیا جا رہا ہے وہ سب چیزیں اور ان کے سائے آنکھوں سے دیکھنے والی ظاہر چیزیں ہیں تو ان کے لیے لفظ رویت کیوں استعمال کیا گیا؟ جب کہ دکھانا بھی ان لوگوں کو مقصود ہے جن کا دل کفر کے اندھیرے میں ہے اور انہی کا فو کو دل کا اندھا قرار دیا جا چکا ہے - صَدُّ بَكْمُ عَمَّی - یعنی وہ قلبی کانوں کے بہرے قلبی زبان کے گونگے اور دل کی آنکھوں کے اندھے ہیں - جواب - تفسیر نحوی میں اس کا جواب مل کر دیا گیا ہے یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ رویت کے معنی دل کی آنکھوں سے دیکھنا نہیں - دیکھو حدیث پاک میں آتا ہے - صَوْمًا لِرَوْيَتِكُمْ وَاَفْطَرًا لِرَوْيَتِكُمْ چاند دیکھو تو روزے شروع کرو اور چاند دیکھو تو روزے ختم کرو وہاں آنکھ سے چاند دیکھنا مراد ہے نیز حدیث پاک میں واقعہ معراج میں ارشاد نبوی ہے -

ذَابَتْ رَقِيقِي أَحْسَنَ صُورَةٍ - میں نے اپنے رب تعالیٰ کو بہت صاف صورت میں دیکھا یعنی صاف طور پر۔ اسی طرح ارشاد ہے - مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ - جس نے مجھ کو دیکھا اس نے حق تعالیٰ کو دیکھا اگر بقول معترض رویت کے معنی صرف دل سے دیکھنا ہوتا تو مطلب یہ ہوا کہ اگر کوئی شخص خواب میں رمضان شریف کا چاند کبھی دیکھ لے تو اس پر رمضان فرض ہو گیا حالانکہ ایسا نہیں۔ خواب کو جو رویا کہا جاتا ہے تو وہ اس معنی میں ہے کہ انسان کی اصلی جسمانی آنکھ اور بصارت سر کے پچھلی طرف ہے۔ روشنی نظر کا مرکز وہی ہے۔ جب انسان نیند میں غمور ہوتا ہے تو پتلی پچھلی طرف پھر جاتی ہے۔ اور اب آنکھ باطن کی طرف سے دیکھتی ہے۔ تو گویا اسی پتلی کا سامنے سے دیکھنا نظر ہے اور اسی پتلی کا پچھلی طرف سے دیکھنا رویت ہے۔ یہی کیفیت مراقبہ کی نظر بندی میں ہوتا ہے۔ ہر نظر بندی کا یہی حال ہے۔ خواہ سمریزم ہو یا خیال بندی بھی سب کچھ اسی طرح ہے مگر روحانی مراقبہ وقت میں سب سے زیادہ ہوتا ہے

تفسیر صوفیانہ | اَوَلَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتِسُوْا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِيْنِ وَالشَّمَالِ سَجْدًا لِلّٰهِ وَهُمْ دَاخِرُوْنَ - وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ

مِنْ ذَاتٍ وَّالْمَلٰئِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ - اس سیرگاہ عالم میں پھرنے والوں نے کیا اس مخلوقات باطنی کی طرف نہیں دیکھا جن کو خالق اشرار اللہ نے خلقت فرمایا۔ دایہ جسم کے لطائف سبعہ اپنے اجسام لطیفہ کو کبھی قلب سین کی جانب سجدی بستی میں جھکاتے ہیں کبھی حضائل عقل کی جانب یہی وہ باطنی سجدے ہیں جو سموات روحانیہ اور زمین جسمانیہ کی ہر قوت اللہ رب العزت کے آستانہ قدس پیدا کر رہی ہے اور تمام باطنی طاقتیں عجز سے اوندھی ہیں جس طرح غصہ کے عقلی دابے جتھوں نے اقلاب دھرمیں ہلچل مچائی ہوئی ہے اُس کے حضور ذلت و عجز کے سجدے کر رہے ہیں۔ اور قرب خاص کے ملائکہ جن میں تمام کائنات کی طاقتیں ہیں وہ بھی اللہ کی بارگاہ سطوت میں کسی بھی تکبر کا دم نہیں مار سکتے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ ہر انسان میں رب تعالیٰ نے گیارہ قوتیں پیدا فرمائی ہیں ۱۔ قوت بصارت ۲۔ قوت بصیرت ۳۔ قوت مزاج ۴۔ قوت سری ۵۔ قوت لسانی ۶۔ قوت جنانی ۷۔ قوت تدبیر ۸۔ قوت تحریر ۹۔ قوت تعبیر ۱۰۔ قوت تخیر ۱۱۔ قوت کبر۔ یہ باطن کے اجسام لطیفہ ہیں۔ بندہ خواہ مومن ہو یا کافر اُس کی یہ قوتیں اپنے عجز میں معبود حقیقی کو ہر آثار چڑھاؤ۔ قبض و بسط میں اور پھیل کر ضمیر میں سجدہ کر رہی ہیں۔ عارف کابل کی بصیرت ان سجدوں کو ہمہ وقت دیکھتی ہے اہل معرفت فرماتے ہیں کہ جس طرح ظاہری استیاء کے سائے ہوتے ہیں اسی طرح باطنی اعضا کے بھی سائے ہیں اور جس طرح ظاہری سائے حضور قدس کے سجدہ گیر ہیں اسی طرح باطنی سائے بھی سجدہ ریز



ہیں عقل کی دہمت۔ آنکھوں کا آنسو۔ قلب کا خوفِ عنبر کا پھٹنا۔ نفس کا کھسپنا۔ روح کا گڑگڑانا بصیرت کا چمکنا۔ دماغ کا ماؤن ہو جانا یہ سب حضورِ قدس کے سجدے ہیں۔ مگر ظاہری سجدہ عبادت و زہدِ خلوصِ مومن ہے۔ اہل معرفت کے مشرب میں اللہ سے خلوص یہ ہے کہ بندہ سمجھے مخلوق موجود ہی نہیں ہے۔ ایسے خلوص سے ہی رب کو پایا جاسکتا ہے خلوصِ قلب باطن کا عدل ہے۔ جب دل اللہ کے ساتھ ہو تو کوئی چیز بھی دل سے جدا نہیں ہوتی اور یہ جان رکھ کہ کوئی چیز بھی اُس کے علم سے باہر نہیں مومن اپنے گناہ کو پہاڑ سمجھتا ہے اور منافق گناہ کو کھمی پتھر سمجھتا ہے۔ سجدے کے لیے روزہ طریقت شرط ہے اور روزے پہلے حفاظت اور حفاظت کے لیے گناہوں سے بچنا شرط ہے۔

وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَٰهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ فَإِنِّي فَادٍ هَبُوتٍ۔ راہ طریقت کا مسافر منزلِ قرب کی طرف جتنا بڑھتا جاتا ہے اس میں صفاتِ ملکی پیدا ہوتی جاتی ہیں۔ بندے میں جتنی ملکیت زیادہ ہوگی اتنا ہی قربِ حضوری بڑھے گا۔ اور جتنا قرب زیادہ ہوگا اتنا ہی اُن کے اوپر خوفِ زیادہ ہوگا۔ اور جب بندہ صفاتِ اعلیٰ و قربِ علیا پر پہنچ جاتا ہے تو زمانے کی ولایت اُس کے سپرد کر دی جاتی ہے اور ولایتِ الہیہ کے تمام بوجھ اُس کی لپیٹ میں ہوتے ہیں۔ کائنات کا روحانی انتظام و انصرام اسی کے ذمے ہوتا ہے اہل زمین اِن مُقَدَّس ہستیوں کو اقطابِ عالم کہتے ہیں اور اہل آسمان ان کو مدبرات امر کہتے ہیں اور مثل ملائکہ۔

يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ۔ بن جاتے ہیں۔ ان کی ظاہری باطنی قوت اللہ کے امر میں ہمہ تن مشغول ہوتی ہے صرف جسمانی ڈھانچہ ان کا ہوتا ہے باقی تمام کام رب تعالیٰ کے ہوتے ہیں جس طرح تمام مدبرات امر ملائکہ جبرئیل علیہ السلام کے ماتحت ہوتے ہیں اسی طرح تمام جہان کے قلب حضرت غوثِ پاک شہنشاہِ بغداد کے ماتحت ہوتے ہیں اور حضور غوثِ پاک حضرت علیہ السلام کے ماتحت ہیں۔ اور تمام عرشی فرشی نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماتحت ہیں۔ تمام اشیاءِ عالم پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قبضہ و تصرف ہے۔ ولایتِ الہیہ اور مقامِ مدبرات اسی بندے کو عطا کیا جاتا ہے جس کا نفس اتارہ اور قلب متواریک ہی معبودِ مطلوب اور مسجودِ حقیقی کو سجدہ کرنے والے ہوں اسی لیے تمام باطنی قوتوں روحانی جسموں کو روزِ ازل میں ہی حکمِ ربانی عطا ہوا کہ وہ معبود نہ بتاؤ۔ ایک جسم باطن میں ایک ہی خواہش عبادت قائم رہ سکتی ہے۔ لہذا اُتوارِ مشاہدات اور وارداتِ تجلیات کے حصول کے لیے بس مجھ سے ہی ڈرو۔ اسی خوف میں سب قوتیں ہیں۔ اور انہی قوتوں میں لذتیں ہیں۔ اس لیے کہ جب صبح وصال کی نسیم جاں فزا ساکینِ معرفت کی منزلوں تک پہنچتی ہے جو انتظار کے

میں ریگستانوں میں پڑے ہوئے ہیں اور شب وصل کا خیال جب اُن لوگوں کی مُشتی لذّت کی خواہگا ہوں  
 میں آتا ہے جو بحرِ فرق کے خوگر ہو گئے ہیں۔ اور جب روح عاصقِ جبرِ دسال دریافت کرنے کے لیے  
 پہا بربکاب سوتی ہے۔ اور طلبِ آنکھیں جلالِ محبوب کی بجائے تڑپ کے آنسوؤں سے سرشار ہو جاتی  
 ہے۔ احوالِ کائیں ظلالِ لغزشِ سجدہ کے عترت میں مشغول ہوتا ہے اور ہمتوں کے شمالِ دروازہ  
 مضرت پر قدمِ عجز رکھتے ہیں۔ اور ادا دہل کے سمواتِ بلندی عقائدِ پرہوش سے خالی ہو جاتے ہیں  
 اور عقل و خرد کی ارضِ سجدہ عجز کے اشارے کرتی ہے حیرت کے دایرہ اپنے دولتِ اعمال سے پرست  
 با بسترِ اسرار سے دُفترِ نفحات کی بادِ بہاری کے قدموں پر سوار کرتے ہیں۔ اور ملائکہ قلبی لَا یَسْتَكْبِرُونَ  
 کی صدا میں بلند کرتے ہیں۔ تَوَفِّعُونَ مَا یَوْمُودُونَ کی بہت سے شاہراہیں کھل جاتی ہیں۔ جن کی کیفیت  
 جاننے سے نفسِ مقہوری نکرِ مچھولی اور ذہنِ مجبوری حیران ہو جاتے ہیں۔ تب صوفیِ عرشی سے  
 صدا اُلم یٰنٰی آتی ہے کہ لَا تَتَّخِذْ دُؤَالَہِیْنِ اِثْنِیْنِ۔ کہ اے ہوائِ ہوس کے پرستار و باطن و  
 ظاہر کے۔ دنیاؤ دین کے۔ عقل و قلب کے خوشی و غمی کے۔ تجارت و عبادت کے۔ تدبیر و تقدیر کے  
 سیاست و ریاضت کے ڈاؤ الگ الگ معبود نہ بنالو۔ کائنات میں ہر سجدے ہر عجز ہر عبادت ہر ریاضت  
 کا مستحق بس ایک ہی معبود ہے۔ تمہاری ہر چیز فقط اُسی کے حکم و قانون کے مطابق ہونی چاہیے۔  
 زندگی کی وارداتیں اس طرح گزارو کہ جسمِ تمہارا ہو قانونِ ربِ تعالیٰ کا ہو۔ اور تمہارے اجسام پر نقشہ  
 احمدِ مصطفیٰ کا ہو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سنتِ مصطفیٰ ہی۔ منزلِ عشقِ الہی کا صراطِ مستقیم ہے۔ تب ان  
 واردات میں ایسے احوال و معانی منکشف ہوتے ہیں جن کی ماہیت عقلِ انسانی کی سمجھ میں نہیں آ سکتی۔  
 کسی مثل برقِ دل و جلاستِ تیاق سے پارہ پارہ ہوتا ہے۔ کبھی آفتابِ جلالِ ذات کی تابانی سے روح  
 کھلی عجب اور گرمی عشق سے تڑپ اٹھتی ہے۔ مگر طالبِ صادق قَائِلَیْ فَارَہَبُوتِ کی چادر اور  
 صوفِ الہی کا لباس پہن کر ہر شے سے بخوف ہو کر مترل مقصود تک قدم بڑھاتا ہی چلا جاتا ہے۔  
 اَللّٰهُمَّ اَرِنَا فَنَاءَ وَاَوَّلَہِیْ۔ بِلَذَّتِ سُنَّتِ مِصْطَفٰی صلی اللہ علیہ وسلم۔

وَلَهُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّیْنُ

اور اسی کی ملکیت ہے جو آسمانوں اور جو زمین اور اُسی کا حقیقی قانون

اور اُسی کا ہے جو یہ آسمانوں اور زمین میں ہے اور اُسی کی فرماں برداری

marfat.com

Marfat.com



وَاصْبِرْ ۖ أَفَعَيَّرَ اللَّهُ تَتَّقُونَ ﴿۵۲﴾ وَمَا بِكُمْ مِّنْ

مضبوط ہے کیا پس اللہ کے غیر سے ڈرتے ہو۔ اور جو ہے پاس تمہارے کوئی لازم ہے تو کیا اللہ کے سوا کسی دوسرے سے ڈرو گے اور تمہارے پاس جو

نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ

نعت تو طرف سے اللہ کے ہے پھر جب کبھی پہنچی تم کو تکلیف تو اسی کی طرف نعت ہے سب اللہ کی طرف سے ہے پھر جب تمہیں تکلیف پہنچتی ہے تو اسی کی طرف

تَجَرُّونَ ﴿۵۳﴾ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ

گڑ گڑاتے ہو پھر جب اُس نے کھول دی الجھن تم سے تو - اچانک ایک فرقہ پناہ لے جاتے ہو پھر جب وہ تم سے بُرائی ٹال دیتا ہے تو تم میں ایک گروہ

مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿۵۴﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ

تم میں سے۔ کہ رب اپنے شرک کرنے لگتے ہیں۔ تاکہ انکار کر ڈالیں کہ اُس جو دیا ہم نے انکو اپنے رب کا شریک ٹھہرانے لگتا ہے کہ ہماری دی نعمتوں کی ناشکری کریں

فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿۵۵﴾ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا

لہذا نفع لے لو پھر عنقریب جان لو گے اور بتاتے ہیں وہ لیے اس بُت کے کہ جس کا تو کچھ برتو کہ عنقریب جان جاؤ گے اور انجانی چیزیں کیلئے ہماری دی ہوئی روزی میں سے حصہ

يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ ۖ تَاللَّهِ لَئِىِّنْ

وجود نہیں جانتے حصہ اُس سے جو ہم نے رزق دیا اُن کو قسم اللہ کی یقیناً پوچھے جاؤ گے مقرر کرتے ہیں خدا کی قسم تم سے ضرور سوال ہوتا ہے۔

# عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ﴿۵۶﴾

تم اُس کے بارے جو افتر بناتے ہو تم ۔

جو کچھ جھوٹ باندھتے تھے

ان آیت کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے ۔

**تعلق** پہلا تعلق ۔ پچھلی آیت میں رب کریم نے فرمایا کہ مجھ سے ہی ڈرو ۔ اب ان آیات میں اُس کے دلائل دیئے جا رہے ہیں کہ چونکہ سب کچھ اسی کا ہے لہذا اسی کی خشیت اور تقوے کے ذریعے اسی کی فرمانبرداری ہو چکے چاہیے گویا کہ پہلی آیات میں دعویٰ تھا اور اب دلیل ہے ۔  
 دوسرا تعلق ۔ پچھلی آیات میں فرشتوں کے خوف کا ذکر ہوا کہ وہ اللہ سے ڈرتے ہیں اب ان آیتوں میں بندوں کے خوف کا ذکر ہو رہا ہے کہ تم ڈرو ۔ تیسرا تعلق ۔ پچھلی آیتوں میں سجدے کو بہت شان سے ذکر کیا گیا اس لیے کہ اصل عبادت سجدہ ہے باقی عبادت اس کی فرع ہیں ۔ اب اُس کی وجہ کی طرف اشارہ ہوا کہ سجدے سے تقویٰ اور خوف الہی اور خوف الہی سے عجز پیدا ہوتا ہے ۔ اور یہی اصل عبادت ہے ۔

**تفسیر نحوی** وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّیْنُ وَاصْبًا اَفَغَیْرَ اللّٰهِ تَتَّقُوْنَ . وَمَا یَكُفُّ عَنْکُمْ اِذَا فَرِیْقٌ مِّنْکُمْ یَرْسِلُہُمْ یُشْرِکُوْنَ ۔ داؤد سر جملہ ۔ لام حرف جر ملکیت کا کہ ضمیر واحد مذکر غائب مرجع اللہ تعالیٰ ۔ ما اسم موصولہ فی جازہ ظرفیہ مکانیہ ۔ الف لام استغراقی سماء جمع ہے سماء کی بحالت جر ہے داؤد عاطفہ الف لام استغراقی ارض اسم مفرد جائد بحالت جر ہے معطوف سماء پر معطوف علیہ معطوف مجرور ہے متعلق ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کے اور وہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہے ۔ ما موصولہ اور وہ موصول صلہ فاعل ہے ثبت فعل ماضی پوشیدہ کالہ بھی سی لا کا متعلق ہے ۔ داؤد سر جملہ ۔ لام جازہ ملکیت کا کہ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ۔ الف لام عہدی دین ۔ اسم فاعل مفرد جائد ہے اس کی جمع کثر ہے اذیان ۔ چھڑ معنی میں مستعمل ہے ۔ عا اصل لغوی معنی ہے الہی قانون عا مجازاً شریعت عا اطاعت عا مدت عا بدلہ اور جزا عا فرمانبرداری کے لیے بھی آتا ہے یہاں اصل معنی میں عا و اصیاً ۔ باب ضرب کا اسم فاعل صیغہ واحد مکرر ۔ وضعت سے بنا ہے بمعنی ہمیشہ



رہنا۔ مضبوط ہونا۔ قابل قبول اور قابل عمل ہونا۔ یہاں ہر معنی درست ہے قائمون للذات میں سخت بیماری کو بھی وصف کیا گیا ہے (مظہری) بحالیت فتح ہے۔ خبر ہے یكُونُ فعل ناقصہ مضارع کی اس کا اسم ہے الَّذِیْن۔ لہٰ جار مجرور اس کا متعلق ہے اصل عبارت ہے یكُونُ لَهُ الْبَیِّنُ وَاصِبًا ایک ترکیب و اصبا حال ہے ذِیْن کا اور یكُونُ پوشیدہ تاثر ہے ایک اور ترکیب میں ثَبَّتَ ماضی پوشیدہ ہے۔ اہمزہ استفہام انکاری یا تو یعنی ہے ف تعقیبہ تعجب کے لیے ہے غیر حرف استثنا مجازی لغو ہے مضاف ہے بحالیت نصب ہے۔ مفعول یہ مقدم ہے۔ اللہ مضاف الیہ ہے تَشْقُونَ۔ باب افتعال فعل مضارع بمعنی حال صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار ہیں۔ مصدر ہے اتَّقَاءُ بمعنی ڈرنا۔ بچنا خوف کھانا۔ پرہیز گار بننا۔ نافرمانی سے دور رہنا۔ یہاں آخری دو معنی بنتے ہیں۔ تَشْقُونَ دراصل تَحْتَاقُونَ بر وزن تَجْتَنِبُونَ ی پر منہ ثقیل تھا ماقبل کو دے دیا دو ساکن جمع ہوئے۔ واو تو گر نہیں سکتی کیونکہ علامت جمع ہے۔ ی گر گئی۔ واو حالہ نما اسم موصول ب جارہ بمعنی عند (پاس)۔ کُم ضمیر جمع مذکر حاضر مرجع تمام انسان یا صرف کفار مکہ مخاطب ہیں جار مجرور متعلق ہے موجود اسم مفعول پوشیدہ کار من جارہ تبعیضہ یا بیانیہ۔ ترجیح دوسرے قول کو ہے۔ یعنی کوئی بھی۔ مراد سے تمام۔ نَعْمَ۔ اسم مفرد جاید مؤنث لفظی ہے۔ ہر آرام اور خوشی دینے والی چیز نعمت ہے نعمت ہونا مخصوص ہے رب تعالیٰ سے۔ یعنی عطا اگرچہ کسی طرف سے مگر اس چیز کا نعمت ہونا آرام وہ اور خوش کن ہونا اللہ کی جانب سے ہے۔ اس کی جمع ہے نعم یہ جار مجرور متعلق دوسرے موجود کا۔ اردو جملہ اسمیہ ہو کر صلیہ ہوا موصول صلیہ ل کر ابتدا ہوا۔ ف ذالک بمعنی جزا (مشابہ جزا) کیونکہ بنذا میں شرط کی جھلک ہے من جارہ ابتداء غایت کے لیے بمعنی طرف سے اللہ مجرور ہے متعلق سے ثابت پر شیعہ کا ثابت ثبوت ثبوت اسمیہ ہو کر خبر ہوئی۔ ثُمَّ حرف عطف تعقیب تراجمی کے لیے۔ مابعد کا عطف ہے ماقبل نام موصولہ پر۔ اِذَا حرف شرط ظریفہ زائیدہ مَشْ۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب مَشْ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی تھوڑا لگنا۔ چھو جانا۔ کُم ضمیر جمع مذکر منصوب متقبل مفعول یہ ہے۔ لف لام عہدی ضمیر۔ اسم مفرد جاید۔ بمعنی۔ تکلیف۔ مصیبت۔ نقصان۔ تنگی گھبراہٹ یہاں ہر معنی درست ہے۔ بحالیت رفع فاعل ہے مَشْ کا۔ ف جزائیہ الی جارہ ابتداء کے لیے ہ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل اس کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ یہ جار مجرور متعلق مقدم تَجَسَّوْا وَنْ۔ باب سمخ یا فتح کا۔ فعل مضارع مثبت معرفت صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر ہمہ العین سے بنا ہے۔ یا غار جوف البقی یا جوار جوس

داوی سے۔ یعنی۔ نیکار کو گھبرانے کے لیے متکاری کا شور مچانا منقول اصطلاحی ترجمہ۔ نسی یاد کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط و جزا معطوف علیہ مابعد کا۔ ثم حرف عطف اذا حرف شرطیہ کشف۔ باب ضرب کا ماضی مطلق کشف سے بنا ہے بمعنی دور کرنا۔ کھولنا۔ الف لام عہدی صتر۔ اسم حاصل مصدر بمعنی مصیبت۔ تنگی بحالت نصب مفعول بہ ہے کشف کا۔ عن جارہ مجاوزت زوالی کے لیے ہے کم ضمیر مجرور متصل جمع مذکر حاضر جس کا مرجع کفار مکہ۔ جار مجرور متعلق ہے کشف کا اور یہ سب جملہ فعلیہ بن کر شرط ہوئی۔ اذا۔ مفاعلیہ جزائیہ بمعنی اچانک اذا کی تتوین گر گئی اذا شرطیہ کی مناسبت سے۔ فریق۔ اسم متعلق صفت مستبہ مبالغہ کے لیے۔ بمعنی بہت بڑا اگر وہ فرق سے بنا ہے بمعنی جدا ہونا اگر وہ ہونا اسی سے فرقہ بمعنی پھوٹا گردہ۔ فریق لفظاً واحد ہے معنی جمع ہے جس طرح قوم اس کا جمع ہے فروق یا فرق۔ اور فرقہ کی جمع ہے فرق۔ فریق۔ موصوف ہے۔ من تبعضیہ۔ کم ضمیر مجرور جار مجرور متعلق ہے کافر پوشیدہ اسم فاعل کا۔ یہ اپنے فاعل مستر اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے۔ موصوف صفت جڑ کر مبتدا ہوا۔ ب جارہ بمعنی متخ۔ رب اسم مفرد نام صفاتی ہے اللہ تعالیٰ کا حم ضمیر کا مرجع فریق ہے مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے یشرکون باب افعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اشرک۔ بمعنی بت پرستی۔ شرک سے بنا ہے ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع فریق ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا ہوئی۔ بتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر جزا ہوئی شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر معطوف ہوا متخ کا۔ وہ معطوف ہے۔ ما کا پھر وہ حال ہے تَعْلَمُونَ کے فاعل کا۔ لیکفروا ایما اتینہم فتمتعوا فسوف تعلمون۔ ویجعلون لہا لایعلمون نصیباً مما دارنا فمنہم ما لا تعلمون لکن الله لکشف عن عما کنتم تفترون۔ لام کے تعلیلہ اگلی عبارت علت ہے یشرکون کی یا لام عاقبت ہے یا لام صیروت یا لام امر سے پہلے قول کو ترجیح ہے اعلم حضرت کا ترجمہ بھی اسی طرف راغب اس میں ان ناصیہ پوشیدہ ہوتا ہے اس نے مضارع کو نصب دیا لہذا لیکفروا۔ فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب کی نون اعرابی گر گئی نصب کی وجہ سے باب نکر سے ہے کفروا سے بنا ہے ب جارہ مفعولیت کا آیتنا۔ باب افعال کا ماضی مطلق۔ صیغہ جمع متکلم اتی سے بنا ہے بمعنی دینا۔ دلوانا۔ مصدر اشیان۔ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ ف حرف تعقیبیہ بلا راخی یہ اگلی عبارت مقولہ ہے پوشیدہ فعل قل کا۔ کہ دراصل فقد تمتعوا۔ باب تفعّل کا فعل امر۔ تویح کے لیے ہے۔ متخ سے بنا ہے اس کا مصدر ہے تمتع بمعنی نفع حاصل کرنا۔ ف تعقیبیہ بمعنی اثمہ (پھر) سوف۔ حرف تقریب وعید کے لیے ہے تَعْلَمُونَ فعل مضارع



علم سے مشتق ہے بمعنی جانتا۔ محسوس کرنا۔ باب منہج سے ہے صیغہ جمع حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر کا مرجع  
فریق ہے مخاطب ہے۔ واو ابتدائیہ یَجْعَلُوْنَ۔ باب فتح کا مضارع ثبوت معروف جمع غائب جَعَلَ فَعْلٌ  
سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ مقرر کرنا۔ مُمْ ضمیر مستتر کا مرجع وہی کفار فریق۔ لام جارہ نفع کا۔ مَا اسم موصول  
لَا یَعْلَمُوْنَ۔ اس کا صلہ ہے۔ فعل مضارع علم سے بنا ہے۔ ترجمہ ہے جس کو جانتے تک نہیں۔ موصول  
صلہ مجرور ہو کر متعلق ہے یَجْعَلُوْنَ کا فَصِيحًا اسم مصدر ثلاثی یہاں حاصل مصدر ہے بمعنی حصہ۔ بر وزن  
فَعْلٌ۔ نَسَبٌ سے بنا ہے۔ بمعنی ظاہر کرنا۔ اوپر کرنا۔ علیحدہ کر کے اُس کو اس طرح رکھنا کہ دور سے ممتاز  
نظر آئے۔ اسی معنی سے حصہ کو نصیب کہا جاتا ہے۔ تقدیر اور قسمت کو بھی نصیب اسی معنی میں کہا جاتا  
ہے۔ زبر کو نصیب اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ اوپر ہوتا ہے۔ اسی معنی سے منصب ہے۔ بمعنی درجہ  
عہدہ۔ کیونکہ اس میں بھی بلندی ہوتی ہے۔ مفعول یہ ہے یَجْعَلُوْنَ کا لہذا مفعول ہے۔ ہما۔ من جارہ  
تبعضیہ۔ ما موصولہ۔ رَزَقْنَا۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق ثبوت معروف صیغہ جمع متکلم رزق سے بنا ہے  
معنی نفع والی چیز دینا۔ مُمْ ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متعلق مفعول یہ ہے رَزَقْنَا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر  
صلہ ہوا۔ موصول صلہ مجرور ہوا اور متعلق دوم ہے یَجْعَلُوْنَ کا۔ یا متعلق ہے نصیباً مصدر کا۔ اور وہ  
ثبہ جملہ ہو کر مفعول یہ ہے۔ ث حرف جر تسمیہ۔ قائم مقام اَنْتُمْ فعل پوشیدہ کا۔ اللہ مجرور۔ جار مجرور  
متعلق ہے اَنْتُمْ فعل مضارع مستتر کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر قسم ہوئی ث تسمیہ واو جارہ تسمیہ کے معنی میں  
ہوتی ہے اور واو تسمیہ جارہ تسمیہ کے معنی میں ہوتی ہے لیکن نہایت بصرہ ث کو اصل تسمیہ مانتے  
ہیں اس کی نائب واو اور واو کی نائب جارہ تسمیہ۔ ان کے نزدیک جارہ تسمیہ نہیں۔ بلکہ اصلاً  
وصل کلام کے لیے ہوتی ہے۔ اور یہ متفقہ قانون ہے کہ ایک چیز دو معنی میں اصل نہیں ہو سکتی۔ یہی وجہ  
ہے ث تسمیہ جارہ صرف قسم کے لیے ہی آتی ہے بخلاف ب کے اسی طرح واو جارہ بھی ت کی نیابت  
میں صرف قسم کے لیے ہے۔ ت جارہ صرف لفظ اللہ پر آ سکتی ہے بخلاف واو جارہ کے حالانکہ اصل قسم  
اللہ کی ہے۔ اس لیے بھی ث اصل ہوئی واو نائب لَمْ تَشْكُ فعل مضارع لام تاکید بانون تاکید تعلقہ بمعنی  
مستقبل مجہول صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر حاضر مستتر اس کا نائب فاعل سَقُلُ سے بنا ہے۔ باب فتح سے  
ہے۔ بمعنی پوچھا جانا۔ گرفت یا محاسمہ یا محاکمہ کیا جانا۔ غن جارہ بمعنی افنی (یعنی بارے میں) ما موصولہ  
كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ فعل ماضی نا تمام۔ (استمراری) صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے افْتَرَأُ۔ باب افتعال سے  
معنی بناوٹ کرنا۔ جھوٹی باتیں بنانا۔ کسی کی طرف منسوب کرنا (بہتان بلند کرنا)۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا  
فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ اور موصول ملکہ مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے لَمْ تَشْكُ کا وہ جملہ فعلیہ

ہو کر جواب قسم اپنے جواب سے مل کر جملہ قسمیہ ہوا۔

## تفسیر عالم

وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ

وَمَا يَكُم مِّنْ تَعَمَّةٍ مِّنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمْ الضُّرُّ

فَنَالِيهِ تَجَسَّرُونَ - اللہ واحد کی معبودیت حق ہے اس کے کروڑوں دلائل

کے علاوہ اور یہ بھی بہت بڑی دلیل ہے کہ اسی کا ہے وہ تمام جو پورے آسمانوں میں ہے اور جو ساری  
رہے زمین میں ظاہر و باطن میں ہے۔ ہر شے پر اس کا قبضہ مکمل ہے۔ کسی شخص کے کسی چیز پر قبضے چار طرح  
ہو سکتے ہیں۔ غضب سے۔ اور یہ حرام ہے۔ ۱۔ ملکیت سے۔ یہ صفت بہت سی مخلوق کو حاصل ہے

۲۔ عبدیت (غلامیت) سے۔ یہ بھی بہت سوں کو حاصل ہو سکتی ہے اور ہوتی رہی ہے۔ ۳۔ مخلوقیت

سے۔ یہ صورت خاص ہے رب تعالیٰ کے لیے۔ کسی بھی شخص کو یہ صفت کسی معنی میں حاصل نہیں باری تعالیٰ

کے لیے کسی چیز کا غضب محال بالذات ہے۔ اس لیے کہ وہ ملکیت غیر میں ہوتا ہے اور یہاں آسمان و

زمین کی کسی چیز میں ملکیت غیر ہے ہی نہیں۔ ہر شے پر اسی کی حقیقی ذاتی ملکیت ہے۔ باقی اشیاء میں

تینوں قسم کے قبضے صرف رب تعالیٰ کے لیے ہیں کسی مخلوق کی یہ نشان نہیں۔ اور جس کا ذاتی تینوں قسم کا

قبضہ ہو وہ ہی معبود ہو سکتا ہے۔ ان تینوں میں سب سے بڑی صفت خالق ہونا ہے۔ کسی کو رب تعالیٰ کے

سوا خالق نہیں کہا جاسکتا۔ بعض جاہل گمراہ قائد اعظم محمد علی جناح کو محاذ الشریاکستان کا خالق کہہ دیتے ہیں۔

اسی طرح شاعروں کو ان کے اشعار کا خالق کہہ دیا جاتا ہے سب بزرگیمہ الفاظ ہیں مجھ کو حیرانی سے کہ یہ وہابی دیوبندی

جو نعت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر شان کو شکر کہہ دیتے ہیں نعت خوانی کی مخالفت کرتے ہیں۔ یہاں

حکومت کے ڈر سے کچھ نہیں بولتے۔ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ اے نام کے توحید یو کیا غیر اللہ سے ڈرتے ہو۔

یہ تو فقط ایک مثال ہے ورنہ ان لوگوں کا غیر خدا کے دروازوں پر جانا اور اُس سے ڈرنا تو مشہور زمانہ ہے

ان کے خود ساختہ عقیدے میں عید میلاد کا جلوس و جلسہ جشنی شکر ہے لیکن جب حکومت نے منایا

تو سب سے آگے آگے۔ امام ضامن باندھنا شکر ہے لیکن جب صدر ایوب امریکہ گئے تو ان کے ایک

بڑے تھانوی صاحب نے خود اپنے ہاتھ سے صدر کو باندھا تمام کائنات میں اُس کا دین شریعت قانون الہی

نیسلے ہر فرد پر غالب ہیں۔ پھر کسی غیر اللہ سے ڈرنے کی کیا وجہ۔ یہ حقیقت ہے کہ ایک دل میں دو ڈر جمع

نہیں ہو سکتے۔ اگر بندے کے دل میں رب تعالیٰ کا خوف ہو تو شریعت کا احترام ہو تو پھر کسی دنیا دار

یا جن بھوت درندے چرندے کا خوف اُس کے دل میں نہیں آسکتا یہ ادھر ادھر کا خوف تب ہی دل میں

آتا ہے جب خوف الہی میں کسی طرح کی کمی ہو۔ خوف رعب تقویٰ خشیت چاروں کا معنی ڈرنا ہے۔



مگر فرق یہ ہے کہ مطلقاً ڈر ہر قسم کا۔ خوف ہے۔ دبیدہ اور ہیبت کا ڈر رہب ہے۔ حکم کو ماننا اور حکم  
 عدولی سے ڈرنا تقویٰ ہے۔ کسی کی قوت اور اپنی کمزوری کو پہنچاتے ہوئے (۳۱) سے ڈرنا خشیت ہے۔  
 دنیوی لحاظ سے تو کسی کا فقط رہب ہوتا ہے کسی کا فقط رہب۔ خشیت ہے۔ ظاہری امیری دولت حکومت کی  
 وجہ سے کسی کا فقط خشیت یا نہ ہو مگر کامل مومن اور عارف وہ ہے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف۔  
 رہب خشیت۔ تقویٰ سب کچھ ہو۔ اس لیے کہ انسان تو تمہارے پاس جو بھی کسی طرف سے کوئی اچھی مفید  
 چیز آتی ہے وہ اللہ ہی کے پاس سے عطا ہوتی ہے صرف راستے مختلف ہیں۔ بلکہ دنیا کی اسٹیپل کمپنیاں  
 لیے نعمت اور فائدہ مند بنانا بھی اسی کا کام ہے۔ ورنہ یہ ہی چیزیں تمہارے لیے زہر قاتل بھی بن سکتی ہیں  
 اسے شرک کرنے والا بھی یہ غور نہیں کرتے کہ عطا و نعمت بھی اسی کی طرف سے اور ذرائع مصائب و بلا  
 بھی اسی کی طرف سے ہے تم نے بارہا مصیبتوں سے پریشان ہو کر اسی کے آگے فریاد کی۔ جب کبھی تم  
 کو کسی بیماری۔ درد تکلیف۔ ظلم و ستم یا دشمن نے ٹھیرا تو اسی کی بارگاہ میں تم ہائے فریاد فریاد  
 کرتے ہوئے روئے۔ چیخے ٹھپے۔ اور یہی دعائیں مانگیں کہ اُوپر والے سن لے مدد فرما دے۔  
 مصیبت دور کر دے۔ پھر تم کو مندر۔ اور بت۔ گائے۔ بند۔ پیل۔ دیوی۔ دیوتا سب بھول  
 جاتے ہیں۔ اور اللہ کے ولیوں کے مزارات کی طرف دوڑ پڑتے ہو۔ کیونکہ سچ سمجھتے ہو کہ اللہ کی بخشش و  
 عطا۔ کرم و سخا کے آستانے یہی مقدس مقامات ہیں۔ اور رحمت الہی کے اسٹیشن یہی ہیں۔ ثُمَّ  
 اِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ اِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ لِيَكْفُرُوا بِمَا اَتَيْنَهُمْ فَتَسْتَعْمِلُوا  
 فُتُورَ تَعْلَمُونَ وَاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَعْلَمُوْنَ نَصِيْبًا يَّمْلِكُ مَا رَزَقْنَاهُمْ  
 پھر جب اسی رب کریم نے کھول دی درد فرمادی وہ بیماری۔ بلا۔ مصیبت۔ درد۔ تکلیف۔ بلا وسیلہ یا  
 دعائیٰ تعویذ دم دردم اور ولی نبی کی دعا کے وسیلے سے۔ تو اچانک فوراً ہی بلا سوچے سمجھے بغیر احسان  
 مانے تم انسانوں میں سے ایک گروہ مشرکین لوگ جو پہلے بھی مشرک و بت پرست ہی تھے پھر اپنے بندوں  
 کی طرف بھاگ جاتے ہیں اور حسب سابق شرک کی پوجا پاٹ میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ انہیں بھول ہی  
 جاتا ہے کہ ہم کسی مصیبت میں اللہ کے ولیوں کے آستانے پر گئے تھے وہاں مسلمانوں کے رب تعالیٰ  
 سے رو کر فریاد کی تھی اور سب لوگوں نے ہم کو ان آستانوں پر حاضر دیکھا تھا۔ اُس مصیبت میں  
 یہ بت ذرا کام نہ آئے تھے۔ علامہ احمد حسن نورانی نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ کفار ہندو سکھ  
 تو مصیبت کے وقت مزارات اولیاء اللہ پر حاضری دے کر مشکل کشائی چاہتے ہیں اور ان کی مشکلیں  
 حل ہوتی ہیں مگر محمد تعالیٰ کوئی مسلمان کبھی کسی مصیبت میں غیر اللہ کے پاس فریاد نہ کرتا کسی نے

مسلمان کو کبھی کسی مندر میں نہیں دیکھا۔ مسلمان کتنا ہی جاہل گنوار ہو وہ اپنی فریادیں اللہ کے اہتوں کے پاس ہی لے کر جاتا ہے اور فائدہ پاتا ہے۔ اس لیے کہ وہ اتنا ضرور جانتا ہے کہ اولیاء اللہ کے مزارات پر جانا شرک نہیں عین توحید ہے۔ ہاں مندروں میں جانا شرک حقیقی ہے۔ اور یہ واقعہ ہے کہ مندروں بتوں سے مانگنے سے خود شرک کو بھی کچھ نہیں ملتا ورنہ وہ مصیبت میں مندر کو چھوڑ کر مزارات کی طرف نہ آتا۔ اور کفار کا اپنے بتوں کو چھوڑ کر اللہ سے فریاد کرنا شروع زمانوں سے ہوتا چلا آیا ہے۔ اور اس کا مشاہداتی ثبوت یہی اُن کا مزاراتِ اولیاء پر حاضری ہے۔ پہلے زمانوں میں بھی ایسا ہوتا رہا اور اب بھی اسی طرح دیکھا جا رہا ہے۔ اسی مشاہدے کا یہاں تذکرہ ہے۔ کفار اس کا انکار نہیں کر سکتے۔ اگر صرف خفیہ فریادیں مراد ہوتیں تو کفار اپنی ان فریادوں کا انکار کر سکتے تھے۔ فریقِ عالم کے متعلق دُکھ ہے۔ ایک یہ کہ تَجَسُّوْنَ میں سب انسان مراد ہیں یعنی دعائیں تو سب ہی مومن و کافر اللہ سے ہی مانگتے ہیں مگر مصیبت ٹپنے کے بعد جو بُرے بن جاتے ہیں وہ گردہ صرف مشرکین کا ہے۔ دوسرا قول یہ کہ تَجَسُّوْنَ میں صرف مشرکین مراد ہیں۔ اور فرمایا جا رہا ہے کہ مصیبت ٹپنے کے بعد کچھ مشرک دوبارہ شرک نہیں کرتے اور کچھ مشرک پھر پہلے کی طرح شرک میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ فریادیں رب کو بھول جاتے ہیں۔ مگر پہلا قول زیادہ صحیح ہے یہ تمام مشرک شرک اس لیے کرتے ہیں تاکہ ہماری نعمتوں کی ناشکری کریں۔ جو ان کو ہم نے دی ہیں۔ حالانکہ نعمت والے کا شکر یہ ادا کرنا فرض ہے۔ خیال رہے کہ شکر کرنا عبادت اور فرماں برداری اور اطاعت و اتباع کا نام ہے۔ صرف زبانی شکر کرنا۔ شکر نہیں۔ کفار دنیا میں دُکھ کام کرتے ہیں۔ مصیبت میں اللہ کو اور اللہ والوں کو پکارتے ہیں اس کا بدلہ ان کو یہ ملا کہ فَتَمَتَّعُوا اَچھا تھوڑا نفع پوری دنیوی زندگی میں اللہ کی تمام حاصل شدہ نعمتوں سے اٹھا لو۔ مصیبت ٹپنے پر پھر شرک و کفر اس کا بدلہ یہ ہے کہ فَتَسُوْفَ تَعْتَمُوْنَ۔ عنقریب۔ بوقتِ قریا میدانِ محشر یا جہنم میں تم اپنے برے انجام جان لو گے ان کی مصیبتوں کا تو یہ حال تھا جو ابھی بیان ہوا لیکن یہ کفار اپنی خوشیوں و سرستیوں میں اُسی رزق سے جو محض اپنی رحیمیت و شفقت ہے ہم نے ان کو دیا۔ دولتِ حیوانات۔ نباتات۔ قدائیں وغیرہ میں اپنے اُن بتوں کے حصے بناتے ہیں جو بت ان حصوں کے بارے میں کچھ بھی نہیں جانتے۔ کہ بحیرہ۔ سائبہ۔ وکیلہ۔ عام۔ مندروں کے چڑھادے کس نے کہاں چھوڑے ہیں۔ یا یہ کفار بالکل نہیں جانتے کہ ان بتوں کا ان حصوں سے کچھ نفع نقصان نہیں اور نہ یہ بت بے جان مورتیاں ان چڑھاد دینے والوں کو کچھ نفع دے سکیں۔ تَاللّٰہُ لَئِیْسَ لَکُمْ مِّنْ عَمَّا کُنتُمْ تَفْتَوْنَ ذَاتِ الْاِلٰہِیِّیْنَ قِسْمٌ اِلٰہِیٌّ لَّکُمْ مَرْدُوْرٌ پوچھا جائے گا اُن تمام کفر جھوٹ۔ افتراء۔ بخل وٹ۔ مکر فریب۔ ایذا رسانی کے بارے میں



جو تم اپنے باطل دین کو بنائے بچانے کے لیے اور سچے دین اسلام کی دشمنی مخالفت میں کرتے رہے ہو۔ چونکہ کفار کی ہر چیز ہی افتر ہے اس لیے قَفَّارُونَ تمام کفریہ اعمال کو شامل ہے۔ پہلے زبانوں سے آج تک دنیائے تمام مشرکین۔ بت پرست ستارہ پرست۔ آتش و حیوانات پرست درختوں کے پجاری۔ اپنے ان جھوٹے معبودوں کے لیے جتنے نکالتے رہے جن میں سے غلہ رزق اور روپیہ پیسہ پنڈت راہبوں۔ اخبار جوگیوں سادھوں کے لیے کھانا استعمال کرنا جائز مانتے ہیں۔ اور کچھ حیوانات کو کھانا حرام سمجھتے ہیں وہ کھلے پھرتے ہیں۔ گل سات قسم کی چیزیں جن کو وہ بتوں کا حصہ بناتے ہیں۔ چار قسم کے جانور اور تین قسم کے دیگر مال و دولت پیداوار۔ ستارہ پرست کہتے ہیں یہ شمس کا حصہ یہ قمر کا یہ زہرہ ستارے کا وغیرہ۔ آج کل ہندو کہتے ہیں یہ کالی دیوں کا یہ پیل والی کا وغیرہ وغیرہ (العیاذ باللہ) ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

## فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا کی ہر چیز کو فنا ہے مگر اولیاء اللہ کی ولایت و کرامت کو علماء کرام کے علم و فقہ کو مومن کے تقویٰ کو فنا نہیں وہ قبر حشر میں بھی موجود و مفید ہے۔ اسی طرح خود اولیاء علماء اور مومنین کو بقاء ہے۔ یہ فائدہ وَلَدَ الدِّینِ وَاصِبًا فرمانے سے حاصل ہوا کہ جب دین کو بقاء ہے تو دینی اعمال اور دین والوں کو بھی بقاء ہے۔ نبوت تو اس سے کہیں اونچی چیز ہے۔ دوسرا فائدہ۔ بندے کو چاہیے کہ اُس کو جو چیز جو نعمت کہیں سے بھی ملے اس کو رب تعالیٰ کی طرف سے ہی جانے خواہ وہ چیز اور نعمت جسمانی ہو یا روحانی۔ شریعت کی ہو یا طریقت و معرفت کی دنیوی ہو یا دینی۔ لہذا کسی سے مانگنے کو دراصل رب کا حکم جانے۔ برائے سمجھے۔ مثلاً ڈاکٹر حاکم پولیس سے امداد مانگتا دوائی و علاج اسی طرح انبیاء کرام اولیاء اللہ سے مانگنا بھی رب کی طرف سے جانے یہ سب رب تعالیٰ کے دروازے اور وسیلے ہیں۔ یہ فائدہ وَمَا یُکْفِیْهِمْ نِعْمَۃُ رَبِّهِمْ فَمِنْ لَّدُنْہِ فَاِیْذُہِ۔ ہر باطل اور جھوٹا شخص ہر دلت بے یقین رہتا ہے اس کو اپنے عقیدے اور دلائل پر بھی یقین اور بھروسہ نہیں ہوتا کفار کی بے یقینی کا حال یہ ہے کہ ذرا سی مصیبت میں بتوں کو اور مندروں کو چھوڑ چھاڑ مزاروں پر جب کہ رب تعالیٰ سے فریادیں کرتے ہیں۔ یہی حال آج کل کے فاضل فلاں فاضل فلاں گستاخانِ انبیاء کرام اور اولیاء اللہ کے منکروں بے ادبوں کا ہے۔ کہ یہ قرن الشیطن بھی کبھی کبھی کچھ کرتے پھرتے ہیں گویا ادھر سے کسی نے مار دی۔ اعتراض کیا تو اس کتاب کا سہارا پکڑ لیا اور اُس پر کسی نے اعتراض کیا تو اس کا سہارا لے لیا۔ صبح کو ایک عبارت کھی اس پر اعتراض و گرفت ہوئی تو شام کو وہ عبارت کاٹ کر دوسری لکھ دی۔ ایک مطبوعہ پر پکڑ ہوئی تو دوسرے میں تبدیل کر دی۔ پھر کہا جاتا ہے عار سے حضرت جی بڑے عالم تھے

یہ بھی کیا علم ہے جس میں قوت و ٹھیراؤ ہی نہ ہو۔ بہر کیف باطل کا شروع سے ہی یہ طریقہ رہا۔ یہ فائدہ۔  
فَالَّذِي يَجْتَرِدُونَ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ دنیا میں دولت و نعمت میں جانا یا کسی میدان میں کامیاب  
ہو جانا سچے ہونے کی علامت نہیں۔ اصل کامیابی اعمال خیر کی توفیق ہے مومن کو اسی طرف زیادہ توجہ  
کرنی چاہیئے خواہ دنیوی عزت دولت حاصل ہو یا نہ ہو۔ یہ فائدہ۔ فَتَمَتَّعُوا۔ فرمانے سے حاصل ہوا  
ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ کسی مندر گرجے یا کھنڈے اور گردوارے کو  
چندہ دے یہ سخت حرام ہے۔ یہ مسئلہ نصیباً مثلاً دَرَّ فَتَنَهُمْ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ اللہ کے رزق  
سے بتوں اور بت خانوں کو دینا کفار کا طریقہ اور کفر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ اولیاء اللہ کے ختم تشریف اور  
مسجدوں مدرسوں۔ مومن فقرا۔ مسکین اور یتیموں کے لیے مسلمانوں کا کچھ چندہ دینا عین جائز باعت  
ثواب ہے۔ یہ مسئلہ لَمَّا لَا يَعْلَمُونَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ بتوں کی اصل حقیقت کفار کو تہ نہیں  
لیکن اولیاء اللہ کے ولی اللہ ہونے کی حقیقت کا مومن کو علم ہے۔ تو جہاں علم نہ ہو وہاں حصہ دینا گناہ  
کفر ہے لیکن جہاں علم ہو وہاں عین عبادت مباح بلکہ بعض وقت واجب ہوتا ہے۔ تیسرا مسئلہ۔  
جو چیز بتوں کے نام پر مندروں میں یا کہیں پر رکھی ہو وہ چیز کھانا استعمال کرنا جائز ہے یہ مسئلہ وَتَجْعَلُونَ  
فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کہ یہاں رب تعالیٰ نے اس رکھنے اور حصہ چندہ دینے کو حرام فرمایا۔ چیز  
کو حرام نہ کیا۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ اِذَا فَرَغْتَ فَشْكُ۔ یعنی مصیبت دور ہونے کے بعد  
ایک گروہ تم میں سے پھر رب تعالیٰ کے شرک میں مبتلا ہو جاتا ہے جس سے ثابت ہوا کہ سب کفار شرک  
میں مبتلا نہیں ہوتے۔ حالانکہ مشاہدہ ہے کہ مصیبت ٹلنے کے بعد سب کا فراسی طرح شرک کے شرک ہی  
رہتے ہیں۔ لہذا یہاں ثم فرماتا اور فَرِّقْ فرماتا درست کس طرح ہے۔ جواب۔ تفسیر عالمانہ میں اس  
کا وضاحت سے جواب عرض کر دیا گیا ہے۔ یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ اگر شکم سے مراد صرف تمام مشرکین ہی  
ہوں عام انسانوں کو خطاب نہ ہو تو مطلب یہ ہے کہ جتنی دیر مصیبت میں پھنسے رہتے ہو اتنی دیر  
شرک نہیں کرتے۔ لہذا ثمرہ فرماتا درست ہوا۔ فَرِّقْ کہنا اس لیے درست ہوا کہ کچھ لوگ اس دوران  
بھی پوجا پاٹ اور پرستش تو بتوں کی ہی کرتے رہتے ہیں مگر گروہ گڑے ہیں رب تعالیٰ کے سامنے بعض  
نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ یثرب کون سے مراد عملی شرک ہے۔ کہ مصیبت میں وہ بند ہو جاتا ہے اور مصیبت



ملنے پر وہ شروع ہو جاتا ہے اعتقاد اگر چہ باقی رہتا ہے۔ دو ٹکڑا اعتراض۔ لَا یَعْلَمُونَ سے کون لوگ  
 مراد ہیں اگر بت مراد لیے جائیں جیسا کہ بعض مفسرین کہتے ہیں تو یہ ذوی العقول کا صیغہ ہے پتھر کے بت  
 کے لیے یہ نہیں آسکتا۔ اگر اس سے بقول وہابی اولیاء انبیاء معاذ اللہ مراد ہوں تو لَا یَعْلَمُونَ غلط ہو جاتا ہے  
 کیونکہ اولیاء اللہ کو بہت اشیاء کا علم ہے۔ جہاں آخر ذی کا تو عام مسلمان کو بھی قرآن و حدیث کے ذریعے  
 بہت کچھ علم ہے اور اگر مشرکین مراد ہوں تو۔ یہاں خواہ مخواہ پوشیدہ عبارت ماننی پڑے گی۔  
 نیز پھر بھی لَا یَعْلَمُونَ غلط ہو جائے گا۔ اس لیے کہ مشرکین تو جانتے ہیں کہ ہم کس کس بت کا حصہ نکال  
 رہے ہیں۔ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر عالمانہ میں دے دیا گیا ہے۔ اور اگرچہ مفسرین کے اقوال  
 اس کی ضمیر کے مرجع کے بارے میں اپنے اپنے دلائل سے دونوں مذکور ہیں۔ مگر بہتر یہی ہے کہ مراد  
 بت ہیں۔ یعنی بت نہیں جانتے۔ دہا۔ یہ کہنا کہ لَا یَعْلَمُونَ صرف ذوی العقول کے لیے استعمال ہوتا  
 ہے یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے۔ یہ قاعدہ صرف جمع مذکر سالم میں مشہور ہے۔ مگر وہ بھی قرآن مجید  
 سے ثابت نہیں بلکہ اس کے خلاف ثابت ہے جیسا کہ لفظ ذَاخِرُونَ میں پہلے بتا دیا گیا۔ خیال ہے  
 کہ جن بزرگوں نے لَا یَعْلَمُونَ میں مشرکین کفار لوگ مراد لیے ہیں۔ وہ بھی علم سے علم ظاہری مراد نہیں  
 لیتے بلکہ علم باطنی کی نفی کرتے ہیں۔ یعنی کفار بتوں کو تو جانتے ہیں مگر ان کے نفع نقصان دینے اور  
 حاجت روائی مشکل کشائی کو نہیں جانتے اور بلا وجہ بے یقینی کا عقیدہ بنائے پھرتے ہیں جیسا کہ ہم نے  
 تفسیر میں ایک احتمال کے طور پر ذکر کر دیا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَمَا یَكْفُرُونَ یَعْمَہُ  
 فَمِنْ اٰتِی۔ یعنی اسے انسانوں کو جو نعمت بھی ملتی ہے وہ اللہ سے ہی ملتی ہے۔ اس سے ثابت  
 ہوا کہ انبیاء اولیاء سے کچھ نہیں ملتا۔ لہذا ان سے مانگنا بھی بیکار بلکہ حرام و شرک ہوا۔ (وہابی) لیکن دوسری  
 بہت سے آیت سے انبیاء و کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام علیہم الرحمۃ والرضوان سے مانگنے کا اشلہ  
 و کنایہ و دلالت و اقتضائے ثبوت ملتا ہے نیز ہم دن رات حکم حاکم۔ حکیم سے مانگتے رہتے ہیں اور  
 ملتا بھی ہے ان میں مطابقت کیونکر ہو۔ جواب۔ اس کا جواب تو اسی آیت میں موجود ہے۔ کہ فرمایا گیا  
 فَمِنْ اٰتِی۔ یعنی ہر نعمت اللہ طرف سے ہوتی ہے۔ بیدارشید نہیں فرمایا گیا۔ ہر نعمت اللہ کے ہاتھ اور اس  
 کی قدرت سے نہیں ملے گی۔ ہاتھ انبیاء اولیاء کے ہوں گے۔ ڈاکٹر حکیم۔ حاکم کے ہوں گے مگر نعمت  
 ظاہری یا باطنی جسمانی و روحانی فَمِنْ اٰتِی اللہ ہی کی طرف سے ہوگی۔ صرف ملنے کے آستانے مختلف  
 میں لہذا ان آستانوں پر جانا شرک نہیں عین ایمان ہے۔ ان آیت کی تفسیر صرفیانہ آیت غلا کے  
 بعد ہے۔

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ ۚ وَلَهُمْ مَا

اور بناتے ہیں لیے اللہ کے بیٹیاں پاک ہے وہ اللہ اور لیے اپنے جو

اور اللہ کے لیے بیٹیاں ٹھیراتے ہیں پاکی ہے اُس کو۔ اور اپنے لیے جو

يَشْتَهُونَ ۝۵۷ وَإِذَا ابْتِشَرِ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ

پسند کرتے ہیں اور جب بشارت دیا گیا کوئی اُن میں سے بیٹی کی

اپنا جی چاہتا ہے۔ اور جب اُن میں کسی کو بیٹی ہونے کی خوشخبری دی جاتی ہے

ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا ۖ وَهُوَ كَظِيمٌ ۝۵۸ يَتَوَامَرُ

تو مر جھا گیا چہرہ اُس کا سیاہ ہو کر اس حال میں کہ غصہ کے گھونٹ پینے والا ہے پچھتا ہے

تو دن بھر اُس کا منہ کالا رہتا ہے اور وہ غصہ کھاتا ہے لوگوں سے پچھتا پھرتا ہے

مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ ۖ أَيَسْكَ

سے لوگوں بوجہ بُرا سمجھنے کے اُس کو بشارت دیا گیا جس کی کیا روک سکے

اس بشارت کی بُرائی کے سبب کیا اُسے ذلت کے ساتھ

عَلَىٰ هُونٍ ۖ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ ۖ أَلَا سَاءَ

اس بشارت والی چیز کو ذلت پر یا دفن کر دے اس کو میں مٹی خبردار بولے

رکھے گا یا اُسے مٹی میں دبا دے گا ارے بہت ہی برا حکم

مَا يَحْكُمُونَ ۝۵۹ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ

جو فیصلہ کرتے ہیں لیے اُن کے جو نہ مانتے ہیں کہ آخرت

لگاتے ہیں۔ جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے انہیں کا



مَثَلُ السَّوِّءِ ۖ وَاللَّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ

حالت بُری اور لیے اللہ کے نشان ہے بلند اور وہ عزت

برا حال ہے اور اللہ کی شان میں سے بلند اور وہی عزت و

الْحَكِيمُ ٦٠

حکمت والا ہے

## حکمت والا ہے

تعلیم ان آیاتِ کریمہ کا پچھلی آیاتِ کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں مشرکین مکہ کی خود ساختہ بد عقیدگیوں کا ذکر ہوا اب ان آیات میں مختصر فہرست بتائی جا رہی ہے کہ یہ مشرک کیا کیا افتراء باندھتے ہیں دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ جو نعمت بھی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے لہذا اُس کی قدر کرو۔ ان آیت میں بتایا گیا کہ کافر اُس کی دی ہوئی چیزوں کی قدر نہیں کرتے۔ بلکہ بیٹی جیسی پیاری چیز سے نفرت کرتے ہیں۔

تیسرا تعلق - پھلی آیتوں میں فرمایا گیا تھا کہ ان مشرکین کے ایسے دیوتا اور جھوٹے معبود ہیں جن کی حقیقت اور وجود کو بھی کوئی نہیں جانتا یعنی جن کی حقیقت اور وجود ہے ہی کوئی نہیں ان کے لیے دولت و رزق کے بڑے بڑے حصہ بناتے ہیں یا یہ کہتے ہیں کہ باذل کا دیوتا فلاں ہے دولت کی دیوی فلاں ہے۔ ان آیت میں فرمایا گیا کہ اللہ کے لیے یہ بیٹیاں بناتے ہیں۔ کتنے عجیب اور احمقانہ گھر بیٹھے قیصے کہتے رہتے ہیں۔

تفسیر نحوی | وَیَجْعَلُونَ إِلَهَ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ وَإِذَا ابْتِغَا أَحَدُهُمْ نَفْسًا أَوْ جُفَاءً مَسْرُومًا  
وَهُوَ كَظِيمٌ۔ واؤ سر جملہ۔ یَجْعَلُونَ۔ باب فتح کا مضارع معروف مثبت صیغہ  
جمع مذکر غائب جُعِلْ سے بتلے معنی بنالینا۔ گھڑ لینا۔ سمجھ لینا۔ عقیدہ کر لینا۔ یہاں سب معنی ہو سکتے  
ہیں۔ لام حرف تبر نفع کی تِلَّتْ کا۔ اللہ اسم مفرد نام ذاتی خالق تعالیٰ کا۔ مجرور ہے متعلق ہے یَجْعَلُونَ  
کا۔ الف لام عہدِ خارجی بنات۔ جمع مؤنث سالم واحد ہے بنت بمعنی بیٹی اس کا واحد مذکر ہے بن۔  
بمعنی بیٹا ثناء تائید آخریں گی۔ یُسْنَعْنَ بروزن تَعْلَانِ مَصْدَر ہے بمعنی تسبیح یعنی پاکیزگی بیان کرنا مگر

یہاں اسم حاصل مصدر مفرد معرفہ ہے۔ یا مفعول مطلق ہے اس کا فعل یُسَيِّئُ یا تُسَيِّئُ مقدر متحرک ہے۔ اسی لیے اس کو نصب ہے ہمیشہ مضاف ہو کر آتا ہے اسم ظاہر کی طرف یا ضمیر کی طرف یہ لفظ خاص ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ واؤ ہر جملہ لام جارۃ اضافت لایہ ہے۔ ہُمُ ضمیر جمع مذکر نفیٰ بمعنی اپنے لیے نام اسم موصول یُسَيِّئُونَ باب افتعال کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اُسَيِّئُوا شَهْوٰ سے بنا ہے بمعنی نفسانی خواہش شیطانی چاہت۔ نفس پرستی۔ واؤ حالیہ مابعد حال ہے یُسَيِّئُونَ کے فاعل ہُمُ ضمیر مستر کا اِذَا ظَرَفِ زَمَانِ بمعنی شرطیہ۔ بُشِّرْ فعل ماضی مطلق مثبت مجہول صیغہ واحد مذکر غائب اَحَدُ اسم عدوی پہلا عدد بمعنی ایک مقرب اسم متکین ہے توین سے مانع مضاف ہونا ہے ہُمُ ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی نائب فاعل ہے بُشِّرْ فعل مجہول کا۔ باب تَفْعِيلُ سے ہے مصدر ہے بُشِّرْ بمعنی لغوی کھال کا رنگ بدلنا بُشِّرَ یا بُشِّرَ۔ یا بُشِّرَ سے بنا ہے بمعنی لغوی کھال ظاہر والا ہونا یعنی بالوں کے بغیر۔ اصطلاحی ترجمہ خوشخبری سنانا جو خوشخبری یا بدخبری میں چہرے کی کھال کا رنگ بدلتا ہے اس لیے اس کو بشارت یا تبشیر یا بشاری کہتے ہیں۔ یہاں مراد ہے عام خبر۔ یا اُسَيِّئُوا بشارت کا فعل استعمال ہوا۔ یا بالمحاطہ حقیقت اور عموم اولاد کی خبر والدین کے لیے خوشخبری ہی ہوتی ہے۔ ب حرف جر مفعولیت کے معنی میں۔ الف لام جنسی۔ اُنْثٰی۔ اسم مفرد جامد مشابہ مشتق تفعیل مؤنث۔ بمعنی مادہ۔ نہ کا مقابل (مؤنث) مراد ہے لڑکی بچی۔ بیٹی۔ جار مجرور متعلق ہے بُشِّرْ کا۔ یہ فعل تمام معمولات سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ظَلَّ۔ فعل ماضی مطلق ناقصہ صیغہ واحد مذکر غائب۔ بمعنی بدل جانا۔ پھر جانا۔ ایک حالت اصلہ سے ہٹ کر دوسری عارضی وقتی حالت میں ہونا۔ صَارَ فعل ناقصہ میں بھی تغیر ہوتا ہے مگر ایک دومی یا دراز حالت سے بدل کر دوسری دراز حالت میں آنا ضرورت ہے جیسے اُمیر سے غریب ہونا وغیرہ اور دومی حالت سے عارضی وقتی حالت میں آنا ظِلَّت ہے جیسے خوشی میں چہرہ سرخ ہونا۔ غصہ میں لال ہونا۔ خوف میں زرد ہونا۔ غم میں سیاہ ہونا یہاں آخری بات ہے یہ سایہ تبدیل ہوتا رہتا ہے اس لیے عربی میں اُس کو بھی ظِلَّ کہتے ہیں اور چونکہ حالات اور وقت کی ظاہر ظہور تبدیلی خوشی غمی۔ ڈر وغیرہ یونہی سایہ کا ظہور میں آنا چھوٹا بڑا۔ آگے پیچھے دائیں بائیں ہونا سب کچھ دن میں ہوتا ہے رات میں اکثر ایک ہی جگہ ایک ہی غفلت کی کیفیت ہوتی ہے۔ اس لیے دن اور دوپہر کو ظِلَّ کہا جاتا ہے۔ نہ کہ رات کو دُجھمہ۔ مرکب۔ وَجْہُ اسم مفرد جامد بمعنی چہرہ یہ اصل لغوی حقیقی معنی میں مجازاً۔ ذات۔ سینہ۔ سامنے ہونا۔ متوجہ ہونے کے لیے بھی مستعمل ہے۔ یہاں حقیقی معنی میں ہے کہ ضمیر مجرور متصل واحد مذکر غائب کام جمع اَحَدٌ ہے۔ مرکب اضافی اسم سے ظِلَّ ناقصہ



کا۔ مُسَوِّدًا۔ باب اِثْعَالَ ثلثی مزید فیہ لُتْخُ برباعی۔ کا اسم مفعول۔ دراصل تمہا مُسَوِّدًا۔ دال کا دال میں ادغام کیا گیا۔ سَوِّد سے بنا ہے بمعنی کالا ہونا۔ سیاہ ہونا۔ یہ حقیقی معنی ہے۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔ مجازاً ہر مہتمم چیز کو یا جس سے اندھیرا ہو۔ سودیا سواد کہا گیا ہے۔ بڑی جماعت کو سوادِ اعظم۔ اور دوسرے دیکھی ہوئی غور طلب شکل کو مُسَوِّدۃ مَثَوِّث۔ آنکھ کی سیاہی کو سَوَاد۔ لکھے ہوئے کالے لفظوں کو مسودہ اسی معنی میں کہا جاتا ہے۔ بحالت نصب ہے خبر ہے ظَل کی یہ جملہ فعلیہ ناقصہ جز ہے شرط بشرکی۔ واو عالیہ۔ مابعد حال ہے اَعَد کی ضمیر ظَل کے اسم کے مضاف الیہ کا۔ یا عاطفہ ہے۔ حَوَ ضمیر مرفوع مفصل مبتدا ہے۔ کَظِیم۔ اسم صفت مشبہ۔ کَظِیم سے بنا ہے بمعنی غصہ میں چُپ سا دھ لینا۔ خاموشی اختیار کرنا۔ رُکنا۔ غصہ برداشت کرنا۔ رُکنا۔ کُڑھنا۔ پریشان ہونا۔ (پنا) یہاں پہلے معنی میں ہے بحالت رفع ہے۔ خبر ہے مبتدا کی۔ پھر جملہ اسمیہ خبر یہ ہے یَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِہِ اَیْتِسِکَہُ عَلٰی هُوْنٍ اَمْرٍ یَدُ شَہِ فی التَّوَابِ اَلَا سَاءَ مَا یَحْكُمُونَ۔ یَلْدِیْنِ یَوْمَ یُنْزَلُ بِالْاٰخِرِ وَ مَثَلُ السَّوْءِ وَ یَلٰہُ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی وَ هُوَ الْغَزِیْرُ اَنْحَکِیْمُ۔ یَتَوَارٰی۔ باب تفاعل کافل مضارع ثبت معرفت واحد مکرر غائب دراصل تھا۔ یَتَوَارٰی ی پر ضمہ ثقیل تھا لہذا ی کو الف سے بدل دیا حَوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے اُس کا مرجع اَحَد ہے۔ مصدر یَتَوَارٰی۔ و تَارٰی۔ لفیف مفروق سے بنا ہے بمعنی چھپنا۔ چھپتے پھرنے۔ باب تفاعل میں دوسرے معنی ہیں وہی یہاں مراد ہیں۔ چھپنا یعنی مسلسل پوشیدہ ہونا۔ اور چھپتے پھرنے کا بھی ظاہر کبھی پوشیدہ کرنا دھڑ سے لکے ادھر چھپے ادھر سے ادھر۔ من جاؤ ابتداً بیانہ۔ الف لام عید فارچی مراد ہے اپنی۔ قوم۔ اسم مفرد جامد معنی جمع۔ بمعنی قریبی رشتے دار۔ جار مجرور متعلق ہے یَتَوَارٰی کا من جاؤ تعلیلیہ سَوِّد۔ اسم مصدر۔ مگر یہاں حاصل مصدر جامد بمعنی بری چیز۔ غم میں ڈالنے والی چیز۔ موصوف ثما اسم موصول بحالت کسرہ محلی ہے نہ کہ ظاہری کیونکہ بنی ہے۔ ظاہر اعرب صرف مغرب متکثر پر آتا ہے۔ صفت ہے ماقبل کی بُشِّر۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق مجہول مصدر ہے بُشِّر۔ بمعنی بشارت دینا۔ (خوشخبری) یہاں مراد ہے مطلق خبر۔ ب جاؤ مفعولیت کی۔ ہ ضمیر واحد غائب کا مرجع نا موصولہ۔ جار مجرور متعلق ہے بُشِّر۔ حَوَ ضمیر مستتر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع اَحَد ہے۔ ا۔ ہمزہ استفہام طلب کیلئے یہ عبارت محمول (مفعول) ہے پوشیدہ اسم فاعل ناظر کا۔ اور ناظر اَجَل اسمیہ ہو کر مال ہے یَتَوَارٰی کے فاعل کا مینک نا فاعل کا ماضی ثابت بمعنی مستقبل معصیہ۔ مَثَل۔ ترجمہ ہے روک رکھنا۔ مَثَل سے بنا ہے بمعنی اِزْکَیْرہ لازم ہے افعال کے متحرک بنایا ہ ضمیر واحد غائب منصوب مفعول پہ ہے یَمِیْنُ کا۔ علی یارہ بمعنی فی ظرفیہ مکاتیر یا بمعنی اَمْنُ ظرفیہ حَوْن۔ اسم مفرد جامد بمعنی ذلت رسوائی مصیبتوں والی زندگی۔ یہاں ہر معنی مناسب۔ مجرور مغرب متکثر ہے۔ تیون نکیری بمعنی عام ذلت یا تعلیم۔ یعنی بڑی ذلت جار مجرور

ہے یُنِیْتُ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ اُم۔ حرف عطف تردید غیر معین مثابہ اُو عاطفہ ترجمہ ہے یا۔ اگر پسند کے لیے ہو تو ترجمہ ہوگا خواہ۔ کبھی بمعنی بل اور کبھی زائد ہو تا ہے۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ ایک قول میں بمعنی بل (بلکہ) استدرکیہ ہے۔ یُنِیْتُ۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف بمعنی مستقبل۔ دُش مضاف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی اچھپانا۔ دبانا مٹی میں اس طرح کاڑھنا کہ سب چھپ جائے یہاں مراد بمعنی واو ہے یعنی زندہ دفن کرنا۔ صَو صمیر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے اَحَدٌ صمیر مفعول بہ اس کا مرجع ما بشیر ہے۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ الف لام جنسی قراب۔ اسم مفرد جاید بمعنی اصل مٹی والی زمین۔ مجازاً یا نسبتاً خاک اور دھول اور مٹی کو بھی قراب کہا جاتا ہے۔ حضرت علی کا لقب ابو تراب اسی دھول مٹی کے معنی میں ہے۔ جار مجرور متعلق ہے یُنِیْتُ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے۔ یُنِیْتُ کا۔ اَلَا۔ حرف توجیح یا تنبیہ ساء فعل وضم ماضی مطلق۔ صَو صمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا یَجْعَلُونَ کا حاصل مصدر (جَعَلَ ہے) مَا اسم موصول یَجْعَلُونَ۔ باب نصر کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مضم صمیر جمع مذکر اس میں مستر اس کا فاعل جس کا مرجع یَجْعَلُونَ کا فاعل یعنی کفار مکہ۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول صلہ مخصوص بالذم ہوا۔ ساء سب مہولوں سے مل کر جملہ فعلیہ وضمیہ ہو گیا۔ لام جارہ الذین اسم موصول جمع مذکر۔ لَا یُؤْمِنُونَ۔ باب افعال کا مضارع منفی معروف بمعنی فعل حال۔ صیغہ جمع غائب مضم صمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع الذین۔ باء جر۔ بمعنی علی فوقیت (استعلائی) الف لام عہدی اجزت اسم فاعل مؤنث مجرور متعلق لَا یُؤْمِنُونَ کا۔ مراد ہے حشر نشر قیامت۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے ثابت یا قائم مقدر کے۔ وہ شبہ جملہ ہو کر مبتدا ہے۔ مثل۔ اسم مفرد جاید بمعنی مشابہت۔ یا بمعنی حالت۔ صفت۔ کیفیت۔ مضاف توصیفی ہے۔ الف لام عہدی یا جنسی۔ شَوء۔ اسم مصدر بمعنی اسم جاید سُوءی اسم مقصورہ جیسے کہ موسیٰ۔ طوبیٰ۔ ترجمہ۔ ظلم۔ کیلگی۔ قباحہ۔ نقصان دیندی آخری۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے۔ یہ اضافت صفاتی ہے۔ یہ مرکب انسانی خبر ہے مبتدا کی۔ واو سر جملہ۔ لام جارہ ملکیت کا یا اضافت کا۔ الشر مجرور متعلق ہے قائم یا موجود پوسیدہ کا اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مبتدا ہے الف لام تخصیصی مثل اسم مفرد جاید بمعنی نشان۔ صفت۔ موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الذمی۔ اعلیٰ۔ اسم تفضیل مذکر۔ دراصل تھا اعلیٰ۔ ی پر ضمہ ثقیل تھا (یو جھل) تھا الہدای کو الف سے بدل لیا۔ علو یا علی سے بنا ہے بمعنی بلند ہونا۔ بڑا ہونا۔ ترجمہ ہے بہت زیادہ بلندی والا۔ صفت ہے یہ مرکب توصیفی خبر ہے مبتدا کی واو سر جملہ۔ صَو۔ صمیر مرفوع متفصل اس کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ۔ مبتدا ہے۔ الف لام اسمی۔ عزیز اسم صفت مشبہ بمعنی بہت زیادہ غالب۔ مجرب۔



جسب۔ الف لام اسمی۔ حکیم۔ اسم صفت مشبہ۔ معنی بہت زیادہ قدرت والا۔ تدبیر والا۔ مصلحت والا۔ یہ دونوں اسم دو خبریں ہیں جو ابتدا کی۔ ابتدا اور دونوں خبریں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنَاتِ سُبْحٰنَہٗ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُہُمْ بِاُنْثٰی ظَلَّ وَجْہُہٗ مُسْوَدًّا وَّہُوَ كَظِيْمٌۢ يَّتَوَاذٰی مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِہٖ اَیْنِسُکَ عَلٰی ہٰؤُنِ اَمْرٍ یَّدُسُّہٗ فَاَلَا سَاءَ مَا یَحْكُمُوْنَ

تفسیر عالمانہ

اور ان مکرین و مشرکین کی کیسی گستاخانہ اور پست ذہنیت ہے کہ اللہ خالق و مالک کائنات کے لیے اولاد ثابت کرتے ہیں اور وہ بھی بیٹیاں۔ باری تعالیٰ جل مجدہ تو ہر قسم کی اولاد بیٹے بیٹیوں سے پاک ہے اور اپنے لیے کچھ اور ہی پسند کرتے ہیں۔ بیٹیاں پسند نہیں کرتے۔ اور جب کبھی ان بد بختوں میں سے کوئی ٹوٹ بیٹی کی خوشخبری دیا جائے۔ اولاد کا ہونا دینا جہان میں خوشخبری ہی ہے۔ یہ کوئی اولاد کے ترسے ہوئے بے اولادوں سے پوچھے۔ مگر ان مشرکوں کافروں کا چہرہ بیٹی کی ولادت کی خبر سے۔ ظاہر طور سیاہی مائل ہو جاتا ہے۔ اور غصہ میں تلبلا کر رہ جاتا ہے۔ ولادت روکنے اور بدلنے پر تو بس نہیں چلتا۔ البتہ برادری کے افراد۔ یاروں دوستوں رشتے داروں سے چھپتا پھرتا ہے۔ اس بیٹی کی پیدائش کی خوشخبری کو اپنے لیے برا اور طعنہ یا آئندہ کے لیے مصیبت سمجھتے ہوئے کہ کس طرح اس کی شادی کر کے کسی کی دامادی کا وبال گلے ڈالوں گا۔ بیٹی کی مصیبت اور بلا سے نجات حاصل کرنے کے لیے نئے نئے منصوبے سوچتا ہے۔ کبھی سوچتا ہے۔ اَیْنِسُکَ کہ ٹھیک ہے اسی بیٹی کو پالوں گا بہت بری طرح سے لونڈیوں ذیلیوں کی طرح محض کام کاج کے لیے نوکرانی بنا کر جانوروں جیسے سلوک و برتاؤ پر۔ یا اس بیٹی کو کچھ بڑا ہونے پر باپ دادا کے رواج کے مطابق مٹی میں زندہ دفن کر دوں۔ خبردار ہو جائیں یہ بد ذات ظالم لوگ دنیا اور آخرت کے اعتبار سے بہت ہی بڑے لائق عذاب دائمی ہیں یہ ان کی تمام بری حرکتیں براہے ان کا یہ غور و فکر والا فیصلہ اللہ کے معلق بھی اور اپنے خونی رشتے کے ساتھ بھی ان آیت میں جن باتوں کا ذکر فرمایا گیا ان کا پس منظر کچھ اس طرح ہے کہ پورا علاقہ عرب آٹھ حصوں میں تقسیم ہے اور ان میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بارہ بیٹوں کی اولاد اصل عرب میں ان بارہ قبیلوں کے نام مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ قریشی ۲۔ ہاشمی ۳۔ مُطِیْنِی ۴۔ بنی قریظہ ۵۔ بنی خزاعہ ۶۔ بنی کنانہ ۷۔ قبیلہ مضر ۸۔ بنی تمیم ۹۔ بنی خزیمہ ۱۰۔ بنی ہوازن ۱۱۔ بنی زہرہ ۱۲۔ بنی نزار۔ یہ قبائل سرداران عرب تھے ان میں ہی بنی خزاعہ اور بنی کنانہ کا مشرکانہ عقیدہ یہ تھا کہ تمام فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں اور بیٹیاں اس

لیے کہتے تھے کہ نظر نہیں آتے تھے ملائکہ اور جنات تو جسم لطیف ہونے کی بنا پر سب سے ہمیشہ ہی پوشیدہ رہتے ہیں مگر وہ کفار اس پوشیدگی کو ان کی پردہ نشینی پر محمول کرتے تھے۔ اور ان کو عورتیں سمجھتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ فرشتے اللہ کی نہایت نیک فرمانبردار شرم و حیا والی قابل احترام بیٹیاں ہیں۔ اہل عرب ہر شرم و حیا اور ظاہر نظر آنے والی چیز کو مؤنث ہی سمجھتے اور کہتے ہیں۔ اسی بنا پر سورج کو شمس مؤنث کا لفظ دیتے ہیں اس کی تصغیر شمسیتہ ہے۔ کیونکہ سورج اپنی تیز شعاعوں کی بنا پر نظر نہیں آتا نہ کوئی آنکھ بھڑک دیکھ سکتا ہے (ابن کثیر۔ کبیر۔ منطری) آج بھی سورج کے پجاری صبح کے وقت آفتاب کی پرستش کرتے ہوئے یہ تصور رکھتے اور کہتے ہیں کہ لال ڈٹر شلے میں پردہ کئے ہوئے بھگوان کی دیوی ہے۔ اور ہندوؤں میں بھی دیوتاؤں سے زیادہ دیویوں کی تعداد ہے لیکن اس کے باوجود سابقہ دور میں مضر۔ تیم۔ خزاعہ عرب قبائل اور موجودہ دور میں ہندو۔ آریہ۔ اور برہمن۔ برہم چاری۔ ہندو قبائل اپنی انسانی عورتوں بیٹیوں بچیوں کو بیویوں۔ دہنوں کو انتہائی ذلیل۔ قابل نفرت۔ پیر کی جوتی لونڈی۔ گھر کی نوکرانی۔ اور جانوروں گائے بیل سے زیادہ بری چیز سمجھتے ہیں۔ لوگوں کی پیدائش پر خوشی کے شادیاں لڑکیوں کی پیدائش پر غم کے سیاہ چہرے۔ ان ہندوؤں کی دیکھا دیکھی جاہل مسلمان بھی ایسا ہی مظاہر کرتے ہیں۔ حالانکہ لوگ اکثر بیوفا۔ نافرمان۔ ماں کو جوتیوں سے مارنے والے۔ باپ کے قاتل اور والدین کو رولانے ستانے والے ہوتے ہیں۔ مگر لڑکی بے بس۔ مجبور بے کس کمزور ہونے کے باوجود۔ محبت کی پتی۔ بادشاہ شرم و حیا والی فرماں بردار خدمت گزار ہوتی ہے یہ اکثر ہوتا ہے۔ شاذ و نادر ہی اس کے الٹ ہوتا ہوگا۔ عرب کے قبیلہ کنانہ تیم خزاعہ۔ یہ بیٹیوں سے سخت نفرت کیا کرتے تھے۔ اور بیٹی کی پیدائش پر ان لوگوں کے پانچ قسم کے سلوک ہوا کرتے تھے۔

۱۔ بیٹی کی خبر سننے ہی بڑے سردار گلا گھونٹ کر مار دیتے۔ مگر جس کو ماں چھپا دیتی یا کسی کو دے دیتی۔ پھر کچھ بڑا ہونے پر لے لیتی۔ بڑی بیٹی ہو جانے پر نہیں مارتے تھے۔ ۲۔ بیٹی ہونے پر گھر چھوڑ دیتے یا بیوی کو بھی مار مار کر نکال دیتے ۳۔ بیٹی ہونے پر غم اور شرم سے چھپتے پھرتے یا بیوی سے کہتے کہ بیٹی کو میرے سامنے تاعمر نہ لانا۔ ۴۔ بیٹی کو خادمہ یا نوکرانی اور ذلت آمیز سلوک کے لیے پال لیتے تھے۔ ۵۔ ہوش سنبھالنے پر گندا پڑانہ لباس پہنا کر جانوروں اذیتوں بکریوں کو چرانے پر لگا دیتے تھے یا گھر کا گو بر۔ گو۔ غلیظ کوڑا اٹھانے کی ڈیوٹی پر مقرر کرتے۔ اس کی بات۔ مشورہ کوئی حیثیت نہیں رکھتا تھا۔ بیٹے کے جرموں کی سزا میں بیٹیوں کو دسے دیا جاتا تھا کہ وہ سزا بھگتیں۔ جانوروں کے ساتھ



گندی بدبودار جگہ میں ان کی رہائش ہوتی تھی۔ کسی تقریب میں شمولیت کے وقت ان کے ساتھ لٹاڑا  
 سلوک برتا جاتا تھا ہر بات میں بیٹے کی عزت اور بیٹی کی ذلت کی جاتی۔ اس طرح کے سلوک سے بیٹی موت  
 کو پسند کرنے لگتی۔ "ایٹیکٹہ"۔ میں اسی کا ذکر ہے۔ ۵۔ کچھ لوگ چار سال کی عمر تک بیٹی کو پالتے پھر ایک  
 دن اچھے کپڑے پہنا کر منہلا ڈھلا کر لے جاتے اور کسی جنگل میں خفیہ طور پر مروتی۔ چیتھی۔ آبا۔ آبا  
 کہتی ہوئی بھولی بھالی نازک پھول جیسی پیاری بیٹی کو گڑھا کھود کر زندہ دفن کر دیتا۔ مائیں روتی مڑپتی رہ  
 جاتیں۔ "ائم یدستہ"۔ میں اسی ظلم کا ذکر ہے۔ (تفسیر کبیر۔ معانی۔ روح البیان تاریخ عالم) یہ تو اسلام  
 کا عالم نسوانیت پر کرم ہے جس نے عورتوں کو اونچا اور پیارا مقام عزت عطا فرمایا۔ قرآن مجید کی  
 سورۃ نسا اور یثما را حدیث عورتوں کی عزت و عظمت پر نشان اعظم ہیں۔ عورت کی عزت اور حقوق  
 صرف اسی حد تک ہیں جو اسلام نے مقرر فرمائے۔ اس سے تجاوز کرنا اور ناجائز آزادی چاہنا۔ حقوق  
 نہیں بلکہ بے حیائی بے غیرتی اور گناہ ہے۔ یہ آزادی نسواں دراصل یہود نصاریٰ کی پیروی ہے یہ دونوں  
 قومیں عورتوں کو سرنگوں پر بالکل نکما پھرانے کے خواہش مند ہیں (خدا تعالیٰ سب مسلمانوں کو شر شیطان سے  
 بچائے) "لَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْدِ وَ اللَّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی وَ هُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ"  
 جو لوگ آخرت قیامت حشر نشر حساب کتاب کے حکم ہیں ان کی دونوں جہان میں بدترین حالت ہے  
 دنیا میں روحانی طور پر گندے غلیظ پھسکا سے ہوئے مرد و بارگاہ۔ روحانی بیمار لا غریبہ مردے اور  
 آخرت میں جسمانی درروحانی گندے غلیظ۔ ان کی ہر عادت ہر خصلت ہر عمل ہر صفت ہی بری ہے  
 کسی بھی چیز کو اچھائی کے طور پر پیش نہیں کیا جاسکتا۔ اور اللہ تعالیٰ کی ہر شان ہر صفت اور ہر قانون بلندی  
 اور بہتری خوبصورتی افادیت کے اعلیٰ اور اونچے مقام پر ہے۔ اور وہ اللہ غالب بھی ہے سب پر  
 اور ہر کام میں حکمت والا بھی ہے۔ احادیث و تفاسیر کے فرمان کے مطابق مَثَلُ السَّوْدِ اور مَثَلُ الْأَعْلٰی  
 بہت سی قسم کے ہیں۔ ۱۔ عا شرک عا کفر عا ظلم عا فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہنا عا اپنے لیے  
 بیٹیوں سے نفرت عا بیٹیوں عورتوں کو ذلیل سمجھنا اور ذلیل کر کے پالنا عا چھوٹی بیٹیوں کو مار ڈالنا  
 عا زندہ دفن کرنا۔ ۲۔ اللہ کے دیئے ہوئے رزق اولاد سے بیٹوں کو چڑھانے دینا عا انسانی  
 کمزوری عا اولاد کا محتاج ہونا عا غریبی کے خوف سے اولاد کو مار ڈالنا عا کبھی پھروں سے ڈرنا  
 اللہ تعالیٰ کے مقابلے کی ٹھان لینا۔ ۳۔ سگدلی۔ گنجوسی۔ جہالت۔ یہ سب مَثَلُ السَّوْدِ ہیں۔ اور مَثَلُ  
 جَالٍ کمال۔ غنا۔ بقا۔ علم۔ قدرت قوت۔ رحم کرم۔ راز قیست۔ مالکیت۔ اولاد وغیرہ سے پاک اور  
 نیک صمد کمال و کمال ہو کر ہونا۔ غالب ہونا۔ حکم والا ہونا۔ یہ سب مَثَلُ الْأَعْلٰی ہیں۔ ایک قول میں

مثّل اعلیٰ اللہ کی وہ عطا ہے جو اُس نے اپنے محبوبوں - پیاروں کو عطا فرمائیں - لہذا - ایمان - عرفان - حدیث و قرآن - قرب رحمان - جنت رضوان - اعمال صالحہ کی توفیق - طلال طیب رزق - وحی - الہام - جنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بھی مثّل اعلیٰ میں - واللہ ورسولہ اعلم بالصواب -

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے -

**فائدے** | پہلا فائدہ - اللہ تعالیٰ کی کسی چیز سے نفرت کرنا خاص کر لڑکیوں کی ولادت سے گھبرانا پریشان ہونا - بہت ہی گناہ اور کفار کا طریقہ ہے اس سے اُن کم عقل مسلمانوں کو بچنا چاہیے جو لڑکیوں کی پیدائش پر رنج و غم کرتے ہیں - ہاں البتہ اپنی نسل چلنے یا بڑھاپے میں درست و بازو بننے یا عالم دین بنانے کا نقطہ قاری بنانے کی خواہش میں لڑکے کی دعا مانگنی درست ہے اور انبیاء کرام کی سنت ہے - یہ فائدہ - ظَلَّ وَجْهَهُ الرَّحْمَنُ - سے حاصل ہوا - دوسرا فائدہ - رشتے داروں کو بھی اور خاص کر عورتوں کو ان حرکتوں سے بچنا چاہیے کہ لڑکی پیدا ہونے پر والد یا والدہ سے نفوس کریں یا طعن کریں اور خاوند کو بیوی سے نفرت پڑا گسائیں یہ سب کام بھی کفار کے ہیں - بلکہ مسلمانوں کو تو چاہیے کہ والدین کو مبارک بادیاں اور رحمت کی خوشخبریاں سنائیں احادیث رسول اللہ کے مشلے بتائیں - اور اگر وہ رنج و غم میں ہوں تو بھی اُن کو منع کریں - یہ فائدہ یَتَوَّازَى مِنَ الْقَوْمِ الرَّحْمَنُ سے حاصل ہوا - کہ کفار اور مشرک ہندو لوگ پہلے بھی اور اب بھی لڑکی دلے کو طعن بازیاں کر کے ذلیل کرتے تھے اسی لیے وہ قوم سے منہ چھپاتا پھرتا تھا - تیسرا فائدہ - رب تعالیٰ کے لیے گھٹیا نام یا گھٹیا چیز منسوب کرنی نہیں چاہیے اسی طرح وہ نام یا لقب بھی اللہ جلّ مجدہ کے لیے بولنا گناہ ہے جو عام انسانوں کے لیے بولا جاتا ہے - مثلاً اللہ صاحب یا اللہ میاں وغیرہ - یہ فائدہ - الْاَمْسَاءُ اور وَبَيْنَهُ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی سے حاصل ہوا - لہذا اللہ کے لیے جھوٹ ثابت کرنا جیسا کہ وہابی کہتے ہیں یا تمھکا وٹ ثابت کرنا جیسا کہ عیسائی کہتے ہیں کفر ہے -

**احکام القرآن** | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں -

پہلا مسئلہ - لڑکیوں اور عورتوں بیویوں کو اُن کے اُن جائز حقوق سے محروم کرنا جو اللہ تعالیٰ نے قرآن و حدیث میں اُن کو دیے ہیں - سخت گناہ کبیرہ اور باعث عذاب و قہر ہے مثلاً میراث سے محروم کرنا - یا لڑکی کو بمقابلہ لڑکے کے کم اہمیت دینا بے علم اور جاہل رکھنا - بیٹی کو شفقت و پیار نہ کرنا - وغیرہ - یہ مسئلہ اَیْبَسُکُمْ عَلٰی هٰؤُنِ - فرمانے سے مستنبط ہوا - احادیث پاک میں اُس باب کی بہت نشان بیان ہوئی ہے جو بیٹی سے شفقت کرے - دوسرا مسئلہ - ہر جائز کام میں رکاوٹ



پیدا کرنی۔ یا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی والے کام کرنے میں شرم کرنا بھیجک محسوس کرنی۔ اور اللہ کے احکام کو کھٹے بندوں اظہار نہ کرنا گناہ ہے۔ اور کافروں کی نشانیاں۔ مثلاً۔ نماز پڑھتے زکوٰۃ دیتے یا فرض عبادت کا اظہار کرتے شرم کرنی سخت گناہ کبیرہ ہے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ فرض عبادت کو چھپا کر کرنا بھی گناہ ہے۔ **مسئلہ۔** یَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُتْبَطِہٖا۔ ہاں البتہ نقلی عبادت کا اظہار منع ہے وہ بھی صرف یہاں کے اندیشے سے ورنہ شرم کرنا وہاں بھی ناجائز ہے۔

اعمال: ار میں یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا گیا وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنَاتِ وَكَفَّارَ اللّٰهِ كَيْسَ يَشْتَرُونَ  
 بناتے ہیں۔ بناتے کا معنی ہے کسی چیز کو نیست سے ہست کرنا۔ گھڑنا۔ دھالنا۔ ایجاد کرنا۔ جیسے  
 مٹی سے گڑیا بنالی جاتی ہے۔ وغیرہ۔ وغیرہ۔ حالانکہ کسی مخلوق سے یہ کام ناممکن ہے نہ ہی کفار نے  
 ایسا کوئی کام کیا تھا۔ تو پھر یہاں يَجْعَلُونَ کیوں ارشاد ہوا۔ جواب۔ معترض کا یہ ترجمہ ہی غلط ہے  
 بلکہ یہ ترجمہ معترض نے اپنے پہلے زمانوں میں کبھی بنایا تھا اور اسی غلط ترجمے کی بنا پر انہوں نے قرآن حکیم  
 کو حادث کہنا شروع کر دیا تھا۔ لَفْظُ يَجْعَلُونَ کے حسب موقعہ بہت سے ترجمے ہیں۔ یہاں معترض  
 کے اعتراض کا پورا مکمل جواب المحضرت کے ترجمے نے دے دیا۔ ہمارا ترجمہ لغوی ہے۔ اور المحضرت  
 کا نیچے والا ترجمہ تفسیری ہے۔ یعنی يَجْعَلُونَ کا معنی۔ ٹھیراتے ہیں۔ سمجھتے گمان۔ خیال دھم کرتے اور  
 اسی پر عقیدہ بناتے ہیں دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَيَتَوَلَّوْا الْاُنْثٰى جِسْمًا مِّنْ مَّا بَرَأَ اللّٰهُ  
 اللہ کی مثال ہے اور بہت اعلیٰ ہے۔ لیکن اگلی آیت میں ہے کہ فَلَا تَقْرَبُوْا اللّٰهَ الْاُنْثٰى۔ اللہ  
 کے لیے مثال نہ بناؤ کسی بھی قسم کی۔ مطلقاً ممانعت فرمادی گئی۔ نہ اعلیٰ نہ ادنیٰ۔ تو ان میں مطابقت کیونکر  
 ہو۔ جواب۔ اس کا تفصیلی جواب تفسیر عالمانہ میں دونوں آیتوں کے تحت عرض کر دیا گیا ہے۔ یہاں اتنا  
 سمجھ لو کہ اسی آیت میں ممانعت یا اجازت کا تذکرہ نہیں ہے۔ صرف یہ فرمایا گیا کہ اللہ کے لیے اعلیٰ امثال  
 ہے۔ اور وہاں بندوں کو اللہ کی تمثیل سے منع کیا گیا ہے۔ اس لیے کہ بندے چونکہ حقیقت و  
 معرفت کو نہیں جانتے اس لیے وہ اللہ کی مثال پیش ہی نہیں کر سکتے اگر اپنی ناقص عقل سے پیش کریں  
 گے تو باطل ہی ہوگی تفسیر کبیر نے دونوں کی مطابقت اسی طرح کی ہے۔ اس آیت کا منشا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 ہی نقطہ مثال بیان فرما سکتا ہے۔ وہی حق اور صحیح داعی ہوگی۔ مزید وضاحت تفسیر عالمانہ میں دیکھئے  
 واللہ اعلم بالصواب۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِذَا بَشَّرْنَا احَدًا هُمْ يَكْفُرُوْنَ یعنی جب اُن کو خوشخبری دی گئی۔ اُن  
 میں سے کسی ایک کو۔ یہاں لَفْظُ خوشخبری کیوں استعمال فرمایا حالانکہ جس وقت کا یہ ذکر کیا جا رہا ہے وہاں

تو ماحول ہی سارا ایک جیسا رکھا۔ کہ بیٹی کی خبر سننے والا بھی اپنی طرف سے غم کی خبر سننے والا ہوتا تھا اور سننے والا بھی اُس کو بد خبری ہی سمجھ کر سنتا تھا۔ عربی لغت میں بری خبر کے لیے رَجْفُ اِرجاؤ استعمال ہوتا ہے اور عام خبر کے لیے - خَبْرٌ اِخبارٌ - اور غیبی خبر کے لیے نَبْیٌ - خبر موت کے لیے نَبْیٌ کے لفظ استعمال ہوتے ہیں۔ تو یہاں ہم موقع لفظ چھوڑ کر بے موقع لفظ کیوں استعمال کیا گیا؟

جواب۔ اس کی لفظی تشریحی وضاحت تو تفسیر نحوی میں کر دی گئی ہے اور اس لفظ کی وجہ استعمال تفسیر عالمانہ میں بیان کر دی گئی یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ لفظ بشارت اپنے حقیقی معنی میں ہر خبر کو کہہ دیتے ہیں۔ جس سے حالات وقتی طور پر تبدیل ہو جائیں۔ بتایا یہ جارہا ہے کہ بیٹی کی خبر اُس زمانے میں اسی طرح حالات کو تبدیل کر دیتے تھے کہ گھر کا پورا سکون برباد ہو جاتا تھا۔ والدہ کو مامتا کی ہر وقت تڑپ لگ جاتی تھی والدہ کو غیض اور شرم کی کیفیت بن جاتی تھی۔ جس سے گھر یلو محبت۔ سکون قلبی حقوق زوجیت۔ اور خانہ سازی جیسی معاشرے کی تمام اہم ذمے داریاں متاثر ہو جاتی تھیں اس لیے بیٹی کی ولادت والی خبر کی گرانی اور اہمیت کو واضح کرنے کے لیے بُشْرَہ کا لفظ استعمال فرمانا عین موقع محل کے مطابق اور نہایت ضروری ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں بیٹی کی خبر کو بُری خبر سمجھنا۔ اور اس پر رنج و غم کا اظہار کرنا۔ کفار کی نشانی قرار دیا گیا ہے کہ بیٹی کی ولادت سے کافروں کی یہ حالت اور یہ شکل ہو جاتی ہے۔ حالانکہ ہم نے تو بہت سے مسلمانوں کی بھی یہی کیفیت دیکھی ہے کہ وہ بھی بیٹی کی ولادت کی خبر پر سن کر بہت غمزدہ اور افسردہ ہو جاتے ہیں۔ بلکہ کسی شخص کو بیٹی کی دعا کرتے آج تک نہیں دیکھا گیا۔ ہر شخص بیٹے کی ہی دعا کرتا ہے۔ تو یہاں صرن کفار کی طرف اس کی نسبت کیوں کی گئی۔

جواب۔ دُوبہ سے ایک یہ کہ موجودہ مسلمانوں نے یہ بُری عادت کفار سے لی ہے۔ جیسے کہ اور بہت سی رسمیں مثلاً جہیز کی کثرت اور حق مہر کی قلت حالانکہ اسلام نے بیٹی کی عزت بڑھائی ہے اور حدیث پاک میں بیٹی کو رحمت فرمایا گیا۔ اسی طرح اسلام نے جہیز کی قلت اور حق مہر کی کثرت کی ترغیب دی ہے دوسری وجہ یہ کہ یہاں جس سختی اور غیض و غضب کا ذکر کیا جا رہا ہے وہ صرف کفار کی ہی حالت اُس وقت تھی کوئی مسلمان اگرچہ اپنی بیوقوفی سے ولادت بنت سے رنجیدہ ہو جاتا ہے مگر زندہ و ذن نہیں کرتا۔ نہ ہی بیٹوں کے مقابل بیٹی کو ذلیل کرتا ہے وَاللّٰہُ دَرَسُوْهُ اَعْلَمُ بِالصّٰوَابِ۔

تفسیر صوفیانہ

وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّيْنُ وَاصْبًا اَفَغَيْرَ اللّٰهِ تَتَّقُوْنَ

وَمَا يَكُم مِّنْ نَّعْمَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ ثُمَّ اِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فَاِلَيْهِ تَجُرُّوْنَ

ثُمَّ اِذَا كُشِفَ الضَّرُّ عَنْكُمْ اِذَا خَرَبُوْا فَمِنْكُمْ يَتَّبِعُوْنَ اَوْرَاسِي كَا مَشَاهِدِهٖ ہے اُن تمام کائنات عالم کی



چیزوں میں نفوس جو عقلیات نظریات کے آسمانوں میں بلند ہیں۔ اور جو دماغ فطری کی زمین میں مدون خزانے ہیں۔ اور اسی رب تعالیٰ اکمل الحاکمین کا فیصلہ ازلی قدیمی اٹل ہے۔ نفس و شیطان کی ہر طاقت سرکشی اُس کے سامنے یسج ہے۔ غالب ہے اسی اللہ کا دین مقدر۔ اے مسافرانِ راہ طریقت اللہ کا یہی راستہ سیدھا اور مضبوط ہے۔ کیا پس اللہ کے غیر دنیوی خواہشات شہوات سے مغلوب ہوتے ہو۔ حالانکہ قلب و قالب پر مشاہدے مراقبے۔ وارداتِ انوار کی جو بھی نعمت بہری اور انعام بالنی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہی ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ تمام عالم کی نعمتیں دو قسم کی ہیں ۱۔ دینی ۲۔ دنیوی پہلی دینی نعمتوں کا نام ہے معرفت حق دوسری دینی نعمتوں کا نام ہے معرفت خیر۔ معرفت حق کا فائدہ قرب ذات اور معرفت خیر کا فائدہ عملِ صالحہ۔ لیکن دنیوی نعمت تین قسم کی ہے ۱۔ نفسانی ۲۔ جسمانی ۳۔ خارجی۔ اور یہ قسمیں جنس ہیں۔ ان کی نوعیں حد و حساب سے باہر۔ شمار سے مشکل گنتی میں محال۔ اسی کی طرف اشارہ ہے اُس آیت کریمہ میں کہ وَ اِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا قَالِبِ الْاِنْسَانِیْنَ عِلٌّ عَاجِزٌ ہے۔ نفس کافر ہے اور فکر غافل ہے اور قلب شاکر ہے۔ غافلین و کافرین کی حالت یہ ہے کہ جب قبرِ ظلمت کا حجاب ہجران وار ہوتا ہے۔ اور تنگیِ سینہ کی مصیبت نازل ہوتی ہے تو اسی کا شرف کائنات اور حل مشکلات کے آستانے پر انکساری دکھاتے ہیں۔ پھر جب مصائب مخفی و مشکلات بالنی کی ظلیتیں چھٹ جاتی ہیں۔ تو حواسِ بالنی میں سے کچھ پھر خواہشاتِ نفسانیہ کے شرکِ خفی میں مشغول مصروف ہو جاتے ہیں اسی لیے بکلامِ عارفین کے لیے جانِ ایمان ہے اور رنج و تکلیف واصلین کے لیے نسیمِ اسرا ہے۔ سب سے بڑی مصیبت محبوبِ جدائی ہے اور سب سے بڑا غم مطلوبِ کمانہ ملنا ہے۔ اپنی تمام قوتوں کو ترک کر کے مرضی مولیٰ کے سپرد کر دینا توحید ہے۔ عقل کی آنکھ کو بند کر دینا تفرید ہے۔ جب عارف ذات پر انوار کی نعمتوں کا ورد ہو رہا ہے تو اُس کی تکمیل ہوتی ہے اور عارف جب کامل ہوتا ہے تو اُس کی بسم اللہ مظہر صفت کُنْ فیکون ہو جاتی ہے۔ اور عارف کامل کا ایک دفعہ بسم اللہ کہنا وہی اثر رکھتا ہے جو رب تعالیٰ کے کُنْ فرانے کا۔ ابتداء سفرِ طلب یہ ہے کہ جب زبان اللہ کہے تو دلِ اختیار سے جالی ہو جائے۔ جب بندے پر اسم اللہ غالب ہو تو کوئی اُس پر غالب نہیں آ سکتا۔ یہاں تک کہ زہر بھی بے اثر ہو جاتا ہے لَیْکُنَّ وَ اِیْمَا اَتِیْنَهُمْ قَمَمًا فَسَوْفَ نَعْتَمُوْنَ وَ یَجْعَلُوْنَ لِمَا لَا یَعْلَمُوْنَ نَصِیْبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ۔ تَاٰلِہٖٓ وَ نَحْنُ عَلٰمٌ فَتَقَرُّوْنَ۔ بندے کا خواہشاتِ دنیوی میں مشغول ہونا ہی کفرانِ نعمتِ الہیہ ہے کہ نعمت پائے کسی سے اور سمجھے کسی اور جانب سے۔ احسان کسی دیکھ کر کسی اور کا کرے۔ یہ منفعتِ دنیوی اور فوائدِ عالم

تاسوتی صرف چند ساعت بقا کا ہے۔ عنقریب جب تجلیاتِ توحید کا ظہور ہوگا۔ اور انوار کا ورود جلوہ گاہِ قلب منور پر ہوگا تو تم سب کچھ جان لو گے۔ ابھی تو ان دیکھی قوتوں کا تخیل باطل اور تصور وہیمہ لیے بیٹھے ہو۔ اور ہمارے مشاہداتِ لاہوتی کی فلاءِ روحانی کو شہوتوں کے بنوں پر برباد اور نثار کر دیتے ہو۔ قسم ہے مقصودِ کائنات معبودِ مخلوقات کی کہ تم تمام نفسیات کے بندوں شیطان کے ہمرادوں سے قہرِ حجاب کی قیامتِ صغریٰ میں اُن تمام وسوسوں۔ وہموں اور تخیلاتی منصوبوں کی افرا اور بناوٹ کے بارے میں ضرور پوچھا جائے گا۔ لہذا اس ساعتِ جلال کے آنے سے پہلے تمام بناوٹوں وسوسوں کو چھوڑ کر قلبِ منور کے روحانی قافلوں میں شامل ہو جاؤ۔ جن کو ہر دم صدائے محبوب سے ندا کی جاتی ہے کہ اسے روحانی قافلوانِ منازل میں چل نکلو اور اسے دلوں کے شہسوارِ اُن مقاماتِ عرفانی کو پانے کے لیے تیز سے تیز تر چلو۔ پہلے منزل گاہِ محبوب کا پتہ لگا لو۔ معرفتِ راہ کے نشانات کا علم حاصل کرو پھر مرشد سے جدائی اختیار کرو۔ کیونکہ جو شخص علم کے بغیر عبادت و ریاضت کرتا ہے، وہ راہِ معرفت میں افرا کرتا ہے۔ اس کی اصلاح و درستی مشکل ہے۔ اسے صوفیوں لَا یَعْلَمُونَ کے گردہ سے نکل کر علماءِ شریعت کے نشاناتِ قدم پر چلو۔ کہ اسی پر چل کر وادیِ حیرت میں آسکتے ہو۔ ظاہر میں تم اُن کی تقلید کرو۔ اور باطن میں اُن کی پیروی کرو۔ شریعت میں شاگردِ طریقت میں مرشد بنو۔ تاکہ دو طرفہ سے ایسی غرور ٹوٹے۔ شریعت نورِ الہی کا چراغ ہے اور تصوف تنگ گلیاں۔ اس چراغ کو لے کر چلو۔ اہل معرفت فرماتے ہیں کہ جو شخص علم کی روشنی میں عمل کرتا ہے اُس کو عظیم لدنی دیا جاتا ہے۔ بغیر چراغِ علم کے ہزار سالہ عابد بھی وَیَجْعَدُونَ یَمَانًا یَعْمَلُونَ کے شیطانی گردہ میں ہوتا ہے۔ اُس کی تمام عبادت و ریاضت نَصِیبًا مَقْتَرًا رہے گی۔ بن جاتی ہے کہ عبادتِ رب کی ہے مگر اندوہِ درگاہ ہوتی ہے چالیس دن رب تعالیٰ سے خالص ہو جاؤ ہر اسوالِ شر کو چھوڑ دو تاکہ قلب و زبان سے حکمتوں کے چٹنے پھوٹنے لگیں۔ اور دل وادیِ قالب سے آتشِ الہیہ کا نظارہ کرے بندہ عارف کا دل ہر لمحہ پکارتا ہے کہ اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ کے جلوے اور اَنَا اللّٰہُ لَنَسْتَلِیْ کے معرکے میں بستیِ قلب میں ہیں۔ بندے کا دل عرشِ حق ہے جہاں سے آوازِ جلال آتی ہے۔ کہ میں ہی تیرا رب ہوں۔ میری عبادت کر خواہشات کے اہل و عیال اور حیاتِ دنیوی کا حصہ لینے والے وارثوں کو ہٹا دے۔ شہوتوں کی قربتوں سے دور ہو جانا کہ رب کو پہچان لے۔ اے محبوب بندے قلب تیرا ہے اس میں علم میرا ہے جسم تیرا ہے اس پر قرب میرا ہے۔ اعضا تیرے ہیں اس پر ملکیت میری ہے۔ جب یہ واردات ہوں تو نفسِ بارہ کو دوساس کے اجرا کی ہمت نہیں رہتی۔ اور قلب پر کُنْتُمْ مِّنْ عِبَادِیْ کا اندازِ ختم ہو جاتا ہے اور لقاءِ رابی



نصیب ہوتی ہے اور ذکر قلبی جاری ہو جاتا ہے۔ ایسے دل پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے غنچے کھلتے ہیں۔ جن کو انوار کی چادر میں محفوظ کیا جاتا ہے۔ تب قلب دلیر کو فرعون غس کے دربار میں کھڑا کیا جاتا ہے اور قلب مسعود کو حکم فرمایا جاتا ہے کہ ان ہواؤں ہوس کے غیر اللہ کو پیغام اذی سنا دے کہ تَاللّٰہِ لَنَسْتَلَنَّ عَنْكَ لُكْنًا تَقْتَرُونَ۔ تم ہے رب تجلیات کی کہ بنادوٹوں اور بد نظریوں و سوسوں کے باسے میں ضرور پوچھ گچھ کئے جاؤ گے وَیَجْعَلُونَ لِلّٰہِ الْبَنَاتِ سُبْحٰنَہٗ وَلَہُمْ مَا یَشْتَهُونَ۔ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْہُہٗ مُسْوَدًّا وَهُوَ کَظِیْمٌ۔ یتوادی من القوم من سوء ما بُشِّرَ بِہٖ اَیْمُسِکَہٗ عَلٰی ہٰؤُنٍ اَمْرٌ یُّدَسِّسُہٗ فِی الثَّرَآبِ اَلَا سَآءَ مَا یَحْكُمُونَ۔ جس شیطان والے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ خالق تعالیٰ کے لیے صرف سجدہ ریزیاں ہی ہیں۔ اور عبادت مخلوق سے اللہ کو نفع ہے سُبْحٰنَہٗ۔ ان تمام حاجتوں سے رب تعالیٰ پاک ہے اس ذات بے عیب کو کسی نفع کی حاجت نہیں۔ اور سمجھتے ہیں کہ دنیا کی تمام اشیاء حکومت سلطنت تجارت غمی خوشی ملکی انتظام لباس خوراک رہائش سب کچھ خود اُس کا اپنا ہے۔ ان میں اپنی من مانی تدبیریں کرتے ہیں۔ گویا کہ اللہ کا قانون شریعت طریقت۔ اور علما صوفیا صرف مذہبی عبادتوں اور مسجدوں خالق ہوں نکسے۔ ہماری دنیا میں اللہ کا قانون نہیں چلے گا۔ ہم دین کو مسجدوں خالق ہوں سے باہر نہیں آنے دیں گے۔ اپنی تدبیروں کو بلند و مضبوط سمجھتے ہیں اور عبادت الہیہ کو کمزور جنس نازک غیر اہم گمان کرتے ہیں۔ اور ان ہی کے اس بُرے نظر نے کے مطابق جب کبھی دین الہی کا قانون سنایا جائے یا عبادت کا حکم دیا جائے ان میں سے کسی کو تو اُس کے نفس باطنی کا چہرہ غم سے سیاہ ہو جاتا ہے۔ اور طبیعت ظاہری اہتسائی افسردگی کسل مندی سستی کے بہانے تراشنے والا ہے۔ اہل حکم سے اپنے جذب باطنی کو چھپاتا پھرتا ہے۔ اُس حکم عبادت اور اداء ریاضت کی وجہ سے جو اُس کے لیے دنیا و آخرت کے لیے شان و عظمت والی خوشخبری ہے اُسی سے گھبراتا ہے کہ کیا کر دوں۔ سستی کسل مندی سے ادا کر لوں یا زندگی کی قیمتی سالنوں کو لمحات حیات کو گناہوں کی دلدل میں بربادی کا گڑھا کھود کر ضائع کر دوں۔ خبردار بہت ہی بڑے ہلاکت انگیز فیصلہ ہے۔ جو یہ اہل شقاوت کرتے ہیں۔ یہ تو دنیا پرستوں کی کیفیات نفسانی ہیں۔ لیکن اہل اللہ کے عقائد سرمدی یہ ہیں کہ اہم ذات غم دور کرتا ہے۔ مصیبت کو مٹاتا ہے۔ قلب و عقل کی سیاہی کو دھو کر تہا ہے اور نور کو عام کرتا ہے کہ ظَلَّ وَجْہُہٗ مُسْوَدًّا سے نکل کر صفائی نور میں داخل ہو جاتا ہے۔ اللہ ہی ہر غالب پر غالب ہے۔ اور اہل معرفت مظہر عجائب قدرت ہے۔ سلطنت الہیہ کا قلم و ہے۔ رب تعالیٰ کی سلطنت بلند ہے اُس کی نشان ارفع ہے دلوں

کانگہبان ہے۔ ہر بندے کی ہر نیت کو جانتا ہے۔ نفس کی حکمرانی کو بندہ محض کے سینہ باطنی سے وہی جلّ مجدہ ختم فرماتا ہے۔ ظاہر و باطن سے واقف ہے۔ جو اُس کی پناہ میں آجائے وہ اُس کا محفوظ ہے۔ اللہ کا دوست غیر کو نہیں نکتا۔ وہی اللہ تک پہنچتا ہے جو اُس کا راستہ ہے جو وصل باللہ ہوتا ہے وہ قرب حضوری میں زندگی گزارتا ہے۔ جو رب کا مشتاق ہے۔ وہ اُسی سے مانوس ہے۔ اور اشرار سے نفور ہے۔ اور اُفتار سے کنارہ کش ہے۔ اُسی کا وقت صاف ہے۔ اسے بندہ اللہ کے دروازے پر دستک دو۔ اُسی کی پناہ حاصل کرو۔ اسے اللہ سے منہ پھیرنے والو اُس کی طرف دوڑ پڑو۔ کہ جب اُس کے نام کی یہ شان ہے تو مقام ذات کا کیا ہوگا۔ جب دایہ نعمت کی یہ تنفا بہت تو دایہ نعمت کیسا ہوگا۔ جب بندہ دروازے کی یہ لذت ہے تو جس طالب کے لیے پردے کھل جائیں اُس کی کیا کیفیت ہوگی جب رب کو پکارنے کی یہ لذت ہے۔ تو رب تعالیٰ کے پکارنے کی کیا لذت ہوگی۔ کیسے بُرے ہیں وہ لوگ اور کتنا بُرا ہے اُن کا فیصلہ۔ اسی تقسیم تقدیر سے آشکارا ہوتا ہے کہ اَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ مَآثِرَاتٍ اَنَارِ تَجَلِيَّاتٍ سے فرار بہت برا فیصلہ ہے لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ وہ فتناء باطنی جو کیفیات اسرار اور فیصلہ ہمتار کے نتیجہ اخروی کو تسلیم نہیں کرتے اُن کی ہر حالت ہر سانس ہر زمانہ عمر کا ہر لمحہ دنیا و دون میں بُری مثال ہے۔ اور اللہ کے لیے ہی ہمیشہ عالم روحانیت میں۔ چمنستانِ محبوبیت میں اعلیٰ مثال ہے۔ وادی طلب کے مسافر ان طریقت مخلصین بندے ذوق کے ارادوں سے عشق کے قدموں سے اعلیٰ مثالیں قائم فرماتے ہیں۔ شریعت۔ طریقت۔ معرفت۔ حقیقت۔ ظاہر و باطن سب کچھ اللہ ہی کی اعلیٰ مثالیں ہیں۔ اور وہی اللہ جلّ مجدہ ہر حق و باطل پر غالب اور ہر مثال میں حکمت والا ہے۔ نبوت۔ ولایت۔ صدیقیت۔ شہیدیت۔ یہ سب اسی کی علمیت قدرت کے اعلیٰ نشان ہیں اور اُسی کی اعلیٰ مثالیں ہیں۔ بندہ مومن میں اُسی کی جمال اسرار کی بزرگی کا سمندر ٹھاٹھیں مارتا ہے۔ اسی طرح کہ عارفین مشاہدے میں اور عاشقین صبح وصل کی ساعتوں میں شجر انوار کی شاخوں پر قلب سکون سے اپنے دوست ازل کو پکارتے ہیں۔ جب عاشق کے دل میں قرب کی خوشبو پہنچتی ہے تو وہ اپنے اللہ کے ذکر میں محو ہو جاتے ہیں۔ یہ سب توفیق الہی کی مثال اعلیٰ ہیں۔ غافل پر اُس کی بُری مثال پیرافسوس ہے اس کو موت کیسے آئے گی جب کہ اُس نے اپنے رب کو پہچانا ہی نہیں۔ جب اللہ تعالیٰ شربتِ عرفانی کا ایک گھونٹ پلا دیتا ہے تو تپیلی شوق کی برق کے چمکنے سے طویر سینہ انتہاء لذت کی بنا پر حرکت میں آ جاتا ہے۔ اور محبوب کے راز کو باجانا ہے روح بدن کے



پنجروں کو چھوڑ کر شوق کے بازوؤں سے فضاء عشق میں پرواز کرنے لگتے ہیں۔ لیکن طلب ضعیف کی مثل السوء پر حکمت الہی کے پر عظمت شائین جبر جھپٹ پڑتے ہیں۔ اور شہواتِ نفسانیہ کے تمام کبوتر مدہوشی کے جنگل میں گر پڑتے ہیں۔ مگر جس کو رب تعالیٰ مثل قدیم پر عزیزیت کا دانہ اور مشاہدے کا پانی عطا فرما دے وہ پنج نکلتا ہے۔ عالمین حواس کے لیے جلالِ ابدی کی روشنیاں چمکائی جاتی ہیں۔ لیکن عارفین حق کی نگاہوں کے سامنے کمالِ محبت کے نور کی صنایاِ شایاں ہوتی ہیں۔ راہِ معرفت میں صدیقیں کے قدم وادیِ سلوک میں خاکستر ہو جاتے ہیں۔ اس لیے کہ وہ وادیِ مقدس سے گزر کر منزلِ قدر پر پہنچنے والے ہیں۔ اہل معرفت کے لیے یہی مثل اعلیٰ ہیں کیونکہ محبوب کا ثبات عرش کے مطلوبِ تہنشاہ عرب و عجم کے سایہ دار و امن عافیت میں چین کی نیند سونے والے ہیں۔ اور زندیق کمر کے قدم تیرہ فراق میں جھٹکتے ہیں۔ کیونکہ انقطاع اور جہائی کے قابل ہیں۔ وہ امانتِ حیات میں خیانتوں کی بُری مثالیں چھوڑنے والے ہیں۔ اسے بندہ فراق سمجھ لے کہ شکلِ انسانی میں اسرارِ غیب میں سے ایک راز پنہاں رکھا گیا ہے۔ جس میں کمالِ قدرت کا خزانہ ہے۔ جب طالبِ صادق اس کی جستجو کرتا ہے تو انوارِ قلب اُس کی رہنمائی کرتے ہیں اور وہ مراد کو پایستے ہیں سینہٴ اعلیٰ میں مثل اعلیٰ کا نشان قائم ہو جاتا ہے۔ لیکن جب زندیق طالب دینا اس راز کی سراغ رسانی کی طرف راغب ہوتا ہے تو نفس کے پردوں سے مخالفت کی صداٹیں آتی ہیں۔ اس لیے گاؤں میں اس چشمہٴ قدرت پر جلنے کا راستہ نہیں پاتے۔ اس لیے کہ اس آخرت پر ان کا ایمان یقین نہیں ہوتا ان کی بے یقینی کی موت مثل السوء بن جاتی ہے۔

وَلَوْ يَرَوْا اخذ الله الناس بظلمهم مَا تَرَكَ

اور اگر پکڑتا اللہ تعالیٰ لوگوں کو وجہ سے ظلم اُن کے نہ چھوڑتا

اور اگر اللہ لوگوں کو اُن کے ظلم پر گرفت کرتا تو زمین پر

عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ

پر اُس زمین کوئی چلنے والا اور دیر فرماتا ہے اُن کو تک مدت

کوئی چلنے والا نہیں چھوڑتا لیکن انہیں ایک ٹھیرنے والے تک مہلت

مُسَيِّجًا فَإِذَا أَجَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَخْرُونَ

مقرر پھر جب آگیا آخری وقت اُن کا نہ ہئیں گے  
دیتا ہے پھر جب اُن کا وعدہ آئے گا نہ ایک گھڑی

سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴿۶۱﴾ وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ

ایک ساعت پیچھے اور نہ آگے بڑھیں گے ۔ اور بناتے ہیں لیئے اللہ کے  
پیچھے ہئیں نہ آگے بڑھیں اور اللہ کے لیے وہ ٹھیراتے ہیں

مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ

وہ جس کو حزد ناپسند کرتے ہیں اور چنتی ہیں زبانیں اُن کی جھوٹ کو کہ بیشک  
جو اپنے لیے ناگوار ہے اور اُن کی زبانیں جھوٹ کہتی ہیں کہ

لَهُمُ الْحَسَنَىٰ ط لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ

لیے اُن کے بھلائی ہے نہیں ہے شک اس میں کہ لیے اُن کے آگ ہے اور بیشک وہ  
اُن کے لیے بھلائی ہے تو آپ ہی ہوا کہ اُن کے لیے آگ ہے اور حد سے

مُفْرَطُونَ ﴿۶۲﴾ تَاٰلِیْہٖٓ لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی اٰمِرٍ مِّنْ

تو جلوی بھیجے ہوئے ہیں قم اللہ کی البتہ یقیناً بھیجا ہم نے طرف تمام اُمّتوں کے  
گزارے ہوئے ہیں ۔ خدا کی قسم ہم نے تم سے پہلے کتنی اُمّتوں کی طرف

قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَهُوَ

آپ سے پہلے تو خوبصورت کر دیئے لیے اُن کفار کے شیطان نے عمل اُن کے تو وہی  
رسول بھیجے تو شیطان نے اُن کے لوگوں میں بھلے کر دکھائے تو



# وَلِيَهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۹۳﴾

مدگار بنتا پھرے آج - حالانکہ لیے اُن سب کے عذاب ہے دردناک

آج وہی اُن کا رفیق ہے اور اُن کے لیے دردناک عذاب ہے

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں کفار کے عقیدے و اعمال کا ذکر فرمایا گیا تھا جو سراسر معاشرے کے لیے ظلم تھے اب ان آیت میں بتایا گیا اللہ تعالیٰ کی یہ کمال شفقت ہے کہ ظلم پر ان کو جلدی نہیں پکڑتا ٹھیک ہونے کی ہمدرد عطا فرماتا ہے - دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ یہ کافر لوگ بیٹیوں سے نفرت کرتے ہیں جس سے ثابت ہوا تھا کہ بیٹیوں سے نفرت کرنا کفر کی ہی نشانی ہے - اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ اللہ کی طرف نسبت کرتے ہیں اُسی چیز کو جس سے خود نفرت کرتے ہیں یہ کفر کی دوسری نشانی ہے تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ کفار اپنے تکبر کی بنا پر دنیا کی ہر نعمت کا اپنے آپ کو مستحق سمجھتے ہیں یہاں تک کہ بیٹی سے اسی لیے نفرت کرتے ہیں کہ خود کو بیٹیوں کا مستحق سمجھتے ہیں حالانکہ اُن کا یہ خیال قطعاً غلط ہے کیونکہ اُن کو دنیوی نعمتیں بھی کسی ذات کے صدقے میں مل رہی ہیں - اب ان آیات میں فرمایا گیا کہ کافر آخرت کی اچھائیوں اور نعمتوں کا بھی خود کو ہی مستحق سمجھتے ہیں حالانکہ یہ بھی خیال خام ہے حقیقتاً وہاں اُن کے لیے نارہم جہنم ہے دنیا میں بعض کفار آخرت کو مانتے ہیں - یہ اُن ہی کفار کا ذکر ہے جو آخرت کو مانتے ہیں -

تفسیر نحوی | وَكُلُّ يَوْمٍ آخِذُ النَّاسِ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَوْا عَلَيْهَا مِنْ ذَاتِهَا وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ

الْأَلَمِ أَحَدٌ مُسْتَعْتَبٌ - فَيَا ذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَ لَا يَسْتَعْتَبُونَ - دوسرا جملہ - لَوْحَتِ شَرْطٍ - يُؤَاخِذُ - بَابُ مُقَامَلَةٍ كَمَا فَعَلَ مَضَارِعُ صِيغَةٍ وَاحِدَةٍ غَائِبُ اللَّهِ اس کا فاعل - مصدر ہے مُؤَاخِذَةٌ مُؤَاخِذَةً سے بنا ہے بمعنی لینا - پکڑنا - الف لام عہدی ہے لفظ ناس جنسی اسم مفرد ہے جمع - مراد ہیں کافرو ناسق آدمی منصوب ہے ضم - ہے بجا رہے ہیں اسم مفرد مصدر ثلاثی مادہ ہے - ضم ضمیر جمع غائب مجزئ متصل مضارع لہذا ہے ظلم مصناف کا مرکب متعلق جلد و مجرور پر ہے یُواخِذُ كَالنَّاسِ اس کا مفعول یہ ہے - جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا - مَا تَرَوْا بَابُ نَصَرٍ كَمَا فَعَلَ مَاضِي مطلق منفی صیغہ واحد مذكر غائب ضمیر مستتر اس کا فاعل - تَرَوْا سے بنا ہے بمعنی اچھوڑنا - درگزر کرنا - باقی رکھنا -

یہاں ہر معنی درست ہے۔ علیٰ جائزہ فوقیت کا حائض و احد موت غائب مجرور متقل کا مرجع ظاہری ہے یعنی تراب بمعنی زمین۔ یا ذہنی ہے یعنی ارض۔ یہی قول راجح ہے جار مجرور متقل اول ہے مائرک کا ہن بیانہ مری بمعنی کوئی بی وائے اسم مفرد جامد اس کی فتح ہے دوایہ بمعنی زمین پر چلنے والا ایک صحیح قول میں دُب مصاعف ثلثی سے مشتق ہے اسم فاعل موت ہے اس کا لغوی ترجمہ زمین کو روندنے والا۔ منقول ترجمہ ہے گھوڑا۔ اصلاحی ترجمہ جانور حیران چوپائے حقیقی ترجمہ ہے تمام زمین پر چلنے والے انسان حیران کیڑے مکوڑے۔ مہازی ترجمہ ہے مل چل جانے والا اس معنی سببانی میں چلنے والیاں مچھلیاں بھی وائے میں شامل ہیں (وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّرَافِ) مچھلی کے علاوہ باقی دریائی سمندری جانور۔ خشکی میں شامل ہیں۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے مائرک کا واؤ عاطفہ زائدہ لکن حرف عطف استدرک کہ۔ ایک قول میں اس کے الٹ ہے یُوخِرُو۔ باب تفعیل کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب صمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے صمیر منصوب متصل جمع مذکر مفعول بہ الی جائزہ انتہاء غائب کے لیے اَجَل اسم مذکر باید کا۔ تمکن بمعنی مدت۔ معین وقت۔ موصوف۔ مسمیٰ باب تفعیل کا اسم مفعول صیغہ جمع مذکر۔ مصدر۔ تَسْمِيَةٌ۔ تَسْمِيَةٌ ہے سَمُو سے بنا ہے بمعنی نام رکھنا۔ بحالت کسر کیونکہ صفت تابع ہے موصوف صفت مجرور ہے متعلق ہے یُوخِرُو کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ مائرک جملہ فعلیہ معطوف علیہ کا پھر دونوں مل کر جزاء شرط ہوئے۔ ف حرف عطف بمعنی لیکن۔ اِذَا حرف شرط جاء۔ باب منرب کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب بمعنی مستقبل جئی سے بنا ہے بمعنی آنا۔ اَجَل اسم مفرد جامد بمعنی مقرر شدہ وقت۔ بحالت رفع ہے فاعل ہے جاء کا صمیر مجرور متقل مضارع الی اجل مضارع کا فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی لَا يَسْتَخِرُونَ باب استفعال کا مضارع مستقبل منفی صیغہ جمع مذکر غائب صمیر غائب اس میں مستتر ہے اس کا فاعل ہے مراد تمام ناس بمعنی استخار۔ اخذ سے بنا ہے بمعنی ایسے ہیٹا۔ سَاعَةٌ اسم مفرد جامد موت لفظی بمعنی اکیل مدت (مَنْ تَزِينُ عَرَضًا) قیل کی۔ یا ٹیکری عَرَض ہے بمعنی اکچر۔ بحالت فتح ہے طرف ہے۔ وَاوَالْفُلُكُ لِلشَّقَدِ مَوْثَنُ باب استفعال کا فعل مضارع مستقبل منفی مصدر ہے اِسْتَقْدَامُ بمعنی آگے بڑھنا۔ قوم سے بنا ہے، پیر کو قدم اسی لیے کہتے ہیں کہ س کے ذریعے انسان حیوان آگے بڑھتا ہے۔ یعنی سبب کو مسبب کا نام دیا گیا۔ یہ فعل اپنے فاعل صمیر جمع مستتر سے مل کر جس کا مرجع النَّاس ہے جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا لَا يَسْتَخِرُونَ پورا جملہ معطوف علیہ اور دونوں جزاء شرط ہوئے اور جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَيَجْعَلُونَ بَدَلًا مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنٰی وَاوَابَتِ اِيْمُهُمْ يَجْعَلُونَ۔ باب فتح کا فعل مضارع معروف مثبت جمع مذکر۔ جَعْلٌ سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ لام جائزہ احناف کا اللہ اسم مفرد جامد مجرور



متعلق ہے یَجْعَلُونَ کا ما اسم موصول یَجْعَلُونَ۔ باب یمع کا مضارع مثبت معروف حال۔ صیغہ جمع غائب ھُم ضمیر مذکر مستتر اس کا فاعل ہے مرجع کفار مکہ۔ گڑھے سے بنا ہے بمعنی ناپسند کرنا۔ نفرت کرنا۔ شریعت جس کو ناپسند کرے اس کو مکروہ اسی معنی سے کہتے ہیں پہلے معنی سے مکروہ تنزیہی اور دوسرے سے تحریمی۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا اور وہ مفعول بہ ہے یَجْعَلُونَ کا۔ واؤ سر جملہ۔ تَصِفُ۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مؤنث غائب وَصِفُ سے مشتق ہے مثال واوی ہے بمعنی بیان کرنا کیفیت حالت اور صفت بیان کرنا۔ یہاں پہلے علم معنی مراد ہیں۔ اَلْسِنَتُ۔ اسم جمع مُکسّر منصرف اس کا واحد ہے لِسَان بمعنی جسمانی منہ کی زبان۔ مصناف ہے ھُم ضمیر جمع اس کا مصناف الیہ ہے یہ مُرکّب اضافی فاعل ہے تَصِفُ کا۔ الف لام جنسی۔ یا عہدِ خارجی کذب اسم حاصل مصدر۔ بمعنی جھوٹی بات۔ ذال کے کسرے نے مبالغہ پیدا کیا۔ یعنی بہت صاف جھوٹ سخت جھوٹ۔ منصوب ہے۔ کیونکہ مفعول بہ اول ہے تَصِفُ کا۔ یہ فعل متعدی بد و مفعول۔ اَنْ حرف تحقیق۔ لام جارہ اضافت کا۔ ھُم ضمیر جمع غائب مرجع کفار مکہ۔ مجرور ہے جار مجرور متعلق ہے ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا۔ الف لام عہدِ خارجی۔ حُسْنُ۔ اسم تفضیل صیغہ واحد مؤنث۔ حُسْنُ سے مشتق ہے۔ بمعنی عمدہ۔ بہترین۔ فائدہ مند۔ نیکی بھلائی۔ اچھائی۔ کامیابی۔ جنت اچھا انجام۔ یہاں ہر معنی بن سکتا ہے۔ ثابت پوشیدہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدمہ ہے اور الحسنى بحالت نصب اسم مؤخر ہے۔ اَنْ اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ دوم ہے تَصِفُ کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ لَا جَرَمَ اَنْ نَعْمَ الثَّامَرُ وَ اَنْتُمْ مُفْرَطُونَ تَاللّٰهِ لَقَدْ اَدْرَسْنَا رَاقِیْ اَمْسَجَ مِنْ قَبْلِكَ۔ فَزَيَّنَ لَكُمْ الشَّيْطَانُ اَعْمَالَكُمْ فَهُوَ يَشْمَعُ الْيَوْمَ وَلَكُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ۔ لَا جَرَمَ بِاسْم فعل بمعنی حَقاً ماضی مطلق۔ یا حَقٌّ۔ یعنی یقینی ہے یہ بات۔ اسی کے قائم مقام ہو کر اگلی عبارت اس کا فاعل ہے۔ ایک قول میں یہ فعل غیر متصرف ہے۔ منفی ماضی مطلق ہے۔ واحد مذکر غائب۔ یا اس طرح کہ لا نافیہ جزم فعل ماضی بمعنی اُنکے ترجمہ سے نہیں ہے شک یعنی یقیناً۔ تیسرا قول ہے لافی جنس جزم اُس کا اسم اگلی عبارت اس کی خبر ہے۔ ہماری ترکیب پہلے قول پر ہے۔ اَنْ حرف تحقیق لکم جار مجرور متعلق ہے۔ ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا۔ الف لام عہدِ وحشی نارا اسم مفرد جاید بمعنی آگ ملو ہے جہنم۔ بحالت نصب ہے اسم مؤخر ہے اَنْ کا ثابت پوشیدہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدمہ ہے اَنْ کی یہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واؤ عاطفہ اَنْ حرف مشبہ ھُم ضمیر اُس کا اسم منصوب متیصل ہے۔ مُفْرَطُونَ۔ باب افعال کا اسم مفعول صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اِفْرَاطُ بمعنی حد سے بڑھنا۔ فَرَطٌ

سے بنا ہے۔ لغوی ترجمہ ہے اپنے اصلی ٹھکانے اور حیثیت کے مقام پر نہ رہنا۔ نہ ٹھہرنا۔  
 پیچھے رہنے کا نام تفریط ہے آگے بڑھ جانے کا نام افراط ہے۔ کچھ سامان کسی منزل کسی جگہ اپنے جانے  
 سے پہلے بھیجے کو بھی افراط کہتے ہیں۔ اندازے کے وقت سے پہلے کسی کام کے ہونے یا کسی کے آنے  
 کو افراط کہا جاتا ہے۔ اور لیٹ ہونے کو تفریط۔ یہاں مراد یا حد سے بڑھنا ہے یا عذاب میں جلدی  
 جانا ہے۔ ضم ضمیر اس میں نائب فاعل ہے۔ شبہ جملہ ہو کر خبر ہے اُن کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف  
 اور سب عطف فاعل ہے لا جرّم کا۔ ت جارہ قمیمہ۔ اللہ مجرور جار مجرور متعلق ہے اُقیم فعل پوشیدہ  
 کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر قسم ہوا۔ لام کے ابتدائیہ قَدْ اَرْسَلْنَا۔ فعل ماضی قریب جمع متکلم ہے مخاطب اللہ تعالیٰ  
 ناصیر فاعل ہے الی جارہ انتہاء غایت کے لیے اُمّم۔ اسم جمع مکسر متصرف اس کا واحد ہے اُمّت  
 یعنی قوم۔ گروہ جماعت۔ مجرور ہے۔ متعلق اول ہے قَدْ اَرْسَلْنَا کا۔ من جارہ بیانیہ۔ یا زائدہ  
 قبل اسم ظرف معرب متکثر ہے۔ مجرور ہے۔ مضاف ہے لک ضمیر واحد مذکر حاضر مرجع ہے  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک۔ مضاف الیہ ہے مرکب احسانی مجرور ہے اور متعلق دوم ہے  
 قَدْ اَرْسَلْنَا۔ کے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ف عاطفہ تعقیبیہ زین باب تفصیل کا  
 فعل ماضی مطلق۔ مثبت معروف اس کا مصدر تَزَيَّنُّ۔ زین اور زینت سے بنا ہے۔ یعنی۔ سجانا۔  
 فیشن کرنا۔ خوبصورت کرنا۔ (میک اپ) لام جارہ نفع کا ضم ضمیر سے مراد کفار سابقہ الشیطان الف لام  
 معرفہ کا عہدی شیطٰن یا شیطٰن سے بنا ہے شطن بمعنی شرارتی شیطٰن بمعنی راندہ ہونا اسی سے ہے  
 شطا العرب یعنی عرب کا کنارہ شیطان سے مراد ہے ابلیس۔ مرفوع ہے فاعل ہے زین کا یہ فعل جملہ  
 فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ قَدْ اَرْسَلْنَا جملہ عاطفہ ہو کر جواب قسم ہوا۔ پھر دونوں جملہ قمیمہ ہو گئے۔ ف  
 بسیۃ بمعنی لہذا ھُوَ مبتدا ولیّ۔ اسم مفرد جاہد بمعنی۔ ساتھی۔ دوست۔ قریبی۔ مددگار۔ والی وارث۔  
 پیشرو۔ یہاں مراد ساتھی ہے۔ یا یہ جملہ طنزیہ ہے تب بمعنی مددگار ہوگا۔ الف لام معرفہ کا برے تخصیص  
 یوم اسم مفرد جاہد بمعنی دن مطلقہ۔ مگر الف لام تخصیصی نے آج کے معنی میں کر دیا مراد ہے قیامت کا دن  
 ظریفہ حال ہے ولیّ کا۔ مرکب احسانی ذوالحال سے حال مل کر خبر ہے مبتدا کی پھر جملہ اسمیہ ہے۔  
 واو سر جملہ۔ لضم جار مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ کا۔ موجود اپنے فعل فاعل سے مل کر شبہ  
 جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے۔ عذاب اسم مفرد جاہد بمعنی سزا موصوف ہے۔ اَلیم۔ صفت مشبہ مبالغہ  
 کے لیے اَلَم سے بنا ہے بمعنی دردناک صفت ہے عذاب کی موصوف صفت مل کر مبتدا ہوا خبر مقدم  
 سے مل کر جملہ اسمیہ ہوا۔



## تفسیر عالمی

وَكُونُوا إِخْدًا أَخَذَ اللَّهُ النَّاسَ بِغُلُقِهِمْ مَا تَرَكَ جَنَّتِهَا مِنْ دَآئِبَةٍ وَلَكِنْ  
يَوْمًا أَخْرَهُمْ إِلَىٰ أَجْدَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ

سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ - اور اگر رب تعالیٰ ان لوگوں کو کھڑتا جن کو دنیا کی آبادی کے لیے پیدا فرمایا ہے ان کے ظلم - یعنی کفر - شرک - بدکاری - جرائم فسق و فجور - فساد و نقصان - شرارتوں عداوتوں - گستاخوں کی بنا پر - تو پھر باقی اس زمین پر چلنے والی مخلوق کو بھی زمین پر چھوڑتا - یعنی نہ رہنے دیتا - خیال رہے کہ انسان سے پہلے جنات کو زمین کی آبادی کے لیے پیدا کیا گیا پھر جنات کو دیرانوں میں آباد فرمایا اور ساری زمین خشکی و تری - بحر و نہر پر انسان کی آبادی و حکمرانی مقرر - اور ثابت و قائم فرمائی - انسان ہی کے دم قدم سے ساری دنیا کی رونق ترقی اور آبادی ہے -

انبیاء و کرام بھی ان ہی انسانوں کو سمجھانے پڑھانے سکھانے بندہ بننے کے لیے مبعوث فرمائے جاتے ہیں - اور باقی تمام جانور حیوانات چرند و پرند و درند - گھریلو - وحشی - تشکاریات - کیڑے - مکوڑے - حشرات - جنگلی - غیر جنگلی - ہوائی - فضائی - آبی - سمندری - انسانی فائدوں کے لیے ہی پیدا فرمائے گئے - فرمایا یہ جارہا ہے کہ اگر کفار و فساد کو ہم عذاب و سزا میں جلدی پکڑ لیتے اور ہلاک و فنا کر دیتے تو باقی زمین پر رہائشی مخلوق کو بھی نہ چھوڑتے - اور زمین نہ رہنے دیتے -

انبیاء و کرام علیہم السلام کو اس لیے کہ جو ان کے آنے کا مقصد ہے وہ باقی نہ رہتا - اس لیے ہم ان کو بھی اپنی جوار رحمت میں واپس بلا لیتے اور باقی انبیاء کو زمین پر آنے ہی نہ دیتے - لیکن حیوانات کو اللہ تعالیٰ اس لیے ختم کر دیتا کہ ان سے فائدہ لینے والے ہی نہ رہتے تو پھر ان کی ضرورت ہی کیا رہ جاتی - دنیا تو ساری خالی کر دی جاتی مگر طریقے مختلف اس طرح کہ کفار کو عذاب سے پکڑا اور اخذ کر کے فساد کو سزا سے گرفت کر کے - انبیاء و کرام سے ترک دنیا کرنا واپس بلا لیا جاتا اگرچہ بذریعہ وفات اس لیے کہ اللہ کے مقرب بارگاہ بندوں کی وفات مواخذہ اور پکڑ نہیں بلکہ ترک زمین ہے - حیوانات کی پیدائش کا سلسلہ بند کر کے - اور نیک بندوں اولیاء اللہ علماء و زاہدین عابدین کی ولایت بند کر کے کہ کفار و فساد کی ہلاکت سے سلسلہ نسل و تولید ختم ہو جاتا - دنیا کو خالی کرنے کے یہ مختلف طریقے بیان کرنے کے لیے ظالموں کی اصل نسل ختم کرنے کے لیے اخذ اللہ - ارشاد ہوا - اور باقی نیک - بیگناہ مخلوق کے زمین سے اٹھانے کے لیے ناسخ و ابرار ارشاد ہوا - ہماری اس تفسیر سے وہ تمام اعتراضات - سوالات - اور یہودہ عقائد ختم ہو گئے جو گستاخی بے ادب - لافنی - خارجی - معتزلی - قدیریہ - جبریہ باطل فرقے کرتے ہیں - کسی نے کہا معاذ اللہ انبیاء و کرام بھی

ظلم کرتے ہیں اس لیے کہ النَّاسُ اور بَظُنْمِهِم میں وہ بھی شامل ہیں۔ کسی نے کہا کہ انسانوں کے ظلم کی وجہ سے جانوروں کو ہلاک کرنا۔ اللہ کا ظلم ہے معاذ اللہ غرض کہ قرآن مجید میں اندھی اور جلاہلانہ عقل دوڑانے سے اسی قسم کی بد عقیدہ گیاں اور بے دینیاں جنم لیتی ہیں۔ ان اعتراضوں کا ذکر تفسیر کبیر اور مظہری میں بیان کیا گیا ہے ایک تفسیری قول میں النَّاسُ سے مراد بھی صرف کفار ہیں اور مَا تَذَكَّرْتَهُمْ مِنْ دَآئِبَةٍ سے بھی صرف کفار ہی مراد ہیں۔ جلدی پکڑ نہ فرمانے کا ذکر ہے۔ مگر بالکل آزاد نہ چھوڑا جائے گا بلکہ مقررہ موت یا قیامت کی مدت آنے پر تمام ظالموں کو ضرور پکڑا جائے گا۔ اللہ جبار ذہن دار سب ظالموں۔ ستمگروں کو یقیناً سخت طریقے سے پکڑ فرمائے گا پھر جب وہ پکڑ کا وقت معین آ جائے گا تب یہ ظالم ایک ساعت ایک منٹ۔ ڈرہ برابر نہ آگے بڑھیں گے کہ ایک لمحہ بھی ان کی زندگی زیادہ ہو جائے نہ ایک سانس پہلے مر سکیں گے۔ اگرچہ عذاب موت دیکھ کر۔ وہ بدکار خواہش کریں گے کہ کاش اُس آتے ہوئے عذاب سے پہلے مر جائیں۔ اور عذاب سے ہٹ کر گزر جائیں۔ یا کچھ دن اور زندگی مل جائے اور اس عذاب کی تکلیف سے بچے رہیں۔ یا آگے پیچھے ہونے کا معنی یہ ہے کہ جسمانی طور پر ہم اس موت کے راستے سے ادھر ادھر ہو جائیں تاکہ عذاب اپنے معین یا بندہ راستے سے گزر جائے۔ مگر اس طرح کی کوئی خواہش پوری نہ ہو سکے گی۔ خیال رہے کہ دابہ ہر اس جانور انسانی یا حیوانی کو کہتے ہیں جو اپنے پیر پنچے رکھتا ہو۔ خواہ پانی میں رہنے والا ہو یا خشکی پر۔ چھوٹا ہو یا بڑا۔ محققین اور ماہرین حیوانات کہتے ہیں کہ جتنے جاندار زمین پر مع ہوائی لفظی کے بستے ہیں اُس سے دس گنا زیادہ مخلوق سمندر میں رہتی ہے۔ لیکن سمندر کا اصل باشندہ صرف پھلی ہے۔ یعنی پھلی پانی کے بغیر چند منٹ زندہ نہیں رہ سکتی جس طرح کہ خشکی کے باشندے چند منٹ پانی میں نہیں رہ سکتے۔ باقی سمندری مخلوق پانی میں رہتی ہے اور خشکی میں بھی۔ نیز سمندر میں سب سے زیادہ تعداد پھلی کی ہے باقی مخلوق آٹے میں نمک کے برابر۔ اسی لیے فقہاء اسلام نے صرف پھلی کو ہی صید بحریہ اور حیوان تحریر کا لقب دیا ہے اور باقی سمندری جانوروں کو عید بحریہ میں شامل نہیں مانا۔ اس کی مزید تفصیل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد اول میں ملاحظہ فرمائی جائے۔ مجازی طور پر دابہ سمندری جانوروں میں صرف پھلی کو کہا جاتا ہے کیونکہ وہی اپنی تیز رفتاری کی بنا پر پانی کو روندتی اور ہل چل مچاتی ہیں۔ جس طرح کہ پھلوں میں آم کی ایک ہزار قسمیں ہیں اور کیتروں میں سانپ کی بارہ ہزار قسمیں ہیں اسی طرح پھلی کی چالیس ہزار اقسام اب تک دریافت ہو چکی ہیں۔ چھوٹی سے چھوٹی پھلی کبھی کے برابر ہوتی ہے۔ اور بڑی پھلی کبھی جہاز یا بڑی



چٹان کے برابر۔ مچھلی کی ہر قسم اپنے رنگ۔ روپ۔ شکل۔ حجم۔ جسمانیات میں مختلف ہوتی ہے اور عادات و فضائل۔ لحمی تاثیر میں بھی مختلف ہوتی ہے۔ مچھلی کی اتحادی اور خصوصی متفق علیہ پہچان یہ ہے کہ اُس کے ظاہری اعضا میں سے کوئی عضو نہیں ہوتا۔ نہ ہاتھ نہ پاؤں نہ پیچھے نہ بازو۔ صرف پَر ہوتے ہیں۔ اسی لیے وہ سمندری جانور جس کے پیچھے پیر نہ ہوں وہ مچھلی ہے اور وہ پانی کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتی۔ جس حیوان آبی میں یہ دو پہچانیں موجود ہوں وہ حلال پاک طیب ہے لیکن اگر کسی سمندری جانور میں پیچھے ہوں وہ مچھلی نہیں اگرچہ شکل و صورت مچھلی جیسی ہو۔ اسی طرح اگر کوئی جانور مچھلی کی طرح پاؤں پیچھے والا بھی نہ ہوں۔ پَر ہوں مگر خشکی میں بھی زندہ رہتا ہو تو وہ بھی مچھلی نہیں وہ پانی کا سانپ ہوتا ہے۔ اور کھانا اس کا حرام ہے۔ نیز سمندری تمام حیوانات اور خشکی کے تمام درندے چمڑے چوپائے انسانیت میں ایک امتیازی فرق یہ بھی ہے۔ سمندری کسی بھی جانور میں گردن یعنی شہ رگ اور دوسری رگیں نہیں ہوتیں۔ جب کہ خشکی کے ہر بڑے جانور میں گردن ہوتی ہے۔ ہاں البتہ خشکی کے کیڑے مکوڑے بھی گردن نہیں رکھتے۔ تمام حیوانات داہے ہیں۔ مچھلی سمندری داہے ہے۔ باقی تمام حیوانات آبی و خشکی و ہوائی فضا میں۔ اور ریگنے والے کیڑے مکوڑے۔ زمینی داہے ہیں۔ مچھلی مجازی داہے ہے باقی حیوانات حقیقی لغوی اور اضلاعی داہے ہیں۔ واللہ ورسولہ اعلم بالصواب۔ وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُونَ وَكَيْفَ تُلْسِتُمْهُمُ الْكُذِبَ اِنَّ لَهُمُ النُّحْسَ لَا جَرَءَاتِ لَّهُمُ النَّكَارُ وَآثَمُ مَقْرَعُوْنَ اور ایسے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم ہماری اسی ڈھیل اور جلدی نہ پکڑنے کی بنا پر اس کفری نرمی سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے۔ اللہ کے لیے اُن چیزوں اور ایسی بناؤں باتوں کو منسوب کر دیتے ہیں جو خود اپنے لیے سخت ناپسند اور برا سمجھتے ہیں کہ جب اولاد کی بات آتی ہے تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے بیٹیں مقرر کرنے لگتے ہیں حالانکہ وہ سب کا خالق و مالک ہے۔ اور اپنے لیے شہزاد بیٹے پسند کرتے ہیں۔ اور جب مال اسباب جانوروں کی تقسیم کرتے ہیں تو ردی گھٹیا اللہ کا حصہ بناتے ہیں اور اعلیٰ عمدہ اپنے لیے رکھتے ہیں۔ جب سرداری حکومت اور ملکیت کی بات چلتی ہے تو اللہ کے لیے ذلیل بتوں کو خدائی شہنشاہی و ملکیت کا شریک و حصہ دار سمجھنے لگتے ہیں اور اپنے لیے کسی کو حصہ دار بنانا گوارا نہیں کرتے۔ اور ان کفار پنڈت پادریوں کی زبانیں کس طرح چرچہ بھوٹ بناتی چلی جاتی ہیں یا اس طرح کہ اکثر کے لیے بیٹیاں یا اولاد کا جھوٹا عقیدہ بنانا اور خود بیٹیوں کو پسند کرنا۔ یا اس طرح کہ باوجود ستاحی و بددیوبانی اور جھوٹ باطن و خیال کے اللہ کا محبوب سمجھنا۔ اور اپنے

یہ حسنی یعنی جنت میں داخل ہونے کا فاسد گمان رکھتا۔ حالانکہ یقینی حقیقت یہ ہے کہ ان کفار کے لیے دائمی ابدی جہنم اور آگ ہے۔ اور بیشک وہ حد سے بڑھے ہوئے ہیں۔ چونکہ لفظ مُفْرَطُونَ کی قرئت میں تین قول ہیں۔ اس لیے ان کی تین تفسیریں ہیں ۱۔ مُفْرَطُونَ۔ بمعنی حد سے بڑھے ہوئے جہنم میں ابدی چھوڑے ہوئے بھلائے ہوئے۔ یا جلدی ڈالے ہوئے ۲۔ مُفْرَطُونَ بمعنی عبادت اور فرماں برداری سے دور ہٹنے والے احکام الہیہ کو ضائع کرنے والے عمر برباد کرنے والے۔ انبیاء کرام کی بے ادبیاں کرنے والے۔ ۳۔ مُفْرَطُونَ بمعنی غلط اور خیالی عقیدے بنانے والے تَاْتِيهِ نَقْدًا رَسْنًا اَلْاُمَمِ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَ يَشْعُرُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ۔ اللہ کی قسم ان کفار کا یہ وطیرہ آج سے نہیں پہلے زمانوں سے ہوتا چلا آیا ہے اور ہر قوم کے پاس ہم نے ایک ایک نبی علیہ السلام بھیجا آپ سے پہلے تمام انسانوں کے پاس اور ہمارے اُن نبیوں نے ہر طرح سے ان کو ساری ساری عمر سمجھلایا۔ راہِ حق بتایا۔ اور رب کے قرب میں بلایا مگر اُن کے لیے تو ابلیس شیطان نے اُن کے ہی بد عمل غلط عقیدے کو بصورت کر دیئے تھے اُن کے دل میں شیطان نے یہی بات ڈال دی تھی تم جو کہتے ہو نہایت درست ہے۔ اور میں طرح دنیا میں شیطان اُن کو اپنے پیچھے لگائے پھرتا تھا آج قیامت میں بھی وہی ان کے کام سنھلے وہی ان کو مدد دے جہاں سے چاہے آج اللہ رسول کی طرف سے کوئی بھی ان کفار کا مددگار نہ ہوگا۔ رب تعالیٰ کی طرف سے تو ان کے لیے دردناک ذلت آمیز عذاب ہی ہے۔ جو کسی صورت مٹ نہیں سکتا شیطان بھی زور لگا کر دیکھ لے بلکہ وہ تو خود بھی اُس ہی عذاب میں مارا پڑا ہے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ دنیا میں کسی گناہ پر پکڑ نہیں ہے یہ دارالعمل ہے یہاں ہر شخص کو ڈھیل ملی ہوئی ہے اس لیے ڈھیل سے ناجائز فائدہ نہیں اٹھانا چاہیئے۔ نہ یہاں کی چھوٹ کو اپنی سچائی کی دلیل بنایا جائے یہ فائدہ دیکھ کر یقیناً ہر کافر و فاسق کے لیے لمحہ فکریہ ہے دوسرا فائدہ۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ گناہ گار کے گناہوں کی سزا وبال اور مصیبت کے لپیٹ میں بیگناہ بھی آجاتے ہیں جیسے کہنا جاتلہ ہے کہ چور کے ساتھ اُس کی لگوئی بھی پکڑی جاتی ہے یا جیسے کہا جاتا ہے کہ گندم کے ساتھ گھن بھی پس جاتے ہیں لہذا کسی نیک مخلص کو کسی تکلیف میں دیکھ کر مغضوب نہیں کہا جاسکتا یہ فائدہ مَاتَرَدُ عَلَيْهِمَا مِنْ دَاْبَةٍ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ سب سے خطرناک یہ بات ہے کہ انسان گناہ کو نیکی سمجھنے لگے۔ یا ناجائز



کو جائز سمجھنے لگ جائے یہی کفر ہے۔ گناہ کو گناہ سمجھ کر ہی کرنا گناہگار اور فاسق فاجر بنانا ہے لیکن گناہ کو نیکی سمجھنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔ یہ فائدہ فزقین لہم الشیطن اعماکم سے حاصل ہوا۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دنیا میں سب سے زیادہ حرام اور ناجائز جرم ظلم ہے ہر شخص اس کو برا سمجھتا ہے ہر قانون میں اس کی سزا ہے ذیوی قانون بھی ظلم کو برا سمجھتا ہے۔ خواہ وہ عملی ہو یا بدعتی۔ حقوق العباد میں ہو یا حقوق اللہ میں یا ظلم نفسی ہو۔ بہر حال حرام ہے یہ مسئلہ وَاِذَا اخَذَ اللهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ سَبَّحْتُمْ مِنْهُ مُسْتَبْطِئِينَ ہوا۔ اس طرح کہ رب تعالیٰ نے اپنی پکڑ کی وجہ ظلم قرار دی۔ دوم مسئلہ۔ تقدیر دو قسم کی ہے ۱۔ تقدیر مبہم ۲۔ تقدیر مطلق۔ تقدیر مبہم کبھی بدل نہیں سکتی۔ ہاں تقدیر مطلق دعا معجزے اور کرامات اولیاء اللہ سے بدل سکتی ہے یہ مسئلہ لَا يَسْتَاخِرُونَ سَاعَةً اَوْ قُرْبًا مِنْهُ سے مستنبط ہوا۔ گیارہویں صدی کے مجدد حضرت سرہندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا پہلا قول یہی ہے۔ لیکن بعد کا ایک قول مذکور ہے کہ مبہم بھی ٹل سکتی ہے اور خود اپنی ایک دعا کا ذکر فرماتے ہیں کہ میری دعا سے تقدیر بدل گئی۔ مگر یہ درست نہیں ہے قرآن و حدیث کے خلاف ہے جس کو مجدد صاحب تقدیر مبہم سمجھتے ہیں وہ بھی تقدیر مطلق ہی تھی۔ واللہ اعلم۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ انبیاء معصوم نہیں ہوتے اور وہ گناہ پر قادر ہوتے ہیں۔ بلکہ ان سے گناہ سرزد ہوتے ہیں۔ (بعض بے دین) یہی اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کیونکہ یہاں فرمایا گیا۔ اِذَا جَاءَ نَصْرُكَ فَكَفَرُوا لَكَ بِمَا عَاهَدُوا عَلَيْكَ وَقَالُوا لَا تَنْصُرُنَا اللَّهُ بَلْ أَنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ اگر اللہ چاہتا تو کسی بھی دین پر چلنے والے کو نہ چھوڑتا اس کے ظلم کی وجہ سے۔ اور چونکہ انبیاء و بھی انسان ہیں اور زمین پر چلتے ہیں۔ اس لیے ان سے ظلم سرزد ہوتا ہے۔ جواب۔ معترض نے جس طرح اپنی بدعتی عقیدگی اور کفر کو بچانے کے لیے ترجمہ غلط کیا ہے۔ اُس سے تو واقعی یہ اعتراض بن جاتا ہے مگر اس کا صحیح ترجمہ اور سچی تفسیر اعتراض پڑنے نہیں دیتی۔ جیسا کہ ہم نے تفسیر عالمانہ میں وضاحت کر دی ہے۔ لیکن اس اعتراض کی صورت میں اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا الزامی جواب تو یہ ہے۔ پھر تو تمام جانور حیوانات چرند سے پرند سے کیڑے کوڑے بھی ظالم فاسق فاجر اور کافر ٹھہرتے ہیں۔ حالانکہ ان کو کوئی شخص کافر یا فاسق نہیں کہتا زمین پر تو یہ بھی چلتے ہیں اور یہ بھی دانتہ ہیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ظلم کا تعارض صرف انسان سے ہے۔ اور انسان سے کل انسان مراد نہیں۔ اس پر افس لام عہدی خصمی ہے۔ اور صرف کفر فسق خنثی ظالم مراد ہیں۔ اور ترجمہ اس طرح ہے کہ اگر اللہ کافر فاسق کو ان کے ظلم کی وجہ

سے پکڑتا تو باقی دوسرے زمین پر پلنے والوں کو بھی زمین پر بند رہنے دیتا۔ اور اس کی وجہ تفسیر عالمانہ میں بتا دی گئی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ظالموں کے ظلم کی وجہ سے اگر رب تعالیٰ پکڑ فرماتا تو پھر کسی دوسرے دابہ کو بھی نہ چھوڑتا۔ گویا ظلم ایک کرے اور سب کو ملے۔ بیگناہوں کو ہلاک کرنا۔ اور سزا دینا تو بذاتِ خود ظلم ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ظلم محال ہے۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔

۱۔ حیوانات اور کیڑے مکوڑوں کو ہلاک کرنا ظلم نہیں۔ دیکھو دن رات ہم چوپائے ذبح کر کے کھا جاتے ہیں اور خود اسلام نے بہت موقعوں پر ذبح کرنے کا حکم دیا ہے۔ صفائی کے لیے یا دوائی بنانے کے لیے کیڑے مکوڑے مارے جلتے ہیں یہ بھی ظلم نہیں۔ ۲۔ رہا بیگناہ انسان کا کسی ناگہانی عذاب سے ہلاک ہونا تو وہ سزا نہیں بلکہ نیک آدمی کے درجاتِ آخری کا سبب بن جلتے ہیں۔ ۳۔ نیز اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کا کُل مالک ازلِ ابدی ہے اور اپنی ملکیت میں تصرف کرنا خواہ کس طرح سے ہو ظلم نہیں ہوتا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَكَوَيُؤْخِذُ اللَّهُ یعنی اگر اللہ تعالیٰ ظالموں کو پکڑتا۔ تو ایسا ہوتا اور نحوی قواعد کے مطابق کو نفی کرتا ہے شرط کی۔ تو ثابت ہوا کہ انسان ظلم تو کرتا ہے مگر رب تعالیٰ پکڑتا نہیں۔ اس سے لازم آتا ہے کہ ظلم اچھی چیز ہے۔ اور اگر ظلم برا ہے تو ظلم کے باوجود نہ پکڑنا برائی کو پھیلانا ہے۔ اس کا جواب کس طرح ہے۔ جواب۔ ظلم بہر کیف بُرا ہے اور باری تعالیٰ نے ہی اس کو بلا قرار دیا ہے۔ لیکن اس کی سزا اس دنیا میں نہیں۔ یہ دنیا ایسے بڑے جرم کی سزا کے لیے کافی نہیں تھی۔ اس لیے بعد قیامت لمبا زمانہ اس کے لیے منتخب فرمایا۔ یہاں لَوْ يُؤْخِذُ کا مطلب ہے کہ اگر دنیا میں پکڑ فرماتا چاہتا تو ایسا ہوتا مطلق پکڑ کی نفی نہیں ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مَا تَوْكَ عَيْنَهَا اس عا تمیز کا مرجع تمام مفسرین کے نزدیک زمین ہے۔ حالانکہ اس سے پہلے لَفِظِ اَرْضِ نہیں آیا اور ہمیشہ مرجع ضمیر سے پہلے ہوتا ہے اخبار قبل الذکر نا جائز ہے۔ تو یہاں ایسا کیوں ہوا۔ ۴۔ جواب۔ اس لیے کہ مرجع ذو قسم کا ہوتا ہے ایک مرجع ظاہری دوم مرجع ذہنی۔ جب کبھی اشارۃً یا کنایۃً جملے میں کوئی ایسی چیز ہو جو مرجع کی نشاندہی کر رہی ہو تو وہاں مرجع ظاہری لانا کوئی ضروری نہیں ہوتا۔ اس کی مثالیں قرآن مجید۔ حدیث پاک اور عربی شعرا کے کلام میں بہت موجود ہیں۔ جیسے کہ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ رِقًّی نَبْدَیْہِ الْقَدْرِ۔ نزول چونکہ قرآن مجید کا ہو رہا تھا اس لیے گاہ کا ذہنی مرجع اَنْزَلْنَاهُ سے سمجھ آ گیا۔ اسی طرح یہاں ہے کہ دَابَّہ اصطلاحاً کہتے ہی اُس کو ہیں جو زمین پر چلتا ہے۔ لہذا لَفِظِ دَابَّہ سے ثابت ہو گیا کہ اس کا ذہنی مرجع زمین ہی ہے۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۶۷ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔



وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ

اور نہ اتاری ہم نے اوپر آپ کے کتاب مگر اس لیے کہ کھول دو تم لیے اُنکے

اور ہم نے تم پر یہ کتاب نہ اتاری مگر اس لیے کہ تم لوگوں پر روشن کرو

الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ لَّهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ

وہ حقیقت اختلاف کیا انہوں نے میں جس اور ہدایت اور رحمت تو یہ کتاب لیے اُن لوگوں کے ہے

جس بات میں اختلاف کریں اور ہدایت اور رحمت ایمان والوں کے

يَوْمِنُونَ ﴿٤٣﴾ وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا

جو ایمان لاتے ہیں اور اللہ نے نازل کر دیا طرن سے آسمان کے پانی تو زندہ کیا

یہ اور اللہ نے آسمان سے پانی اتارا تو اس سے زمین کو زندہ کر دیا

بِهِ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

ذریعے اُس کے زمین کو مرده بعد مرنے کے اُس کے بیشک، اُس میں البتہ کرشمہ قدرت ہے یہ

اُس کے مرے پیچھے بیشک اس میں نشانی ہے

لِّقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ﴿٤٤﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ

اس قوم کے جو سنتے ہیں اور بیشک یہ تمہارے میں چرواہوں

اُن کو جو کان رکھتے ہیں اور بیشک تمہارے لیے، چوپایوں میں

لَعِبْرَةً نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ

البتہ مقام نور ہے پلاتے ہیں ہم اُس سے جو میں ہے پیٹوں اُن کے سے درمیان گوبر

نگاہ حاصل ہونے کی جگہ ہے ہم تمہیں پلاتے ہیں اس چیز میں سے جو اُن کے پیٹ میں ہے گوبر

وَذَرْنَا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴿۶۶﴾ وَمِنْ

اور خون دودھ خالص خوشگوار لیے پینے والوں کے اور سے  
خون کے بیج میں سے خالص دودھ گلے سے پہل اُترتا پینے والوں کے لیے ۔ اور

ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ

پھلوں کھجور اور انگور بناتے ہو تم سے اُس  
کھجور اور انگور کے پھلوں میں سے کہ اُس سے نبیذ بناتے ہو

سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

نبیذ اور پھورے کبشمش کا اچھا رزق بیشک میں اُس البتہ نشانی ہے  
اور اچھا رزق بیشک اس میں نشانی ہے

لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۶۷﴾

کچھ لوگوں جو عقل رکھتے ہیں

عقل والوں کو

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ اگر اللہ چاہتا تو ظالموں کو اُن کے ظلم کی وجہ سے  
بہت جلدی پکڑ لیتا مگر ایسا نہیں فرماتا ۔ اب ان آیتوں میں اس ڈھیل اور نہ پکڑنے کی وجہ بتائی جا رہی  
ہے ۔ کہ ہم نے رحمت و ہدایت کا ہی ارادہ فرمایا ہے ۔ دوسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہر  
ایک کے لیے ایک مدت مقرر ہے اس سے پہلے کسی کو فنا نہ کیا جائے گا ۔ اب ان آیتوں میں اس کی  
بیان ہو رہی ہے ۔ کہ یہ زندگی کی مہلت آیت البیہ کو سمجھنے سننے کے لیے دی گئی ہے ۔

تیسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں ذکر ہوا تھا ہم نے اپنے بہت انبیاء مختلف و قفوں میں مختلف قوموں کی  
بھیجے جو اُن کی آخرت اور دنیا درست کرنے کے لیے تشریف لائے مگر شیطان نے اُن کی



بد عملیوں بد کاریوں کو ان کے سامنے بھلا کر دکھایا۔ اب ان آیت میں دوسری آسمانی نعمتوں کا ذکر فرمایا گیا جس سے ان کی زندگی کی صحت و تندرستی مہیا تھی مگر ان کی بے عقلیوں نے اس کو بھی نہ پہچانا۔

## تفسیر نحوی

وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً يُقَوْمُونَ ۝ وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَاهُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ وَادَّسَرَّ جِلْدَهُ ۚ مَا أَنزَلْنَا

باب افعال کا فعل یا ماضی متفی معروف مطلق صیغہ جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ علی استعلائیہ۔ ضمیر واحد حاضر مجرور متصل اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ جار مجرور متعلق فعل کا۔ الف لام عہد خارجی کتاب بروزن فعال ثلاثی مصدر ہے۔ بمعنی مکتوب اسم مفعول یعنی لکھی ہوئی مراد قرآن مجید ہے۔ الّا۔ حرف استثنا مفرغ۔ اس نے سابقہ نفی کو ختم کیا۔ لام مکسورہ ابتدائیہ اس لام میں ان ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ تبیین۔ باب تفعیل کا فعل مضارع صیغہ واحد مذکر حاضر۔ انت ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے خطاب آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ منصوب ہے اسی لام کے تعلیلیہ کے ان مقدمہ سے مصدر ہے تبیین۔ بمعنی بیان کرنا ظاہر کرنا۔ صاف صاف سنا دینا۔ بنیٰ سے بنا ہے۔ لام جارہ مفعولیت کا ضم ضمیر جمع غائب مجرور متصل مرجع عام کافر لوگ ہیں یا یہود و نصاریٰ ضم موصوف ہے یا بیدل منہ ہے۔ الذی اسم موصول واحد مذکر۔ اس کی صفت ہے یا بیدل ہے۔ اختلفوا باب افعال کا ماضی مطلق ثبت معروف جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اختلفت خلف سے بنا ہے۔ بمعنی جھگڑا کرنا۔ رائے اور نظریہ بدانا۔ مخالفت کرنا۔ فی جارہ ظرفیہ۔ ظرف مجازی کے لیے ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع دین ہے جار مجرور متعلق ہے اختلفوا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا۔ موصول صلہ صفت ہے ضم ضمیر کی وہ جار مجرور ہو کر متعلق ہے لتبین کا۔ واو عاطفہ ہدای۔ اسم مصدر ثلاثی ہے۔ یہاں حاصل مصدر ہے یعنی ہدایت۔ یا یہ مصدر بمعنی ہادی ہے واو عاطفہ رحمۃ اسم مفرد جامد بمعنی شفقت دہیے کی چھوٹے پرہربانی احسان) لام جارہ۔ ہدای اور رحمۃ۔ دونوں معطوف الکتاب اس لیے دونوں منصوب ہیں اور موصوف ہیں ما بعد کا۔ قریم اسم مفرد لفظی واحد ہے معنوی جمع ہے۔ مجرور ہے لام جارہ سے موصوف یومنون۔ باب افعال کا۔ فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے ایمان ضم ضمیر مستتر اس کا فاعل بمعنی حال ہے۔ ترجمہ ہے ایمان لاتے ہیں۔ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی قوم کی۔ مرکب توصیفی مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل کا ننا کا وہ جملہ اسمیہ تامہ ہو کر معطوف ہے کتاب کا وہ سب مفعول ہے انزلنا کا۔ واو سر جملہ۔ اللہ اسم مفرد جامد بحالت رفع مبتدا ہے۔ انزل باب افعال ماضی

مطلق واحد مذکر مفعول مستتر فاعل مرجع اللہ۔ من جارہ ابتداء غائب معزی کے لیے۔ یعنی طرف سے۔  
 الف لام عہدی یا جنسی شماء اسم مفرد جاہد بمعنی ایک آسمان جار مجرور متعلق ہے اُنزل کا۔ ماء اسم جاہد  
 نکرہ اسم ممکن بحالت فتح ہے مفعول بہ اُنزل کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا ف عاطفہ تعقیبہ  
 اُخیا۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب مفعول مستتر (پوشیدہ) اس کا فاعل مرجع ہے اللہ تعالیٰ  
 ب جارہ سببیہ بمعنی ذریعے ہ ضمیر واحد غائب کا مرجع ماء (پانی) ہے۔ الف لام جنسی یا عہدی اَرْض اسم  
 مفرد جاہد مؤنث لفظی بمعنی زمین مراد ہے کیستی منسوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اُخیا کا بقدر اسم ظرف زالی  
 مضاف ہے مؤنث۔ مصدر یادہ اجوف وادی ہے بمعنی مرنا۔ مردہ ہونا۔ بے کار ہونا۔ مقصدہ دینا۔  
 یہاں ہر معنی درست ہے۔ مضاف ہے ضمیر واحد مؤنث غائب مرجع اَرْض۔ مجرور ہے کیونکہ مضاف  
 ہے مؤنث کا یہ مرکب اضافی مضاف الیہ ہے بعد کا اور ظرف ہے اُخیا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے  
 اُنزل کا۔ معطوف علیہ معطوف سے مل کر خبر ہے ابتدا کی۔ اور جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیۃٌ  
 لِّقَوْمٍ یَّسْمَعُوْنَ۔ وَاِنَّ لَكُمْ فِیْ اٰلِیْنَامِ لَیْبَرۃً۔ تَسْقِیْکُمْ مِمَّا فِیْ بُطُوْنِہِ مِنْ اٰیٰتِیْنَ قُرْیٰتٍ وَّذٰلِکَ لِّنَّا خَیۡلًا  
 سَکِیۡنًا یُّنۡشِیۡ بَیۡنَ۔ اِنَّ حَرْفِ سَکِیۡنِ فِیْ جَارَہِ ظَرْفِ مجازی کے لیے ذٰلِکَ اسم اشارہ بعید کے  
 لیے بھی مستعمل ہے۔ بنی ہوتا ہے۔ محلاً مجرور متعلق ہے مؤنث پوشیدہ کا۔ اور وہ ثبہ جملہ اسمیہ ہو کر  
 خبر مقدم ہے اِنَّ کی۔ لام ابتدائیہ تاکیدیہ آیۃ۔ اسم مفرد مؤنث لفظی بحالت نصب اسم مؤنث ہے۔ ماقبل  
 اِنَّ کا۔ اور موصوف ہے مابعد کا۔ لام جارہ لفتح کا قوم۔ اسم مفرد نکرہ ممکن مجرور ہے لام سے موصوف ہے  
 یُسْمَوْنَ اس کی صفت ہے باب یسمع کا فعل مضارع مثبت معرفت صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر پوشیدہ  
 اس کا فاعل مراد ہیں مسلمان لوگ یا عقل والے لوگ۔ یشیع سے بنا ہے بمعنی سنا۔ فعل حال ہے جملہ فعلیہ ہو  
 کر صفت ہے یوم موصوف صفت مجرور ہوا جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل نافعاً یا مفیدہ کا اور ثبہ  
 جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے آیۃ کی آیت کے معنی میں علامت نشانی۔ یہاں مراد قدرت کی نشانی ہے۔  
 موصوف صفت مل کر اسم مؤنث ہے اِنَّ کا۔ اِنَّ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ ابتدائیہ۔  
 اِنَّ حَرْفِ مشبہ لکھ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ مؤنث پوشیدہ کا اور وہ جملہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنَّ کی۔ فی جارہ  
 ظرفیہ مکانیہ مجازی۔ الف لام استغراقی بمعنی تمام۔ اَنْعَام۔ اسم جمع مکسر منصرف بمعنی گھریلو چوپائے جانور۔  
 اس کا واحد ہے نعۃ۔ اصلاً ادنٹ کا جنسی نام ہے۔ اصطلاحاً ہر حلال جانور کو خاص کر چوپائے کو شامل  
 مانا گیا ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ردم ہے۔ مؤنث پوشیدہ کا۔ لام کئے ابتدائیہ تاکیدیہ کے لیے ہے  
 عِبْرۃ۔ اسم مصدر ہے آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی نصیحت کپڑنا۔ منسوب ہے کیونکہ اسم مؤنث ہے



اَن کا۔ اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ نشی۔ باب افعال کا فعل مضارع صیغہ جمع متکلم۔ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے مصدر ہے اسقاء۔ بمعنی بہت کثرت سے پلانا۔ سقی سے بنا ہے بمعنی پلانا۔ بہر حال متعدی ہوتا ہے۔ بقاعدہ نحوی جب کوئی متعدی مادہ مصدر باب افعال میں آتا ہے تو مبالغہ پیدا ہوتا ہے یعنی ڈبل متعدی۔ شخن ضمیر جمع متکلم مستر اس کا فاعل ہے اور کم ضمیر جمع حاضر اس کا مفعول یہ ہے اس لیے شخن مرفوع ہے کم منصوب ہے۔ ہما۔ من جارہ تبعیضہ کا اسم موصولہ مجرور ہے من سے بنی جارہ تبعیضہ کا اسم موصولہ مجرور ہے من سے بنی جارہ ظرفیہ مکانیہ حقیقیہ مبطون جمع کسٹر۔ لطن کی بمعنی پیٹ۔ لغوی ترجمہ بالطن چیز پوشیدہ اشیاء۔ ہ ضمیر واحد مذکر غائب مرجع ہے جنس النعام دھوپالوں دودھ کے جانوروں کی جنس اس لیے واحد ضمیر لائی گئی بطونہ میں ضمیر مذکر کی بنا پر سیویہ نحوی نے انعام کو ان مفرد لفظوں میں شمار کیا ہے جو بر وزن افعال ہوتے ہیں اور کچھ نحوی فرماتے ہیں کہ لفظ انعام لفظاً واحد ہے اس لیے یہاں اس کے لیے ضمیر واحد آئی اور یہ لفظ معنی جمع ہے اس لیے سورہ مومن میں اس کے لیے جمع کی ضمیر آئی یعنی بطونہ۔ ہا ضمیر حیوانات کیلئے جمع ہوتی ہے۔ ہم نے یہاں زجاج نحوی کا قول صحیح مانا ہے۔ یعنی یہ اسم جنس ہے۔ لہذا دونوں قسم کی ضمیریں درست ہیں۔ مضاف الیہ ہے بطون کا یہ مرکب اضافی مجرور ظرفی ہے۔ اور متعلق ہے ہلہ موصولہ جر کر لائق کا پہلا نشی کا پہلا مثلی جارہ تبعیضہ لایا یہ بی اسم عربی ملکی ہے بی اسم عربی ملکی کا درمیان مضاف آفرٹ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہے فرٹ اسم مفرد مذکر بھٹی آنتوں کے اندر موجود گوشت معطوف علیہ ہے واو عاطفہ دوم اسم مفرد مذکر جامعہ۔ بمعنی خون معطوف ہے۔ یہ سب مضاف الیہ ہیں کا اور وہ مجرور ہے متعلق دوم ہے نشی کا۔ لبنا۔ اسم مفرد مذکر جامد معرب موصوف ہے بمعنی دودھ خالص۔ اسم فاعل واحد مذکر مطلق سے بنا ہے بمعنی چھانٹا ہوا نکالا ہوا۔ مخلوط میں سے علیحدہ کیا ہوا یہ اسم فاعل بمعنی مخلص اسم مفعول ہے یا ترجمہ ہے ملاوٹ سے پاک ہونے والا۔ بحالت نصب ہے صفت اول لبنا کی سائفا اسم فاعل باب ضرب سے سیلغ سے بنا ہے بمعنی نرمی سے نکلا جانا ایک قول میں سائفا بمعنی لذت سے ملنے میں اترنے والا۔ حالت نصب۔ صفت دوم ہے لبنا کی۔ لام جارہ نفع کا۔ الشربین۔ الف لام۔ استفراقی۔ شاربین اسم فاعل جمع مذکر شرب سے مشتق ہے بمعنی اپینا۔ بحالت جر ہے لام جارہ سے جار مجرور متعلق ہے۔ سائفا اسم فاعل کے وہ شنبہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہوئی

وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَوًا وَرَبًا قَاسِبًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ۔

واو ضمیر۔ من جارہ تبعیضہ ثمرات جمع موصوف سالم واحد ہے ثمرہ۔ مذکر مثنیٰ اس کی جمع ہے اثمار۔ بمعنی پھل میوہ موصوف ہے۔ انعام جنی نخیل جمع سامی ہے نخل کی بمعنی اکھیریں معطوف علیہ واو عاطفہ۔ الف لام استفراقی۔

اعناب اسم جمع مکثر ہے عنب کی بمعنی انگور۔ مجرور ہے معطوف۔ معطوف علیہ معطوف صفت ہے۔ موصوف

صفت مجرور ہوا اور متعلق ہے پوشیدہ تعلیم کا۔ تَتَجَذَّوْنَ باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف بمعنی فعل حال مصدر ہے اِتَّخَذَ۔ بمعنی بنانا۔ اَخَذَ سے بنا ہے۔ اَنْتُمْ ضمیر جمع حاضر مستتر اس کا فاعل ہے۔ مِّنْ جَارَہ بعضیت کی ہ ضمیر کا مرجع ثمرات۔ یہ ضمیر واحد مذکر جنسی ہے۔ اس لیے واحدائی جمع کے لیے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے تَتَجَذَّوْنَ کا سگرا اسم مصدر ہے مگر حاصل مصدر ہے جاہدہ بمعنی فرحت۔ نشہ۔ مدہوشی۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ معطوف علیہ واو عاطفہ رزقا اسم مفرد جاہدہ بمعنی غذا۔ موصوف سے حسنا۔ حاصل مصدر ہے بمعنی لذیذ۔ اچھا۔ مفید۔ صفت ہے۔ یہ مرکب توصیفی معطوف تابع ہے سگرا پر اس لیے یہ دونوں اسم منصوب ہیں معطوف علیہ مفعول بہ ہے۔ اسی لیے منسوب ہے تَتَجَذَّوْنَ۔ پورا جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ یا صفت ہوئی اعناب کی یا بیان ہے ثمرات کا۔ اِنَّ۔ حرف تحقیق۔ فِیْ ذَالِکَ جار مجرور متعلق ہے مَوْجُودٌ پوشیدہ کا۔ وہ شبہ جملہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنَّ کی۔ لام مفعولہ ابتدائیہ آیت۔ اسم مفرد جاہدہ اسم مؤنث ہے اِنَّ کا۔ لام جارہ نفع کا قویم اسم جاہدہ بمعنی رستے دار برادری موصوف ہے لَیَعْقِلُوْنَ۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف باب ضرب سے ہے۔ عَقْلٌ سے بنا ہے بمعنی سمجھداری ہونا ہم ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے قَوْمٌ کی۔ قوم مجرور ہے لام سے۔ جار مجرور متعلق مَوْجُودٌ کا۔

## تفسیر عالمات

وَمَا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ اِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيْهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُثِقُوْنَ وَيُؤْمِنُوْنَ وَاللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاَخْيَا بِهِ الْاَرْضَ مِمَّنْ بَعْدَ مَوْتِهَا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَذَكَّرُوْنَ اور اسے جلیب کریم آپ پر یہ کتاب قرآن مجید صرف اس لیے ہم نے نازل کیا ہے تاکہ آپ قیامت تک ہر کافر منکر مشرک کو کھول کھول مفصل بیان فرمادیں وہ تمام اصولی۔ بنیادی باتیں جن میں یہ کفار اپنے دھم و خیالات کی آڑ میں کثیر اختلاف جھگڑے اور مختلف دین مذہب عقیدے بنائے پھر رہے ہیں۔ یہ کتنا عظیم موقع ہے کہ سارے دھمیاں کو ختم کر کے نبی کے دامنِ عافیت میں آکر اس قرآن مجید کو پالیں جس میں دل کی گہرائیوں دماغ کی بلندیوں اور عقل کی تابانیوں کیلئے کامل و اکمل ہدایت و رہنمائی ہے اور جسم انسانی عقائد ایمانی کے لیے ظاہر و باطن دنیا و آخرت میں رحمتِ عظیم۔ راحتِ خفیم اور لذاتِ غیم ہے۔ مگر فقط اسی قوم اور ان ہی پاک بازاہل عقل لوگوں کے لیے جو اپنی سابقہ حماقتوں کو چھوڑ کر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہزار دل و جان سے پورا پورا ایمان لائیں۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ کفار کا ایک اختلاف تو اہل عقل لوگوں اور کفر لوگوں سے ہی ہے کہ ان کے تمام کفریات بے شمار قسم کے ہوتے ہیں جس کی تفصیل کتبِ تاریخ میں منقول ہے



نیز حدیث پاک میں آتا ہے کہ الْکُفْرُ مِلَّةٌ دَائِمَةٌ یعنی تمام کافر اتحاد اور یکجہتی اور مسلم دشمنی میں ایک گروہ ہیں لیکن عقائد نظریات اور عملیات رسم و رواج میں مختلف ہیں اس طرح کہ ہر کافر کا دین علیحدہ ہے یہ اختلاف تو دو ہمیات پر قائم ہے اور ایک اختلاف مسلمانوں سے وہ جدا باتوں میں ہے۔

۱۔ توحید ۲۔ رسالت ۳۔ قیامت ۴۔ تقدیر یہ بنیادی اختلاف ہے۔ ان ہی کے تبیان کا یہاں ذکر ہے اور ان میں سے بھی زیادہ اہم توحید ہے اور اس کے لیے رسالت بھی اہم مسئلہ ہے گویا کہ توحید وہی معتبر ہے جو رسالت کے دروازے سے آئے۔ قرآن مجید کے ذریعے حدیث پاک نے چھ چیزوں کی وضاحت بیان فرمائی۔

۱۔ توحید ۲۔ حرام ۳۔ حلال ۴۔ جبر ۵۔ شرک ۶۔ کفر یہ عقیدے۔ چونکہ تمام اسلامیات میں اصل توحید ہے اس لیے قرآن پاک میں متعدد جگہ کے علاوہ اس سورت کی ابتدائی آیت میں بھی اور یہاں بھی بیشتر تمثیل و تذکرے اور مختلف اشیاء کی تخلیق کے ذکر سے ثبوت توحید ہی مقصود ہے۔ شروع سورت میں ۱۔ الہیات ۲۔ نبوت ۳۔ قیامت ۴۔ اجرام فلکیہ ۵۔ خلقت انسانی ۶۔ حیوانی ۷۔ پیدائش نباتات ۸۔ دریاؤں کا ذکر ۹۔ زمین کا ذکر اجمالاً ہوا۔ اب ان آیت میں ان ہی اشیاء کا ذکر کچھ تفصیل اور وضاحت سے ہوا ہے۔ کہ ارشاد ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ جلّ شانہ نے ہی نازل فرمایا آسمان کی طرف سے بادل کے ذریعے پانی تو اس کے سبب سے کافی زمانے کی مردہ زمین کو سیکڑوں بہاروں کے ساتھ ایک دم زندہ فرما دیا۔ اور اس عظیم۔ عجیب حیرت انگیز کارنامے میں عقل سے سننے والوں کے لیے بہت دلائل قدرت نشانات الہیہ بلکہ قیامت حشر و نشر کے ثبوت ہیں۔ وہ اس طرح کہ آسمان سے پانی۔ پانی سے زمین کی زندگی یعنی پیدوار نباتات۔

نباتات سے رزق انسانی و حیوانی۔ اور رزق سے انسانی حیوانی زندگی کیسی حیرانی ہے کہ میں زمین پر سالہا سال سے بارش نہیں ہوئی ہر چیز چیل بخر ہو گئی۔ کہ اچانک اس پر بارش ہوئی اور ہر طرف سے گھاس پھوس پودے نکل پڑے اور طرح طرح کے کیرے مڑی بینڈک نکل پڑے اور شور و غل بجا کر زمین کی پر بہار زندگی کی خبریں دیتے لگے۔ کس نے بیج ڈالا۔ کب ڈالا۔ وہ بیج کہاں سونے تھے۔ ہم جو چلتے پھرتے دھیان بے دھیان میں دل نہ گٹھیاں پھینکتے پھرتے ہیں اور وہ بخر زمین میں لیا بیٹ ہو جلتے ہیں۔ ہم نے تو کبھی تفکر ہی نہیں کیا کہ کل موسم بہار میں قدرت الہیہ ان گٹھلیوں کو ہی نخلستان سرسبز میں تبدیل فرما دے گی۔ یہ نطائے ہم آئے دن کرتے رہتے ہیں مگر ایمان کی آنکھوں سے نہیں کرتے۔ سنتے ہیں مگر انصاف۔ عقل سمجھتا ہے۔ تحمل کے کانوں سے نہیں

دور دنیا کی یہی تغیر و تبدل ہر کافر و منکر کو قیامت پر ایمان لانے کے لیے کافی وافی مضبوط دلیل ہے۔ کہ جو رب تعالیٰ سڑی گلی گھٹیوں، بیجوں سے باغ لگا سکتا ہے وہ بت قدیر بھڑ بھڑی دستہ ہڈیوں کو جامہ انسانیت پہنا کر حشر برپا کر سکتا ہے۔ یہاں ایمان اور سننے والی قوم کا ذکر کیا گیا۔ اور مقصد ہے کہ نبی کی بات عقل و تدبیر سے سناؤ اور ایمان لاؤ پھر دنیا کے نظارت سے کرو۔ تب ہر ور قے و فرست معرفت کرو گار۔ بن جائے گا۔ آستانہ نبوت سے دور ہو کر دیکھنا سنا مثل جانوروں کے دیکھنا سنا ہے وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْوَةً - نَسْتَقِينُكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّيْبِ بَيْنَ وَ مِنْ ثِمَارَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَوًا وَرِيحًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ - اور بیشک اسے تمام انسانوں تمہارے لیے اُن تمام حرام حلال چوپالیوں میں کتنی بڑی نصیحت ہے۔ حلال چوپالیوں کے پیٹوں میں سے ہم تم کو بھی دودھ پلا دیتے ہیں جو خالص بغیر کسی ملاوٹ کے گوبر اور خون کے بیچ میں سے ہی نکلتا ہوتا ہے۔ اور پینے والوں کے لیے نعمت آمیز لذت بخش نرم گے سے جلدی اترنے والا ہے۔ جسم انسانی و حیوانی خاکی بھی عجیب کارخانہ قدرت ہے۔ دیسے تو ہر موٹھ چوپایہ ہی دودھ پیدا کرتا ہے مگر یہاں حلال چوپالیوں کا خاص کر ذکر ہے کیونکہ حرام دودھ والے جانور کا دودھ نہ کافر پیتے ہیں نہ مسلمان۔ اسی لیے وہ دودھ صرف ان کے بچے ہی کے لائق تھوڑا سا ہوتا ہے۔ حلال دودھ کے جانور چار ہیں۔ ۱۔ اونٹ ۲۔ بھینس ۳۔ گائے ۴۔ بکری۔ بھیڑ اگرچہ حلال ہے مگر اس کا دودھ بہت تھوڑا ہوتا ہے۔ نَسْتَقِينُكُمْ میں شامل نہیں۔ کارخانہ جسم حیوانی میں بارہ اندرونی اعضاء ہیں۔ ۱۔ نرۃ ۲۔ معدہ ۳۔ پھیپھڑا ۴۔ کلیجہ ۵۔ پتہ ۶۔ تلی ۷۔ گردہ ۸۔ مثانہ ۹۔ آنتیں ۱۰۔ رگیں ۱۱۔ پستان ۱۲۔ اوجھڑی۔ جسم کی یہ بارہ مشینیں دن رات اپنے کام میں لگی ہوتی ہیں۔ اور انسانی حیوانی غذا کو جسم کے بیرونی اعضاء کے لیے مناسب بناتی ہیں۔ جب حلقوم اور نرۃ کے راستے غذا اندر پہنچتی ہے۔ تو پہلے معدہ اس پر قابض ہوتا ہے۔ وہ اس کو پیس کر رکھ دیتا ہے یہ مہضم اول ہے۔ اس میں غذا گلتی ہے پھر یہاں سے منتقل ہو کر یہ سب غذا کرش یعنی اوجھڑی میں جاتی ہے یہاں اس فضلہ غذا سے مذکر میں چوڑے چیزیں بنتی ہیں اور موٹھ میں پندرہ چیزیں بنتی ہیں ۱۔ بول ۲۔ براز۔ ۳۔ چربی ۴۔ منی ۵۔ مزی ۶۔ ددی ۷۔ تھوک ۸۔ پسینہ ۹۔ بلغم ۱۰۔ غدود ۱۱۔ صفراء ۱۲۔ سواد ۱۳۔ خون ۱۴۔ پرپ ریشہ۔ اور موٹھ میں دودھ بھی بنتا ہے۔ کلیجہ کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ غذا کے اجزاء کثیف کو جذب کر سکتی ہے اجزاء لطیفہ کو نہیں۔ اور آنتیں اجزاء لطیفہ کو جذب کر لیتی ہیں



کشفہ کو نہیں کھینچی خون بتاتی ہے یہ اوپر جمع ہوتا ہے اور برازیچے بیٹھ جاتا ہے اسی کو قرٹ کہا جاتا ہے۔  
 غذائی فضلے سے اولاً صرف خون بنتا ہے قدرت الہیہ سے خون کی مخصوص مقدار رحم مادر میں جا کر  
 بذریعے ناف حمل کی خوراک بنتی ہے پھر پتہ خون میں سے صفرائی اجزا نکالتا ہے اور تلی سودائی اجزا کو  
 او جھڑی میں ہر عضو باطنی کی رگیں ہوتی ہیں مثلث کی رگیں اجزاء بول کو اپنی طرف کھینچتی ہیں۔ پھر پھر  
 کی قوت چکنائی کے اجزا نکالتا ہے، میں مسات کی رگیں پانی کے اجزا نکال لیتے ہیں ذرات کی رگیں اور  
 مؤثرت مزج داخلی کی رگیں مٹی۔ ودی۔ اور مزی کے اجزا کو۔ اور زبان آنکھ کی رگیں آنسو اور تھوک  
 کے اجزا کو نکال لاتی ہیں۔ سینے اور دماغ کی رگیں بلغم دریشے کے اجزا نکال لیتے ہیں غرض کہ عقل  
 سے فضلہ۔ فضلے سے خون اور خون سے اتنی چیزیں نکال کر خون صاف اور خالص رہ جاتا ہے۔ اس  
 خون میں سے رب تعالیٰ سفید و شفاف گھی مکھن ملائی والا دودھ پیدا فرماتا ہے۔ پھر ہر بچے کے  
 مطابق ہی ثقیل و خفیف دودھ ہوتا ہے جو تین قوتیں بناتی ہیں خوراک میں برصے انسان و حیوان کو ملتی  
 ہیں وہی تین قوتیں رب تعالیٰ نے دودھ میں پیدا فرمادی ہیں ملائی گرم تر ہے ملائی مائیت  
 سرد تر ہے ملائی چھا چھ سرد خشک ہے۔  
 عورت کا ہوتا ہے غلیظ جن کا دودھ یہاں مذکور ہے وہ صرف چل جانور میں جو اوپر مذکور ہوا ان کا دودھ بھی ان کے بچے کی خوراک سے  
 زیادہ نزل کے حساب سے پیدا ہوتا ہے۔ حالانکہ یہ جانور ذاتی خوراک کھاتے ہیں نہ ان کا اتنا خون ہوتا ہے یہاں پہنچ کر عقل انسانی  
 دنگ ہے۔ یہاں ربوبیت الہیہ اپنی کیسی شان سے جلوہ گر ہے۔ کوئی نہیں جانتا۔ محققین فرماتے ہیں کہ چونکہ مزاج مذکر گرم و خشک  
 ہے وہاں دودھ پیدا نہیں ہوتا۔ اور مزاج مؤثرت سرد و سرد ہوا اس لیے دودھ بنتا ہے۔ پھر یہ تمام اشیاء خون سے نکلا کر اپنے اپنے  
 جسمانی مخزن میں پہنچ جاتے ہیں اور خون دل کی رگوں کے ذریعے دل میں پہنچتا ہے وہاں سے  
 نہایت قوت۔ جوش اور طاقت لے کر دوسرے راستے جسمانی رگوں میں تیزی سے گردش کرتا  
 ہے۔ اس خون میں اس تمام غذا کی مختلف تاثیریں ہوتی ہیں جو اس جسم نے کھائی ہوں۔ اس لیے یہ خون  
 جہاں جہاں جس جس رگ میں پہنچتا ہے تو اسی تاثیر کا اثر پیدا کرتا ہے۔ یہ خون کہیں گوشت بناتا ہے  
 کہیں کھال کہیں بال کہیں ہڈی۔ ناحن۔ کہیں عصبہ۔ کہیں ترمی کہیں گرمی کہیں عقل کہیں علم کہیں فہم۔ حکما و  
 طبیب۔ ڈاکٹر لوگ کہتے ہیں جانور کے گوشت کا جو حصہ کھایا جائے تو انسان کے جسم کا وہی حصہ مضبوط  
 ہوتا ہے۔ سو فیہا فرماتے ہیں کہ بعض جانوروں کی حوصلت کا بھی اثر ہوتا ہے۔ فاللہ اعلم۔ خون چونکہ  
 انتہائی جوش سے بدن میں گردش کرتا ہے۔ اس لیے اگر دماغ کی طرف ذرا سی رکاوٹ پیدا ہو تو چھک  
 آتی جس سے دماغ پر جا ہوا ریشہ ہٹتا ہے اور دماغ کو فرحت ہوتی ہے۔ اگر سینے کی طرف رکاوٹ

پڑے تو کھانسی آتی ہے جس سے سینے پر جما ہوا زائد بلغم اکھڑ کر راستہ منہ نکل جاتا ہے۔ یہ رب تعالیٰ کا کمال انتظام ہے۔ غرض کہ بدن میں خون ہی کی نشوونما ہے اور یہ خون ان کھانوں غلوں اور پھلوں سے پیدا ہوتا ہے جن کا ذکر اگلے کلام میں ارشاد ہے۔ جسم انسان کے لیے تو سارے ہی بھل مفید ہیں لیکن کھجور اور انگور سب سے زیادہ عمدہ ہیں اور ان میں بھرپور غذائیت ہے۔ ان کو خود بھی کھایا جاتا ہے اور سینکڑوں قسم کی چیزیں ان سے بنائی جاتی ہیں تم ان سے مگر بعض نشتے دار چیزیں بنا کر حرام لذت رستی بھی حاصل کرتے ہو اور حلال شاندار اچھا رزق بھی بناتے ہو یا سکرے سے مراد خمر اور رزق حسن سے مراد سکر یا سکرے سے مراد حلال چیزیں یا سکرے سے پینے والی چیزیں رزق سے مراد نبیند کھجور و کشمش کا پانی۔ یا سکرے سے مراد پھلوں سے بنائی ہوئی حرام چیز۔ رزق حسن سے مراد حلال چیزیں یا سکرے سے پینے والی چیزیں رزق سے مراد کھانے والی چیزیں۔ بیشک ان تمام نعمتوں میں قدرت الہیہ کی بہت بڑی بڑی نشانیاں ہیں عقل والوں کے لیے کہ دودھ کی پیدائش میں قیامت کی دلیل کہ جو باری تعالیٰ نباتات و غذا سے فسلہ۔ فسلہ سے عمدہ عمدہ سے خون۔ خون چربی اور چربی سے گھی۔ چکنائی سے دودھ۔ دودھ سے پھر دہی گھی کی غذا وہ خالق تعالیٰ روح و بدن سے لطفہ۔ لطفہ سے مزہ۔ مزہ سے علقہ۔ علقہ سے حمل حمل سے بچہ۔ بچے سے جوان۔ جوان سے بوڑھا۔ بوڑھے سے مردہ۔ مردے سے خاک خاک سے پھر زندہ انسان بنا سکتا ہے۔ اسی طرح پھلوں اور ان کے بیجوں گٹھلیوں میں بھی کثیر دلائل توحید پنہاں ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ قرآن مجید صرف تلاوت کے لیے نہیں۔ بلکہ یہ تاقیامت ہر مسلمان کیلئے زندگی کا پورا قانون ربانی شفاعت۔ شفاء۔ رحمت اور زندگی کے ہر شعبے میں پوری اور ہر قسم کی ہدایت و رہنمائی کے لیے ہے۔ یہ فائدہ لہم الذی اُخْتَلَفُوا فرمانے سے حاصل ہوا۔ فرمایا جا رہا ہے کہ اپنے ہر اختلاف میں قرآن پاک کو اپنا جج قاضی اور حکم بنا کر اسی سے ہدایت لو۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید اس کو فائدہ دے گا جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک آپ کی احادیث آپ کے اعمال آپ کی اسوہ حسنہ کے ذریعے ملے گا۔ جو شخص بھی کسی زمانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی احادیث مطہرات سے علیحدہ قرآن مجید کو پڑھنے سمجھنے عمل کرنے کی کوشش کرے گا۔ اس کے لیے یہ قرآن پاک نہ ہدایت ہے نہ رحمت نہ شفاء۔ بلکہ گمراہی ہے یہ فائدہ اِلَّا يَشْبِيْتَن (۱۶) فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قرآن مجید کو جتنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھا اور جانا۔ اتنا مخلوق میں کسی نے



نہیں سمجھا۔ نبی کریم ہی ساری مخلوق انسان جنات مخلوق آسمانی جبریل و میکائیل وغیرہم کے واحد استاذ اعظم ہیں۔ یہ نائدہ بھی انکے تشریف فرمائے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ کائنات عالم پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فیض قرآن مجید سے زیادہ ہے۔ یہ نائدہ یعقوب یثویمون سے حاصل ہوا۔ کہ قرآن مجید کا رحمت ہونا مسلمان اور اہل ایمان سے خاص ہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا رحمت ہونا تمام جہانوں کے لیے عام ہے گویا کہ آقا و کائنات کا ہر شخص ہر چیز ہر مخلوق ہی عاجز و محتاج ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ریاکاری ملاوٹ اور تکبر و غرور والی عبادت اور اسی طرح غلط طریقے پر عبادت کرنا۔ ناقابل قبول اور مردود ہے۔ ایسی غلط عبادت کرنا ہی حرام ہے۔ اسی لیے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جو عبادت کراہت تحریمیہ سے ادا کی جائے وہ لوٹانی واجب ہے۔ مثلاً ننگے سر نماز پڑھنا۔ یا سلیک ریشم کے لباس میں یا مرد کا سونے لوہے وغیرہ دھات کی انگوٹھی پہن کر نماز پڑھنا۔ واجب الاعادہ ہے۔ یہ مسئلہ لبنائاً خالصاً کے اشارۃ النص سے مستنبط ہوا کہ جب رب تعالیٰ کی نعمتیں بندوں کے لیے خالص ہیں ہر قسم کی ملاوٹ سے پاک ہیں تو بندے کی عبادت بھی رب تعالیٰ کے لیے خالص ہونی چاہیے۔ بعض لوگ فقہاء کی اس عبارت کا بہانہ بنتے ہیں کہ ننگے سر عاجزی کے لیے کرنا اور خشوع خضوع کے لیے ننگے سر نماز پڑھنا جائز ہے۔ میں کہتا ہوں کہ وہ کونسی عاجزی ہے جو نبی کریم اور صحابہ کرام کے طریقے مبارک سے ہٹ کر ہو۔ اگر ننگے سر سے عاجزی پیدا ہوتی تو کیا ان فقہاء کو پتہ لگ گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس عاجزی کا پتہ نہ لگا۔ نیز فقہاء کرام تو فرماتے ہیں کہ سر کے بال اور اعلیٰ لباس بھی تکبر پیدا کرتے ہیں۔ لہذا ننگے سر نماز پڑھنے والوں کو چاہیے کہ سر پر استرہ پھرا کر اور گڈی پہن کر پھر ننگے سر نماز پڑھیں۔ یہ کیا فیشن پرستی اور عیسائیت کا نقشہ ہے کہ عیسائیوں کو راضی کرنے کے لیے صرف ٹوپی۔ پگڑی اتار دی جو اسلام کا اعلیٰ نشان ہے۔ یہ عاجزی اور خشوع نہیں بلکہ کفر نوازی اور فیشن پرستی ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ شراب اور ہرنشے والی چیز خبیث ہے۔ یہ مسئلہ درزقا حسانا کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ کہ شکر یعنی نشہ آور چیز کو رزقا حسانا سے واو عطفہ کے ذریعہ الگ کر دیا۔ یعنی شکر رزق بھی نہیں اور حسن بھی نہیں اور عربی لغت میں جو چیز رزق نہ ہو وہ سراسر نقصان دہ اور جو حسانہ ہو وہ خبیث ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ امام اعظم اور ان کے بڑے شاگرد امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ عنہما جن کو اصطلاح فقہ میں شیخین کہا جاتا ہے ان کے نزدیک کھجور۔ انگور وغیرہ کا بنید دیکھا پانی ہر مسلمان کے لیے حلال و طیب ہے۔ دیگر ائمہ اس کو بھی بلا دلیل حرام کہتے ہیں۔ امام اعظم کا یہ مسلک حق

ہے اور سگڑا کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ جب کہ سگڑا کا معنی میٹھا اور نیمیز کیا جائے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا هُدًى وَرَحْمَةً لِّتَقْوَىٰ مَنِئُوتُ مِسُونٍ یعنی یہ قرآن مجید صرف مسلمانوں کے لیے ہدایت اور رحمت ہے۔ حالانکہ قرآن مجید تو سب انسانوں جنوں کے لیے ہدایت ہے لاکھوں کافروں کو اس سے ہدایت ملی۔ اور تاقیامت انشاء اللہ تعالیٰ ملتی رہے گی۔ خود قرآن مجید نے بھی ایک مقام پر ارشاد فرمایا۔ فَنِيْهِ هُدًى لِّلنَّاسِ۔ اس میں تمام انسانوں کے لیے ہدایت ہے۔ تو یہاں یہ تخصیص کیوں فرمائی گئی؟ نیز جب قرآن مجید نازل ہونا شروع ہوا اُس وقت کوئی بھی مومن نہیں تھا۔ تو قرآن کریم سے کفار کو ہی آگاہ ہدایت ملی۔ جواب۔ مفسرین نے اس کے دو جواب بیان فرمائے ہیں۔ ایک یہ کہ هُدًى وَرَحْمَةً کا تعلق بَيِّنَاتٍ كَهْمٌ سے ہے۔ یعنی اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے یہ کتاب صرف اس لیے نازل فرمائی ہے تاکہ آپ ان کافروں کو بیان کر دیں ایک یہ بات کہ تم جس میں اختلاف کرتے ہو وہ اصل حقیقت میں کیلہ ہے۔ اور دوسری یہ بات بیان کر دو کہ یہ قرآن مجید اہل ایمان کے لیے ہدایت اور رحمت ہے لہذا تم ایمان لے آؤ تاکہ تم کو قرب الہی کی ہدایت اور دونوں جہان کی رحمت اس قرآن کریم کے ذریعے ملے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ چونکہ اُس کی ہدایت اور رحمت سے نفع صرف مسلمان پاتے ہیں اس لیے اُن کی تخصیص فرمائی گئی۔ بعض نے فرمایا کہ يٰۤاَيُّهَا مِسُونٍ۔ مصارع بمعنی مستقبل ہے۔ یعنی جو بھی ایمان لائیں گے وہی ہدایت و رحمت پائیں گے۔ اب اعتراض باسکل ہی ختم ہو گیا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا سگڑا یعنی نشے والی چیز۔ اور نشہ شریعت الہیہ میں ہمیشہ ہی حرام رہا تو پھر اس کو نعمت کے طور پر کیوں ذکر فرمایا گیا۔ جواب۔ مفسرین نے اس کی دو وجہ بیان کی ہیں۔ ۱۔ یہ آیت کی ہے اور اُس وقت مسلمانوں پر شراب حرام نہ ہوئی تھی۔ لہذا عام پانیوں کی طرح ایک چیز تھی۔ ۲۔ یہاں خطاب کفار سے ہے اور کفار کے لیے اُن کے خیال کے مطابق یہ نعمت ہے۔ مگر بہتر جواب یہ ہے کہ یہاں سگڑا بطور نعمت مذکور نہیں بلکہ بطور تعارف ہے کہ یہ اس شے کا نام ہے جو جانتے ہو جائز بھی ناجائز بھی واللہ اعلم۔

وَلَوْ يُوَٰخِذُكُمُ اللّٰهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكُوْا عَلَيْهِم مِّنْ ذَاتٍ وَّلٰكِنْ يُّؤَخِّرُهُمْ اِلٰى اَجَلٍ مُّسْتَقَرٍّ فَاِذَا جَاءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاْخِرُوْنَ سَاعَةً وَّلَا

يَسْتَعْتِدُّ مَوْتًا۔ اہل ظاہر کے نزدیک اجسام حیوانی کا نام الناس ہے اور دھانچے کو انسان کہا جاتا ہے۔ مگر اہل باطن کے نزدیک اندر کا انسان کسی دوسری چیز کا نام ہے۔ اہل اللہ فرماتے ہیں انسان



باطنی شعور کا نام ہے۔ یہ ظاہری جسم اور اعضا تو اس کے خادم ہیں۔ اندر کا انسان حاکم و سلطان ہے۔ اسی انسانِ باطن کو منطقی حیوانِ ناطق کہتے ہیں۔ سب گناہ ظلم کفر و ایمان نیکی و بدی۔ جفا و وفا۔ فساد و صلح اسی کی جانب سے سرزد ہوتے ہیں۔ اگر اس پر نفسِ امارہ کا تسلط ہو جائے تو یہ کالعدم ہو کر لاشعور کہلاتا ہے۔ ظاہری جسم کو ذابہ کہا جاتا ہے۔ فرمایا جا رہا ہے کہ اے عالمِ ناسوت اور دنیا والو۔ عالمِ ناسوت جیروت۔ ظاہر و باطن۔ قدسِ قیامت کے لیے ربِ قدیر کا ایک ازلی فیصلہ معین ہے جس کے تحت ہر کام فکر۔ عمل۔ تبدل و تغیر۔ سزا جزا۔ موت و حیات اپنے اپنے وقت پر ہونا ہے ہر شے کی ایک معین مدت ہے۔ جو یقیناً آتی ہے اُن لمحات سے پہلے کوئی بھی شخص یا کوئی شے کام نہ ذرہ بھر مؤخر ہو سکتے ہیں نہ مقدم نہ پہلے ہو سکتے ہیں نہ بعد میں لہذا کسی کو جلد بازی دکھانے کی ضرورت نہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو وقت سے پہلے ہی انسانِ باطن کی گونت فرمالتا جس کی وجہ سے کسی قالبِ جسم انسانی کو زمینِ اسرار پر نہ چھوڑتا کہ ارضِ اللہ کو روندتا اور فساد پھیلاتا پھرے۔ زمینِ جسمانی پر فساد مچانے اور کفر و شرک کی لاشعوریت سے ظاہر و باطن کو روندنے والے یہی حیواناتِ ذابہ ہیں جن کو اصطلاحِ دنیا میں انسان کہا جاتا ہے۔ بازارِ عالم میں دو قسم کے تاجر ہیں۔ علم و فساد کے تاجر اور اصلاح و درستی کے تاجر۔ اور جتنے بھی خریدار ہیں وہ بھی دو قسم کے ہیں۔ اہل عقل و اہل جہالت۔ یہ تمام قسمیں ہر انسان کے باطن میں موجود ہیں۔ بند اور بے رونق بازار کا نام جہالت ہے اور کھلے بازار کا نام علمِ ایمانی ہے۔ تقویٰ کے تمام راستے علم کی چابی سے کھلتے ہیں اور انوار و تجلیات کی روشنیوں سے روشن ہوتے ہیں۔ اسی لیے ہر صوفی پر علماء حق کی شاگردی اور طلبِ علم لازم ہے۔ مریضِ نفسِ ذابہ و جسمانی ہے۔ اس کے لیے علم کی شعاعوں میں ہی علاجِ باطنی ہے۔ اس لیے کہ تقویٰ کے لیے دلیل و حجت ضروری اور دلیل کے لیے علم ضروری۔ متقیں کے مدارجِ ہدیین کے مراتب اور مجتہدین کے مناسب کی سیڑھی علم ہی ہے علم ظلم کا قتل ہے اور جہالت ظلم کی چابی ہے۔ علم کی وجہ سے بندہ کو جزا ہے اور جہالت کی بنا پر سزا۔ قربِ معرفت کی سیر میں علم سے ہی آسانیاں پیدا ہوتی ہیں علم ہی بارگاہِ شرافت میں کھڑے ہونے کے لائق ہے۔ علم سے الہام ہوتے ہیں اور جہالت سے کوسوں اگر علم ربانی بندے کی دستگیری نہ فرمائے تو الہام اور دوسرے میں فرق مطوم نہ ہو سکے۔ الہام رب تعالیٰ کی طرف سے اور دوسرے شیطان کی طرف سے اور حرص و ہوس نفس کی طرف سے اس کی پہچان مرسالہ کو اس طرح ہوتی ہے کہ جو علم شریعت اور فقہ کے مطابق ہو وہ الہام ہے جو شریعت و فقہ کے مسائل کے خلاف ہو وہ دوسرے شیطان ہے یہی حال تمام خواہشات کے لیے باطل صوفی و حاکم کلام کر رہا ہے اصل منزل کے لیے نہ فصلِ ربی کا اشتداد کرتا ہے نہ تدبیر نہ تفکر اس لیے جلد بازی اور خود اعتمادی

میں منزل طلب سے مارا جاتا ہے۔ لیکن اہل علم کو فتنل۔ بی بچا لیتا ہے علم کا سب سے اونچا مقام  
 فقہ ہے علماء کرام صوفیا کے محتاج نہیں مگر صوفیا علم کے محتاج ہیں۔ غوثیت قطبیت سب علم کی  
 شعاعیں ہیں۔ (امام غزالی) دَیْجَعْلُوْنَ لِلّٰہِ مَا یَدْرُہُوْنَ فَتَصِفُ اَلْیَسْتُہِمُّہُ الْکَذِبُ اَنْ لَّہُ الْخُسْنٰی  
 لَا جَرَمَ اَنْ لَّہُمُ النَّارُ وَاَنَّهُمْ مُّفْرَطُوْنَ۔ اسی جہالتِ باطنی کی بنا پر ظلمت و سوس کو اللہ  
 کے الہامات سمجھتے ہیں۔ حالانکہ ظلمتوں کو اپنے عقیدوں اور قولوں کی بنا پر اپنے لیے ناپسند کرتے ہیں  
 تخیلات و ہیمہ کی اپنی بنا و ٹی خود ساختہ زبانوں سے ہمہ وقت جھوٹ بناتے ہیں کہ بیشک دنیا  
 تدبیر کی ہر بھلائی ان ہی کے لیے ہے۔ لیکن بغیر شک کے یقیناً ان حواسِ نفسانہ کے لیے نارِ فرق  
 ہے اور مقامِ لعنت ہے۔ اور بیشک وہ سب شقاوتوں میں بہت آگے بڑھے ہوئے ہیں۔  
 روزِ ازل سے یہ بات سمجھا دی گئی ہے کہ جو نفس کی موافقت کرتا ہے حرام سے نہیں بچ سکتا۔ صدق و  
 صفا اسی بندے متقی کو حاصل ہے جو حرامِ غذا سے بچا۔ صدق و صفا کے بغیر قربِ الہی حاصل نہیں  
 ہو سکتا۔ دنیا سے بچنے کا نام ہے تقویٰ اور تقویٰ سے صدق اور صدق سے صفا باطن و صفا  
 سے قربِ بارگاہِ اگر یہ مدارجِ ظاہری نہیں ہیں تو باطن کی دعوے دار محض تصفیت اَلْیَسْتُہِمُّہُ الْکَذِبُ  
 ہے۔ اے منزلِ قرب کے متلاشی مسافر۔ دنیا میں ماسویٰ سے روزہ رکھ تاکہ عقیقی میں شرابِ لقا سے نفا  
 کر کے۔ جو نامرادی کے بیابان میں رہ کر مشاہداتِ انوار کی رونقوں کا دعویٰ کرے وہ مُفْرَطُوْنَ میں  
 سے دُرکارہ ہوا ہے۔ ملکیتِ اسلامیہ کے بادشاہ فقہاء میں اور اہل معرفت اُن کے وزیر ہیں۔ ان ہی  
 کے تصرف میں خزانہ رہتا ہے۔ یہ ہی معبودِ حق چمنستانِ اَلْنَسْت کے غنچوں پر قالوا اہل کے سچے  
 نفع سنانے والی ہیں۔ جو لوگ اُن سے دور ہیں لا جَرَمَ اَنْ لَّہُمُ النَّارُ بیشک آتشِ شقاوت اُن  
 کے لیے ہے۔ اے بند و یومِ حساب سے پہلے اپنا حساب کر لو۔ دنیا آخرت کا پل ہے۔ اس کی  
 گزر گاہ بہت مختصر ہے۔ یہ بات یقینی ہے کہ وقت تمہارا انتظار نہیں کرے گا۔ لہذا تم دُفّت کی قدر  
 کر لو۔ رات و دن منزلِ محبوب کی سیڑھیاں ہیں۔ زبان کو کذب سے بند کر لو اور قدموں کو کھول لو۔  
 اہل دنیا کو دن آنے کی خوشی ہوتی ہے۔ لیکن مجربانِ حق کو رات کے آنے کی۔ دن والوں کے لیے  
 نار ہے اس لیے کہ نار کا کام دن میں ہوتا ہے۔ شبِ تاریک توفیقِ الہی کے چراغِ ہدایت بننے والوں کے  
 لیے نور ہے اور نور کا کام رات میں ہی ہوتا ہے۔ ذبیوی دکانیں دن میں کھلتی ہیں۔ لیکن معرفتِ دینی  
 کی دکانیں رات میں کھلتی ہیں۔ اہل دنیا رات کے غافل اور خلوتِ شب اُن کے لیے مَا یَدْرُہُوْنَ  
 ہے۔ اہل اللہ کے لیے رات ہی وصل کی گھڑی ہے۔ اہل دنیا کو دن کا ہنسنا پیارا مگر اہل اللہ کو رات



کار و ناپیارا۔ شبِ خلوت کا یہی رونما ہی ہے جس سے آنکھوں کو ہدایت کی روشنی اور قلب کو مضبوط بنیادوں والے عقائد ملتے ہیں۔ نفسِ امارۃ کا راستہ اِقْطِطْ و تقریط کے گھٹا ٹوپ اندھیرا، سے بھل پڑا ہے۔ ان سے بچنے کے لیے چراغِ قلبی لازم ہے۔ وَاللّٰهُ عَلٰمُ غُیُوبِ قُلُوْبٍ اِنَّہٗ لَیْسَ بِہٖ اَمْرٌۭ مِّنْ قَبْلِکَ فَزَيِّنْ لِّہُمُ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰلَہُمْ فَہُوَ وِلِیُّہُمْ الْیَوْمَ وَلَہُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ۔

اے آسمانِ نبوت کے سراجِ منیر۔ اللہ قہار و جبار کی ازلی قدیمی قسم ہے ہم نے بیشک تیرے رفیعہ آسمانِ نبوت پر جلوہ افروزی اور زمینِ قلبی کو جگمگانے سے پہلے۔ تمام قوار و ظاہری و عقولِ باطنی کے پاس اپنے وارداتِ الہامی اور بصیرتِ نوری کے رسولانِ اسرار بھیجے۔ زمینِ اجسام کی ان باطنی امتوں کے برے اعمالِ شر و فساد کو شیطانِ نفس نے ان کے ہنم و فکر میں خوبصورت بنا دیا۔ تو آج فراقِ ہجر کی قیامتِ صغریٰ میں وہی نفسِ رذیل ان کا ساتھی ہے۔ اور ان سب کے لیے شقاوت و ذلت کا دھڑ دینے والا عذاب ہے۔ اے بندہ راہِ سلوک تیرے یہ ہم نشین ابلیسی ساتھی ہی تیرے بڑے دشمن ہیں۔ ان کی زینتِ شہرت تیرے لیے فنا کی موت ہے ان کی محفلوں سے دور بہت دور ہو جاگنا می کو پسند کر کیونکہ اسی میں امن ہے۔ ناموری اور مشہوری عارضی کی موت ہے دامنِ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی خلوت گاہ میں آنے والا ہی مبارک ہے۔ ہم نے اپنے محبوبِ ازلی کو فرمایا کہ۔ وَمَا اَنْزَلْنَا عَلَیْکَ الْکِتٰبَ اِلَّا لَتَبِّیْنَ لَہُمُ الَّذِی اَخْتَلَفُوْا فِیْہٖ ہُدًی وَّرَحْمَۃٌ لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ وَاللّٰہُ اَفْزَلُ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَآخِیَابِہِ الْاَزْمٰنُ بَعْدَ مَوْتِہَا۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیۃً لِّقَوْمٍ یَّسْمَعُوْنَ۔

اے آستانہِ مطلوب پر ہمیشہ جلوہ فرمانے والے قلبِ عمرشی ہم نے تجھ پر اوراقِ دہر کی کتابِ اسرار صرف اس لیے اتاری ہے تاکہ حواسِ باطنی عقل و خرد۔ ہنم و ہوش۔ نفس و ضمیر کے اختلافیات اور اعمالِ مختلفہ کو ظاہر واضح بیان کر دے۔ اور یہ کتابِ سینہ و بیانِ قلبی بحرِ توحید کے سفرِ سلوک میں اہلِ ایمان کے لیے رحمۃِ قرب اور ہدایتِ مشاہداتِ انوار ہے اور اللہ نے زمینِ عقل پر آسمانِ نبوت سے وحی و الہام کا پانی نازل فرمایا۔ جس کے ذریعے۔ خواہشاتِ نفسانیت سے عقل کی موتِ اعمال کے بعد۔ تفکراتِ صالحہ کی زندگی عطا فرمائی۔ بیشک سینے مومن اور عقلِ عمرناتی میں قوتِ سامعہ والوں کے لیے بہت عظیم نشانی ہے۔ اسی لیے مومن کے لیے دنیا بھی مبارک ہے کہ وہ ریاضت و عبادت۔ فکر و تدبیر۔ محنتِ عمرناتی۔ مشقتِ ایمانی کا گھر ہے اور آخرت بھی مبارک کہ لذتِ دیدارِ اولادیتِ قرب۔ اور انعاماتِ مشاہدات و جزاءِ انوار کا گھر ہے۔ مومن کی دنیا۔ ہدایتِ ربانی اور مومن کی آخرت رحمتِ رحمانی ہے۔ دنیا و نفعِ انوار بیانِ اسرار ہے۔ اور دنیا و امرِ افضلیات کا گڑھا۔ موفیٰ کو حکم ہے

کہ فضول بات کا جواب نہ دو۔ کیونکہ یہ مباحثہ ہے اور مباحثہ ذکر الہی اور فکر مراقبہ میں رکاوٹ ہے تو  
سمجھ لے کہ فضول بات کہنا اور کرنا کتنا نقصان ہے۔ بحث مباحثہ بعد باطلکار مہلے اور تبیان کتب الہی  
مخلوق پر شفقت ہے اور شفقت ذریعہ ہے قرب الہی کا قرآن لکھ فی الانعام لَعِبْرَةٌ لِّسَعْيِكُمْ  
مَتَّاعًا فِي بَطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَتْرَتٍ وَ دَر تَبْنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّرِيبَتَيْنِ وَمِنْ كَمَرَاتِ التَّنْحِيلِ وَ  
الْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ مَسْكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ اور بیشک تمہارے  
لیے اسے حواس باطنی اعضاء ظاہری کے انعام و جوارح میں حیرت انگیز عبرت طریقت و نصیحت شریعت  
ہیں ان ہی اعضاء ظاہری کے اعمال بطون اور اندرونی افعال و اقوال سے سستی کس مندی غفلت  
کے گورنگدگی اور ہزار ہا بیماریوں تکلیفوں غم و پریشانیوں کے خون کے درمیان سے اعمال صالحہ و اقوال  
پاکیزہ و کردار طاہرہ کا خالص دودھ ہم تم کو پلاتے ہیں۔ جو تزکیہ نفس کے تدرہن کے لیے روح کی  
گہرائیوں میں اترنے والا ہے اور شغل مراقبات فکر مدبرانہ سے اور ریاضات شاقہ کے انگوروں سے  
بھی عبرت بندگی ہے۔ اسی تزکیہ ریاضت سے مستی عشق معرفت اور ظاہری شریعت کا رزق حسن حاصل  
کرتے ہو تم۔ بیشک عقل سلیم والوں کے لیے ان ظاہری بالطنی حادثات و انوارات میں شاہکار قدرت کے  
نشان ہیں۔ کہ ان ہی میں محنت ہے ان میں ہی بیماریاں ہیں اور تمام بیماریوں کی نفسیاتی دوا موت کی  
یاد ہے۔ ماقبل کا عالم ہونا اور عالم کا نا بد ہونا اپنے اہل زمانہ پر رحمت ہے۔ جو عابد زاہد متقی نہ ہو وہ  
عذاب ہے۔ وہ شخص جو سارا دن تقریر کرے اور حق بیانی نہ کرے وہ التبتین کی مخالفت کرتا ہے اور  
اہل حقیقت کے نزدیک گونگا ہے۔ اور بغیر دودھ والا جنگلی جانور ہے یا بغیر پھل والا گھریلو درخت ہے  
جانور جنگلی بے فائدہ بلکہ نقصان دہ ہوتا ہے اور درخت گھریلو بستیوں والے پھل کا درخت بے فائدہ  
نقصان دہ ہوتا ہے۔ اے ایمان والو جو تم میں سے زیادہ عمر والے بوڑھے ہیں وہ زیادہ قابل تعظیم ہیں  
اس لیے کہ مومن کامل متقی زاہد جس قدر بوڑھا ہوتا ہے۔ اس کا ایمان اسی قدر طاقتور ہوتا ہے۔ نیکوں کی  
زیارت کرو تاکہ ان کی حالت کی اطلاع ہو۔ مومن کی زبان بھی اِلَّا التبتین کا منظر ہے اور اس کی حالت و  
یکہیت بھی علی تبلیغ اور علی بیان ہے۔ انجسام عابدین دنیا میں کتاب تبیین ہیں مومن کی خلوت سکرا ہے  
اور جلوت رزقا حسنا ہے۔ اور مومن کا وجود آیت الہیہ ہے۔ اہل ایمان ہی قوم یعقلون ہیں۔ خوش اخلاقی  
مومن کا دودھ ہے۔ مرشد کے حکم پر چلنے والا مخلص مرید شاربین کے گروہ سے ہے۔ حقوق اللہ  
سدا بہار کجوری میں اور حقوق العباد موسیٰ انور ہیں۔ طالب حق کے لیے سب سے بڑی عبادت خوش  
خلقی ہے اور خوش خلقی انیس چیزوں کا نام ہے۔



۱۔ خندہ پیشانی ۲۔ سخاوت ۳۔ کسی کو ایذا نہ دینا ۴۔ ذاتی اور دنیوی وجہ سے دشمنی دوستی نہ ہو۔  
 ۵۔ مخلوق الہی کا ماضی رہنا ۶۔ دینی دنیوی مشقتوں کو سہنا برداشت کرنا ۷۔ عاجزی سے پیش آنا۔  
 ۸۔ محرمات سے بچنا ۹۔ رزقِ حلال کی تلاش ۱۰۔ اہل و عیال کی پرورش ۱۱۔ عبادتِ عادت بن جائے۔  
 ۱۲۔ اچھی طبیعت پچھتے عملِ اخلاقِ حسنہ میں ۱۳۔ جسم کے اربعہ عناصر کی صحت و اعتدالِ حسن سے  
 روح کے عناصر اربعہ کی صحت و اعتدال پر ہونا خوش خلقی ہے ۱۴۔ سچا عقیدہ ۱۵۔ اعمال میں سادگی  
 ۱۶۔ نرم و حلال شہوت ۱۷۔ عقیبِ قابو میں ہونا ۱۸۔ ایسی عبادت و ریاضت جو عادت میں دلکشی پیدا  
 کر دے مومن کی خوش اخلاقی ہے ۱۹۔ لوگوں میں ایسا بیٹھنا کہ پہچاننا مشکل ہو۔ متاثر نہ ہو۔ عارفین  
 کہتے ہیں کہ شکل اور رنگ میں ظاہری حسن ہے اخلاق میں باطنی حسن ہے۔ جسم کے عناصر آگ پانی مٹی۔ ہوا  
 ہے۔ اور روح کے عناصر قوتِ عمل۔ قوتِ غضب۔ قوتِ خواہشات۔ اور قوتِ عدل ہے حسنِ محبت  
 درگاہِ تصوف کا پہلا سبق ہے۔ دنیا جہاں کی تمام خوش اخلاقیات سیرتِ مصطفیٰ پاک میں ہیں صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ  
 وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔

وَاَوْحِیْ رَبُّكَ اِلَی التَّحْلِیْ اِنْ اَتَّخِذِیْ مِنْ

اور الہام کیا رب نے تمہارے طرف شہد کی مکھی کے یہ کہ بنا تو

اور تمہارے رب نے شہد کی مکھی کو الہام کیا کہ پہاڑوں میں گھسنا

الْجِبَالِ بَیُوتًا وَّمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا یَعْرِشُونَ ۝۶۸

اندر پہاڑوں کے گھروں کو اور اندر درختوں کے اور اندر اُس کے جو چھتیں بتاتے ہیں نشان

اور درختوں میں اور چھتوں میں پھر ہر قسم کے پھل

ثُمَّ کُلِّیْ مِنْ کُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُکِیْ سَبْلَ رَبِّکِ

پھر کھا تو سے ہر پھل - پھر روانہ ہو تو فضائی راستوں میں اپنے رب کے

میں سے کھا اور اپنے رب کو راہیں چل کہ تیرے لیے نرم و آسان ہیں

ذَلَّالًا يُخْرِجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ

باسانی نکلتا ہے سے پیٹوں اُن کے ایک قسم کا پانی کہ مختلف ہیں

اُس کے پیٹ سے ایک پینے کی چیز نکلتی ہے

أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ

اُس کے رنگ میں اُس شفا ہے بڑے لوگوں کے بیشک میں اُس

رنگ رنگ جس میں لوگوں کی تندرستی ہے بیشک اس میں نشانی ہے

لَايَةٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ

البتہ نشان قدرت ہے لیے اُن لوگوں کے جو غور کرتے ہیں اور اللہ نے تم کو پیدا کیا پھر

دھیان کرنے والوں کو اور اللہ نے تمہیں پیدا کیا پھر

يَتَوَفَّكُمُ اللَّهُ وَأَمِّنْكُمْ مِّنْ يُّرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعَمْرِ

موت دے گا تم کو اور کوئی تم میں سے وہے جو لوٹایا جائے گا طرف کمزور عمر کے

تمہاری جان قبض کرے گا اور تم میں کوئی سب سے ناقص عمر کی

لَكِي لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ

کہ نہ سمجھ رکھے گا ہزاروں علموں کے بعد کچھ بھی بیشک اللہ

طرف پھیرا جاتا ہے کہ جاننے کے بعد کچھ نہ جانے بیشک اللہ

عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾

ہی ہمیشہ کا علم والا قدرت والا ہے

سب کچھ جانتا ہے سب کچھ کر سکتا ہے



## تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں اُن نعمتوں کا ذکر ہوا جو زمینی پیداوار سے حاصل ہوتی ہیں جس میں عجیب قدرت الہیہ کا شاہکار ہے۔ اب ان آیات میں اُس سے بھی عجیب تر ایک نعمت کا ذکر ہے جو ایک چھوٹے کیڑے کی زبان سے حاصل ہوتی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں زمین کی موت زندگی کا ذکر ہوا تھا اب ان آیات میں انسان کی موت و زندگی کا ذکر ہوا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں اُن بڑے جانوروں کا ذکر ہوا جو بھوسہ کھا کر بہترین دودھ بناتے ہیں۔ یہاں اُس چھوٹے کیڑے کا ذکر ہے جو مچھلوں کا پھیکا اور کڑوا دس چوس کر بہترین شہد بناتا ہے۔

نزول۔ یہ اکیس آیتیں بیک دم مکہ مکرمہ میں نازل ہوئیں ان آیات ۱۵ تا آیت ۱۷ اور اس کے نزول یا شان نزول کا کوئی سبب روایات سے ظاہر نہیں ہوا۔

## تفسیر نحوی

وَأَوْحِي رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ  
لَهُ كُلٌّ مِّنْ كُلِّ شَعْرَةٍ فَاسْكُرِي سُبُلَ رَبِّكِ ذَلَّلًا۔ واو سر جملہ۔ اوحیٰ باب افعال  
کا فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے ایشخاؤ۔ یعنی اوحی کرنا۔ الہام کرنا۔ پیغام دینا۔ ہدایت دینا۔  
بات سمجھانا۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں ووحی سے بنا ہے مادۂ اشتقاق لفیف مفروق ہے۔ رَبُّكَ مَرَّتَ  
اضافی فاعل ہے اوحی۔ یہ فعل دراصل تھا۔ اوحی بروزن اکرم۔ یا۔ متحرک کو ماقبل فتح کی وجہ سے الف  
سے بدل دیا۔ الی جازہ انتہائیہ الف لام استغراقی بمعنی تمام شغل۔ اسم مفرد منی ہے واحد جمع مذکر مؤنث  
سب کے لیے مستعمل ہے یہاں واحد مؤنث کیلئے ہے مجرور ہے الی سے متعلق ہے اوحی کا متعلق بمعنی  
شہد کا جانور۔ اُن۔ تون ساکنہ کو اگلی عبارت سے جوڑنے کے لیے جب حرکت دی گئی تو کسر وایاں ہو گیا  
یہ قانون نحو میں جازہ میں ٹوٹ جاتا ہے۔ ایشخاؤ۔ باب افعال کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مؤنث۔  
مصدر ہے ایشخاؤ۔ اخذ سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ متعدی ایک مفعول ہوتا ہے۔ دراصل تھا۔ ایشخاؤ  
مادے کی ہمزہ ثانیہ کوٹ بنا کر تاء مصدر یہ میں مذغم (شدو) کر دیا۔ من جلدہ۔ الف لام جنسی جبال  
جمع کسر منصرف واحد ہے جبل جار مجرور معطوف علیہ ہے۔ بیوتاً۔ فاصلہ ہے جملہ عاطفہ کے درمیان جمع  
مکسر ہے بیت کی بمعنی گھر کمرہ۔ کوٹھڑی۔ رات گزارنے کی جگہ۔ بمعنی گھر وندا دچھتہ ہے بحالت نصب  
مفعول یہ ہے ایشخاؤ کا۔ واو عاطفہ من جازہ الف لام منی شجر۔ اسم جنسی مفرد ہے جمع کو بھی شامل ہے  
معنی بڑے درخت بحالت کسر ہے من سے جار مجرور معطوف ہے جبال پر ورمٹا۔ واو عاطفہ من جازہ  
یہ تینوں من بمعنی انی ہے۔ نا اسم موصولہ غیر شون۔ باب ضرب کا۔ مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب ضم

ضمیر جمع غائب مرجع لوگ انسان ہیں۔ غرض سے بنا ہے بمعنی چھت بنانا مضبوط۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوا موصول کا۔ موصول جملہ مجرور۔ اور عطف ہے چنانچہ پر۔ اور وہ متعلق ہے سب سے مل کر انتخابی کا اور یہ فعل امر جملہ معطوف علیہ ہے تم حرف عطف کئی باب نصر کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مؤنث۔ واصل تھا اُکلی۔ اُکل سے بنا ہے بمعنی کھانا۔ نکل جانا۔ غضب کرنا۔ غیبت کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے من تبعیضہ بمعنی تھوڑا تھوڑا۔ کُل اسم تاکید مکسور ہے من جار سے۔ مضاف ہے الف لام جنسی بمعنی ہر ایک ثمرات۔ اسم جمع مکسر۔ واحد ہے ثمرۃ۔ بمعنی پھل پھول۔ پھول ہی سے پھل بنتا ہے اس لیے مجازاً پھول کو بھی ثمرات میں بالبعث شامل مانا گیا ہے۔ ثمر کا لغوی ترجمہ ہے نتیجہ آخری انجام۔ پھول کا آخری انجام چونکہ پھل ہے اس لیے اس کو ثمر کہا گیا۔ شہد کی مکھی حقیقتاً اور زیادہ تر پھول چوستی ہے۔ یہاں ثمرات یا اس لیے کہا گیا کہ ثمر بمعنی پھول ہے یا اس لیے کہ دونوں کو چوستی ہے۔ یا اس لیے کہ پھولوں میں پھولوں کا ہی جو ہر ہوتا ہے تو مستبب بول کر سبب مراد لیا۔ مضاف الیہ ہے کُل کا لہذا مجرور ہے۔ مرکب مجرور ہے متعلق ہے کئی کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہے حرف عطف تعقیبیہ اُنسلی۔ باب نصر کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مؤنث۔ سَلَک سے بنا ہے بمعنی چلنا۔ راہ پکڑنا۔ اختیار کرنا۔ عام ہے ہر طریقہ کو۔ اُنس۔ ضمیر واحد مؤنث حاضر مستر اس کا فاعل ہے سَل اسم جمع مکسر ہے۔ سَل کی بمعنی کھلا راستہ مضاف ہے رَب اسم مفاتی ہے اللہ تعالیٰ کا۔ مضاف الیہ ہے مَاتِل سَل کا لہذا مجرور اور مضاف ہے مایک ایک ضمیر واحد مؤنث کا جس کا مرجع نحل مونث معنوی ہے۔ یہ سب دُبل مرکب (دوہرا) ذوالحال ہے۔ ذُللاً۔ اسم مفرد مکرمہ معرب بحالت نصب حال ہے۔ اس کی جمع ذُلُل۔ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ ترجمہ بہت نرم کیا ہوا صفت مشبہ بمعنی اسم مفعول ہے۔ ذُل۔ ذُل مضاف ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی ذلیل ہونا۔ کرنا۔ نرم ہونا کرنا۔ سمجھانا۔ نہ بھولا ہوا ہونا۔ لازم بھی ہوتا ہے متعدی بھی۔ ذوالحال حال مل کر مفعول فیہ ہوا۔ اُنسلی جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے کئی پر اور معطوف ہے انتخابی پر۔ اور وہ سب سے مل کر مفعول بہ ہے اُدعی کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ یَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِیہ شَقَاءٌ لِّلنَّاسِ یَخْرُجُ۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف خرج سے بنا ہے بمعنی نکلنا۔ لازم ہے فعل مل ہے من ابتداء غایت کے لیے بطون جمع ہے بطن کی بمعنی پیٹ۔ حاً۔ ضمیر واحد مؤنث غائب مرجع ہے نخل۔ یہ جملہ چونکہ علیحدہ ہے خبریہ اس لیے حاً ضمیر غائب کی آئی۔ جب کہ پہلی عبارت میں نخل کو خطاب تھا مجرور متصل ہے مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہے متعلق ہے یَخْرُجُ کا۔ شَرَابٌ۔ اسم حاصل مصدر برونن فعال ثلاثی مصدر ہے۔ ہر پینے کی چیز کو کہا جاتا ہے جو چیا فی نہ پڑے۔ شَرِبُ سے بنا ہے



یعنی پینا۔ موصوف ہے۔ مختلف۔ اسم فاعل واحد مذکر باب افتعال سے ہے مصدر ہے اختلاف۔ بمعنی  
 قسم قسم کا ہونا۔ خلف سے بنا ہے۔ ألوان۔ جمع مکسر ہے لون کا بمعنی رنگ۔ صاخمیر واحد مؤنث غائب  
 مجرور متصل مضاف الیہ ألوان کا جنسی مرجع ہے شراب۔ یہ مرکب اضافی فاعل ہے مختلف کا اور وہ شبہ  
 جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے شراب کی۔ فی جادۃ طرف مکانی۔ ہ صمیر واحد مذکر غائب لفظی مرجع ہے شراب  
 اس لیے لفظی مناسب ہے صمیر مذکر لانی گئی اور پہلے ماؤنث سے جنس شراب مراد ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول موجودہ کا اشتغال اسم  
 ثلاثی بر وزن فعال بمعنی علاج فائدہ۔ لام بارہ نفع کا۔ للناس اسم جامع جنسی بمعنی آدمی یہ جار مجرور متعلق ہے شفاء مصدر کا  
 یہ شبہ جملہ نائب فاعل ہے موجودہ پوشیدہ کا۔ اور وہ شبہ جملہ ہو کر حال ہے شراب کا۔ اور یہ سب کچھ مل کر فاعل مخرج کا  
 جملہ فعلیہ مکمل۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّمَنْ يَّتَفَكَّرُوْنَ۔ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَقَّاهُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ اِلٰی  
 اَرْضِ الْاَنۡسٰمِ لِكۡي لَا يَحۡيَا بَعۡدَ عِلۡمِ شَيْۡئًا۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيۡمٌ قَدِيۡرٌ۔ اِنَّ حرف تحقیق فی جادۃ  
 ظرفیہ ذالک اسم اشارہ مجرور متعلق ہے موجودہ مقدرہ کے وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہوئی اِنَّ کی اِنَّ تمام  
 جگہ خبر کو تاکید پیدا کرنے کے لیے مقدم کیا گیا۔ لام مفتوحہ ابتدائیہ آیت۔ اسم مفرد جامع مؤنث لفظی۔ بمعنی  
 نشانی علامت مراد ہے نشان قدرت۔ اسم مؤخر ہے اِنَّ کا۔ اس لیے منصوب نگہ ہے۔ لام بارہ نفع کا  
 قوم اسم مفرد نکرہ تمکین موصون یَتَفَكَّرُوْنَ۔ باب تَعَلُّوْا فعل مندرج جمع مذکر غائب۔ تَفَكَّرُوْا مصدر ہے  
 جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی موصون صفت مجرور ہو کر متعلق ہوا موجودہ پوشیدہ کا وہ خبر مقدم ہے  
 واو سر جملہ۔ اللہ مفرد مرفوع مبتدا ہے خلق۔ باب نصر کا ماضی مطلق ثبتت معروف واحد مذکر غائب  
 صومستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے اللہ۔ کم صمیر منصوب متصل اس کا مفعول یہ ہے۔ جملہ فعلیہ  
 ہو کر مفعول ہے۔ ثمة حرف عطف تعقیب مع تراخی کے لیے یَتَوَقَّاهُمْ۔ باب تَعَلُّوْا کا مضارع ثبتت معروف  
 ذنی سے بنا ہے۔ یعنی پورا کرنا۔ مراد ہے زندگی پوری کرنا۔ صومصمیر مستر فاعل ہے جس کا مرجع اللہ  
 ہے کم صمیر منصوب متصل اس کا مفعول یہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ معطوف علیہ معطوف  
 خبر مبتدا ہے۔ واو سر جملہ۔ ابتدائیہ۔ یَكُوْنُ فعل تامہ مضارع پوشیدہ مقدرہ ہے منکم جار مجرور  
 اس کے متعلق ہے جملہ فعلیہ ہو کر موصوف ہے من موصولہ کا۔ یُرَدُّ۔ باب نصر کا مضارع ثبتت مجہول یعنی  
 فعل حال یا مستقبل۔ رَدُّ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے یعنی لوٹایا جانا۔ رکھا جانا۔ چھوڑا جانا یہاں پہلے  
 معنی میں ہے صومستر اس کا نائب فاعل اِلٰی جادۃ انتہائیہ اُرْدُل۔ اسم تفضیل مذکر رَدُّل سے بنا ہے  
 بمعنی کمزور ہونا۔ گھٹیا ہونا۔ اشد یورھا ہونا۔ مضاف ہے لام ہمدی عمر مفرد جامع یعنی زندگی مضاف الیہ  
 ہے۔ مرکب اضافی مجرور اور متعلق ہوا یُرَدُّ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ لکی لام حرف جر۔ کی اسم تاکید

نَبِيَّةٌ بِمَعْنَى تَمَكُّنِ اس میں اُن پر شیعہ ہے جس نے آئندہ (مضارع) کو نصب دیا۔ بقاعدۃ نحویہ۔ لام کے حرف ہے عاقبت کا۔ یا جارہ ہے اور لام کے اسم ناصبہ ہے۔ مترعاء استعمال دونوں کا تحقیق و تاکید ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے یُرَدُّ کا لَا يُعْلَمُ باب سمع ہے بحث فعل مضارع مثبت معروف ہے منصوب ہے لام کے سے۔ مَعُوْضٌ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے بَعْدَ اسم ظرف مضاف ہے علیم۔ اسم مصدر ہے بمعنی جانتا مضاف الیہ ہے بَعْدَ کا دونوں متقبل مرکب ہو کر ظرف ہے لَا يُعْلَمُ کا شَيْئًا۔ اسم مفرد جاید۔ مکرمہ غیر مخصوصہ بمعنی کچھ بھی۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے لَا يُعْلَمُ کا جملہ فعلیہ ہو کر علت ہے یُرَدُّ کا۔ معلول علت سے مل کر موصول کا صلہ ہوا پھر فاعل ہوا یُکُوْنُ پوشیدہ کا وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ اِنَّ حرف تحقیق اللہ اسم ہے اِنَّ کا عَلِيْمٌ صفت مشبہ بمعنی بہت ہی اور ہمیشہ تک جاننے والا مرفوع ہے قَدِيْرٌ اسم صفت مشبہ مبالغہ کے لیے۔ صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی۔ بحالت رفع ہے کیونکہ عَلِيْمٌ اور قَدِيْرٌ۔ یہ دونوں دو صفتیں ہیں اللہ کی قَدِيْرٌ سے بنا ہے۔ اسی سے قَادِرٌ مگر یہ صفت رب تعالیٰ غیر خصوصی ہے قَادِرٌ اور قَدِيْرٌ میں فرق تین طرح سے ہے۔ پہلا یہ کہ قَدِيْرٌ صرف اللہ تعالیٰ کو کہہ سکتے ہیں۔ کسی دوسرے کو نہیں کہہ سکتے قَادِرٌ دوسرے کو کہہ سکتے ہیں خواہ عقیدے سے خواہ حقیقت سے دوم یہ کہ۔ قَادِرٌ ان کاموں کے کرنے والے باختیار فاعل کو کہتے ہیں جو ایسے کاموں کو کرنے کا اختیار رکھتا ہو خواہ لوگ بھی کر سکتے ہوں مگر تدبیر ایسے کاموں کی ہمت والا ہو کوئی نہ کر سکے سوم یہ کہ قادر موجود کام انجام دینے والا۔ تدبیر مصدر یا ایجاد والا کام کر کے۔ مرفوع ہے خبر دوم ہے۔ اِنَّ کی۔ اِنَّ پورا جملہ اسمیہ خبریہ تحقیقیہ ہو کر مکمل ہوا۔

## تفسیر علامہ

وَاَوْحٰی رَبُّكَ اِلٰی النَّحْلِ اَنِ اتَّخِذِیْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنْ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُوْنَ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ اِنَّ کُلَّ الشَّيْءِ عِنْدَ رَبِّکُمْ بِاَیِّانٍ مُّکْتُمٍ ۚ یَخْرُجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُ فِیْہِ شِفَآءٌ لِلنَّاسِ یُرْسِلُ الْجَارِیْنَ مِنْ حِیْرَانٍ فَاِذَا دَخَلَ الْجَارِیُّ الْحِیْرَ اَنۡقَضَیْ وَکَانَ مِنَ الشَّجَرِ وَ

تدبیر الہیہ کے ذریعہ دودھ نکالنا تو سب جانتے ہیں اور دن رات اپنے ہاتھوں سے دھتے ہیں۔ اس میں تو حکما عقلا اُلُھٰباً اور محققین نے بہت سی معلومات بھی حاصل کر لی ہیں کہ دودھ کس طرح گویا اور خون کے درمیان سے چھن کر چلا آتا ہے اور کونسا عضو باطنی کو نسا کام کرتا ہے۔ لیکن یا رسول اللہ آپ کے رب نے تو ایک حقیر معمولی انتہائی چھوٹے کیڑے کے ذریعے ایسا خالص شہد پیدا فرما دیا کہ آج تک کوئی بھی شہد کی لذت رنگ ڈھنگ اور تاثیر کا مقابل کسی بھی عقل و علم کے ذریعے اپنی کسی تجربہ گاہ (لیبارٹری) یا کارخانے میں پیدا نہ کر سکا۔ اس چھوٹے سے ہوائی پرندے فضائی کیڑے کا نام عربی میں نحل فارسی میں مہال اردو میں شہد کی مکھی انگریزی میں۔ بی (Bee) پنجابی میں ماکیوں ہے۔ اسے نبی آپ کے رب نے



شہد کی مکھی کی طرف وحی الہامی فرمائی یعنی ہزاروں سال پہلے سے مدرسۂ قدرت میں اس پرندے کو تعلیم دی کہ تو پہاڑوں کی اونچی چٹانوں پر درختوں کی اونچی شاخوں انگور وغیرہ بیلوں کی اونچی ٹہنیوں پر۔ اور انسانی گھروں کے اونچے شہتیروں پر اپنے اپنے چھتے اور شاندار قسم کے چھ کور کرے بنا پھر اس کے بعد ہر دور دراز کے باغ۔ چمن۔ اور جنگلات ہر قسم کے پھلوں سے اپنی غذا کھا۔ اور پیٹ بھر کر اپنے رب تعالیٰ کے فضائی راستوں پر واپس اپنے گھر کو اڑتی چلی آ۔ عاجزی انکساری کے ساتھ آتے جاتے کسی کو ڈنک کے ذریعے ایذا نہ پہنچا۔ اے پیارے نبی معلوم ہے کہ اس ساری کاروائی کے بعد اور نحل کو ہمارے سکھانے پڑھانے اور الہامی وحی پر عمل کرنے کے بعد کیا ہوتا ہے۔ یَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا۔ ان تمام نحل کے پیٹوں سے ایسا کمال پتلا شیر نکلتا ہے جن کی سب کی لذت جسمانی اور مٹھاس اگرچہ ایک جیسی اور برابر ہوتی مگر ان کے رنگ مختلف ہیں کہ بڑی مکھی کا شہد پیسے رنگ کا چھوٹی کا سرخ رنگ کا پھول چوسنے والی کا شہد سفید رنگ کا اور انسانی مٹھائی ٹنکر کھانے والی کے شہد کا ہریائی مائل سرخ مٹھاس اس شہد میں صرف میٹھی لذت ہی نہیں بلکہ تمام دنیا کے مختلف مزاجوں طبیعتوں والے انسانوں کی تمام مختلف بیماریوں کے لیے بہترین شفا بھی ہے۔ لفظ وحی لغوی اور اصطلاحی اعتبار سے قرآن مجید میں کل اٹھتر جگہ ارشاد ہوا ہے اُس لحاظ سے وحی چودہ قسم کی ہوتی ہے۔

۱۔ وحی کلامی ۲۔ وحی علی ۳۔ وحی خفی ۴۔ وحی منافی ۵۔ وحی بالواسطہ ۶۔ وحی بلا واسطہ ۷۔ وحی نفسی ۸۔ وحی حقیقی ۹۔ وحی معنوی ۱۰۔ وحی کشفی ۱۱۔ وحی الہامی ۱۲۔ وحی قلبی ۱۳۔ وحی روحی ۱۴۔ وحی صوتی۔ ان تمام مندرجہ بالا قسم کو رب تعالیٰ کی طرف نسبت کیا جاتا ہے۔ لیکن حدیث انعام آیت ۱۱۳ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے شَيْكُطِينَ اِلٰهِيْنَ وَالْحَيِّتُ يُوْحٰى بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ وحی کا لغوی معنی ہے اشارہ کسی کو بات سمجھانا یا بتانا یا حکم دینا۔ اس کے معنی سے قرآن مجید نے حضرت ذکریا علیہ السلام کے ایک فرمان کو وحی فرمایا۔ چنانچہ ارشاد ہے فَاَوْحٰى اِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْهُ بُكْرَةً وَّاَعَشِيًّا سورۃ مریم آیت ۱۷۔ وحی کا اصطلاحی معنی ہے۔ دل میں بات ڈالنی اگر اللہ کی طرف سے ہو تو اس کو اِنْقَاءِ الْاِلٰهَامِ کہا جاتا ہے اور یہ ہمیشہ اچھی بات اور اچھے کام کا ہوتا ہے۔ یہ انقا۔ انبیاء کرام اولیاء عظام علما صلحا بلکہ فجار فاق اور کفار کو بھی رب تعالیٰ ہی کی طرف سے درجہ بدرجہ حیثیت کے مطابق ہوتا ہے۔ دنیا میں جو انسان بھی کوئی دینی دنیوی فلاح و بہبود اور اچھی مفید ایبادات کے کام کر رہا ہے وہ سب رب تعالیٰ ہی کی ہدایت بالنی کے اِنْقَاءِ کے درجہ سے ہے یہ سب علوم و ہنر و عقلیات رب کریم نے ہی بلا امتیاز سب مخلوق کو تعلیم فرمائی اسی تعلیم برتری کا نام وحی رہا فی الہام رحمانی ہے اس طرح کی وحی اور الہام انسانوں کے علاوہ





معمار مستری ۱۔ مزدور پارٹی ۲۔ جوکیدار گروہ ۳۔ ملکہ کی حفاظتی گروہ ۴۔ انڈوں کی حفاظتی جماعت  
۵۔ تمام چھتہ کی صفائی کرنے والا گروہ ۶۔ مجرم کھٹی کو گرتا اور سزا دینے والا گروہ۔ مجرم کھٹی وہ ہے  
جو وقت مقررہ سے دیر سے آئے یا کسی اور کے چھتے میں غلطی سے چل جائے وہاں سے اگر جان  
بچا سکے اور اپنے گھر میں آئے تو یہاں بھی جان کی خیر نہیں ہوتی ۷۔ ذخیرہ شہد کی حفاظتی جماعت  
۸۔ ان گردہوں کی خوراک لانے والا گروہ ۹۔ صحابی گروہ یعنی نزدیکی پھولوں کی خبریں لانے والا گروہ۔  
۱۰۔ سب سے بڑا گروہ پھولوں کا رس چوسنے والا ہوتا ہے۔ یہ اپنا پیٹ بھرنے کے بعد پھر پھولوں  
کے رس چوستا ہے ہر گروہ کی کھٹی کی خوراک و غذا سے وہی چیز بنتی ہے جو اس کی ذمہ داری ہو۔  
معمار کھٹی کے منہ سے چھتہ بننے کے اجزاء اور موم والے گروہ سے موم اور شہد والے گروہ شہد اور اس کی  
خوراک سے برازا اور جسمانی توانائی اور ڈنگ کا زہر بنتا ہے۔ عجیب کرشمہ ہے کہ ایک ہی پھول کا  
ایک ہی پیٹ میں شہد بھی بن رہا ہے زہر بھی اور گندگی بھی۔ نحل کھٹی صرف پھولوں پتوں کو چوستی ہے  
پھولوں کو نہیں چوس سکتی کہ پھل کا چھلکا سخت ہوتا ہے۔ اور چونکہ پھول سے ہی آخر میں پھل بن جاتا  
ہے اس لیے پھولوں کو ثمرات کہا گیا شہد کی کھٹی چر قسم کی ہوتی ہے ۱۔ چھوٹی کھٹی ۲۔ بڑی کھٹی ۳۔ پہاڑی  
اور جنگلی کھٹی ۴۔ آبادی والی کھٹی۔ ہر قسم اپنے ہی علاقے میں چھتہ بناتی ہے۔ اسی لیے آیت پاک  
میں چھتہ بنانے کے لیے چار جگہوں کا ذکر ہوا ۱۔ پہاڑ ۲۔ درخت ۳۔ بیلین ۴۔ اور انسانی گھر۔  
اگرچہ پھول رنگ مزے اور تاثیر میں مختلف ہیں مگر ایک چھتہ کا پورا شہد ایک ہی رنگ کا ہوتا ہے  
نیز شہد خانہ ایسا مضبوط اور محفوظ ہوتا ہے کہ آندھی طوفان بارش وغیرہ میں نہ دھول مٹی اند جا سکے  
نہ بارش اولہ۔ پھول چوسنے کے لیے یہ کھٹی تین تین میل دور نکل جاتی ہے مگر راستہ نہیں بھولتی وقت مقررہ  
پر گھرتی ہے۔ تمام عملے کے لیے آنے جانے کا وقت اور ڈیوٹی مقرر کرنا ملکہ کا کام ہے۔ شہد کے رنگ  
اگرچہ چار قسم کے مختلف ہیں مگر مزہ سب کا ایک طرح کی مٹھاس ہے۔ اور تاثیر بھی سب شہدوں کی ایک  
جیسی ہے۔ علاقہ کھلا میدان ہو یا پہاڑی گھٹا کھیت ہو یا جنگل۔ نحل کے لیے سب راستے ذلل یعنی  
آسان اور جلنے پہچانے ہوتے ہیں۔ گویا وہ رب کے سامنے عاجز مسکین کہ راستے میں کسی کو تکلیف  
اور ایذا نہیں دیتی نہ اس کو آن راستوں میں تکلیف غصہ آتا ہے۔ جیسا کہ اس کے علاوہ بھڑ۔ بھونڈ۔  
اور بریتا۔ بلا وجہ ڈنگ مار دیتی ہیں یہ ایسا نہیں کرتی حالانکہ اس کا زہر بھڑ وغیرہ سے آٹھ گنا زیادہ  
تیز ہوتا ہے اور بڑی نحل کے کاٹنے سے انسان مر بھی جاتا ہے۔ اسی عاجزی کے بدلے میں تمام  
راستوں کو اس کے لیے عاجز اور مسخر کر دیا گیا۔ حضرت بنی اسرائیل نے دلائل کی یہ دونوں تفسیریں کی ہیں۔ اللہ

رب کریم کا مزید کرم ہے کہ ایک شہد میں ہزار قسم کی بیماریوں کی شفا ہے۔ اور پھر یہ شہد ہزار سال سے دنیا کے ہر سرد گرم خطے میں انسانوں حیوانوں کی خوراک دوائیوں میں استعمال ہو رہا ہے۔ اور اتنی کثرت سے پیدا ہوتا ہے کہ جن علاقوں میں پہلے وقتوں میں گناہ یا شکر نہ ہوتی تھی وہاں ہر مٹھائی اور شربت کے لیے یہی شہد استعمال ہوتا تھا۔ کیا انسان ان عجائبات خدا تعالیٰ میں غور نہیں کرتا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ۔ بیشک اُس نحل اور اُس کی کارکردگی اتباعِ نبی برداری اور بیماری دہی ہزاروں سال سے آج تک ہر نئی کھیتی کا مسلسل ایک جیسا کام اور عمل اور ایک ہی نسخے سے پیٹ میں فضلہ۔ زہر اور بیٹھا شہد ہے اور ایک صحیح روایت کے مطابق ہر کھیتی درود شریف پڑھتی جاتی آئی ہے اس لیے پھولوں کا کڑوا رس بیٹھا شہد بن جاتا ہے ان سب باتوں میں اللہ تعالیٰ کی قدرت عجیبہ بہت اعلیٰ نشانی ہے۔ لیکن اُن لوگوں کے لیے جو رب تعالیٰ کے پیار سے بندے ان چیزوں میں ایمانی عرفانی غور فکر کرتے رہتے ہیں وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّيْكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤَدُّ اِلٰى اَرْذَلٍ الْغٰیْرِ مَنۡ يَّرٰٓئِعُكُمْ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ۔ اسے انسانوں قدرت الہیہ کی اتنی بڑی اور چھوٹی چھوٹی صنعتیں نمٹیں دیکھنے اور پالنے کے بعد ذرا اپنی حالت پر بھی غور کر لو کہ کس حقیر نطفے سے تم کو اللہ نے پیدا کیا پھر مضغہ علقہ اور جل بنانے کے بعد پہلے بچہ پھر نابالغ پھر نوجوان پھر جوان شاب پھر بوڑھا شیخ پھر کہوں پھر شیوخ پھر ضرور دم۔ لیکن یہ ضرور نہیں کہ ہر ایک کو بوڑھا کر کے مالا جائے بلکہ اللہ قادر و قیوم جس وقت چاہتا ہے جس کو تم میں سے وفات دے دیتا ہے۔ اور تم میں بہت سے وہ لوگ بھی ہیں جو عمر کی انتہائی کمزور ذلیل اور بے بسی کے کسی کی بچوں جیسی حالت کی طرف لوٹائے جاتے ہیں تاکہ اپنی جوانی کے سارے سکھے ہوئے علوم و فنون شہرہ زوریٰ سپہ گری و فنون دانی کے بعد پھر کچھ بھی نہ جانیں اور پھر جاہل کے جاہل رہ جائیں یہ سب کچھ قادر مطلق کے حکم و ارادے سے ہو رہا ہے بیشک اللہ جاننے والا ہے کہ کس کو کتنی عمر دی جانی چاہیے۔ اور پوری طرح ہر وقت قدرت و طاقت والا ہے چاہے تو شہرہ زور پہلوان کو عین بھر پور جوانی میں موت دے دے اور بوڑھے کھوسٹ شیخ فانی کو جو بستر پر کودتے بدلتے میں بھی کسی سہارے کا محتاج ہو اس کو زندہ رکھے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ انسانی زندگی آٹھ عمروں میں تقسیم ہوتی ہے۔

۱۔ عمل کی زندگی چھ ماہ سے دو سال تک ۲۔ شیر خوارگی دو سال ۳۔ نابالغی بارہ سال یا نو سال تک ۴۔ نوجوانی ۳۵ سال تک بوڑھا شیخ ساٹھ سال تک ۵۔ کہولت ستر سال تک ۶۔ شیخ غفرم نوے سال تک شیخ فانی نوے کے بعد شروع۔ ارذل عمر ستو سال اور اس سے آگے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم



اسی عمر سے رب کی پناہ مانگتے تھے۔ آپ کے دعائیہ الفاظ اس طرح ہیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ سُوءِ الْعُمْرِ۔ وَمِنْ اَنْ اَمُرَّ اِلٰی اَرْضٍ اَلْعَصْرِ۔ حضرت عکرمہؓ نے فرمایا کہ جو روزانہ تا عمر قرآن مجید کی تلاوت کرتا رہے اُس کو رب تعالیٰ اذل عمر نہیں دے گا۔ دھریہ کفار کہتے ہیں کہ عالم میں جو کچھ ہو رہا ہے خود بخود مادے اور طبیعت کی بنا پر ہو رہا ہے اس طرح کہ انسان بنا ہے۔ مادہ منویہ اور خون سے ان دونوں کی طبیعت گرم اور تر ہے ان ہی کی سیجی پٹھے گوشت پوست بنتا ہے۔ جب تک بدن کی رطوبت بدنی حرارت پر غالب رہتی ہے بدن کا اندرونی بیرونی اعتبار بڑھتے رہتے ہیں۔ اسی کو جوانی اور بچپن کا نام دیا جاتا ہے عمر کے پچیس سال اسی طرح گزرتے ہیں پھر اس عمر کے بعد چالیس سال رطوبت و حرارت کی دونوں قوتیں برابر ہو جاتی ہیں اور بدن کی نشوونما ٹھہر جاتی ہے۔ پھر رطوبت گھٹتی جاتی ہے مگر بہت خفیف اس کا نام کہوت ہے۔ یہ ساٹھ سال عمر سے ستر سال تک رہتی ہے۔ پھر یہ رطوبت تیزی سے ظاہر ظہور گھٹتی ہے اسی کو شیخ قانی اور اذل عمر کہا جاتا ہے یہ کیفیت ایک سو بیس سال کی عمر تک رہتی ہے۔ پس یہ عقلیات و تخیلات ہیں جن کی بنا پر یہ احمق لوگ ذرا باری تعالیٰ کے منکر ہوئے بھرتے ہیں۔ حالانکہ اگر یہ تحقیق درست بھی ہو تب بھی پوچھا جاسکتا ہے کہ یہ چیزیں تو مادے اور طبیعت سے بنتی چلی جاتی ہیں مگر مادہ اور طبیعت کس نے پیدا کیا۔ اس میں شعور تو نہیں ہے۔ اور پھر موت و زندگی کی یہ کیفیت مختلفہ کیونکر اگر رطوبت ہی پر زندگانی کا دار و مدار ہو تو جوانی میں موت کیوں آتی ہے۔ یہاں کس احسن طریقے سے دھرت کی اس دلیل کو توڑا گیا ہے۔ ایک چھوٹے سے جملے نے پوری کفر کی دنیا کو بھجھوڑ کر رکھ دیا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ اللہ کی بارگاہ میں وہ انسان بہت ہی قابلِ قدر ہے اور معزز ہے جو اپنے وجود سے دوسروں کو فائدہ پہنچائے دیکھو دنیا میں بیشمار کیڑے کوڑے مکھیاں پھرتی ہیں بھڑیں۔ بھونڈ۔ اور ڈیموں میں مگر رب تعالیٰ نے اپنے قرآن مجید میں کسی کا تذکرہ اور تعلیم الہی کا ذکر نہیں فرمایا یہ امتیازی خصوصیت کیڑوں میں صرف شہد کی مکھی کو نصیب ہوئی۔ اس لیے کہ اُس کے وجود سے مخلوق الہیہ خاص کر انسانوں کو کثیر فائدہ ہیں۔ اسی بنا پر خود رب نے اُس کو وحی تعلیم فرمائی حالانکہ یہ دنیوی حقیر فانی فائدہ ہے۔ تو سمجھ لو کہ جس کے وجود سے اہل دنیا کو علم عقل اور معرفت الہیہ شریعت طریقت اور فہم قرآن و حدیث کا فائدہ پہنچتا ہو اس کا درجہ اور فضیلت بھی باقی مخلوق سے زیادہ ہے۔ اور ایسے ایمان والوں کو بھی خود رب تعالیٰ ہی سکھاتا پڑھاتا ہے۔ اور اسرارِ حقی کے پیغام پہنچاتا ہے۔ اسی لیے علما و اولیا صوفیا کا مقام دوسروں سے بلند و بالا ہے۔ یہ فائدہ و آذی رُبَّكَ اِنِّیْ النَّحْلُ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا کے تمام علوم کو فنا ہے

اور انسان دینوی علوم بڑھاپے میں بھول جاتا ہے۔ مگر جو علم رب تعالیٰ خود بندے کو عطا فرمائے وہ کبھی کسی عمر میں بھی بندے کو نہیں بھولتا نہ وہ علم فنا ہو سکے۔ لہذا علم نبوت اور اس کے وسیع سے علم ولایت کبھی عمر میں فنا اور ختم نہیں ہوتا۔ انبیاء و کرام کا علم رب تعالیٰ کے پڑھانے عطا فرمانے سے سدا بہار ہے اور اولیاء اللہ کا علم انبیاء کرام کے پڑھانے سے دائمی ہے یہ عالمی واوہی ربانگی سے حاصل ہوا دیکھو شہد کی بھی بڑی ہونے تک رب تعالیٰ کے دیئے ہوئے اس الہامی علم کو نہیں بھولتی۔ اگرچہ بڑھاپے کی وجہ سے اس کے اندر پیٹ سے نکلے ہوئے شہد کا رنگ تیز سرخ ہو جاتا ہے۔ حکما اور طبیب حضرات فرماتے ہیں کہ جو ان مکئی کا شہد ادمیر عمر کا شہد پیلا اور بڑھی کا شہد سرخ رنگ کا ہوتا ہے۔ ہر کھیتی دفعہ ہی شہد بتاتی ہے پھر مرجاتی ہے۔ نیز ایک پھتے کی سب کھیتیاں تین دن میں پیدا ہوتی ہیں سب ساتھ ہی جوان ساتھ ہی ادھیڑ اور ساتھ ہی بوڑھی ہوتی ہیں اور آخری شہد بنا کر تین چار دن میں ہی مرجاتی ہے تجربہ کار لوگوں نے ایک ہی چھتے کا تین مرتبہ مختلف سفید سیلا سرخ رنگ دیکھ کر ہی یہ فیصلہ کیا ہے کئی علاقوں کی مکھیوں کے شہد ہلکا سبز اور تیز سیاہ بھی دیکھا گیا۔ مگر شاذ و نادر۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے تیز پیلا سبزی مائل اور تیز سرخ چیز سیاہی مائل ہو جاتی ہے۔ بہر کیف اصلاً شہد کے تین ہی رنگ مشہور اور عام دستیاب میں۔ مگر یہ تبدیلی رنگ مختلف پھولوں کی بنا پر نہیں بلکہ مکھی کی عمر کی بنا پر ہوتا ہے۔ تیسرا فائدہ۔ یہ آیت اور نسل کے شہد کا تذکرہ قیامت کی زندگی پر مضبوط دلیل ہے۔ وہ اس طرح کہ جو قادر و قیوم اللہ۔ مختلف پھولوں کے پھیکے رس کو جمع کر کے ایک عجیب لذت کا شہد بنا سکتا ہے وہ موی تعالیٰ انسان کی بھری ہڈیوں کو خاک راکھ بنائے ہوئے انسانی جسم کو جمع کر کے پہلے جیسا انسان بھی بنا سکتا ہے یہ فائدہ شراب مختلف ألوانہ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ نیک متقی بندوں کے کام رب تعالیٰ کے ہی کام ہیں اس لیے کہ وہ بندے رب کی قوت رب کے حکم سے ہی کرتے ہیں یہ فائدہ ثُمَّ يَتَوَقَّأُ كُفْرًا فرماتے سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ دنیا میں کوئی ایسا جانور نہیں ہے جو خود تو حرام ہو۔ شریعت میں اس کا کھانا حرام ہو۔ مگر اس کے جسم سے نکلی ہوئی چیز حلال ہو۔ سوائے شہد کی مکھی کے۔ کہ خود شہد کی مکھی کو کھانا حرام مگر اس کے پیٹ سے نکلا ہوا شہد کھانا حلال و جائز ہے۔ یہ حیرت انگیز قانون کسی اور جانور میں نہیں ہے۔ یہ مسئلہ مِنْ بُلْعَمٍ نَهَا شَرَابٌ (الخ) قرطبی سے مستنبط ہوا کہ صرف اس کے پیٹ کا شہد حلال ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ جو جانور حرام ہیں ان کی ہر چیز یہاں تک کہ دودھ۔ تھوک۔ پسینہ بھی حرام ہے۔ اور جو جانور حلال ہیں ان کے دودھ۔ پسینہ۔ تھوک بھی حلال اور پاک ہیں طیب



اور طاہر ہاں البتہ۔ حلال جانور کی بھی قے۔ اور بول براز حرام ہے۔ یعنی کسی جانور کی بھی کھائی ہوئی غذا پیٹ میں پہنچنے کے بعد قے کے ذریعے خواہ خود قے کرے یا ہو جائے۔ حرام ہے اسی طرح پھلے راستے سے نکلنے پر بھی حرام ہے بول بن کر نکلے یا براز فضلہ یا بغیر حضم ثابت ہی نکل آئے۔ تمام ائمہ مجتہدین اور فقہاء کا اس میں اتفاق ہے۔ نیز محققین کا اس میں اختلاف ہے کہ شہد کی مکھی شہد کو قے کے طریقے سے نکالتی ہے یا اندے کی مثل پھلے راستے سے اکثریت اس پر ہے کہ قے کے طریقے سے منہ کے راستے نکالتی ہے۔ کچھ کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ پھلے راستے سے۔ واللہ اعلم۔ یہ تمام مسئلے فیہ شفاء اللنگس فرماتے سے مستنبط ہوتے ہیں مسئلہ۔ جب شہد کی مکھی کی قے یا براز حلال طیب ہوا بلکہ شفاء بیماری بن گیا تو انبیاء کرام کے بول و براز بھی گندگی نہیں بلکہ طیب طاہر اور پاک ہیں۔ اس لیے کہ بہر حال نبوت کی شان مکھی سے کروڑوں درجے زیادہ ہیں۔ کسی کپڑے پر شہد کا خون لگ جائے تو کپڑا ناپاک نہیں ہوتا۔ تو کسی نبی علیہ السلام کا خون۔ بول۔ براز لگ جائے تو بھی ناپاک نہیں ہوگا۔ بلکہ یہ سب چیزیں حلال بھی رہیں گی۔ یہ مسئلہ بھی فیہ شفاء اللنگس فرماتے سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک شہد کی مکھی کی تجارت جائز ہے۔ جب کہ دوسرے کسی کپڑے کو ٹسے سانپ بچھو کی تجارت حرام ہے۔ دیگر ائمہ ثلاثہ کے نزدیک شہد کی مکھی کو بھی بیچنا خریدنا اور اس بیوپار۔ کاروبار کی قیمت کھانا یا زینا منع ہے۔ یہ مسئلہ ان اتخذ فی دالہ فرماتے سے مستنبط ہوا۔ کہ جب اس کو ہر جگہ گھر بنانا جائز ہو اور رب تعالیٰ کی طرف سے اس کو کھلی اجازت ہے۔ تو اس کے لیے گھر بنانا اور یہ کاروبار بھی جائز ہوا۔

پانچواں مسئلہ۔ شہد کی مکھی کو مارنا قتل کرنا۔ اور اس کے آباد گھر توڑنے نا جائز ہیں۔ یہ مسئلہ تدریجی من حی الثمرات سے مستنبط ہوا۔ کہ یہ ہر جگہ جا کر سب کچھ کھا سکتی ہے۔ اللہ کی بھیجی ہوئی ہمان ہے۔ چھتے میں اللہ تعالیٰ کا کام کر رہی ہے۔ اس کو قتل کرنے والا ظالم ہوگا۔ اور ظلم حرام ہے نیز اسی طرح جو انسان بھی کسی وقت اللہ کے کلام میں لگا ہو اللہ کے قرآنی یا حدیثی حکم سے۔ اس کو ستانا بھی ناجائز ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اتخذ فی من الجبال یؤتکمالا لک چاہیے تھا کہ فی الجبال ہوتا۔ تینوں جگہ من کے بجائے فی ہونا چاہیے تھا۔ کیونکہ یہاں ظرفیت فی سے بنتی ہے۔ جواب۔ یہاں من بعضیت کو بتانے آیا ہے۔ یعنی تمام پہاڑوں پر یا پہاڑ کی تمام جگہوں پر بکھر کر

گھر نہیں بنانا۔ پہاڑ کی بعض مخصوص و محفوظ جگہ پر بنانا ہے۔ اسی طرح کسی باغ کے بٹے درخت کی اونچی اور بڑی شاخ پر گھر بناؤ۔ یہی حکم گھروں میں چھتہ بنانے کا ہے۔ لہذا من کہنا ہی مناسب ہے۔ بنی کہنا درست نہیں۔ اس لیے کہ بنی سے مراد طرفیت ہی ثابت ہوتی جس سے بلندی ثابت نہیں ہوتی بلکہ اگر کبھی بنی بول کر بلندی مراد لی جائے تو بنی بمعنی علی کہنا پڑتا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فِی شِفَاءٍ لِّلنَّاسِ اس میں لوگوں کے لیے شفاء ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر انسان کی ہر بیماری کے لیے شہد میں شفاء ہے۔ حالانکہ صفرائی بیماری اور پتے کے ہیجان کی بیماری میں شہد سخت نقصان دہ ہے۔ اسی طرح پیمیش اور دست کی بیماری میں شہد کھانے سے بیماری زیادہ ہو جاتی ہے تو یہ کیونکر درست ہوا۔ جواب۔ تفسیر کبیر نے جواب دیا کہ یہاں مراد انسان کی وہ چھوٹی موٹی بیماریاں ہیں جو اکثر موسمیات کی تبدیلیوں سے پیدا ہوتی رہتی ہیں۔ مثلاً جاڑا بخار نزلہ کھانسی خشک وتر۔ دمہ وغیرہ۔ تمام بیماریاں یا امراض پیچیدہ مراد نہیں ہیں۔ لیکن حضرت حکیم الامتؒ فرماتے تھے کہ یلہ میں اگر ذرا صبر ہو اور ڈاکٹر۔ حکیم حاذق ہو۔ تو شہد بہت سے خصوصی اور پیچیدہ امراض میں بھی شفاء ہے۔ بلکہ بہت سی گولیوں۔ دوائیوں۔ معجونوں میں شہد ہی استعمال کیا جاتا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّؤْذِي آلَ الْعَمْرِ الرَّاس سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ ہر انسان پر مسلم غیر مسلم۔ نیک و بد۔ عابد پر۔ ایسا وقت آسکتا ہے۔ حالانکہ احادیث میں حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عکرمہؓ کا قول منقول ہے کہ متقی عابد زاہد۔ ہر روز تلاوت کرنے والے ارذلِ عمر میں صحت عقل میں رہتا ہے۔ جواب۔ اگرچہ مفسرین اس کے بارے میں مجہد اقبال بیان کرتے ہیں مگر زیادہ صحیح یہ ہے کہ متقی انسان کو رب تعالیٰ بڑھاپے کی ارذلِ عمر میں کم عقلی میں مبتلا نہیں فرماتا۔ چنانچہ قرآن مجید نے بھی ارشاد فرمایا ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (الح) ہاں الیہ فاسق فاجر بدکردار مسلمانوں کو بھی ارذلِ عمر کی دیوانگی اور جہالت پہنچ سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ محفوظ فرمائے۔ حضرت والدِ محترم حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ بڑھاپے کا شھیا ہوا اپنے دین و ایمان سے بھی کئی دفعہ ماخوذ ہو بیٹھتا ہے۔

**تفسیر صوفیانہ** فَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا۔ اسے قلوبِ عرش کے محبوب تیرے رب نے ارشاد نحل کی طرف وحی فرمائی کہ دماغ انسانی کی چٹانوں غاروں۔ تصورات



کی ادنیٰ چوٹیوں میں خلوتِ غائبہ اسرارِ بنا لے اور اعضاءِ جسم کے شجرات اور خواہشاتِ نفس کے جنگلات میں بھی بیعتِ حیات قائم فرما۔ اور عقل کے خانوں میں بھی تسلط قائم فرما۔ پھر چینِ قرآن کے سدِ بہار پھولوں اور احادیثِ طیبات کے غنچوں پر کُن کے پھتوں سے۔ قائلو ابلی کے پردوں پر اُڑ کر توحید کے باغوں میں۔ اُدایحِ شہید کی مکھیاں اُٹیں تاکہ اَلَسْتُ بِدَيِّكُمْ کی شاخوں سے معرفت کے پھلِ محبتِ الہی کے پھولِ ہادِیہ شگوفوں سے خلوصِ عبادت کا رس چوس لیں۔ آخر وصل کی کلیوں سے لذتِ عشق کا طعام نور حاصل کر لیں۔ اور مقامِ قدس میں اپنا گھر بنائیں۔ اور درگاہِ علو کے صراطِ قرب اور سُبُلِ مشاہدات سے گزر کر وصل کی منزل کی طرف چلے۔ اور ہمتِ عالیہ کے بطن سے۔

يَخْرُجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ اَلْوَانُ فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ۔ حضورِی درگاہ کا جو شہدِ خلوص نکلتا ہے۔ اُس کو منہرِ قضا و قدر کے ہاتھوں سے مقامِ علیا پر دباغِ ناسوتی کے خانوں کو ہنم وادراک۔ علم و عرفان کے مختلف رنگ والے شہد سے بھر دے۔ شاہکارِ قدرت کے اس شہدِ امر و نہی میں نفسِ انسانی کے ہزار ہا امراضِ فنا کے لیے شفاءِ بقا ہے۔ اللہ تعالیٰ ربِّ کائنات نے نخلِ روح کو وحی کی کہ جسمِ انسانی جبرِ نفسِ شجرِ قلب۔ یخِ شون کے تیروں میں۔ نہایت عاجزی و ذلت سے راہِ طریقت پر چلے۔ شریعت کے پھل کھائے اور اذکارِ حقیقت میں۔ غنچوں کا فائدہ حاصل کرے۔ بیشک ان روحوں اور اعمالِ روحانی میں۔ نظریتِ قدیمی کی بڑی تشبیہ ہے۔ فکرِ باطنی اور تدبیرِ برتری اور عقلِ یزدانی والوں کے لیے۔ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّؤَدُّ اِلٰى اَرْذَلِ الْعَرْشِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ شَيَاْنُ اللّٰهِ عَلِيْمٌ تَبِيْنٌ اے عقولِ جسمانی اور دانشِ لطیفانی۔ تم سب کو حیاتِ قلبی سے اللہ نے پیدا فرمایا پھر نفسِ امارہ کی موت سے تم کو وفات دے گا۔ اور تم میں سے کثیر وہ ہیں جو طبیعتِ روئیلہ کی طرف پھیرے جائیں گے تاکہ علمِ معرفت اور نورِ ایمانی کے بعد پھر ظلمتِ جہالت میں ایسے گر پڑیں کہ فکر و تدبیر۔ بصارتِ قلبی۔ بصیرتِ ذہنی کچھ بھی باقی نہ رہے۔ بیشک اللہ ہی کی ذاتِ اقدس ہے جو ازل سے ابد تک ہر شے و سجدہ و مخلص و مرتد و مفرور و مقہور کو جاننے والا ہے۔ اور ہر فیصلہ خفی و جلی پر قاضی ہے۔ دنیوی زندگی میں نزولِ بلا و مصیبت ہلاکت کے لیے نہیں بلکہ امتحان کے لیے ہوتا ہے یہ جہان امتحان گاہِ ربانی ہے یہاں کی ہر چیز امتحان ہے۔ موتِ مہیات وفات و بقا۔ چھوٹی اور لمبی عمریں بچپنِ جوانی بڑھاپا۔ غیر محرم پر نگاہ پڑ جائے تو نگاہِ ننگہ کرے تاکہ لاپ پائے۔ بدترین وہ ہے جو توبہ کی اُمید پر گناہ اور زندگی کی اُمید پر توبہ کرتا ہے جب تک نظر نہ اٹھے تو پاک ہے۔ خوش قسمت وہ ہے جس کی زبانِ ذاکرِ دلِ شاکر اور عقلِ فرماں بردار ہو۔ صوفیاء کو کام فرماتے

ہیں کہ رب تعالیٰ نے انسان کو دو نعمتیں عطا فرمائیں۔ ۱۔ عقل ۲۔ علم۔ لیکن جب لمبی عمر ہو جائے تو علم ختم ہو جاتا ہے اور اگر لمبی خواہشات ہو جائیں تو عقل ختم ہو جاتی ہے۔ بے عمل روحانی موت ہے۔ جس طرح مردہ جسم بے فائدہ ہوتا ہے اسی طرح بے عمل عالم بے فائدہ ہے۔ بلکہ بے عمل عالم مثل پارس کے ہے جو دوسرے پتھر کو سونا بنا دیتا ہے مگر خود پتھر ہی رہتا ہے۔ ظاہر باطن کا نمونہ ہے اجسام انسانی بلکہ مخلوق الہی کے لیے سب سے زیادہ نقصان دہ صیبت دنیا پرست لالچی انسان سے ہے پھر عالم بے عمل پھر یا کار صوفی اور پیر سے۔ جب خواہشات نفس ارضی عمر ہو جاتی ہیں تو عقل مزاجی لَا یَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ کے درجے میں چلی جاتی ہے۔ اس لیے جاہل شخص کبھی دینی الشرائع نہیں ہو سکتا۔ اعمال صالحہ میں سب سے بلندی مرتبہ سخاوت کا ہے اور سخاوت یہ ہے کہ اپنی ضرورت سے پہلے غیر کی حاجت روائی اور مشکک شانی کرے۔ اہل اللہ کا وجود ہی کرامت ہے۔ اسی لیے اُن کی زندگی سعادت ہے۔ اُن کی ذنات کرامت ہے اور اُن کی اُزڈل عمر ہلاکت ہے۔ اس لیے کہ دنیا اور دنیوی زندگی وہ نجاست ہے جو خوب جھوٹی میں لپٹی گئی ہے۔ شریعت میں اُزڈل عمر بڑھاپے کی زندگی ہے مگر طریقت میں اُزڈل عمر نفس کی زندگی ہے۔ نفس کا شر شیطان کے شر سے زیادہ سخت ہے اس لیے کہ ابلیس شیطان ضروریات زندگی میں پھنساتا ہے اور نفس فضولیات زندگی میں پھنساتا ہے۔ ضروریات زندگی دنیا نہیں ہے دنیا ہر وہ چیز ہے جو ضرورت سے زیادہ ہو۔ صوفی وہ ہے جو دونوں سے کنارہ کش ہو جائے۔ ضروریات میں پھنستا گناہ صغیرہ ہے۔ اور فضولیات میں پھنستا گناہ کبیرہ ہے۔ اسے بند سے گناہ صغیرہ سے بچ جا کیونکہ وہ گناہ کبیرہ کی سیڑھی ہے اور گناہ کبیرہ سے بھی بچ کیونکہ وہ کفر کی سیڑھی ہے۔ باطنی کفر جہالت ہے اور بے عقلی گناہ صغیرہ ہے۔ نفسانی خواہشات گناہ کبیرہ ہیں۔ تصورات باطل قلب کی ذنات ہے عشق قلب کی اُزڈل عمر ہے کیونکہ ماسوائے اللہ کو بھول جانا ہے قلب عاشق آتش محبت سے دھکتا ہے اس لیے سب خیالات خاکستر ہو جاتے ہیں آتش عشق سے زیادہ تیز کوئی آگ نہیں مگر عاشق مثل دیہ ہے جو سمندر کے قُرب کی بنا پر خاموش ہوتا ہے۔ بچپن ابلیس کا ہے اور جوانی نفس کی ہے اور بڑھاپا عقل کا ہے۔ جو ابلیس کے راستے پر ہے وہ بچہ اگرچہ بڑھا ہو جو نفس کے ماتحت ہے وہ جوانی کی جہالت میں ہے اگرچہ عمر رسیدہ بڑھا ہو بزرگ ہو جائے جو اہل عقل ہے وہ بزرگ ہے خواہ عمر چھوٹی ہو۔ حضرت سید نے فرمایا بزرگی از عقل است نہ ہمال۔ یعنی بزرگ اور پیشوا رہنا ہونا عقل ایمانی و فکر عرفانی سے ہوتا ہے نہ کہ لمبی عمر ہو جانے سے جیسے کہ امیر اور دولت مند ہونا قلب سخاوت اور دل فیاض سے ہے نہ مثل تاروٹ زیادہ مال جمع کر لینے سے۔



وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ

اور اللہ نے بندی دی کسی کو تم میں سے پر کسی کے - میں دوست

اور اللہ نے تم میں ایک کو دوسرے پر رزق میں بڑائی دی

فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرِزْقٍ زَادَتْ لَهُمْ أَسَدِيًّا رَّزَقَهُمُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا

تو کیا جو بڑائی دئے گئے ہیں لوٹانے والوں سے ہیں اپنا مال طرف اس آدمی کے کہ

تو جنہیں بڑائی دی ہے وہ اپنا رزق اپنے باندی غلاموں کو

مَلَكَتْ أَيْمَانَهُمْ فَهُمُ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ

جس آدمی کے مالک بن گئے ہیں اُن کے ہاتھ تو وہ میں دولت برابر ہو جائیں کیا پس سے انعام

نہ پھر دیں گے کہ وہ سب اس میں برابر ہو جائیں تو کیا اللہ کی

اللّٰهُ يَجْعَلُ لَكُمْ مِنْ

اللہ کے شکر ہو سکتے ہیں - اور اللہ نے بنایا لیے تمہارے سے

نعمت سے - کرتے ہیں - اللہ اللہ نے تمہارے لیے تمہاری مہنس سے

أَنفُسِكُمْ أَشْرَٰءَ وَأَجَٰءَ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ

جنہیں تمہاری بیویاں اور بنائے لیے تمہارے - ذریعے

عورتیں بنائیں اور تمہارے لیے تمہاری عورتوں سے

أَزْوَاجَكُمْ بَنِيَّٰنَ وَحَفَدَآءَ وَرَزَقَكُمُ

بیویوں کے تمہاری بیٹے اور اگلی نسل اور رزق دیا تم کو

بیٹے اور پوتے نواسے پیدا کیے اور تمہیں ستھری چیزوں

مَنْ الطَّيِّبُ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ

سے پاکیزہ تو کیا اب بھی کفر کو مانتے ہیں اور اللہ کے فضل

سے روزی دی تو کیا بھولی بات پر یقین لاتے ہیں اور اللہ کے فضل

اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ ۝۴۲ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ

اللہ کی وہ کافر ہوں گے اور پوجتے رہیں گے غیر خدا کو

سے منکر ہوتے ہیں اور اللہ کے سوا ایسوں کو پوجتے

اللَّهُ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ

جو انہیں مالک ہے اُن کے رزق کا طرف سے آسمانوں

میں جو انہیں آسمان اور زمین سے کچھ بھی روزی

وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝۴۳

اور زمین کے کچھ بھی اور نہ وہ طاقت رکھتے ہیں ذرہ بھر

دینے کا اختیار نہیں رکھتے نہ کچھ کر سکتے ہیں۔

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں مختلف قسم کے رزقوں کا ذکر فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں مختلف

قسم کے رزق والے لوگوں کا ذکر کیا گیا تاکہ لوگوں کی مختلف حالتوں کا پتہ لگ جائے۔ دوسرا تعلق۔

پچھلی آیت میں زمین پیداوار کا ذکر کیا گیا تھا اب ان آیت میں خود انسانی پیداوار کا ذکر کیا گیا۔ کیونکہ بیوی بچے

انسانی پیداوار ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں انسان کی بڑھاپے والی زندگی کا ذکر کیا گیا جس میں

انسان بہت سی چیزوں کا محتاج ہو جاتا ہے۔ اب اللہ تعالیٰ کی اُس نعمت کا ذکر ہے جو انسان کو ایسی

مہیبت اور محتاجی کے وقت کام آتی ہے یعنی بیوی بچے۔

شانِ نزول۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ ایک قریشی کافر کہتے ہیں تمہارا اُس کا ایک غلام



اور ایک غلام عثمان غنی کا تھا۔ مگر وہ غلام کافر تھا اسلام کو اچھا نہ سمجھتا تھا۔ اس کافر کا غلام مسلمان  
تھا مگر مجبور تھا۔ اُن کے حالات کی ان پانچ آیتوں میں کہاوت بیان ہوئی از آیت ۷۳ تا ۷۷۔

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ۖ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِ رِزْقِهِمْ  
تفسیر نحوی | عَلٰی مَا مَلَكَتْ اَیْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيْهِ سَوَاءٌ ۚ اَفَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَجْحَدُوْنَ

واؤ سر جملہ اللہ بحالت رفع مبتدا ہے فُضِّل۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت معروف واحد غائب موصو  
ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ہے مصدر ہے تفضیل۔ فُضِّل سے بنا ہے۔ بمعنی ضرورت سے

زیادہ دینا۔ تفضیل ہے اور ضرورت سے زیادہ ملنا فُضِّل ہے۔ فضل کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ جنسی۔  
۲۔ نوعی۔ ۳۔ ذاتی۔ یہاں ذاتی مراد ہے۔ بعضکم مرکب اضافی بحالت رفع فاعل ہے فُضِّل کا۔ بعض

اسم مفرد جامد۔ بمعنی کچھ۔ جو کم سے کم ایک فرد ہے اور زیادہ سے زیادہ نصف سے کم۔ علی جارہ  
بعض مجرور تکرر معرب۔ جار مجرور متعلق ہے فُضِّل کا۔ فی جارہ ظرفیہ۔ الف لام جنسی رزق۔ اسم مفرد

حاصل مصدر بمعنی روزی۔ مال دولت۔ غذا۔ مجرور ہے فی سے متعلق ہے دوسرا فُضِّل کا۔ ف۔ ابتداء تکرر  
مانا فیہ الذین اسم موصول جمع مراد ہے بعضکم فُضِّلُوا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق مہول صیغہ جمع مذکر غائب

ہم ضمیر نائب فاعل جس کا مرجع بعض ہے۔ ب جارہ زائدہ راوی۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ دراصل تھا راوین۔  
نون اعرابی علامت جمع گر گئی مضاف ہونے کی وجہ سے باب نصر سے ہے رَدُوْ مضاف ثلثی سے

بنا ہے۔ ترجمہ ہے۔ لوٹانے والا۔ رد کرنے والا۔ رزق اسم جامد بمعنی۔ روزی۔ مضاف ہے ہم ضمیر جمع  
غائب مجرور متصل مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی مضاف الیہ ہے راوی کا۔ اور وہ جار مجرور متعلق

ہے فُضِّلُوا کا۔ مگر ایک دوسری ترکیب اس طرح ہے مانا فیہ مشبہ بلیس الذین فُضِّلُوا موصول بلام اسم ہے  
ناک۔ مرفوع ہے۔ ب زائدہ راوی اسم فاعل مضاف رزق ہم مفعول مضاف الیہ ہے۔ اور پھر مرکب

اضافی خبر سے نامشبهہ کی۔ علی حرف جر بمعنی لام جارہ نفی کا۔ یہ جار مجرور متعلق ہے راوی کے نام موصولہ کا  
ملکث۔ باب ضرب کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب۔ ملکث سے بنا ہے بمعنی

مالک ہونا قابض ہونا ایمان۔ اسم جمع کاشتر منصرف یثین واحد ہے معنی داہنا ہا تھ ہم ضمیر کامسبب جمع  
بعض ہے مضاف الیہ ہے ایمان کا مرکب اضافی فاعل ہے ملکث کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا پھر

موصول صلہ مل کر مجرور ہے علی کا جار مجرور متعلق ہے راوی کا ف بیتیہ بمعنی تاکہ۔ ہم ضمیر جمع مذکر  
غائب مرفوع ہے مبتدا ہے۔ فی جارہ ظرفیہ مکاتیرہ ضمیر مجرور متصل واحد مذکر غائب کا مرجع رزق ہے

متعلق مقدم ہے نواؤ مصدر کا۔ بروزن فعال۔ ثلاثی مصدر ہے۔ مصدر اپنے متعلق سے بل کر خبر ہے

ابتدا کی۔ ابتدا جز جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اہمہ استہقام انکاری ف ابتداء نائیدہ۔ ب جارۃ مفعولیت کا بقعہ۔ اسم مفرد مؤنث لفظی۔ بمعنی بلا معاوضہ مفید عطا۔ مجرور ہے ب سے مضاف ہے اللہ اسم مفرد مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہوا۔ جار مجرور متعلق مقدم ہے یَجْعَدُونَ باب فَعْل یا سَمِعَ کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب بمعنی فعل مستقبل یا بمعنی فعل حال۔ جَعَد سے بنا ہے بمعنی انکار کرنا بہر حال مقتدی ہوتا ہے۔ تھم ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے ایک قرئت میں تَجْعَدُونَ ہے مگر یہ درست نہیں اس لیے کہ پہلی آیت میں سب انسانوں کو خطاب ہے مومنوں کو بھی کفار کو بھی کہ تقسیم نعمت بھی سب کے لیے ہوتی ہے اور ہر شخص ہی چاہتا ہے کہ میرا غلام میرے برابر نہ ہو سکے۔ لیکن منکر نعمت صریح کفار ہیں اس لیے یہاں غائب کا صیغہ درست ہے فعل فاعل متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَوْسَرَ جَمْلًا۔ اللہ سبحانہ رفع ابتدا ہے جَعَلَ۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب موصو ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ہے۔ جَعَلَ سے بنا ہے۔ یعنی۔ بنانا۔ منتخب کرنا۔ چننا۔ معین کرنا۔ لام جارۃ نفع کا کم ضمیر میں خطاب تمام کفار سے ہے مگر مراد سارے انسان۔ یہ جار مجرور متعلق اول ہے من جارۃ مفعولیت کا (حرف جر) بمعنی رنی ظرفیہ۔ یعنی اُن میں سے۔ اَنْفُسُ۔ جمع مکسر ہے نفس کی بمعنی ذات۔ جنس مدوح۔ یہاں مراد جنس ہے۔ مضاف ہے کم ضمیر جمع حاضر مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مجرور ہے متعلق دوم ہے جَعَلَ کا۔ اَزْوَاجًا۔ جمع مکسر ہے زَوْجۃ کی بمعنی بیوی۔ بحالت نسب ہے مفعول بہ ہے دوم کے درجے میں من اَنْفُسِكُمْ یہ متعلق مفعول بہ اول کے درجہ میں ہے جَعَلَ سب متعلقات سے مل کر معطوف علیہ ہوا۔ وَأَوْسَرَ جَعَلَ ماضی۔ موصو ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مراد اللہ تعالیٰ لکم جار مجرور اس کا متعلق اول۔ من جارۃ سببیہ۔ بمعنی ذریعے اَزْوَاج۔ جمع مکسر۔ مؤنث واحد ہے زَوْجۃ۔ مؤنث ہے اس کا مذکر زوج ہے۔ أَصْلًا لغتاً یہ لفظ اُس فرد واحد کے لیے مستعمل ہے جو کسی کا جنسی ساتھی بن جائے خواہ نوعاً بھی ساتھی ہو۔ مگر صفتاً مختلف ہو جیسے مرد عورت۔ زیادہ۔ اس کی جمع اَزْوَاجِ تثنیہ زوجین ہے۔ اصطلاح شریعت میں نکاح والی بیوی کو کہا جاتا ہے۔ بَنِينَ۔ جمع سالم ہے بن کی بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے جَعَلَ کا۔ معطوف علیہ ہے وَأَوْسَرَ جَعَلَ حَفَدًا۔ اسم جمع مکسر سماعی غیر قانونی ہے۔ کیونکہ اس کا واحد حَفَدۃ ہے یا حَافِد۔ اس کی جمع قانونی ہے حَفَدُونَ اسم فاعل ہے حَفَدَ سے مشتق ہے بمعنی محبت سے دوڑنا۔ خدمت میں تیزی سے آنا۔ مراد ہیں پوتے نواسے سب نسل جَعَد کا لغوی ترجمہ ہے۔ مفتوح ہے معطوف ہے بَنِينَ پر۔



جَعَلَ فَعْل سب سے مل کر معطوف علیہ ہوا واؤ عاطفہ رَزَقَ - فعل ماضی مطلق ھُوَ ضمیر اس کا  
 فاعل جس کا مرجع ہے اللہ - کُم ضمیر منصوب متھیل اس کا مفعول بہ ہے مِن حرف جر - بعضیت  
 کا الف لام عہد خارجی یا استغرائی - طِبَّات - اسم جمع مؤنث سالم طِبَّیۃ واحد مؤنث ہے بمعنی -  
 حلال نیا کیزہ - صغۃ افزا - خوشگوار - یہاں پہلے معنی میں ہے - بحالت جر مجرور ہے مِن سے -  
 جار مجرور متعلق ہے رَزَقَ کا - اور یہ فعل سب سے مل کر جملہ ہو کر معطوف ہوا - اور سب جملہ عاطفہ  
 خبر ہے اللہ بتا کی - اَقْبَالَ بَاطِلٌ یُّؤْمِنُونَ وَبِیَعۡمَۃَ اللہِ ھُمْ یُکْفَرُونَ - وَیَعْبُدُونَ مِن دُونِ  
 اللہِ مَا لَا یَمْلِکُ لَھُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنْ شَیْءٍ وَّلَا یَسْتَطِیْعُونَ - اہمزہ استفہام انکاری  
 کے لیے ہے یا تو یہی ہے - ف عاطفہ - ذہنی مقدمہ معطوف علیہ کے لیے - ب جارہ بمعنی علی -  
 الف لام عہدی باطل اسم فاعل واحد مذکر رجال سے بنا ہے بمعنی - کمزور - جھوٹ - قانی - ناحق - اونچی  
 آواز - جو عارضی غالب آجائے - بقیض ہے حق کی - جار مجرور متعلق مقدم ہے - یُؤْمِنُونَ - باب  
 افعال کا مضارع مثبت معرف صیغہ جمع مذکر غائب مُم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مراد کفار مکہ  
 ہیں - یہ فعل فاعل متعلق مقدم سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ذہنی ہوا - مقدمہ فعل کا - واؤ سر جملہ  
 ب جارہ مفعولیت کا - نِعْمَۃ - اسم مفرد جاہد بمعنی مفید شی - مضاف ہے اللہ مضاف الیہ - مرکب منافی  
 مجرور متعلق مقدم ہے یُکْفَرُونَ کا - فعل مضارع باب نصر کفر سے بنا ہے بمعنی انکار کرنا نہ ماننا - شرک  
 کرنا - ناکماری کرنا - یہاں پہلے یا آخری معنی مراد میں - ھُم پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار  
 ہیں - فعل فاعل متعلق مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہوئی بتا کی مُم ضمیر جمع مذکر غائب حصار و تاکید کے لیے  
 لائی گئی - اس کا رابطہ یُؤْمِنُونَ مذکر غائب سے پہلے کلام مذکر حاضر رَزَقَ کُم وغیرہ سے نہیں - اگر یہ مُم نہ ہوتی  
 تو التباس و اشتباہ پڑ جاتا - بتا کو درمیان میں لانے سے تاکید پیدا ہوئی - واؤ سر جملہ - یَعْبُدُونَ  
 باب نصر کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب - مُم ضمیر مستتر فاعل ہے مراد کفار عرب ہیں عبت سے بنا ہے  
 بمعنی عبادت کرنا کسی کو معبود سمجھنا - مِن جارہ نائدہ دُون - اسم مفرد جاہد معرب کمل ہے مضاف ہے  
 اللہ مضاف الیہ ہے - ترجمہ ہے اللہ کے سوا - علاوہ - غیر کو - جار مجرور متعلق ہے یَعْبُدُونَ کا یا اسم  
 موصول - بحالت نصب ہے کیونکہ جملہ سے مل کر مفعول بہ ہے لَّا یَمْلِکُ - باب ضرب کا فعل مضارع  
 منفی صیغہ واحد مذکر غائب ھُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع نا ہے - لام جارہ نفع کا ھُم ضمیر  
 مجرور متھیل کا مرجع کفار ہیں جار مجرور متعلق ہے رَزَقَا - اسم مفرد جاہد بمعنی روزی - مال دولت -  
 غذا - منصوب ہے مفعول بہ ہے - لَّا یَمْلِکُ کا - اور ذوالحال سے شئاً اسم مفرد جاہد مکہ متکلم معرب

کاترین تکیری ہے بمعنی کچھ بھی - تھوڑی چیز - منصوب ہے رزقاً کا - اور وہ مل کر مفعول پر ہے -  
 من جارہ ابتداء غایت کے لیے - الف لام استغراقی یا عہدی بمعنی تمام سموات جمع ہے سماء  
 کی واؤ عاطفہ - الف لام عہدی یا استغراقی - ارض بمعنی تمام زمین معطوف ہے معطوف علیہ معطوف  
 مل کر مجرور - اور متعلق ہے - لَا یَمْلِكُ کا - یہ فعل سب سے بڑا کہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا - واؤ  
 عاطفہ لَا یَسْتَطِيعُونَ باب استفعال کا فعل مضارع جمع مذکر غائب - هُمْ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل  
 ہے مرجع ہے بُت (جھوٹے معبود) - مصدر استطاء - استطاء عتہ بمعنی طاقت رکھنا - قوت ہونا -  
 اختیار کرنا - کر سکا - ہو سکا - طوع سے بنا ہے - بمعنی - ہمت - خوشی - مرضی ارادہ کرنا یا ہونا -  
 یہاں مراد طاقت - ہمت نہ ہونا - یہ جملہ فعلیہ منفیہ ہو کر معطوف ہوا - اور سب عبارت عاطفہ صلہ  
 ہوئی - موصول مفعول پر -

## تفسیر عالم

وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِ  
 رِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ

اے انسانوں جس طرح تمہاری موت و حیات ہمارے قبضہ و قدرت میں ہے تم کو اس کا وقت  
 اور عمر قطعاً معلوم نہیں جس کو جس عمر میں چاہیں ہم فوت کر دیں اور جتنا چاہیں ہم زندہ رکھیں اسی  
 طرح اے انسانوں تمہاری زندگی حالت کیفیت بھی ہمارے مکمل قبضے میں ہے اپنی کسی کیفیت  
 پر تم انسانوں کا کوئی اختیار نہیں - تمہاری تندرستی بیماری امیری غربی خود بصورتی بد صورتی سب کچھ اللہ تعالیٰ  
 کے قبضے میں ہے - اور اللہ تعالیٰ نے ہی تم کو مختلف درجے عطا فرمائے - تم میں سے بعض کو بعض  
 پر رزق میں اور دنیوی ساز و سامان عیش و عشرت اور مفید چیزوں اعلیٰ مرتبوں میں بعض کو محض اپنے  
 فضل و کرم سے بلا استحقاق درجوں فضیلت عطا فرمائی - اور اس حقیقت واقعی کا مشاہدہ تجربہ  
 بھی ہے کہ -

بنادان آن چنساں روزی رساند

کہ دانا اندراں حیراں بماند

کم عقل بے وقوف نادانوں بے ہنردوں کو وہ رب تعالیٰ اس طرح ہر قسم کی رزق و روزی سے فضیلت  
 پہنچاتا ہے کہ ہزاروں علم و ہنر و صفت و عقل بخرد والے غربت و ذلت اور حیرانی میں سرگرداں بلکہ ان  
 جھلا بیوقوفوں کے دروازوں پر ہاتھ باندھے کھڑے نظر آتے ہیں اور بسا اوقات ایسا بھی دیکھنے میں آیا  
 ہے کہ امیر آدمی باوجود ہزار ہا نعمتوں دولتوں کے ابلا ہوا ساگم کھا رہا ہے اپنی بیماریوں کی بنا پر اور نوکر چاکر



اسی کے دسترخوان پر ہزاروں نعمتیں کھا رہے ہیں۔ پھر آنکھوں نے یہ بھی نظارہ دیکھ لیا کہ بادشاہ بیمار و ناتوان ہے اور مزدور ہفتاش ہفتاش صحت مند ہے اور بادشاہ حسرت کی نگاہ سے غریب تندرست کو دیکھ رہا ہے۔ لہذا دنیا طلبی میں عمر برباد کرنے والے نہایت احمق ہیں۔ کیونکہ رزق دینے والا صرف پروردگار عالم ہی ہے اور صرف رزق ظاہری ہی نہیں بلکہ عقل خود۔ علم تدبیر۔ تحمل تفکر۔ ہنرمندی سب ہی اُس کی عطا و فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ یہ عطائے نسلیت پر موقوف ہے نہ وطنیت پر نہ قومیت پر نہ ذاتی محنت پر۔ ایک ہی باپ کا ایک بیٹا احمق۔ دیوانہ۔ بیوقوف ہے۔ اور دوسرا بیٹا عقل کے اعلیٰ مقام پر ہے۔ یہ عطا و الہی ایسا سمندر ہے جس کا کتلہ نہیں ہے۔ اور یہ تقسیم بھی اس کی قدرت کی ایک حیران کن نشانی ہے۔ اور توحید باری تعالیٰ کی عظیم دلیل یہ سب کچھ خود بخود نہیں ہو رہا۔ ورنہ کیسایت ہوتی بلکہ کسی حکیم کائنات کے فیصلہ قدرت کے اشارے سے ہو رہا ہے۔ اور چونکہ ہر ایک کو رزق دینے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ تو وہ لوگ جو رزق کے ذریعہ امیری و زیری۔ بادشاہی۔ دولت مندی۔ سرداری اور لونڈی غلام کی ملکیت سے فیضیت دیئے گئے ہیں کیا اپنے غلام لونڈی اور نوکر و خادموں کو وہ اپنے رزق لوٹا رہے ہیں اور کیا یہ اُمراء دولت مند یہ پسند کر سکتے ہیں کہ ہم انسانی حقوق کا خیال رکھتے ہوئے اپنے غلاموں کو بھی اتنی دولت دے دیں کہ وہ دولت مندی میں اُن کے برابر ہو جائیں ہرگز ایسا نہ کریں گے۔ اگر یہ غلام عقل و فہم ہنرمندی قوت و طاقت میں اپنے مالک سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔ وہ تو اپنے نوکر و نوکر ذیل و غریب ہی رکھنا چاہتے ہیں۔ وہ یہ نہیں سمجھتے کہ عزت و ذلت بھی رب کے اختیار میں ہے۔ چاہے تو اسی غلام کو امیر ترین آقا بنا دے اور اُس تکبر آقا کو ذیل نوکر بنا دے۔ یہ دولت اس لیے دی گئی ہے کہ اپنے ساتھ تمام معذوروں کمزوروں ابا بچوں کو اور تمام حقداروں کو کھلائے۔ اور عقل و خود سے بے عقلوں کی امداد و استعانت کرے اور جب کفار ہمارے دیئے ہوئے رزق میں سے اپنے غلاموں کو شریک نہیں بناتے تو پتھر کے بتوں کو ہمارا شریک کیونکر بناتے ہیں۔ اور کیوں کہتے ہیں کہ فلاں دیوتا یہ دیتا ہے فلاں دیوی یہ دیتی ہے۔ اُس ستارے نے بارش برساتی اُس نے ہوا چلائی ان ہی میں سے بعض کافر یہ بھی مانتے ہیں کہ یہ سب ہمارے بندے مخلوق ہیں۔ پھر ہمارا ہی شریک ٹھہراتے ہیں۔ اور اپنے غرضی فانی مال و دولت و سرداری میں کسی کی شرکت پسند نہیں کرتے حالانکہ تم سب انسانیت میں برابر ہو مخلوقیت سب کی یکساں ہے۔ اور تمہارے غلام اسی بنا پر تمہارے ساتھ برابری و شریک بننے کا حق رکھتے ہیں۔ مولیٰ تعالیٰ کے ساتھ تو کسی کو

کسی طرح سے برابر ہونے کا حق ہی نہیں کہ وہ خالق یہ مخلوق۔ خیال رہے کہ جس طرح بت پرست بتوں اور چاند سورج ستاروں کو رب تعالیٰ کا شریک مان کر مشرک ہوئے اسی طرح یہودی حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا ابن اللہ کہہ کر۔ عیسائی حضرت مسیح کو اللہ کا بیٹا کہہ کر اور بعض نصیہ۔ حضرت علی کو رب کہہ کر مشرک ہوئے یہاں ان سب کو بھی خبردار کیا جا رہا ہے کہ یہ سب ہمارے بندے اور مخلوق ہیں تم ان کی غلط محبت سے خود ان مقدس ذاتوں کو بھی ناراض نہ کرو اور ہمارے عذاب کو بھی دعوت مست دو دنیا میں ٹھیک ٹھیک بندے بن کر رہو۔ بھو بھل مست پھانگو۔ دودھ۔ شہد۔ اور قسم قسم کی دولتیں نعمتیں لینے کے بعد پس پھر بھی وہ کافر اللہ کی نعمت سے انکاری ہوتے ہیں۔ یا صاف صاف منہ سے انکار کہتے ہیں جیسے دھریہ کافر۔ یہ کہتے ہیں کہ فلاں نعمت ہمارا یہ دیوتا یا دیوی دیتی ہے۔ یہ بھی اللہ کی عطا کا انکار ہے۔ یا نبھویوں کا یہ کہنا کہ بارش فلاں شمس فلاں شمس کی وجہ سے ہے اور ہمارا فلاں شمس سے وغیرہ وغیرہ یہ کہنا بھی اور ایسا عقیدہ بنانا بھی اللہ کی عطا کا انکار اور کفر ہے۔ یہ سوال انکاری ہے کہ تم کس طرح اللہ کا انکار کر سکتے ہو۔ یعنی عقل کے اعتبار سے کوئی بھی اللہ کی نعمتوں کا انکار نہیں کر سکتا جو بھی کرے گا وہ انتہائی کم عقل ہوگا۔ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَّجَعَلَ لَكُم مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ بَيْنًا وَّخَفَاةً وَّ رَزَقَكُم مِّنْ اَلْطَّيِّبَاتِ اَفَبَا لْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُونَ۔ اور کفار ہم ہے کہ اللہ نے تمہاری اصل نسل عیش عشرت قلبی سکون کے لیے تمہاری ہی جنس کی ایک صنف سے تمہارے لیے شریفانہ ماحول سے گھر بسائے کے لیے بیویاں بنادیں۔ بعض نے کہا کہ مراد حضرت خواہیں مگر صحیح یہ ہے کہ قیامت تک ساری عورتیں مراد ہیں۔ علما فرماتے ہیں کہ بیوی کے تیرہ فائدے خاوند کو ہوتے ہیں۔ ۱۔ گھر بسنا ۲۔ شرم و حیا ۳۔ عزت ملنی ۴۔ معاشرے میں قابل مشورہ سمجھا جانا ۵۔ شرم و حیا کا لباس ۶۔ نسل چلنی ۷۔ قلبی راحت ۸۔ بہترین مشیر ۹۔ تا عمر ساتھ نبھنا ۱۰۔ وفاداری ۱۱۔ گھر کی محافظ۔ ۱۲۔ بہترین خدمت گار ۱۳۔ پردہ رکھ کر داشت کر کے صرف خاوند کی محبت چاہنے والی۔ ۱۴۔ حقیقت ہے کہ بیوی سے جو راحت خاوند کو پہنچتی ہے وہ کسی دوست قرابت یا دولت و ثروت سے نہیں پہنچتی۔ یہی بھی رب تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ اور ان ہی بیویوں کے ذریعے ہی تمہارے بیٹے اور اس پاس دوڑتے کھیتے پھرتے والے اور بھاگ بھاگ کر قریب آنے والے پھول جیسے خدمت گزار پوتے پوتیاں نواسے نواسیاں اور لمبی نسلیں بنائیں جو بڑھاپے کا سہارا۔ کمزوری کا آسرا۔ اور محبت سے پاس رہنے والی اولاد لڑکیاں لڑکے بنائے۔ اور اس نسل کو پالنے پرورش کرنے کے لیے۔ طیبات لذیذ حلال پاکیزہ دوزیاں اللہ نے ہی عطا فرمائیں تو کیا یہ کفار مشرک۔ منکر اور دھریہ لوگ شیطان پر ایمان لاتے ہیں۔ اور اللہ کی



سب سے بڑی نعمت ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرتے ہیں۔ یا باطل یعنی حرام کو پسند کرتے ہیں کہ گتے  
 ملتے سور مردار، سود رشوت چوری ڈکیتی غصب لوٹ مار ظلم سے مال کھا جلتے ہیں اور اللہ کی نعمت  
 یعنی حلال جانوروں کو خود ہی اپنے پر حرام کر کے اس کے کھانے کے منکر ہوتے ہیں۔ یا اپنے خود ساختہ  
 کفریہ عقیدوں پر ایمان لاتے ہیں کہ معاذ اللہ وہ اللہ کی بیٹیاں۔ تلال اُس کا بیٹا یہ اللہ کے شریک اور اللہ کی  
 نعمت قرآن و حدیث سے منکر ہوتے ہیں۔ قدرت ربانی کی کتنی حیرت انگیز تخلیق ہے کہ مرد سے عورت کی زندگی۔ بیوی سے ازدواجی  
 ازدواجی سے نسلی زندگی۔ نسلی سے خاندانی زندگی قائم فرمادی۔ ایک ہی انسان کو دو بالکل ہی مختلف قسموں میں تقسیم فرمادیا کہ بیعت  
 مزاج ہیولہ مادات حصال شکل و ہیئت اعضاء اندرونی بیرونی میں اتنی تفریق کے ذریعہ خاندانوں کو ایسا جوڑ دیا کہ ایک دوسرے پر  
 قربان ہوئے پھرتے ہیں اسی وابستگی میں عالم کائنات کی راحتیں سمیوں کیا ایسے کریم رب تعالیٰ کی لذت آمیز روحانی و جسمانی نعمتوں پر  
 غلیظ باطل چیزوں کو حرام طریقے سے مان لیں ڈاکٹر و طبیب کہتے ہیں کہ اگر لطفہ منویہ دلہن سے خبیثہ سے  
 ذکر مردی میں آئے اور وہاں سے رحم مادر کے داہنی حصے میں بہہ پہنچ جائے تو نہ کہ پیدا ہوتا ہے اور اگر منی  
 کا لطفہ بائیں خبیثہ سے نکل کر آلہ تناسل سے ہوتا ہوا رحم کے بائیں خانے میں چلا جائے تو مکمل مؤنث  
 بچہ ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا وَلَا يُسْتَطَاعُونَ۔ ظاہری بڑی نعمتوں کے علاوہ دن رات میں بندوں پر کروڑوں نعمتیں  
 بندوں کو ملتی ہیں تو بندوں کو فرض و لازم ہے کہ اپنے منعم اللہ تعالیٰ کا ہر دم شکر ادا کریں اور اللہ کا شکر یہ  
 کیا ہے؟ اس کی سچی پکی اور منیع عبادت ہی شکر ربانی ہے یہ کافر کیسے بے وقافانہ شکر سے کم عقل ہیں کہ نعمتیں رب تعالیٰ  
 کی کھاتے ہیں اور اس کو تسلیم بھی کرتے ہیں وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ۔ اور عبادت اللہ کے سوا جھوٹے  
 معبودوں اور بتوں کی کرتے ہیں جو بت وغیرہ آسمانوں زمین میں سے اپنے ان پجاریوں کے لیے کسی بھی نفع  
 دینے کے مالک نہیں قطعاً کچھ بھی اور نہ ہی کچھ طاقت و ہمت رکھتے ہیں۔ یہ تو اپنے ہاتھ تک نہیں  
 ہلا سکتے اگر کوئی ان کو گرا دے تو خود سنبھل نہیں سکتے۔ جب قرآن مجید نے سمجھا دیا کہ بندے کا سب  
 سے بڑا عیب ناشکری ہے اور ناشکری صرف یہ ہے کہ غیر اللہ کی عبادت کی جائے اللہ کے سوا  
 کسی کو معبود سمجھا جائے۔ قرآن مجید کی تعلیم یہی ہے۔ لہذا کسی بندے کو اگر رب کا محبوب سمجھا جائے اور  
 محبوب سمجھ کر اس کی عزت۔ ادب اور اطاعت۔ اتباع کی جائے تو یہ اللہ کی ناشکری نہیں ناشکری  
 صرف یہ ہے کہ کسی غیر اللہ کو معبود سمجھا جائے یہی کفر فسق اور جہالت ہے یہیں سے یہ مسئلہ بھی حل ہو  
 جاتا ہے کہ جب کسی انسان کو معبود سمجھا جائے اس سے کچھ مانگنا یا فریاد کی جائے تو وہ اللہ کی ناشکری۔ کفر  
 اور غیرک ہے لیکن اگر کسی کو معبود نہ سمجھا جائے بلکہ ہر کام بندہ۔ اور محبوب سمجھا جائے تب اس سے فریاد

کہ نامانگنا شرک کفر یا ناشکری نہیں بلکہ قطعاً جائز ہے اسی نظریے کے مطابق دنیا کا ہر فرد دن رات حاکم حکیم۔ ڈاکٹر طبیب وغیرہ سے مدد طلب کرتے رہتے ہیں۔ اور تمام مسلمان انبیاء کرام اولیاء عظام سے مدد۔ فریاد کرتے اور مانگتے رہتے ہیں۔ غیر اللہ سے مانگنا کفر بھی ہے اور عین ایمان بھی ہے۔ کافرتوں سے مانگ کر کافر و جہنمی ہوا مسلمان اولیاء اللہ سے مانگ کر مومن و مشقی و موجد بن گئے فرق صرف یہی ہے جو یہاں اس آیت نے بیان فرمایا کہ کافر نے بتوں کو اللہ کا دخل۔ شریک اور لائق عبادت سمجھا مگر مومن نے انبیاء اولیاء کو اللہ کا حبیب و خلیل سمجھا۔ کافر نے سمجھا کہ بت معطیٰ میں مگر مومن کہتا ہے کہ نبیاء اولیاء قاسم نعمت میں معطیٰ اللہ ہی ہے۔ لہذا کفار کا بتوں سے مانگنا ناشکری و کفر ہے اور مومن کا نبی ولی سے مانگنا ایمان و شکر ہے۔ اس آیت کریمہ کا یہی صاف اور واضح نکتہ تمقاہ دیوبند کے وہاں نہ مزاج میں نہ آسکا۔ اور وہ بھی صرف انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کے لیے دینہ حاکم حکیم۔ پولیس۔ اور ڈاکٹر طبیب کے پاس اللہ کو چھوڑ کر بھول کر یہ سب بھی آئندہ کہتے ہوئے دوڑے چلے جاتے ہیں اور ان کی توجہ بگڑے نہ ایمان جائے۔ اگر آیت کا مطلب وہی ہوتا جو وہابیوں نے سمجھا کہ نبی ولی سے مانگنا تو شرک اور حکیم حاکم سے مانگنا جائز تو یہاں آیت پاک میں **وَلْيَعْبُدُونَنِي** نہ ہوتا۔

**فائدہ** اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**پہلا فائدہ**۔ رب تعالیٰ جس کو جو چاہے دے سکتا ہے ملک و مختار بنا سکتا ہے ہاں البتہ کوئی بھی شخص کتنا ہی بڑا دولت مند یا علم ہنر قوت طاقت والا بن جائے یا نبی۔ ولی ہو۔ اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں بن سکتا۔ یہ نائدہ فہم و غیہ۔ سو آئے سے حاصل ہوا کہ یہاں برابری کی نفی ہے نہ کہ دینے عطا کرنے اور مالک بنانے کی۔ کیونکہ ہر مالک اپنے غلام کو کچھ نہ کچھ دیتا ہی ہے مگر برابری نہیں ہونے دیتا۔ اگوار صرف اس لیے کافر ہوئے کہ وہ بتوں میں رب تعالیٰ کی برابری کا عقیدہ بناتے ہیں لہذا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام علیہم السلام کو کائنات کے خزانے عطا فرمادیئے اور اولیاء اللہ کو یہ قدرتیں کرامتیں زمین کی ملکیتیں اور اختیار دیئے اور وہ انبیاء اولیاء تمام لوگوں کو دے سکتے ہیں ان سے مانگنا منع نہیں۔ اسی طرح کا عقیدہ بنانا عین ایمان ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اولاد رب تعالیٰ کی نعمتوں میں سے بڑی نعمت ہے اس کے ملنے اور نیک طبیعت ہونے پر بھی بندے کو رب تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہیئے۔ اولاد ملنے کا شکر یہ ہے کہ اپنی اولاد کو اسلام قرآن حدیث اور اچھے عقیدے اچھے اخلاق عبادت و ذکر الہی کی طرف لگایا جائے۔ یہ نائدہ و جعل لگوین آذواجکم بینین و حفدہ۔ فرانے سے حاصل ہوا۔ جو شخص اپنی اولاد مذکر۔ مؤنث کو دین سے حامل رکھے گا۔ وہ ناشکری اور



گُفرانِ نعمت کر رہا ہے۔ جس کی قیامت میں یقیناً سزا ملے گی۔ تیسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ نے جسمانی نعمتیں غذاؤں پھلوں اور غلے دانے میوؤں۔ کھیتوں کے ذریعے دی ہیں اور روحانی نعمتیں۔ قرآن مجید احادیث پاک ذکرِ الہی اور عبادات کے ذریعے دی ہیں۔ تو جس طرح جسمانی نعمتوں کے لیے نعمت والوں کے پاس جانا گناہِ شُرک کفر نہیں اسی طرح روحانی نعمت کے لیے انبیاءِ کرام علیہم السلام اولیاء اللہ علماء عظام اور پیر و مرشدوں کے پاس جانا بھی منع نہیں بلکہ فرض و لازم واجب ہے۔ یہ فائدہ و رزقِ کُم سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## أحكام القرآن

**احکام القرآن** پہلا مسئلہ۔ دنیا میں انسانوں کا نکاح صرف انسانی عورتوں سے ہو سکتا ہے کسی جانور یا چٹان یا عورت کا جن سے نکاح ہرگز جائز نہیں بلکہ قطعاً حرام ہے۔ یہ مسئلہ من اُزواجکم (الح) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ ہاں البتہ جنت میں حوریں بیویاں ہوں گی تو وہ جہانِ دوسرا ہے۔ نیز حوریں انسانوں کی طرح ہیں۔ جسمانیات اور قوام ہیں۔ وہ جن فرشتوں کی طرح جسم لطیف نہیں ہیں نہ وہ شکلیں تبدیل کر سکیں۔ اور شریعت کے احکام صرف زمین پر دنیا میں ہے۔ دوسرا مسئلہ انسان کی اولاد انسان ہی ہو سکتی ہے۔ اگر کسی عورت کے پیٹ سے بندر بکری یا سانپ پیدا ہو جائے تو وہ انسانی اولاد نہیں بنے گا۔ اور نہ اس کا نام رکھا جائے گا نہ عقنہ نہ جھنڈہ مرنے کے بعد نہ نماز جنازہ نہ کفن نہ دفن نہ میراث کا حقدار ہو۔ نہ زچہ عورت کو خون کی نفاس والا مانا جائے نہ نمازیں معاف ہوں گی نہ روزے قضا نہ عدت گورہ سگی یہ مسئلہ یٰبَنِیَّ وَحَقِّدَا فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

**اعتراضات** | یہاں پیدا سرائے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَفَيُنْعِمُ عَلَی اللّٰهِ يَمُحِّدُوْنَ۔ یعنی کیا کفار اللہ کی نعمتوں کا انکار کرتے ہیں۔ حالانکہ کسی کافر نے کبھی اللہ کی نعمت کا انکار نہیں کیا۔ اُن کا کفر تو قطعیہ ہے کہ وہ بتوں کو بوجھتے ہیں۔ بُت پرستی کو انکار نعمت کس طرح کہا جاسکتا ہے۔

جواب :- بُت پرستی ہی انکارِ نعمت ہے اس لیے کہ حیبِ کافر نے بُت کو معبود سمجھا تو اس کو نفع نقصان کا مالک بھی سمجھا۔ اور نفع بھی نعمت ہے اور قدرتِ نقصان کے باوجود نقصان نہ دینا بھی نعمت ہے۔ تو ایک بُت پرستی سے ہزار ہا نعمتوں کو بتوں کی جانب سے ماننا پڑتا ہے۔ اور ان نعمتوں کا اس کے حاصل ہونے کے وقت اللہ تعالیٰ سے منکر ہوتا پڑتا ہے کہ یہ نفع فلاں فلاں دیوی فلاں دیوتا۔ فلاں ستارے حاصل ہوئے۔ تعالیٰ کی نعمت نہایت نہیں کی جاتی حالانکہ یہ سب

نعمتیں جو کسی بھی وقت کفار کو ملی ہیں رب تعالیٰ کی طرف سے ہی ملی ہیں نہ کہ بتوں کی طرف سے۔ اس لیے بُت پرستی۔ نعمتِ الہیہ کا ظاہر ظہور انکار ہے۔ اگرچہ صاف منہ سے انکاری لفظ نہ بولے۔ **وَمِمَّا اعْتَرَضُوا**۔ یہاں فرمایا گیا **مَنْ أَنْفُسُكُمْ أَزْوَاجًا** یعنی تمہاری جانوں سے تمہاری بیویاں بتائی گئیں۔ اگر یہ بات ہے تو۔ پھر بہن بیٹی بھی بیویاں ہو سکتی ہیں کیونکہ یہ ہماری ہی جان ہمارے ہی خون سے ہیں۔ حالانکہ اسلام نے جن عورتوں کو دھوی بنانے کے لیے جائز قرار دیا ہے وہ ہماری جانوں سے قطعاً نہیں ہیں۔ تو یہاں **أَنْفُسُكُمْ** کہتا درست کیسے ہوا۔

**جواب**۔ مسائلِ رازی کتاب میں امام محمد رازیؒ نے اس کے دو جواب دیئے ہیں۔ ۱۔ اس سے مراد پہلی بیوی حضرت خواہیں اور وہ واقعی حضرت آدم کی پسلی اور جان سے ہی تھیں۔ ان سے ہی تمام نسلِ انسانی چلی ۲۔ نفس چار قسم کا ہے ۱۔ نفسِ اصولی جیسے والدین ۲۔ نفسِ فروعی جیسے اولاد۔ ۳۔ نفسِ جنسی۔ جیسے مختلف انسان ۴۔ نفسِ جنسی۔ جیسے تمام نسلِ انسانی۔ تو یہاں **أَنْفُسُكُمْ** سے مراد نفسِ جنسی یا نوعی ہے نہ کہ اصول و فروع۔ اسی لیے ایک جگہ فرمایا گیا **لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ** یعنی تمہارے ہی تمہاری جنس کے انسان رسول تشریف لائے۔ **مِمَّا اعْتَرَضُوا**۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ **مَا لَا يَمْلِكُ**۔ یعنی بُت کسی چیز کے مالک نہیں مگر اس سے ثابت ہوا کہ بُت غیر عقل والی اشیاء میں پھر فرمایا **لَا يَسْتَطِيعُونَ**۔ وہ بُت کچھ طاقت نہیں رکھتے اس جمع مذکر کے صیغے سے معلوم ہوتا ہے کہ بُت عقل والے ہیں۔ کیونکہ یہ صیغہ عقل والوں کے لیے ہی مستعمل ہے۔

**جواب**۔ اولاً تو یہ قانون ہی غلط ہے کہ یہ صیغہ صرف اہل عقل کیلئے ہے لیکن اگر مان بھی لو تو مقصد یہ ہے کہ **مَا لَا يَمْلِكُ** میں بتوں کی حقیقت واقعی کا اظہار ہے کہ واقعاً وہ بُت بے عقل چیزیں ہیں اور **لَا يَسْتَطِيعُونَ** میں کفار کے غلط اور جاہلانہ عقیدوں کی نشاندہی کی جا رہی ہے کہ جن کو تم اپنی دانست میں معبود اعظم سمجھتے ہو۔ وہ **لَا يَسْتَطِيعُونَ** ہیں۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت **لَا يَسْمَعُونَ** کے بعد ہے۔

**فَلَا تَضُرُّوْا اللّٰهَ الْاَمْثَالَ** اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ

تو نہ ڈھالتے پھر ویلے اللہ کے ہم نہیں بیشک اللہ جانتا ہے

تو اللہ کے لیے مانس نہ ٹھیرا بیشک اللہ جانتا ہے



وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۴۵﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا

اور تم نہیں جانتے ہو ۔ بیان فرمائی اللہ نے ایک مثال  
اور تم نہیں جانتے ۔ اللہ نے ایک کہادت بیان فرمائی

عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ

کہ ایک غلام ملکیت میں نہیں قدرت رکھتا پر کسی چیز اور ایک وہ شخص ہے کہ  
ایک بندہ ہے دوسرے کی ملک آپ کچھ مقدر نہیں رکھتا اور ایک وہ

رَزَقْتَهُ مِنْ رِزْقٍ حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ

رزق دیا ہم نے اُس کو اپنے پاس سے رزق کھلا تو وہ خرچ کرتا ہے کو اُس  
جسے ہم نے اپنی طرف سے اچھی روزی عطا فرمائی تو وہ اُس میں سے خرچ کرتا ہے

سِرًّا وَجَهْرًا ۖ هَلْ يَسْتَوُونَ ۖ الْحَمْدُ لِلَّهِ ط

ظاہر اور پوشیدہ کیا برابر ہو سکتے ہیں اس طرح کے لوگ ۔ تمام تعریفیں لیے ہیں اللہ کے  
پچھے اور ظاہر کیا وہ برابر ہو جائیں گے سب خوبیاں اللہ کو ہیں

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۴۶﴾ وَضَرَبَ

لیکن بہت سے اُن کے بے علم بنے رہتے ہیں اور بیان فرمائی  
بلکہ اُن میں اکثر کو خبر نہیں ۔ اور اللہ نے

اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا

اللہ نے مثال دو مردوں کی ایک اُن میں سے گونگا نہیں  
کہادت بیان فرمائی دو مردوں میں ایک گونگا جو کچھ کام

يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كُلُّ عَلَى مَوْلَاهُ لَا

طاقت کسی پر کسی کام میں اور وہ بوجھ ہے پر مولیٰ اپنے  
نہیں کر سکتا اور وہ اپنے آقا پر بوجھ ہے

أَيْنَمَا يُوَجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي

جس طرف بھیجتا ہے اُس کو نہیں لاتا ذرا بھلائی کیا برابر ہو گا  
بدھر بھیجے کچھ بھلائی نہ لائے - کیا برابر ہو جائے گا

هُوَ لَا وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى

وہ - اور وہ جو حکم دیتا ہے ظلم سے بچنے کا اور وہ خود بھی پر  
یہ اور وہ جو انصاف کا حکم کرتا ہے اور وہ

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾

راستے سیدھے

سیدھی راہ پر ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔  
پہلا تعلق - پچھلی آیت میں باری تعالیٰ نے آسمان و زمین کی بڑی بڑی مخلوق  
کا ذکر فرمایا۔ ان میں سے تو کوئی بھی اُس کا شریک بننے کی ہمت و جرئت نہ کر سکا۔ اب فرمایا جا رہا  
ہے کہ اے انسانوں تم پر سب چیز روشن کر دی گئی اور ان اشیاء میں کوئی بھی شریک بننے کا دعویٰ  
نہیں تو تم کہاں سے شریک نکال لائے لہذا تم شریک نہ بناؤ۔ کیونکہ تم بے علم ہو۔ دوسرا تعلق پہلے  
انسانوں کے شریکوں کا ذکر کیا گیا تھا کہ بیوی بچے تمہارے شریک ہیں تم ان کے حاجتمند ہو۔ اور ایک  
وقت آنے پر ان کے پاس قوتیں ہوں گی مگر تم بے قوت ہو جاؤ گے۔ اب اس جگہ ان آیت میں  
عبدیت کی مثال دی جا رہی ہے عبد پر کتنا ہی زمانہ گزرے کسی شان سے ہو وہ بے قوت عبد ہی



ہے گا اس کی ظاہری شان بھی اُس کے مولا کی ہوگی اب سمجھ لو کہ رب کی تعریف اور شان کس عقیدے میں ہے اُس کا بیٹا بنانے میں یا سب کائنات کو اُس کا بندہ بنانے میں۔  
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کافروں کی عظیم حماقت اور ناشکری کا ذکر ہوا کہ وہ رب جل و تعالیٰ کا کفر کرتے ہیں جو کہ اُن کو رزق اور نعمتیں دیتا ہے اور عبادت اُن بتوں کی کرتے ہیں جو ان کو کچھ بھی نہیں دیتے نہ آسمانی نہ زمینی۔ اب ان آیتوں میں ایسے ہی کم عقل لوگوں کی کہاوت بیان فرمائی جا رہی ہے۔

## تفسیر نحوی

فَلَا تَضْرِبُوا لِلّٰهِ الْاَمْثَالَ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ . ضَرْبُ اللّٰهِ  
مَثَلًا عَبْدًا اَمْلُوْكَ لَا يَقُوْرُ عَلٰی شَيْءٍ وَّمِنْ رِّزْقِنَا مَثًا رِّزْقًا حَسَنًا  
فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا . هَلْ يَسْتَوِيْنَ ف حرف عطف لغو ابتدائیہ لَا تَضْرِبُوا باب  
ضَرْب کا فعل نہی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ ضمیر مستتر فاعل ہے اور خطاب کفار سے ہے  
ضَرْب سے بنا ہے۔ لغوی معنی نشان لگانا ہے۔ اسی کا لحاظ رکھتے ہوئے اس کا اصطلاحی ترجمہ  
مارنا۔ کیونکہ اس میں بھی جسم پر اندونی یا بیرونی نشان (زخم) بنتے ہیں بمعنی بیان کرنا زبان یا قلم سے  
اس میں بھی نشان ظاہر ہوتے ہیں۔ تفضلی یا حرفی چلنا۔ تھیکنا۔ ڈالنا۔ واقع کرنا تیار کرنا سب اسی  
لغوی لحاظ پر ہے یہاں یہ ہی معنی مراد میں۔ لام جارہ اصناف کا اللہ مجرد متعلق ہے نہی کا۔  
الف لام عہدی اَمْثَالَ جمع مکسر سے مثل کا بمعنی تشبیہ ہم مثل۔ بحالت نصب مفعول یہ ہے۔  
ان حرف مشبہ اللہ اسم مفرد جاید مفتوح ہے اسم ہے اِنْ کا یَعْلَمُ۔ باب سَمْع کا مضارع مثبت مرفوع  
واحد مذکر غائب ہو ضمیر اس میں مستتر ہے اس کا فاعل ہے مراد اللہ تعالیٰ۔ واو حالہ یا عاطفہ  
اَنْتُمْ ضمیر مرفوع منفصل جمع مذکر حاضر مبتدا ہے۔ لَا تَعْلَمُوْنَ۔ باب سَمْع کا مضارع منفی بمعنی فعل مال  
جمع مذکر حاضر اس میں اَنْتُمْ پوشیدہ ضمیر کا مرجع کفار ہے لیکن مراد سب عوام ہیں۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر  
بتدا ہوئی۔ یہ سب جملہ عاطفہ یا حالہ ہو کر خبر ہے اِنْ کی ضَرْب فعل ماضی مطلق۔ ضَرْب سے بنا  
ہے بمعنی بیان کرنا اللہ بحالت رفع اس کا فاعل ہے مثلاً اسم مفرد جاید بمعنی کہاوت مشابہت  
بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے ماقبل فعل ضَرْب کا مبذل منہ ہے مابعد کا۔ عَبْدًا۔ اسم مفرد جاید  
معنی غلام ہر طرح فرمانبردار۔ پابند اطاعت۔ متمیز ہے اَمْلُوْكَ کا اسم مفعول صیغہ واحد مذکر۔ باب ضَرْب  
سے ہے۔ مُلْكٌ سے بنا ہے بمعنی کسی کی ملکیت میں آیا ہوا (زر خرید)۔ بحالت نصب نکرہ ہے  
تمیز ہے عَبْدًا کی۔ متمیز تمیز مل کر موصوف۔ لَا يَقْدِرُ۔ باب ضَرْب کا فعل مضارع منفی صیغہ واحد

مذکر غائب ہو مستر فاعل جس کا مرجع عبد ہے۔ علی بارہ فوقیت کے لئے شیء۔ اسم مفرد جامد  
نکرہ بمعنی کچھ بھی۔ کسی چیز پر۔ توین تحقیری ہے بمعنی چھوٹی سے چھوٹی چیز۔ جار مجرور متعلق ہے  
ہے لایقذر کے یہ فعل قد سے بنا ہے بمعنی۔ اپنی مرضی سے کچھ کرتا۔ غالب آنا۔ طاقت و ہمت  
ہوئے اندازہ کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں اور اس کی نفی ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے موصوف  
صفت مل کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ من اسم رزقنا۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف  
جمع متکلم۔ نعم ضمیر مستتر کامرجع اللہ ہے وہ ضمیر ظاہر واحد مذکر غائب مرجع من موصول ہے منصوب  
مفعول بہ ہے۔ من جارہ ابتداء غایت کے لیے بمعنی طرف سے نا ضمیر جمع متکلم مجرور متصل ہے تاکید  
نفس کے لیے ہے یعنی اپنی طرف سے۔ رزقا۔ اسم مفرد جامد بمعنی روزی۔ مفید چیزیں۔ موصوف ہے  
حسنا۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی اچھا۔ عمدہ۔ خواہش اور صحت کے مطابق۔ منصوب ہے صفت ہے  
رزقا کی۔ موصوف صفت مل کر مفعول بہ ہے رزقنا کا جملہ فعلیہ صلہ ہوا۔ موصول صلہ معطوف علیہ  
ف عاطفہ تعقیبیہ ہو ضمیر واحد مذکر مبتدا ہے۔ یشفق۔ باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف  
صیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع من ہے۔ اس کا مصدر ہے اتفاق  
معنی خرچ کرنا۔ خیرت کرنا۔ صدقہ کرنا۔ یہاں تینوں قسم کا لفقہ مراد ہے۔ من جارہ تبعیضیہ۔ یا بمعنی  
فی طریقہ بمعنی میں سے وہ ضمیر واحد مذکر کامرجع رزقنا ہے۔ ستر۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی چھپا ہوا۔ واو  
عاطفہ۔ جھڑا اسم مفرد جامد بمعنی ظاہر کیا ہوا۔ یہ عبارت عاطفہ حال ہے ہو ضمیر مستر کا۔ جملہ فعلیہ  
ہو کر خبر مبتدا۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف من پر۔ اور وہ معطوف ہے عن پر۔ اور عبد اسب  
سے مل کر بدل ہے مثلاً کا۔ اور تبدیل مبتدا بدل مفعول بہ ہے ضرب کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ صل  
حرف استعظام انکاری۔ یعنی ایسا نہیں ہے۔ یستون۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف  
ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب۔ سوئی لفیف مقرون سے بنا ہے۔ مصدر استواء۔ بمعنی برابر ہونا۔  
آخری ی لام کلمہ کو ہمزہ سے بدل لایا۔ ہم ضمیر مستر اس کا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہے۔ الحمد للہ  
بل اکثرہم لا یعلمون۔ وضرب اللہ مثلاً تاجلین احداہما انکم لا یقدر علی شئ و هو کل علی  
مولاء ایتنا یوجہہ لایات بخیر کل یستوی ہود من یا مریا العدل و هو علی صراط مستقیم  
الف لام استغراقی بمعنی تمام۔ حمد۔ اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی وہ خوبیاں بیان کرنا جو موصوف  
کی ذاتی ادبے مثل ہوں۔ اس لئے حمد صرف باری تعالیٰ کی ہوتی ہے کسی مخلوق کی نہیں ہو سکتی۔  
بحالت رفع ہے مبتدا ہے ثابت یا واجب اسم فاعل پوشیدہ ہے اللہ جار مجرور اس پوشیدہ کا



متعلق ہے اور جملہ اسمیہ معطوف علیہ سے بل حرف عطف تدارک کے لیے ہے۔ یعنی اصلاح ظلم اور عقائد مقصود ہے۔ اکثر وہ اسم تفصیل مذکر مضاف ہے۔ غیر منصرف ہوتا ہے کیونکہ وزن فعل ہے کثر سے بنا ہے بمعنی زیادتی والا۔ ہم ضمیر کا مرجع کفار میں۔ لَا یَعْلَمُونَ۔ باب نصر کا فعل مضارع منفی صیغہ جمع مذکر غائب علم سے بنا ہے بمعنی جاننا ہم ضمیر مذکر غائب اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر سے ابتدا کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف لہ پر۔ وہ جملہ اسمیہ خبر الحمد ابتدا کی۔ واو ہر جملہ مترتب ماضی مطلق واحد غائب مرفوع ہے اس کا فاعل۔ مثلاً اسم مفرد جاید بمعنی کہادت بحالت نصب ہے مفعول پر ہے ضرب کا۔ بدل منہ سے مابعد کا رُجُلینِ ثننیہ ہے۔ رُجُل کا بدل ہے مثلاً کا دونوں بل کر مفعول پر ہے ضرب کا۔ اُخَذ۔ اسم مفرد جاید عددی بمعنی ایک مضاف ہے اس لیے دو پیش نہ آئے تھا۔ ضمیر ثننیہ مذکر غائب مرجع ہے رُجُلین۔ مضاف الیہ ہے لہذا مجرور متفصل۔ یہ مرکب اضافی مبتدا ہے۔ اَبَکُم۔ اسم تفصیل مذکر بُکُم سے بنا ہے بمعنی پیدائشی گونگا ہونا۔ ترجمہ بہت زیادہ گونگا گونگا بے عقل (یہاں تنوین سے مانع غیر منصرف ہونا ہے۔ بحالت رفع ہے کیونکہ خبر مبتدا ہے۔ موصوف مابعد کا لَا یَقْدِرُ باب ضرب کا مضارع منفی واحد مذکر غائب قَدْر سے بنا ہے بمعنی طاقت و ہمت ہونا۔ هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع اُخَذ ہے علی جارہ فوقیت کے لیے شی۔ اسم مفرد جاید لغوی ترجمہ چاہمت۔ پسند اصطلاحاً چیز عام۔ تنوین تکیری بمعنی کوئی بھی کچھ بھی چھوٹی سی چیز۔ یہ جار مجرور متعلق ہے لَا یَقْدِرُ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت سے اَبَکُم کی اور موصوف صفت ذوالحال ہے واو عالیہ هُوَ ضمیر واحد مذکر غائب مرفوع متفصل مبتدا ہے کل۔ اسم مفرد جاید بمعنی بیکار بے دنا۔ اپامچ۔ بے نائدہ۔ معذور۔ چھری یا تلوار کی پشت (دوسری جانب جس طرف دھار نہیں ہوتی) وہ بھی بیکار ہوتی ہے۔ غم۔ سختی۔ یتیم لا غیر۔ اصل معنی بیکار ہیں باقی معنی مجازی ہیں یہاں اصلی حقیقی معنی یعنی بیکار معذور مراد ہیں موصوف ہے علی جارہ استعلائیہ ہوئی۔ اسم منقول ہے باب انفال کا اسم مفعول واحد مذکر یا باب ضرب اسم ظرف۔ بِرُؤْسِ مُکْرَمٍ یا مُطْرَبٍ۔ دُی یا وَلَدٌ سے بنا ہے بمعنی اولاد (میراث) پانے والا یا بمعنی مددگار۔ کارساز۔ حاجت روا۔ مشکل کشا۔ حمایتی۔ آقا۔ مالک۔ یہاں ان ہی دو معنی میں ہے اسم مقصود ہے اس لیے اس کا اعراب کسرہ تقدیری ہے۔ ہ ضمیر واحد مذکر مجرور متفصل مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہے علی سے جار مجرور متعلق پوشیدہ اسم فاعل واقع کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے کل کی یہ مرکب تو صیغی ذوالحال ہے آیتنا۔ اسم ظرف بسیطی۔ مُتَّصِلہ۔ اِن طرفیہ مکانیہ شرطیہ۔ مامو صولہ سے۔ بمعنی جہاں کہیں۔ مضارع کوہم دیتا ہے۔ یُوَجِّہُ باب تفعیل کا فعل مضارع

مثبت معروف مصدر ہے تو جیہ۔ یعنی متوجہ ہوا۔ سامنے ہونا۔ چہرہ دکھانا۔ بھیجنا یہاں اسی  
 معنی میں ہے مجرد ہے ایسا ہے۔ ھو ضمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع مؤلا ہے ۵ ضمیر ظاہر  
 واحد مذکر غائب مرجع اُحد ہے منصوب متصل مفعول ہے یو جھٹکا۔ یہ فعل فاعل مفعول بل جملہ  
 فعلیہ شرطیہ ہوا۔ لایات۔ باب ضرب کا فعل مضارع معترف متفی یعنی فعل حال یا مستقبل۔ اتی سے بنا  
 ہے یعنی آنا۔ لانا۔ یہاں لانا مراد ہے۔ در اسل تھا لایائی۔ آخر کی می گر گئی جزم کی وجہ سے اینٹلنے  
 اس کو بھی جزم دیا کیونکہ یہ جملہ جزا ہے۔ ب جارہ مفعولیت کا خیر اسم مفرد مصدر۔ یہاں جامد ہے  
 یعنی بھلائی خیریت۔ شر کا مقابل ہے۔ جار مجرور متعلق ہے آیات کا۔ جملہ فعلیہ جزا ہے شرط جزا بل  
 کر حال ہے۔ حال ذوالحال خبر ہے ھو کی اور وہ معطوف ہے اَکُم پر اور وہ خبر سے ابتدا ۱۱  
 جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صفت ہے رَجُلَیْنِ۔ موصوف صفت بدل ہوا مثلاً کا۔ اور مبتدل منہ بدل مفعول  
 ہے بے ضرب کا پھر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ھل۔ حرف استفہام انکاری۔ تصدیق ایجابی کہیے۔  
 یعنی برابر نہیں ہیں بلکہ علیحدہ ہیں یستوی۔ باب افتعال کا مضارع خوف واحد مذکر غائب ھو ضمیر ظاہر  
 اس کا فاعل۔ معطوف علیہ واؤ عاطفہ من موصولہ یامر۔ باب نصر کا مضارع معروف صیغہ ولید مذکر  
 غائب۔ اَمْرٌ سے مشتق ہے۔ یعنی حکم دینا۔ اچھی بات بتانا۔ نصیحت کرنا۔ یہاں ہر معنی درست  
 ہے۔ ھو ضمیر مستر کامرجع من موصولہ ہے۔ ب جارہ مفعولیت کا۔ الف لام جسی غذل۔ اسم مفرد  
 مصدر۔ یہاں جامد یعنی حاصل مصدر کے معنی میں ہے۔ یعنی انصاف جا مجرور متعلق ہے یا مَرکاً۔ یہ  
 جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصولہ صلہ ذوالحال۔ واؤ حالیہ ھو ضمیر مرفوع ابتدا۔ علی جارہ استعلائیہ۔ صراط  
 اسم مفرد جامد معنی راستہ۔ مستقیم۔ باب استفعال کا اسم فاعل واحد مذکر۔ مصدر ہے اِسْتَقْوَامٌ یا  
 اِسْتِقَامَةٌ۔ قوم سے بنا ہے۔ یعنی قائم رہنا۔ سیدھا ہونا۔ صفت ہے صراط کی مکتب توصیفی مجرور سے  
 متعلق ہے واقع اسم فاعل پوشیدہ کا۔ یہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ابتدا ہوئی۔ ابتدا خبر سے مل کر حال ہوا  
 ذوالحال حال مل کر معطوف ھو کا ہو کر فاعل یستوی کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

## تفسیر عالم

فَلَا تَضُرُّوْا لِلّٰهِ الْاَمْثَالَ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ. ضَرْبُ اللّٰهِ مَثَلًا  
 عَبْدًا اَمْلُوْكَ لَا يَقْدِرُ عَلٰی شَيْءٍ وَّمِنْ زَرْقَتَاہُ مِثْرَ زَقَا حَسَنًا  
 لَّهُوْ یُنْفِقُ مِنْہٗ رَآؤُ جَمْرًا. هَلْ یَسْتَوٰتِ۔ اے انسانوں تم کو منع کیا جاتا ہے  
 اپنی عقل۔ تصور۔ تخیل۔ اور گمان و دھم سے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے لیے ذیوی چیزوں کے  
 قیابہ مثالیں نہ بناتے پھر۔ ۱۷ بیشک اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات قوت و کمال و جمال و جلال و بھی



خود ہی جانتا ہے اور مخلوق کی پیدائشی حالات کو بھی جانتا ہے۔ تم انسانوں میں سے کوئی بھی نہ خالق کو پہچان سکتے ہو نہ مخلوق کو بلکہ تم تو خود اپنی حقیقت کو بھی نہیں جانتے کہ کیسے بنے کس سے بنے کیا بن گئے۔ تمہاری کھال ہڈی گوشت پوست کیا چیز ہے۔ ۱ یا بیشک اللہ جانتا ہے کہ تم نے جو جھوٹی باطل تمثیلیں اللہ کے لیے بنا رکھی ہیں یہ سب تمہارے وہم ہیں۔ اور تم ان کے بطلان کو اپنے اندھے عقیدے کی بنا پر نہیں جان پاتے۔ ۲ یا اللہ تمہارے کفر پر شریک جو مومن اعدائے کی سزا کو جانتا ہے تم نہیں جانتے ورنہ کرتے ہی نہ ۳ یا بیشک اللہ جانتا ہے کہ صرف اللہ ہی معبود ہے اور کوئی معبود نہیں۔ اور تم کافر لوگ نہیں جانتے اسی لیے شرک کرتے ہو۔ ۴ یا اللہ اپنی تمام مخلوق کی حیثیت کیفیت جانتا ہے اسی لیے جیسا جس کو چاہتا ہے شان عزت درجہ اور امیری۔ غریبی والا۔ اور آقا۔ غلام بنا دیتا ہے مگر تم اللہ کی اس حکمت قدرت عظمت کو نہیں جانتے یہ پانچ مختلف اقوال مفسرین کے ہیں۔ اس آیت کی تفسیر میں ضربِ مثل کا معنی ہے ایک کا ظاہری حال دیکھ کر دوسرے کے حال کو اس کے مشابہ سمجھنا۔ یہ مثل اور مشابہت دنیا کو دنیا کے مطابق تو دی جاسکتی ہے مگر اللہ تعالیٰ کے لیے نہیں دی جاسکتی۔ اس لیے کہ مشابہت اور تمثیل کے لیے دونوں کے حال کا تعارف ضروری ہے۔ لیکن انسان چونکہ اللہ کی ذات و صفات سے قطعاً متعارف ہو سکتا ہی نہیں۔ لہذا اس کے لیے تمثیل ناممکن باری تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں بے مثل واحد دیکھتا ہے۔ اس لیے فرمایا گیا لَا تُقْرَبُوا۔ اسے لوگوں پر گزراؤں کیلئے تمثیلیں نہیں بناتے پھر اس لیے کہ تم جو بھی مثال بناؤ گے وہ اپنی عقل قیاس اور تصور و تخیل سے بناؤ گے اور یہ سب کچھ انتہائی محدود ہے جب کہ بارہ تعالیٰ کی ذات و صفات لامحدود اور محدود کی مثال محدود کیسے بنا سکتی ہے تمہارا قیاس مشابہے کا محتاج اور اس کی ذمت و صفات غائب اور غائب کو شاید پر قیاس کرنا ناممکن تاریخی اور تحقیقی طور پر مذاہب اور ادیان عالم کی تعداد آج تک جو دریافت ہوئی ہے وہ چودہ ہیں ۱ بت پرستی شرک۔ ۲ جین گوتم بدھ کے پیروکار ۳ زرتشتی ۴ آریہ ہندو ۵ بدھ مذہب ۶ شنو ۷ ٹاؤ۔ ۸ کنفیوشی۔ ۹ یہودیت ۱۰ عیسائیت ۱۱ سکھ ۱۲ ہندو ۱۳ وھریہ ۱۴ مادہ پرستی۔ ان تمام نے اللہ تعالیٰ کے لیے طرح طرح کی مثالیں اور تشبیہیں بنا رکھی ہیں۔ اگرچہ ان میں سے کچھ دین والے زبانی طور پر توحید والے بنتے ہیں مثلاً آریہ۔ یہودی۔ عیسائی۔ سکھ یہ مذاہب اللہ کے واحد ہونے کا عقیدہ بناتے ہیں مگر ان لوگوں نے بھی اللہ کے لیے مثالیں بنا ڈالیں۔ آریہ نے سمجھا کرشن میں خدا محدود ہو گیا اور موم کو معبود بنالیا۔ یہودیوں نے حضرت عزیز کو اللہ کا بیٹا کہہ کر ایک مثال گھڑی عیسائیوں نے حضرت مسیح ابن اللہ سے رب کی مشابہت بنائی۔ سکھوں نے گرو اور گرتھ کی شکل کو رب سمجھ لیا۔ ویدکی

تعلیم ہے کہ خالق کی صفات مجسم ہیں۔ یہ بادشہ کی دیوی یہ سوہج کا دیوتا۔ اللہ کی صفات پر انہوں نے اپنے  
 بت بنالیے اور کہتے ہیں کہ آسمان والا تو ایک ہی ہے مگر اُس کی صفات ان مثالوں اور شکلوں پر ہیں۔ کسی کی  
 ہاتھی جیسی سوہج اور کسی کے دس سر۔ اللہ کی صفتِ تبارک اور قحط کے لیے کالی دیوی۔ رحم کی دیوی لکشمی۔  
 کسی نے اللہ کے لیے تجسم کسی نے تعطیل کسی نے تنزیہ کسی نے اثبات و نفی کسی نے تشخص سے اور کسی نے  
 صفات کا ہیولہ بنا ڈالا۔ ویدا اور رشتہ نے اللہ کی صفات کا ہی سرے انکار کر دیا۔ اور پرستش کے لیے  
 ایک تشخص قائم کر کے مورتی بنالی۔ آریہ نے اللہ کی مثال موم کو بنالیا اس کو تنزیہ کہا گیا۔ بدھ نے تعطیل ہر چیز کو  
 معطل اور ترک اور فنا کرنا یعنی جس کی یہ صفت ہو وہ رب خواہ وہ ظاہراً بندہ نظر آئے۔ عیسائیوں نے  
 اللہ کو کلام کلام کو اللہ اور کلام کو مجسم مانا۔ غرہنگہ۔ تعطیل۔ تنزیہ۔ تجسم۔ تشخص۔ ہیولہ یہ سب شرک و کفر ہے  
 فرقہ یا طئیہ والے اثبات و نفی کے ضرب الامثال میں پھنسے رہے۔ یعنی نور بھی ہے لا نور بھی۔ خالق لا  
 خالق۔ حاکم لا حاکم۔ یہ ہی تشیل تشبیہیں ہیں جس کی بنا پر یہ سب دین کفر و شرک بن گئے حالانکہ تحریری اور  
 نیابتی طور پر ہر مذہب ہی کہتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ڈاکٹر اقبال مرحوم بیچارہ اسی تحریر کے چکر  
 میں پھنس کر کہتا ہے کہ ہندو کو مشرک اور کافر نہیں کہنا چاہیئے۔ اس کی عقل نے یہ غور نہ کیا کہ ذات و صفات  
 کے لیے تجسم۔ تشخص قائم کرنا اور ہیولے بنانا عین شرک ہے صرف اسلام ہی وہ دین برحق ہے جس نے اس  
 پرانے شرک سے بچانے کے لیے فرمایا فَلَا تَصْنَعُوا لِلّٰهِ اَمْثَالَ اِنْ كُفَّارًا دیکھا دیکھی وہابیوں نے بھی  
 اللہ کے لیے طرح طرح کی مثالیں بتانی شروع کر دیں۔ ایک وہابی ابن تیمیہ اٹھتا ہے تو کہتا ہے کہ اللہ آسمان  
 سے ایسا اترتا ہے جیسے میں منبر سے اترتا ہوں اور جب عرش کی کرسی پر بیٹھتا ہے تو کرسی چوں چوں کہتی  
 ہے۔ دوسرا وہابی اٹھتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کو عام دنیا کے بادشاہوں کی طرح سمجھنے لگتا ہے اور کہتا  
 ہے کہ ہائے ہائے اگر تم نے ہر چیز نبی ولی سے مانگنی شروع کر دی تو اللہ کے پاس کیا رہ جائے گا۔  
 ان بیچاروں کو دن رات اللہ کے متعلق یہ ہی غم کھائے جا رہا ہے۔ اسی لیے پروردگار عالم نے سختی سے  
 منع فرمادیا کہ اے دنیا کے احمق لوگو خیر دار تم اللہ کے لیے کسی طرح کی کوئی مثال نہ بیان کرو اس کی ایک  
 وجہ اسی سورت کی آیت ۲۱ میں بیان فرمادی ہے کہ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ کافر لوگ  
 بری مثال ہی بنائیں گے۔ وہ اللہ کی حقیقی شان کے مطابق مثال نہیں بنا سکتے۔ اس لیے منع فرمادیا گیا  
 اور فرمایا گیا کہ اگر تم کو مثالیں سننے کا شوق ہی ہے تو اپنی بیہودہ اور خیالی مثالوں کو چھوڑ کر اللہ اور اس کے  
 پیارے رسول کی بتائی ہوئی مثالیں سنو اور سمجھو۔ اللہ کی مثال دیوی دیوتا میں نہیں بلکہ اُس کی قدرت  
 طاقت۔ اختیار۔ علم۔ عطا۔ کرم رحم۔ کی مثالیں اس کم انبیاء اولیاء میں دیکھو۔ دیوی دیوتا کی مثالیں تو



مثلاً السوء ہیں۔ لیکن اس کی بیان کی ہوئی مثالیں رَلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى بہت ہی سچی حقیقی۔ یقینی میں۔ اللہ نے ایک مثال بیان فرمائی کہ ایک جگہ دو غلام ہوں ایک عبید مجبور مملوک کسی بھی چیز پر قادر نہیں اور ایک وہ بندہ ہے جس کو ہم نے اپنے پاس سے عظیم الشان رزق حَسَنَہ دیا ہے۔ اور اس کو اتنا بڑا مکمل اختیار بھی دیا ہے کہ وہ ہر وقت دن رات صبح شام کائنات کے تمام سائلوں مانگنے والوں کو ہر قسم کا رزق پوشیدہ اور ظاہر ان ہی ہمارے دیئے ہوئے خزانوں سے بلا جھجک دھڑا دھڑ خروچ کرتا چرند و پرند۔ حیوان و جنات انسان دلائل کو بانٹتا چلا جا رہا ہے چاند توڑتا سورج موڑتا بارشیں برساتا انگلیوں سے چٹھے بہاتا۔ دودھ پلاتا۔ جابر کے گھر کھانا کھلاتا۔ ہرنیوں کو چھڑاتا۔ اڈٹوں کو بچاتا چڑیوں کی فریادیں سنتا سناٹا چلا جا رہا ہے۔ اور پھر یہی نہیں بلکہ اُن تِثُّ مَفَاتِيحُ خَزَائِنِ الْأَرْضِ کا اعلان سناتے ہوئے اپنی بندگی اور اللہ کے دینے کا اظہار بھی فرماتا جا رہا ہے کہ یہ خزانے میرے ذاتی نہیں عطاء الہی ہیں میں معطل نہیں قائم ہوں۔ میں ہی مَن رَزَقْنَا ہ والا بندہ ہوں۔

کیا یہ دونوں قسم کے بندے برابر ہیں۔ کیا اولیاء اللہ کو اور ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو ان بتوں کی طرح مجبور و بے کس سمجھتے ہو۔ کیا کفار کی طرح انبیاء و اولیاء کو چھوڑ کر بتوں کی طرف بھاگو گے۔ ہر عقل مند تو خروچ کرنے والے دینے بانٹنے والے سخی داتا کے آستانے کی طرف لینے مانگنے کے لیے دوڑا آتا ہے۔ اور تم کیا ایسے ستانوں سے بھی بھاگو گے اور لوگوں کو دور بھگاؤ گے۔ بتوں کی طرح ان کو بھی شرک کہو گے۔ بتوں کی آیتیں ہمارے ان مختار اور مشکل کشا بندوں پر لگاؤں گے۔ هَلْ يَسْتَوُونَ کیا یہ سب ایک جیسے برابر ہیں الْحَمْدُ لِلّٰہ۔ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ حقیقت یہ ہے کہ اپنے پیارے بندوں کو خود رب تعالیٰ ہی رزق کے خزانے اور قدرت طاقت۔ اختیار عطا فرماتا ہے اس لیے جس کی بھی تعریف حمد و ثنا کردہ اللہ ہی کی حمد ہے کیونکہ تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہی ہیں۔ جی بھر کر نبی کریم کی نعمتیں اور انبیاء و اولیاء کے قصیدے گاؤ کہ یہ سب اللہ کی ہی حمد ہیں۔ لیکن اکثر بے علم بے عقل بے شعورے حاسد و خائن لوگ اس بات کو نہیں جانتے۔ بعض احمق لوگوں نے الْحَمْدُ لِلّٰہ کا معنی اور تفسیر یہ بیان کی ہے کہ جب اللہ کی یہ دو غلاموں والی مثال سن کر هَلْ يَسْتَوُونَ کا جواب کافر نہ دے سکے تو رب نے کہا الحمد للہ۔ یعنی شکر ہے شکر ہے۔ ایک دوسرا کہتا ہے کہ نہیں بلکہ کافروں کی خاموشی دیکھ کر نبی کریم نے کہا الحمد للہ۔ کیسی غلط تفسیر ہے اور دوسری تو کفر ہے کیونکہ وہ رب کے کلام ہونے کا انکار ہے بعض لوگوں نے کہا کہ مَن رَبُّ اللّٰہ مثلاً میں اللہ نے اپنی اور بتوں کی مثال بیان فرمائی مگر یہ تفسیر قطعاً غلط ہے بلکہ یہ مثال بتوں کی اور اولیاء اللہ کی ہے۔ اس لیے کہ عبد مملوک کے مقابل مَن رَزَقْنَا ہ مثلاً کا ذکر ہے یعنی جس کو

اللہ نے رزق دیا ہماری یہ تفسیر اس لیے صحیح ہے کہ ابن عباس حضرت قتادہ ابن جبریر اور تمام علما نقباء نے ہی فرمائی ہے (تفسیر کبیر ابن کثیر مظهری) کیا ایسی غلط تفسیروں کو قرآن مجید کی تفسیم کہا جاسکتا ہے تفسیر تو ایسی ہونی چاہیے کہ قرآن کریم کی دنیا سے قلوب متوجہ ہو جائیں۔ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ذُرِّيَّتٍ أَحَدُهُمَا ابْنُكَ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ هُوَ كُلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِدْقٍ مُّسْتَقِيمٍ۔ اور اللہ نے شاندار ایک اور مثال بت پرستوں اور خدا پرستوں کی بیان فرمائی کہ دو آدمی ہیں ان میں سے ایک پیدائشی گونگا۔ جو لازمی بہرا بھی ہوتا ہے۔ اور پھر دبلا لاغر بیمار بھی ہے کوئی کام نہیں کر سکتا۔ یا سست ڈھیٹ کام چور ہے کھالے پینے پینے اور ڈھننے میں تیز ہے اپنے مالک پر نرا بوجھ ہی ہے۔ جہاں کہیں کسی کام پیغام کے لیے بھیجا جاتا ہے تو کام بگاڑ کر بری ہی خبر لاتا ہے۔ کبھی اچھی خبر نہ لایا۔ دیگر برائیوں کے علاوہ حد درجے کا یوقوت بھی ہے۔ اپنی حماقت سے ایسی جگہ ایسی صحبت میں جاتا ہے ان سے مانگتا ہے نعلین جوڑتا ہے جن سے کبھی اچھی چیز نہ مل سکے۔ اور دوسرا وہ عابد زاہد۔ صائم اللہ پر قائم اللیل بارگاہ الہیہ کا حاضر باش ہے جو ہمیشہ خود کو اور دوسروں کو قرآن و حدیث کی عدل والی باتوں کا ہی حکم دیتا ہے۔ اور وہ میرا بندہ حیات فریوی میں شریعت طریقت معرفت حقیقت کے اُس نورانی سیدھے راستے پر ہے جو علما صلحا اولیاء اللہ کے آستانوں سے گزرتا ہوا سیدھا درِ مصطفیٰ تک پہنچ کر قرب خداوندی کی منزل تک پہنچاتا ہے۔ کیا یہ دونوں انسان بھی کبھی کسی کے نزدیک برابر ہو سکتے ہیں۔ چونکہ دنیا کی مخلوق چار قسم کی ہے اس لیے قرآن مجید نے یہاں دو مثالوں میں ان چاروں قسم کا ذکر فرمایا۔ پہلی مثال میں ان کا ذکر ہوا جن کو لوگ قابل احترام سمجھتے ہیں ان سے فریادیں کرتے ہیں حاجتیں مانگتے ہیں وہ کفار کے لیے بُت اور دیوتا ہیں۔ اور مسلمانوں کے لیے انبیاء کرام اور اولیاء اللہ ہیں۔ مثال اول میں دونوں کی حقیقت بیان کر کے بتوں سے روکا گیا اور انبیاء اولیاء کے آستانوں مزاروں کی طرف بھیجا جا رہا ہے مثال دوم میں خود جانے والوں کا ذکر ہے کہ کچھ لوگ وہ ہیں جو اللہ سے دور عبادت الہیہ سے بیزاری کی کرنے میں سست۔ نماز روزے سے علیحدہ۔ اللہ کی نعمتیں کھالے پینے میں بڑے حسرت چالاک اور دوسرا بندہ عبادت ہی میں مشغول اُس کا اٹھنا بیٹھنا۔ سونا جاگنا چلنا پھرنا کھانا پینا۔ تجارت کاروبار سب کچھ عبادت اللہ کے کاموں میں تیز بشیار۔ پوچھا جا رہا ہے کہ اگر اس طرح کے دو غلام تمہارے پاس ہوں تو تم کو کونسا پیارا ہوگا۔ بس سمجھ لو کہ اللہ کو بھی وہی پیارا ہے جو بتوں اور بروں کو چھوڑ کر اللہ رسول اور اللہ پادیا کا حاضر باش ہو۔



## فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات و اعمال و افعال و اقوال میں بے مثل ہے۔ اسی لیے اُس کی بنائی ہوئی تمام مخلوق بھی بے مثل ہے یعنی کوئی بھی دنیا میں نہ اللہ کی ذات و صفات کی طرح کوئی چیز پیش کر سکتا ہے نہ اُس کی مخلوق کی طرح کوئی کچھ بنا سکے یہاں تک کہ ساری دنیا کے لوگ اہل صنم مل کر بھی ایک گھاس کا تنکہ نہیں بنا سکتے ہاں البتہ رب تعالیٰ اپنی مخلوق کی مثل ہزاروں چیزیں بنا سکتا ہے۔ لہذا جس کی مثل رب نے پیدا فرمادیں وہ بے مثل نہیں لیکن جس کی مثل رب نے پیدا نہیں کیا وہ کائنات میں بے مثل ہے اُس کی مثلیت کا دعویٰ کرنا کفر مرتع ہے۔ یہ فائدہ۔

فَلَا تُضَرُّوْا بِاللّٰهِ الْاُمَثَالُ — فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جو شخص زبان سے رب تعالیٰ اور پیار سے نبی کی باتیں نہ کریں وہ حقیقتاً گونگا ہے۔ اگرچہ دنیا کے ہر علم و ہنر کی بات کرتا ہو۔ لہذا مومن کو چاہیے کہ ہر وقت اپنے دینی و دنیوی معاملات میں اللہ رسول کی ہی باتیں کرے اور لوگوں کو سنائے بشرطیکہ پہلے خود جانے۔ یہ فائدہ لَا يُغَيِّرُ عَلٰی شَيْءٍ فرمانے سے حاصل ہوا جب کہ ایک تفسیر کے مطابق اس سے مراد مولوں جو دنیا کی ہر بات کر لیتے ہیں مگر پھر بھی گونگے بہرے۔

تیسرا فائدہ۔ کامل مومن وہ ہے جو خود بھی نیک بنے اور دوسروں کو بھی بالالٰح نیک بنائے یہ فائدہ وَمَنْ يَّامُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ — فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ انبیاء کریم اور خاص کر آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل اپنے آپ کو یا کسی کو کہنا یا سمجھنا حرام اور کفر ہے یہ مسئلہ۔ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ جب مومن و کافر برابر نہیں تو امتی اور نبی کس طرح برابر ہو سکتے ہیں بعض گستاخوں نے لکھا ہے کہ کبھی امتی اعمال میں نبی کے برابر بلکہ بڑھ بھی سکتا ہے ایسا کہنے والا شرعاً کافر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ کافر مومن کا اور مومن کافر کا نہ رشتے دار رہتا ہے نہ قرابت دار نہ شرعی شریک۔ نہ میراث کا حقدار دین سے مرتد ہونے ہی سے رشتے و لائیں یکدم ختم ہو جاتی ہیں۔ یہ مسئلہ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ کے سوال انکاری سے مستنبط ہوا۔ فقہاء مجتہدین اس آیت اور چند احادیث سے ہی یہ مستنبط کرتے ہیں کہ مرتدین کو مسلمان کی میراث نہ ملے گی۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا کہ فَلَا تُضَرُّوْا بِاللّٰهِ الْاُمَثَالُ جس سے ثابت

ہوا کہ اللہ کا مثل ہے ہی کوئی نہیں۔ اور پھر ساتھ ہی فرمایا گیا ضَرْبُ اللہُ مَثَلًا۔ جس سے ثابت ہوا کہ اللہ کی مثال ہے۔ بعض مفسرین بھی ایسا کہتے ہیں۔ یہ تعارض کیوں ہے۔

جواب۔ جن مفسرین نے اس آیت کو اللہ کی مثال قرار دیا ہے۔ وہ غلطی پر ہیں۔ اللہ کی مثال کا واقعی کائنات میں کوئی نہیں ہو سکتا یہاں اللہ نے مثال دی ہے مگر اپنی نہیں بلکہ مومن کافر اور بتوں اور اولیاء کی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ عِبَادًا پھر فرمایا یَسْتَوُوا۔ پھر فرمایا لَّا یَقْبَلُ عَلٰی شَیْءٍ یتَرْتَبِنَ لفظ ضرورت سے زائد نہیں۔ نہیں ہونے چاہیئے تھے۔ اس لیے کہ جو عبد ہے وہ مملوک بھی ہے اور جو مملوک ہے وہ واقعی کسی نعمت پر قادر مختار نہیں۔

جواب۔ عبد عام ہے غلام کو اور نیک عابد زاہد کو۔ دیکھو رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ سَلٰمٰنَ یٰعَبْدُ سَلٰمٰنَ اچھا بندہ۔ اس لیے عبد کو خاص غلام ثابت کرنے کے لیے مملوک کا فرمانا نہایت ضروری و درست ہے۔ نیز بہت سے غلام عبدِ ماذون مختار قادر و مکاتب ہوتے ہیں اس لیے لَّا یُقَدَّرُوْنَ کہہ کر بتایا گیا کہ یہ غلام کسی قسم کی اذن و اختیار بھی نہیں رکھتا۔ اس لیے لَّا یُقَدَّرُوْنَ کہنا بھی نہایت ضروری تاکہ عبدِ ماذون و مکاتب نکل جائیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں دو بندوں کی مثال دی گئی ہے۔ غلام محتاج کی اور نیک امیر دولت مند کی تو چاہیئے تھا کہ فرمایا جَلَّ یَسْتَوِیٰ۔ مگر فرمایا گیا ہے۔ جَلَّ یَسْتَوِیٰ۔ جمع صیغہ بولنا درست نہیں ہے۔

جواب۔ یہاں کوئی خاص غلام یا نیک آزاد بندہ مراد نہیں بلکہ۔ عام جنس مراد ہے یعنی ایک اس قسم کا بندہ اور ایک اس قسم کا اور جب جنسیت مراد ہوتی ہے تو جمع کا صیغہ ہی لایا جاتا ہے۔ تاکہ عمومیت کا پتہ لگ جائے۔ گویا کہ یہاں واحد لفظ جمع کے قائم مقام ہے۔ بعض نے کہا عبد مملوک تو ایک ہی مراد ہے مگر مزدوق بندے زیادہ مراد ہیں کیونکہ لفظ من جماعت کے لیے بھی مستعمل ہے۔ لہذا یَسْتَوِیٰ درست ہوا مگر یہ جواب غلط ہے۔ اس لیے کہ ایک مملوک کا جماعت امر اسے مقابلہ مناسب نہیں۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۷۹ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَلِلّٰهِ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا اَمْرُ

اور لیے اللہ کے ہیں غیب آسمانوں اور زمین کے اور نہیں ہے کام

اللہ کے لیے ہیں آسمانوں اور زمین کے چھپی چیزیں اور قیامت



السَّاعَةِ إِلَّا كَلِمَةٍ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ

قیامت کا گرجیسے پلک مارنا آنکھ کا یادہ زیادہ قریب ہے  
کا معاملہ نہیں مگر جیسے ایک پلک کا مارنا بلکہ اس سے بھی قریب

إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَاللَّهُ

بیشک اللہ پر ہر چیز قادر ہے اور اللہ نے ہی

بیشک اللہ سب کچھ کر سکتا ہے اور اللہ نے

أَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ

نکالا تم کو سے پیٹوں ماؤں کے تمہاری نہ جانتے تھے تم  
تمہیں تمہاری ماؤں کے پیٹ سے پیدا کیا کہ کچھ نہ

شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ

کچھ بھی اور بنایا لیے تمہارے سنا اور دیکھنے کی آنکھیں اور دل

جانتے تھے اور تمہیں کان اور آنکھ اور دل دیئے کہ تم

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ

تاکہ تم ان اعضا سے شکر کرو - کیا انہوں نے نہ دیکھا طر پرندوں کے

احسان مانو کیا انہوں نے پرندے نہ دیکھے

مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا

جو حکم کے تابع ہیں ہیں ہوا آسمان کی نہیں روکا ہوا ہے ان کو کسی موجود نے مگر

حکم کے باندھے آسمان کی فضا میں انہیں کس نے روکا سوا

# اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩﴾

اللہ نے بیشک میں اس آیت نشانیاں میں سے قوم کے جو ایمان لاتے ہیں۔

اللہ کے اس میں نشانیاں ہیں ایمان والوں کو۔

**تعلق** ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب نیک کاموں کو جانتا ہے کیونکہ آسمان و زمین کا غیب اسی کے لیے ہے۔ دوسرا تعلق۔ دنیا میں انسان کو تین قسم کی نعمتوں کی ہر وقت حاجت ہے۔ ۱۔ کھانے پینے کی نعمتیں ۲۔ خدمت گاری کی نعمت ۳۔ کام کاج کرنے کی نعمت ان میں ایک بھی نہ ملے تو انسان بامر جا رہا ہے یا ذلیل ہو جاتا ہے یا بیکار۔ پچھلی آیت میں پہلی دو نعمتوں کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں تیسری نعمت کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بیکار نہ ہونے کے عمل اور کارآمد با عمل محنتی نیک لوگوں کی مثال بیان فرما کر غار سے پوچھا گیا کہ کونسا بندہ اچھا ہے۔ اب ان آیت میں۔ پرندوں کی محنت و پرواز کا ذکر فرما کر بتایا جا رہا ہے۔ تم کو ہم نے مضبوط اعضا دیئے مگر تم نے ان کو ہمارے راہ میں نہ چلایا۔ پرندوں کو بھی ہم ہی پرواز کی قوت دیتے ہمارے ہی حکم سے چڑھتے اترتے ہیں۔ ہم نے ہی فضاؤں میں ان کو روکا ہوا ہے

**تفسیر نحوی** وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ - دَمًا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلِمَةَ الْبَصَرِ أَوْ

پہلا اللہ کا۔ ترجمہ دوسرا اللہ کو۔ یہاں ثابت اسم فاعل مقدر ہے یہ بار مجرور اس کا متعلق سے۔ غیب

اسم مصدر ہے معنی پوشیدہ ہونا۔ غائب ہونا۔ مخاطب و متوجہ نہ ہونا۔ یہ لغوی ترجمہ سے اصطلاح

میں ہر وہ چیز جو انسانی حواس ظاہری و باطنی سے نظر نہ آئے وہ غیب ہے۔ یہاں یہ ہی مراد ہے

اس لیے اسم جامد حاصل مصدر ہے معنات ہے الف لام استغراقی سموات جمع مؤنث ہے کما رکی

داؤ عاظمہ الف لام استغراقی آرکن اسم مؤنث جامد۔ سماء بھی مؤنث لفظی ہوتا ہے بدلیل تہذیب و لغت میں

معطوف معنات الیہ ہے اور مرکب انسانی فاعل ہے ثابت کا۔ وہ سب سے مل کر مشبہ قبلہ یہ ہوا۔

داؤ سر جملہ مانا فیہ۔ اُمر اسم مفرد جامد بھی کام۔ معالجہ۔ حکم۔ فیصلہ یہاں مراد سے ابتدا۔ قیامت معنات



ہے بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے پوشیدہ اسم فاعل واقع یا ثابت یا آتی یا صادر !  
 کے یا قیام مصدر مقدر کے اس دوسری صورت میں اثر کا منہ (پیش) علامتی ہے اگر قیام ظاہر ہوتا  
 تو یہ فاعل مضاف الیہ ہو کر مجرور ہوتا۔ الف لام استغراقی ہے یا عہدی۔ ساعت۔ اسم مفرد جامد معنی  
 قیامت۔ مجرور ہے مضاف الیہ یہ مرکب اضافی فاعل ہے واقع کا جملہ اسمیہ ہو کر مشتقی منہ ہوا۔  
 الا حرف استثنا مفرغ۔ کیونکہ مشتقی منہ پوشیدہ اور مشتقی بھی۔ دراصل ہے الادا فتح۔ کلمہ کاف  
 جارہ۔ لُح اسم مفرد حاصل مصدر۔ یعنی جھپک۔ آنکھ کی۔ کوندا بجلی کا (آسمان)۔ آنکھ مجولی لکھیوں  
 سے دیکھنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے لغوی ترجمہ مشابہت ہے جس میں فرق نہ کیا جا سکے یا فرق  
 کی مہلت نہ ملے مضاف ہے مجرور کاف تشبیہی سے ہے۔ الف لام جنسی بصر اسم جامد معنی آنکھ  
 اصلاً مصدر ہے معنی دیکھنا۔ مضاف الیہ ہے لُح کا یہ مرکب اضافی معطوف علیہ ہے۔ او حرف عطف  
 معنی ابل استند اک مزیدت کے لیے ہے کہ تاقص کے لیے یعنی سابق کی مخالفت مقصود نہیں بلکہ  
 و زیادتی مقصود ہے۔ اس کو بل اعتراضیہ بھی کہتے ہیں۔ ہو ضمیر مبتدا ہے۔ مرفوع متصل ہے۔  
 اقرب۔ اسم تفضیل قرب زمانی کے لیے واحد مذکر کا صیغہ قرب سے بنا ہے معنی زیادہ قربت والا۔  
 اسم تفضیل ہمیشہ غیر منصرف ہوتا ہے بوجہ وزن فعل ہونے کے۔ اس لیے اس پر تنوین نہیں آئی۔  
 بحالت رفع ہے کیونکہ خبر مبتدا ہے۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے۔ جملہ عاطفہ مجرور ہے علامہ مجرور  
 متعلق ہے پوشیدہ واقع کا وہ جملہ اسمیہ مشتقی ہوا۔ ان حرف تشبیہ اللہ مفتوح اس کا اسم۔  
 علی جارہ استعلائیہ۔ کل اسم تاکید مضاف ہے شئی اسم جامد مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور اور متعلق  
 مقدم ہے قدیر اسم فاعل واحد مذکر کے۔ قدر سے بنا معنی موقع اور مصلحت کے مطابق ہر کام کی  
 صلاحیت قوت اختیار رکھنا۔ یہ صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی کسی بندے کو قدیر کہنا منع ہے۔  
 بحالت رفع ہے کیونکہ یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان ہے۔ قدیر کا فاعل ہو ضمیر مستتر ہے۔ واللہ  
 اخذ جکون من ابطون امہتکون لا تعلمون کینا وجعل لکوالنہ والابصار والافئدة لککون تشکرون  
 واؤ سر جملہ اللہ مبتدا۔ آخر ج۔ باب افعال کو باضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر واحد غائب  
 مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے۔ مصدر ہے اخراج یعنی نکالنا متعین یک منقول ہے۔ کم ضمیر مذکر ماضی  
 کفار مکہ مرجع عمومی ہے۔ منصوب ہے کیونکہ منقول یہ ہے۔ من جارہ ابتداء غایت کے لیے معنی فی طریقہ  
 مکانیہ ترجمہ مخلوط ہے میں سے و بطنون۔ اسم جمع مکسر منصرف بطن واحد ہے معنی باطن پوشیدہ  
 پیٹ۔ رحم۔ یہاں معنی رحم ہے۔ جمع مؤنث سالم اس کا واحد رحمہ بھی

ہے اور اُمّ دُامّ بھی۔ لغوی معنی ہے بیچ۔ اعلیت۔ خبر۔ اصل لفظ اُمّہ ہے بمعنی والدہ بننا۔  
 صرف اُسی ماں کے لیے آتا ہے جوگی ہو (جس کے بیٹ سے بچہ پیدا ہو) اُس کو تبدیل کر کے اُمّ کیا  
 گیا۔ یعنی ہُو کو میم بنایا۔ اور دونوں کو مدغم (مشتد) کر دیا۔ یہ لفظ ہر نسبت کے لیے مستعمل ہے خواہ والدہ  
 ہو یا کوئی مؤنث رشتے دار بزرگ یا کوئی مؤنث چیز۔ مثلاً اُمّ النقری وغیرہ۔ انسانی اُمّ کی جمع ہمیشہ اُمّہت  
 ہوتی ہے اعلیت کا لحاظ رکھ کر۔ لیکن حیوانات کی اُمّ کی جمع اُمّات یا اُمّات ہوتی ہے۔ بحالت کسرہ  
 ہے مضاف الیہ ہے ماقبل بطون کا اور مضاف ہے مابعد کا اُمّ ضمیر جمع مذکر مخاطب سب مرکب انسانی  
 مجرور اور متعلق ہے آخر جگہ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر ذوالحال کا تعلکون مضاف متفی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اُنتم  
 ضمیر منفصل پوشیدہ اس کا فاعل مرجع عالم انسان۔ شیلہ اسم مکرم مفرد بحالت نصب مفعول بہ ہے۔  
 یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا۔ حال ذوالحال معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ جَعَلَ۔ ما معنی مطلق۔ واحد مذکر اس کا  
 فاعل ہوا اسی میں مقدر ہے مرجع اُنتم۔ لکن لام اضافت کا اُمّ ضمیر مجرور مشتمل متعلق ہے جَعَلَ کا۔ الف  
 لام جنسی۔ سَمْع۔ اسم مفرد حاصل مصدر۔ بمعنی قوتِ سماعت یعنی سننے کی طاقت۔ کان کے اُس پردے  
 کا نام ہے جس سے آواز کی لہریں ٹکراتی ہیں اور دماغ کی اُذنی رگوں کو ہلاتی ہیں۔ اُذن سارے جسمی عضوی  
 کان کو کہتے ہیں مگر سَمْع صرف اُس پردے کو وہ قوت بھی مخلوق ہے اور پردہ بھی۔ مگر یہاں مراد ہے  
 اِس قوت کو اُس پردے میں رکھنا۔ ڈالنا۔ بنانا۔ واؤ عاطفہ الف لام جنسی یا استغراقی اُنصار۔ جمع مکسر  
 ہے یفکر کی بمعنی بینائی (دیکھنے کی قوت) بحالت نصب ہے کیونکہ تابع عطفی ہے۔ یہ مرکب عطفی مفعول  
 بہ ہے۔ واؤ عاطفہ۔ الف لام استغراقی یا جنسی اُنصار۔ جمع مکسر ہے قوٰذ کی۔ اسم نکرہ منصرف ہے۔ بمعنی  
 قلب کی وہ جگہ جو مخزنِ قراست ہے۔ عضوی دل کو قلب کہا جاتا ہے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ  
 معطوف ہے۔ سَمْع پر جَعَلَ پورا جملہ معلول ہے۔ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ۔ فعل مضارع احتمالی صیغہ جمع  
 مذکر حاضر اُنتم ضمیر جمع مستتر فاعل۔ تَشْکُرُ سے بنا ہے۔ بمعنی اِظہارِ نعمت جس کے بہت طریقے ہیں۔  
 جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی معلول علت خبر مبتدا۔ پھر جملہ اسمیہ۔ اَلَّذِیْ یُرِیْہِ اِلَی الطَّیْرِ مَسْجَرَاتِہِ فِیْ جَوِّ  
 السَّمَاءِ۔ مَا یُنِیْسُکُمْ اِلَّا اللّٰہُ۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰتٍ لِّعٰوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ اہمزہ استقہامیہ اقراری۔ یعنی ایسا ہی ہے  
 ہمزہ موالِ انکاری وافی ایجاب کو سلب کرتی ہے اور سلب کو بھی سلب تاکید دیتی ہے۔ لیکن  
 اقراری اس کے برعکس۔ سلب کو ایجاب اور ایجاب کو تاکید میں لاتی ہے۔ یہاں سلب (منفی) کو  
 ایجاب یعنی مثبت میں کیا گیا ہے۔ لَمْ یُرَوْا۔ فعل نفی جہد بکرم مضارع بمعنی ماضی مطلق۔ حجت کا معنی ہے  
 جان کر نہ کرنا۔ سمجھ اور شعور سے نہ کرنا۔ بقاعدہ نحو جیسی نفی ٹوٹے ویسا ہی ثبوت پیدا ہوتا ہے تو مطلب



ہوا کہ سب لوگ عقل و شعور سے دیکھتے ہیں۔ حاضر کے بعد غائب مدینہ لانا عمومیت پیدا کرنے کے لیے۔ الی جا رہا تھا ایہ ہے۔ الف لام جنسی طائر اسم مفرد جنسی معرف ہے بمعنی پرندہ جمع واحد سب کو شامل۔ یہاں جمع مراد ہے مستخرات۔ باب تفعیل کا اسم مفعول صیغہ جمع مؤنث شتر سے بنا ہے بمعنی قبضے میں کرنا مستخراب یعنی قبضے میں کئے ہوئے۔ صُنَّ ضمیر جمع مؤنث اس کا فاعل جس کا مرجع ہے طائر اسم جنسی سے یہاں جمعیت مراد ہے اس لیے اس کے لیے صیغہ جمع مؤنث۔ بقاعدہ نحو جنسی جمع ضمیر ذوالعقول حقیقتاً مؤنث ہوتی ہے۔ بحالت نسب ہے کیونکہ حال ہے طائر کا۔ ذوالحال حال مل کر مجرور اور متعلق ہے ماقبل کا۔ فی جا رہا طرف مکانی کے لیے نحو۔ اسم مفرد بانہ بمعنی انسان (وہ جگہ بوز میں سے تقریباً پندرہ میل تکہ دیر باب آسمان پر مسنات) انشاء اسم مفرد مراد میلا آسمان۔ الف لام عہد تاریخی۔ منافع الیہ سے مرکب انسانی مجرور متعلق مستخرات کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہوا۔ مائیک۔ باب افعال کا متارخ منفی معروف۔ صیغہ واحد مذکر غائب۔ ہے انسان۔ مسک سے ہا ہے بمعنی روکے رکھنا۔ اسی طرح کہ صرف کرنے نہ دینا۔ ٹھیرائے رکھنا۔ تھامنا۔ بند کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ مکمل ٹھیرانے کو جزم یا سکنا کہا جاتا ہے۔ جس میں نہ دائیں بائیں ہو سکے نہ اوپر نیچے یہاں یہ مراد نہیں۔ اس لیے مسک جس میں اوپر اور دائیں بائیں کاشتوت نیچے گرنے کا سلب (نفی) ہے۔ نیچے آنے کا بھی سلب نہیں ہے۔ صو اس میں پوشیدہ ہے جس کا مرجع نکرہ غیر معین ہے بمعنی کوئی مراد میں موجودات صُنَّ ضمیر جمع مؤنث غائب مرجع طائر ہے منصوب متصل ہے مفعول بہ۔ الا حرف استثناء متصل مذکور۔ اللہ۔ فاعل ہے پوشیدہ فعل کسب کا۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مشقی ہوا۔ مشتنامنہ اپنے مشقی سے مل کر جملہ استثنائیت ہو کر مکمل ہوا۔ ایک قول میں مشقی منقطع مذکور ہے۔ کیونکہ مشقی منہ مائیک کی ضمیر مستتر کا مرجع مخلوق ہے اور مشقی اللہ جو مخلوق میں شامل نہیں۔ مگر متصل کہتے والوں کی دلیل یہ ہے کہ صو کا مرجع جنسی۔ موجودات ہے نہ کہ مخلوقات۔ اور موجودات کی شمار میں اللہ تعالیٰ شامل ہے۔ اگرچہ حقیقتاً جنسی نوع صنفی شمولیت نہیں ہے۔ ان حرف مشبہ۔ فی جا رہا ظرف مجازی ذالک اسم اشارہ بعیدی جار مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ کا وہ خبر ان کے جملہ اسمیہ ہو کر مقدم۔ لام ابتدائیت ایت جمع مؤنث ہے ایت کی بمعنی انعامات تکرار الیہ۔ منصوب ہے اسم مؤخر ہے ان لام جا رہا نفع کا قویم موصوف۔ یومنون۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف حتم ضمیر جمع مذکر مستتر کا فاعل فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی قویم کی موصوف صفت مل کر مجرور۔ جار مجرور متعلق موجود پوشیدہ کا جو خبر ان ہے۔

تفسیر عالماتہ

رَبِّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَدِيدٌ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ

لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اور تمام آسمانوں زمین کی اور ان کی تمام چیزوں کی پوشیدہ حقیقت کا یہی علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہی ہے۔ غیب کی تعریف کے متعلق لوگوں کے مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ غیب وہ محاورہ ہو ۲۔ غیب وہ جو پوشیدہ ہو ۳۔ آسمانی تمام چیزوں کو غیب کہا جاتا ہے جن میں جنت دوزخ وغیرہ بھی شامل ۴۔ غیب وہ جو نظر نہ آئے ۵۔ وہ چیز جو ابھی پیدا نہیں ہوئی غیب ہے۔ مگر یہ سب تعریفیں ناقص ہونے کی بنا پر غلط ہیں۔ ان تعریفوں کو لے کر پھر یہ گستاخی کرنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کا علم نہیں۔ معاذ اللہ آپ کو تو دیوار کے پیچھے کاپتہ نہیں۔ اور بناوٹی روایتیں سناتے پھرنا کہ نبی کریم گھوڑے پر سوار تھے کسی نے پوچھا گھوڑے کے پاؤں کتنے ہیں تو آپ نے اتر کر گن کر بتائے۔ کبھی گستاخ لوگ کہتے ہیں کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ کی تہمت کا نبی کریم کو کیوں پتہ نہ لگا۔ اور عائشہ صدیقہ کا ہار گمانی کریم کو پتہ نہ لگا۔ وغیرہ وغیرہ میں کہتا ہوں کہ اگر یہ سب چیزیں غیب تھیں اور ان کا جان لینا غیب کا ہی جان لینا ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ تم کو میں ان تمام چیزوں کی خبر دے سکتا ہوں جو تم کھاتے ہو بچاتے جمع کرتے ہو نیز جادو گر۔ بنجونی۔ جوتشی بھی آسمان و زمین کی بہت سی چیزوں کا پتہ بتا دیتے ہیں دربار فرعون کے بہت سے نجومیوں نے ولادت موسیٰ سے کئی سال پہلے حضرت موسیٰ کی پیدائش کی بالکل سچی خبر دیدی تھی آج محکمہ موسمیات کے ذمے دانا فیسر کئی گھنٹے پہلے موسم کے متعلق کئی چیزوں کی خبر دیدیتے ہیں۔ یہود و عرب کو نبی کریم کی ولادت کی خبریں اُس وقت کے نجومیوں نے دی تھی جو بالکل سچی تھیں۔ علم جفر کے ذریعے ماضی حال مستقبل کی خبریں دور دراز کے واقعات کا پتہ لگ جاتا ہے۔ مسمریزم۔ ٹیلی پیٹھی۔ ہینا ٹرم کے ماہرین پوشیدہ اور آئندہ اور دور کی چیزوں کو جان لیتے ہیں بہت سے اولیاء اللہ صاحب کرامات بے اولاد کی قسمت کا پتہ لگا کر ہر قسم کے بچے اور اولاد کا پتہ لگا لیتے ہیں۔ اگر اسی کا نام غیب جانتے ہیں تو بھلا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان علوم سے کس طرح سے ناواقف رہ سکتے ہیں۔ کیسی احمقانہ بناوٹ ہے کہ نبی کریم کو گھوڑے کے پیروں کا پتہ نہ تھا نیچے اتر کر گن کر بتایا اور پوچھنے والا کیسا احمق تھا کہ آپ سے ایسا سوال کیا۔ نیز اگر آسمان زمین کی ان پوشیدہ چیزوں اور واقعات کا پتہ لگا لینا ہی علم غیب ہو تو پھر یہ علم اللہ تعالیٰ کی خصوصیت نہ رہی حالانکہ قرآن مجید کی اس آیت اور دیگر متعدد آیات سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی غیب کو نہیں جانتا۔ قرآن کریم میں غیب اور غیوب اور مغیبات آسمانی و زمینی کا ذکر تقریباً چوں جگہ ہوا ہے جن سے علم غیب کی اہمیت کا پتہ لگتا ہے ان آیات سے یہی معلوم ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ



کے سوا کوئی بھی علم غیب نہیں رکھتا۔ نہ انبیاء و اولیاء نہ نجومی نہ جادوگر نہ علم جفر۔ مسموم۔ میلی پیتھی نہ جوتشی۔ نہ سائنس۔ نہ کشف نہ مراقبہ۔ لیکن مختلف لوگوں نے غیب کی جو مندرجہ بالا تعریفیں کی ہیں ان سے یہ لگتا ہے کہ غیب کوئی اہم چیز نہیں ہے ہر شخص مسلم غیر مسلم ذرا سی محنت کر کے جان لیتا ہے۔ جب کہ قرآن و حدیث میں علم غیب کو بہت اہمیت دی گئی ہے یہاں تک کہ کسی نبی علیہ السلام اور کسی فلی اللہ غوث و قطب نے بھی غیب جاننے کا دعویٰ نہیں کیا۔ ولیوں کے سردار غوث پاک جیسی ہستی کے قصیدے غوثیہ شریف میں بہت سے سچے دعویے فرمائے ہیں مگر غیب دانی کا دعویٰ غوث پاک نے بھی نہ فرمایا۔ کہیں بھی نہیں فرمایا کہ میں غیب جانتا ہوں۔ خود آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جنہوں نے عرش و فرش لوح و قلم جنت و دوزخ زمین و آسمان اور ان کی تمام ظاہر و باطن چیزوں کو دیکھا بلکہ نگاہ جسدی سے رب تعالیٰ کا دیدار فرمایا۔ وہ بھی ظاہر ظہور صاف لفظوں میں غیب جان لینے کا دعویٰ نہیں فرماتے مالاںکہ اس کے علاوہ آپ نے بہت سے حق دعویے فرمائے ہیں مگر اگر غیب صرف آسمانوں یا جنت و دوزخ سے ہی متعلق ہوتا تو اس آیت اور دیگر آیت میں غیب کو زمین اور اس کی چیزوں میں بھی ثابت فرمایا جا رہا ہے۔ ان تمام سوالات کا بس ایک ہی جواب ہے کہ سابقہ مندرجہ تمام تعریفیں جو غیب کے متعلق کی گئیں ہیں وہ سب غلط ہیں۔ اصلی اور جامع مانع مکمل تعریف یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو انسان کے حواس ظاہری اور حواس باطنی اور قوت قلبیہ سے معلوم نہ ہو سکے وہ غیب ہے۔ اور اسی کا جان لینا علم غیب ہے۔ باری تعالیٰ نے انسان کے اندر پندرہ حواس پیدا فرمائے ہیں۔ سات حواس ظاہری۔ قوت ماٹھے۔ قوت حاشیہ۔ قوت حاشیہ۔ قوت لاسہ۔ قوت طاقت۔ قوت باصرہ۔ قوت سامعہ۔ قوت سامعہ اور سات حواس باطنی ہیں۔ قوت ہنسیہ۔ قوت حافظہ۔ قوت تخیل۔ قوت ظنیہ۔ قوت فطریہ۔ قوت ضمیر۔ قوت جذبہ۔ ایک قوت کا نام۔ قوت قلبیہ۔ مریا کلم کا اصطلاح میں ان حواس کو جسد انسانی کے سات زمین سات آسمان اور اور قلب المؤمن عرش اللہ سے تعبیر کیا جاتا۔ تمام علوم ظاہری باطنی۔ روحانی۔ عرفانی۔ کشفی۔ مراقبی۔ نجومی۔ علمی۔ علوم شریعت۔ طریقت حقیقت۔ معرفت ان ہی حواس سے حاصل کئے جاتے ہیں۔ منطقی۔ فلسفی۔ سائنسدان عالم محدث مفسر مجدد مجتہد ولی اللہ۔ غوث۔ قطب ابدال اوتاد۔ افراد۔ ان ہی حواس کی محنت سے بنتا ہے۔ کلامات۔ مکاشفات۔ مراقبات۔ مجاہدات۔ عبادات۔ ریاضات۔ مشاہدات۔ سحریات جفریات۔ نجومیات۔ فلکیات۔ آرمیات۔ موسیات کے علوم بھی ان ہی پندرہ حواس سے حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ مگر ان حواس سے علم غیب حاصل نہیں ہو سکتا۔ انسان صرف ان ہی علوم کا ایجاد دعویٰ کر سکتا ہے جو وہ خود اپنے حواس کی محنت سے حاصل کر لے۔ علم غیب چونکہ کسی بھی حواس سے

کسی بھی محنت مشقت سے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ اور انسان کے پاس علم حاصل کرنے کی صرف یہ پندرہ قسمیں ہی ہیں۔ لہذا انسان کو علم غیب حاصل نہیں۔ کائنات کی ہر چیز میں تین کیفیتیں ہیں۔  
 ۱۔ ظاہری ۲۔ باطنی ۳۔ غیبی۔ ہر چیز کی حقیقتِ مادّیہ غیب ہے جس کو بجز پروردگار کوئی نہیں جانتا۔ کائنات کے ذرے سے لے کر ہر تھیں تک میں ایک حقیقی عنصر موجود ہے وہی سب بندوں سے مخفی ہے۔ انسان اپنی عقل۔ علم کے زور پر گھاس کے پتے کو اور خود اپنی کھال۔ گوشت ہڈی کو ظاہر باطن سے دیکھ لیتا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ اس کی بنا وئی حقیقت کیا ہے کس چیز سے اس طرح بن گئی اسی لیے کاریگر کا غدہ۔ کپڑے اور پلاسٹک کے پھول تو بنا سکتا ہے مگر اصلی گھاس کا تنکا بھی نہیں بنا سکتا۔ گزشتہ آئندہ واقعات کے ہونے کو تو سن پڑھا اور پتہ لگا سکتا ہے مگر اس کے وقوع کی حقیقت گزشتہ آئندہ نہیں جان سکتا۔ اسی اظہار کے لیے یہاں فرمایا گیا **لِلّٰهِ غَيْبُ الْمَشْرِائِ وَالْأَرْضِ** ایک جگہ فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ شَيْءٌ**۔ ویسے تو ہر علم کی توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے مگر علم غیب کی تو مکمل تعلیم رب تعالیٰ ہی جس کو چاہے عطا فرماتا ہے۔ لہذا ہم نہیں کہہ سکتے کہ فلاں کے پاس علم غیب ہے فلاں کے پاس نہیں جب تک کہ پوری دلیل اشارۃً یا کنایۃً نہ ملے۔ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ہم اس لیے غیب جاننے کا اقرار کرتے ہیں کہ چند آیت سے اس کا ذکر ملتا ہے کلامِ الہی میں **أَنبَأَ الْغَيْبِ** اور **تُوحِيهِ**۔ اور **تُوحِيهِ** اور **فَلَا يُخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ**۔ والی آیتیں اسی غیب کی تعلیم ربّانی کا ہی ذکر فرماتی ہیں۔ اظہار اور اطلاع اور وحی بھی تعلیمِ الہی ہی ہے۔ دکھانا سنانا بھی علم دینا ہی ہے۔ اب جو شخص یہ کہے کہ غیب کا علم کسی نبی کو ہے ہی نہیں وہ ان آیت اور تعلیمِ الہیہ کا منکر ہے۔ تعلیم دینے سے غیب کا علم آجانا درست ہے۔ علم غیب کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ کسی کی اپنی محنت اور حواس سے نہیں آسکتا۔ اسی علم غیب کے زمرے میں قیامت آنے کا علم ہے اسی غیبی حقیقت کا یہاں ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ بیک بھینکنے کی طرح یا اس سے بھی زیادہ جلدی آئے گی۔ نہ ٹھیر ٹھیر کر آئے جو تم کو بچنے سمجھنے کی مہلت ملے نہ آتے ہوئے کچھ آثار و نشانات بتائے اور جو چیز اتنی جلدی آئے کہ نہ سوچنے سمجھنے دے نہ کچھ سامان اٹھانے دے تو پھر اس دنیا میں دل لگانے سامان بنانے کی ضرورت ہی کیا ہے بس ہلکے چھلکے رہو اور وہ سامان بناؤ جو تم سے پہلے ہی خود بخود وہاں پہنچتا رہے۔ یہ قیامت بھی اللہ کی طاقت۔ قدرت سلطنت کا ایک عظیم نشان ہے بیشک وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اسے انسانوں تم بھلا علم غیب کو کیا جانو تم کیا۔ تمہارے حواس کیا تمہاری تو اپنی یہ حالت ہے کہ اللہ نے تم کو تہمدی ماؤں والداؤں کے بیٹوں سے اس حالت میں نکالا کہ تم کچھ بھی نہ جانتے تھے یہ تمہاری کیفیت اس کا قانون ولادت ہے لیکن اس کی یہ قدرت بھی



ہے کہ چاہے حضرت مسیح کو بطنِ مادر میں ہی بلکہ اس سے بھی پہلے عالمِ ارواح یا عالمِ امر میں ہی سب کچھ پڑھا دے سکھا دے۔ اور اُسی خلاقِ عالم نے تمہاری حواسِ ظاہری قوتِ سامعہ - باصرہ اور قوتِ قلبیہ بنائے تاکہ تم اپنے ان تمام حواسِ ظاہری باطنی کو اس کے ٹکڑے میں استعمال کروالو ویدواالی الطیر مسخرات فی جوارِ السماء وما یُسکھنن الا اللہ۔ اِن فی ذلک لآیت لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُونَ اللہ نے تمام انسانوں کو باطنی و ظاہری حواس دیئے جن میں کان آنکھ ایسے حواس ہیں جن کا تعلق باطنی حواس سے ہے اور باطنی حواس میں دل سب سے زیادہ مفید اور قوی ہے۔ یہ حواس اس لیے دیئے گئے ہیں تاکہ انسان عالم اور عالم کی ہواؤں فضاؤں کو عقل دل دماغ سے جانے اور اللہ کی حیرت انگیز قدرتوں کو دیکھے ان حواس کے باوجود کیا ان کفار اور منکرین ناشکروں نے پرندوں کی طرف نہیں دیکھا جو آسمان اور بلند فضاؤں میں کیسے بندھے ہوئے حکمِ الہیہ کے پابند ہو کر اڑتے پھر رہے ہیں اتنے بڑے بڑے اور چھوٹے پرندوں کو انتہائی نرم لطیف اور نازک ہوا میں صرف اللہ تعالیٰ نے روک رکھا ہے کہ جس طرح چا میں اُلٹے - سیدھے - پر پھیلانے - پرمارتے بہت بلندی پر اور بہت ہی نیچے اڑتے پھر رہے اللہ تعالیٰ ہی ان سب کا اور ان سب کے افعال کا خالق ہے جس کو وہ نہ اڑائے تو ہزاروں پروں کے باوجود بھی نہ اڑ سکے نہ فضا میں ٹھہر سکے جیسے مرغی بطخ - بیشک اس تمام صنعت میں ایمان والوں کے لیے ایمان قائم رکھتے اور ایمان لانے کے لیے البتہ بیشمار دلائل اور نشانیاں ہیں۔

**فائدے** | ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

یہ پہلا فائدہ - کائناتِ عالم کی مخفی حقیقت کو کوئی مخلوق میں نہیں جانتا۔ بجز اُس کے جس کو خود رب تعالیٰ نے علمِ غیب سکھایا ہو۔ لہذا کسی کے متعلق بلا دلیل ہرگز نہیں کہا چاہیے کہ فلان شخص غیب جانتا ہے یہ فائدہ اللہ - اور غیب السَّوَاتِ وَالْاَرْضِ سے حاصل ہوا۔ اللہ کے تقدس نے حصر کا فائدہ دیا۔ دنیا جہان میں اگر کسی مخلوق کو غیب کا علم ہو تو وہ عطائی بھی ہوگا۔ بخلاف دیگر علوم کے کہ وہ بندوں کے ذاتی بھی صفاتی بھی پڑھنے پڑھانے سے عطائی بھی ہوتے ہیں۔ دوسرا فائدہ - باری تعالیٰ کی صنعتیں دو قسم کی ہیں بعضی قانونی ہیں اور بعضی قدرتی۔ قانون یہ ہے کہ ولادت کے وقت لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا۔ اور قدرت یہ ہے کہ حضراتِ انبیاء کرام علیہم السَّلَام عالمِ ارواح اور بطنِ مادر میں ہی سب کچھ جانتے ہوں لہذا کسی مسلمان کو کسی وقت بھی نہ قدرت کا انکار کرنا چاہیے نہ قانون کا وہ بد بخت لوگ جو انبیاءِ اولیا کی شان و قوت کو نہیں مانتے وہ حقیقت میں رب تعالیٰ کی قدرت کا انکار کرتے ہیں انجہامِ انبیاءِ اولیا رب کی قدرتوں کا مظہر ہے اور دیگر عام مخلوق رب تعالیٰ کے قانون کا مظہر ہے۔ یہ فائدہ -

لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا۔ فرمانے اور دوسری آیت عايشہ سے ماہل ہوا تیسرا فائدہ۔ جس طرح کہ باطنی اعضا میں دل سب سے اعلیٰ نعمت ہے اسی طرح ظاہری اعضا میں کان سب سے بڑی نعمت ہے کیونکہ یہ تمام علوم کے حصول کا ذریعہ ہے۔ اور علم ہی سرچشمہ ہدایت و معرفت الہیہ ہے۔ اسی لیے کوئی نبی بہرا نہیں ہوا اسی طرح کوئی غوث و قطب بھی بہرا نہیں ہوتا یہ فائدہ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ مِمَّنْ سَمِعَ كَوْمَقَدَّرَ كَرْنِے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن اپہلا مسئلہ۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

انسان۔ زمین کی بعض چیزوں کے عطائی مالک ہیں۔ باقی جاندار۔ انسان کے علاوہ۔ جنات فرشتے اور حیوانات کسی چیز کے بھی مالک نہیں ہیں۔ ذاتی اور عطائی ملکیت میں فرق یہ ہے کہ ذاتی مالک اگر اپنی چیز کا کسی اور کو مالک بنا دے تو بھی اس کی اپنی ملکیت اور قبضہ اور تصرف ختم نہیں ہوتا۔ اور عطائی مالک جب اپنی چیز کا کسی اور کو مالک بنا دے تو اس کی اپنی ملکیت قبضہ اور تصرف قانوناً و شرعاً ختم ہو جاتا ہے۔ مثلاً میں نے ایک زمین بیچ دی یا تحفہ۔ ہبہ۔ وقف میں کسی اور کو دیدی۔ تو اب میں وہاں کچھ تصرف بھی نہیں اور کام بھی نہیں کر سکتا۔ مگر ذاتی مالک اللہ تعالیٰ اپنے نبیوں و لیوں کو سارا جہان دے کر بھی اس میں تصرف فرماتا ہے۔ دیکھو زمین میری ہے مگر درخت گھاس پھوس رب تعالیٰ اگر ہا ہے۔ دوسرا کوئی شخص میری زمین میں ایسا نہیں کر سکتا۔ نیز اگر عطائی ملکیت ہو تو دوسرا شخص اپنی نصف ملکیت سے شریک بن سکتا ہے۔ مگر ذاتی ملکیت میں کوئی بھی شریک نہیں بن سکتا ذاتی ملکیت ہمیشہ پوری ہی ہوتی ہے۔ نصف یا چوتھائی نہیں ہوتی۔ باری تعالیٰ اپنی قدرت سے جس کو مالک بنا دے وہ شریک نہیں بن سکتا البتہ حبیب بن سکتا ہے۔ یہ مسئلہ اللہ میں ملکیت کے لام سے مستنبط ہوا۔ قرآن مجید میں رب تعالیٰ کی ملکیت کے ثبوت تو بہت جگہ ہیں مگر کسی کو دینے کی نفی کہیں نہیں ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے مگر لاشیٰ پر قدرت کا کوئی ثبوت نہیں۔ لہذا جو کم عقل اور گستاخ ان آیتوں سے ہمارا پکڑ کر یہ کہہ دیتے ہیں کہ اللہ جھوٹ بول سکتا ہے وہ کفر اور حرام کے مرتکب ہوتے ہیں۔ ایسا کہنا حرام ہے۔ کیونکہ جھوٹ لاشیٰ ہے۔ شئی نہیں ہے۔ نیز ان جیسی تمام آیتوں میں کرنا مراد ہوتا ہے نہ کہ بولنا وغیرہ۔ یہ مسئلہ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جلتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَوْ هُوَ اَقْرَبُ یعنی قیامت کا معاملہ آنا بپا ہونا۔



پلک جھپکنے کی طرح ہے یا اس سے بھی قریب تر یہ عبارت جملہ خبریہ ہے۔ اور جملہ خبریہ میں حرف او آنا شک کے لیے ہوتا ہے۔ حالانکہ رب تعالیٰ شک سے پاک ہے۔ تو یہاں یہ حرف کیوں آیا؟  
 جواب۔ علمائے اس کے جواب میں تین قول فرمائے ہیں ۱۔ او حرف عطف معنی 'بل' ہے۔ یعنی بلکہ۔ اور اس کی قرآن مجید میں بہت مثالیں ہیں مثلاً فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ - وغیرہ وغیرہ۔  
 ۲۔ یہ او بمعنی واو ہے یعنی اور مثلاً او اپنے ہی معنی میں ہے یعنی شک کے لیے۔ مگر یہ شک بندوں کی نسبت سے ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کی نسبت سے اور معنی یہ ہے کہ جب قیامت آئے گی تو اتنی فوراً ہوگی کہ بندے اندازہ نہیں لگا سکے گا کہ یہ آنکھ جھپکنے میں آئی ہے یا اس سے بھی پہلے۔ اس وقت بتانا یہ مقصود ہے کہ مولیٰ تعالیٰ قیامت لانے میں ہر طرح قادر ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا رَا اللہُ اٰخِرَ جَبَلٍ مِّنْ دُوْنِہٖ پھر فرمایا گیا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ یعنی پہلے پیدا کیا گیا پھر کان آنکھیں۔ اور دل بنایا گیا۔ یا پھر کان کی سماعت کا علم آنکھ کی بصارت کا اور دل کی فہم کا علم دیا گیا۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ سچہ مکمل ہو کر پیدا ہوتا لیکن یہ عطف بتا رہا ہے کہ یہ چیزیں بعد میں ہوں گی۔

جواب۔ اس کے جواب دو طرح میں اولیٰ یہ کہ یہاں واو سے عطف کیا گیا ہے نہ کہ ثم سے یا ف عطف سے۔ اور واو ترتیب کو نہیں چاہتی۔ لہذا یہ اعتراض غلط ہے۔ دوم یہ کہ یہاں سمع سے کان مراد نہیں یا قوت سماعت مراد نہیں بلکہ استعمال مراد ہے۔ یعنی اگرچہ والدہ کے پیٹ میں کان آنکھ دل دماغ سب کچھ موجود ہیں اور ان کی قوتیں بھی موجود ہیں مگر پیٹ میں یہ چیزیں استعمال نہیں ہوتیں۔ اس لیے ان کا ذکر بعد میں فرمانا بالکل درست ہے۔ تیسرا اعتراض۔ باری تعالیٰ نے یہاں تین علوم عطا فرمائے کا ذکر کیا۔ یعنی اللہ نے بندوں کو سننے دیکھنے اور سمجھنے کا علم عطا فرمایا۔ تو سوال یہ ہے کہ علوم نظری ہیں یا بدیہی یعنی خود بخود جاتے ہیں (اس کو بدیہی کہا جاتا ہے) یا سوچ سمجھ اور کسب سے حاصل ہوتے ہیں اگر یہ بدیہی ہیں تو چاہیے کہ پیدا ہوتے ہی سچے کو یہ سائے علوم حاصل ہو جائیں حالانکہ ایسا نہیں اس کی سماعت۔ بصارت اور قلبی قوت سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا نہ پہچانتا ہے نہ سمجھتا ہے اور اگر یہ نظری ہیں تو یہ علم محنت سے حاصل ہونے چاہئیں پڑھنے پڑھنے اور کسی استاد سے یا ان کے لیے کسی اور علم کا بہانہ لیا جائے پھر اس دوسرے علم کے لیے کسی تیسرے علم کی ضرورت پڑے اور ایک تسلسل لازم آجائے جو محال ہے۔ تو پھر یہ کونسا علم ہوا۔

جواب۔ حق یہ ہے کہ یہ علوم بدیہی ہیں مگر پیدا ہونے ہیں بعد ولادت۔ اور حاصل کسی دوسرے علم سے نہیں ہوتے بلکہ اپنے ہی حواس ظاہری و باطنی سے حاصل ہوتے اور وہ حواس خاص کر سماعت۔ بصارت

ہے۔ طریقہ یہ ہے کہ اولاً ذاتِ انسانی تمام علوم سے خالی پیدا ہوئی لیکن بچتے نے دنیا میں آکر اپنی خدا داد سماعت سے دیکھا اور بار بار دیکھا۔ سنا اور بار بار سنا تو وہ نقشہ آنکھوں کے راستے دل دماغ میں نقش ہو گیا اور کانوں کے راستے وہ الفاظ خیالات و گمان کی صورت میں دماغ و قلب کے اندر جمع ہو گئے۔ اسی طرح باقی حواس سے بھی بغیر محنت اور کسب پڑھنے پڑھانے اور غور فکر کے بغیر۔ بدیہی طور پر علوم مختلفہ حاصل ہوتے ہیں۔

**تفسیر صوفیانہ** وَاللّٰهُ نَزَّلَ بَعْضُكُمُ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ

اے راہِ عشق کے مسافرو۔ اللہ نے تم کو درجہ بدرجہ بعض سے بعض کو رزقِ انوار اور عطاءِ قرب میں درجوں فضیلت دی تو وہ خوش و خوش نحت جن کو فضیلت دی گئی۔ کس طرح اپنے خزانہ معرفت کو اپنے بیعت و طلب کے مریدوں کی طرف لوٹا سکتے ہیں کہ وہ مقامِ قرب میں برابر ہو جائیں۔ تو کیا اللہ کریم و رحیم کی ان باطنی دائی ازیلی ابدی نعمتوں کا کوئی انکار کر سکتا ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ مولیٰ تعالیٰ جل مجدہ نے حواسِ ظاہری اور باطنی کو قوت و طاقت کے مختلف درجے اور مرتبے عطا فرمائے۔ اور حواسِ باطنی کو حاکم بنایا۔ حواسِ ظاہری کو محکوم۔ قوتِ باطنی کا نفس چاہتا ہے کہ اعضاءِ ظاہری میرے ماتحت ہو کر تابعِ فرمان ہوں اور عقل کہتی ہے کہ میرے ماتحت ہو کر میری اتباع کریں۔ دل چاہتا ہے کہ سب میرے قابو میں رہیں۔ کوئی بھی اپنے برابر کسی کو جرئت نہیں دیتا۔ یہ خدا داد قوتیں ہی جسدِ انسانی کی وہ نعمتیں اور رزق ہیں جن کے وسیلے سے عوارضِ صفاتیہ کی تمام خارجی صفات بندے کو پیشہ ہوتی ہیں۔ دنیا و انسانیت کی تمام چہل پہل ان ہی کے دم سے ہے۔ نعمتیں تو سب حاصل کر رہے ہیں ذوق و شوق سے برت رہے ہیں۔ مگر منعمِ حقیقی سے اس لیے منکر ہیں کہ دماغ مغرور پر غفلتِ نفسانی کے پردے پڑے ہوئے ہیں۔ اور یہ غفلت فنا کی موت ہے۔ بقا اسی کے لیے ہے جو ذاتِ حق میں شکر سے مشغول رہے۔ اگر ایک لمحہ اس دنیا میں ذاتِ حق سے غافل ہو جائے تو فنا ہو جائے۔ اللہ کے دوست کی تین خصلتیں ہیں۔

۱۔ سخاوت مثل سمندر ۲۔ شفقت مثل آفتاب ۳۔ عاجزی مثل زمین جن میں یہ تین خصلتیں ہوں گی وہ کبھی بھی اللہ کریم کی نعمتوں کا انکار کر کے یَجْحَدُونَ کے زمرے میں شامل نہیں ہو سکتے۔ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لَّتَكُونُوا مِنْهَا رَاحَةً وَتَكُونُوا بَيْنَ يَدَيْهِ رَاكِعِينَ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ فَبِعِزَّةِ اللَّهِ هُمُ الْكَافِرُونَ اور اللہ نے عالمِ ارواح میں تمہاری روحوں کے لیے جسم کی بیویاں بنائیں اور تمہارے عالمِ ناسوت و عالمِ لاہوت کے فائدوں کے لیے تمہارے جسم کی بیویوں سے اعضاءِ باطنی کے پین بنائے



اور اعضاء ظاہری کے حقدہ بنائے۔ اور اعمال صالحہ عبادت۔ ریاضات۔ ایمانیات۔ شریعت و طریقت کے طیب رزق عطا فرمائے۔ تو کیا وہ جنم کے نفس پرست اعمال باطلہ و افعال کفریہ غفلت و سستی شقاوت و بد بختی پر ایمان محبت لاتے ہیں اور باطل کے سامنے جھکتے ہیں اور عشق و معرفت کی ازلی حقیقی نعمت کا کفران کرتے ہیں۔ صوفیا کی اصطلاح میں افسوس سے مراد ارواح۔ روح سے مراد جسم۔ بنین یعنی بیٹے اور اولاد سے مراد اعضاء باطنی ہیں اور حقدہ یعنی نسل فروعی نسل در نسل اور نو کفران سے مراد اعضاء ظاہری ہیں۔ رزق طیب سے مراد اعمال صالحہ ہیں۔ باطل سے مراد صحبت بد۔ یومنون سے مراد اہل شقاوت کی دوستی۔ نعمت سے مراد توفیق الہی۔ اور کفران و انکار سے مراد بد عملی ہے۔ علماء شریعت کے مشرب میں عالم سے مراد پورا جہان دنیا ہے لیکن علماء طریقت و اہل معرفت کے مسلک میں عالم سے مراد قلب و قالب اور جسد انسانی کی دنیا ہے۔ علماء شریعت پورے جہان ظاہری کو درست فرمانا چاہتے ہیں لیکن صوفیاء طریقت صرف من کی دنیا کو سنوارنا چاہتے ہیں۔ کیونکہ۔

دل بدست آور کہ حج اکبر است  
اسے ہزاروں کعبہ یک دل بہتر است

من کی دنیا کیا ہے ایک سوزِ طرب  
من کی دنیا کیا ہے عشقِ معرفت

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْبِيئُكَ لَهُمْ رِزْقًا قَدْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ  
فَلَا تَضُرُّهُ بِاللَّهِ الْأَمْثَالُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ اور رزق اول سے ہی اہل شقاوت اپنے اللہ معطی نعمت خالق کائنات کو چھوڑ کر ان اسباب دنیا کی پرستش کرتے ہیں جو ان اہل تدبیر کے لیے کسی بھی چیز کے مالک نہیں نہ آسمان عقل کی طرف سے کوئی رزق روحانیت حاصل کر سکیں نہ زمین نفسانی اور ارض ضمیر ہی سے نیت خیر کے اعمال خلوص کا رزق پاسکیں۔ اور ان نفوس و شیا طین کو جسہ ظاہری پر کوئی طاقت استطاعت نہیں۔ تو ان حضائلِ رزیکہ کو اللہ کی چیزوں کی مثل نہ سمجھو قلب و شعور کو نفسِ امارہ کی مثل نہ بناؤ۔ بیشک ہر ظاہر و باطن کے اسرار مخفی کو اللہ ہی جانتا ہے۔ تم اہل حواس اور اہل نفس نہیں جانتے۔ اللہ کے غیروں کی طرف توجہ کرنی عارفین کے نزدیک عبادۃ غیر اللہ ہے۔ اور سب گناہوں کی جڑ ہے۔ ہر اسباب سے ہٹنا استغفار فقر ہے۔ اور فقری کا وہ حقدار ہے جس کی کوئی خواہش باقی نہ رہے۔ عبادت الہی کا مقصد یہ ہے کہ بندے کے ہر حواس میں محبت الہی کی لہریں موجزن ہوں۔ محبت صادق کی نشانی یہ ہے کہ فرماں برداری بھی ہو اور محبوب کی بے رخی کا دھڑکا بھی لگا ہے۔ عبادت کا اس لیے حکم دیا جاتا ہے کہ صرف عبادت سے ہی بندہ عارف بنتا ہے اور عارف کا پہلا درجہ یہ ہے کہ

حق و صداقت کی صفات اس میں پیدا ہوں اور آخری درجہ یہ ہے کہ دنیا و مافیہا اس کی دُوانگیوں کے بیچ میں ہو۔ کفر شرک اور گناہ میں بندہ تب ہی مبتلا ہوتا ہے جب کہ معرفت سے دور ہوتا ہے معرفت کے لیے لَا تَضُرُّوْا کے حکم پر چلنا پڑتا ہے۔ یہ منزل کی پہلی سیڑھی ہے۔ مَرْبِ اللّٰهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يُمْسِكُ الْاِحْسَادُ لِلّٰهِ اَلَا اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ساری کائنات انسانیت کے لیے مولیٰ تعالیٰ نے ایک مثال بیان فرمادی ایسے عبد کی جو مملوک ہے۔ انسان بھی چار قسم کے ہیں۔ مجرّم۔ مقید۔ مشرک۔ موحّد۔ اور عبد بھی چار قسم کے ہیں عبد شیطان عبد شہوت عبد دنیا۔ عبد رحمن۔ عبد نیلین مملوک ہے اور عبد دنیا لَا يَقْدِرُ ہے۔ کسی چیز پر بھی قدرت نہیں رکھتا۔ نہ علم نہ حکمت نہ فکر نہ لے سکے نہ کسی کو دے سکے یہ نفسِ امارہ ہے اور دوسرا وہ جس کو اللہ نے ہزار ہا ستری باطنی نعمتیں عطا فرمائیں وہ مشاہدات و مراقبات۔ قرب و تجلیات اتوار و اسرار کو قبض و بسط میں بانٹتا ہے۔ وہ مظہر وجود قدرت ہے اور دلیل علو حضرت ہے۔ اللہ کی تمام حمدوں کا مرکز جلال ہے لیکن کساوۃ عقلی اور شقاوت نفسی والے حواسِ کثیر و اس رازِ پنهانی کو نہیں جانتے۔ اس لیے بندہ عبد بنا گناہ ہے بندہ مولیٰ بنا شہور ہے۔ یہ تشیل حواسِ باطنی کی ہے۔ وَصَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ اَحَدُهُمَا يَبْكَمُ اَلَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ۔ اَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ۔ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اور بیان فرمائی رب تعالیٰ نے ایک مثال عالمِ ناسوت کے اجسادِ ناسوتی کی ان میں سے ایک کنج شقاوت میں بہرا گونگا ہو کر پڑا ہے۔ نہ سماعتِ نطقِ صوتِ سہمی ہے نہ ادراکِ عقلی ہے۔ مراقبہ کی ریاضت۔ مشاہدے کی نعمت۔ راہِ سلوک کی ہمت۔ کسی پر قادر نہیں ہے۔ نہ حکمت کے تفکرات پر قدرت نہ عبادت کے اعمال پر طاقت۔ بس وہ حیاتِ ذیوی میں روحِ ملکوتی پر فضول بوجھ ہے۔ نہ خلوتِ قلب میں جاسکتا ہے نہ جلوتِ عقل میں نہ شعور کی بلندیوں پر چڑھ سکتا ہے نہ ضمیر نور کی گہرائیوں میں جاسکتا ہے۔ ایسا شقی النفس شخص جدھر بھی توجہ کرے گا۔ سعادتِ اتوار اور صحبتِ ابرار کی بھلائی نہیں لاسکتا۔ طبیعت کا عبد ہے مگر غیر کا محتاج و ذلیل ہے۔ اسے تدبیراتِ ادراکیہ۔ کیا یہ مفرور طریقت اور مقہور معرفت اور مجبور شریعت۔ اسرارِ باطن کا بہرا جسدِ خاکی اس غنومزگی اور حواسِ مصفیٰ کی مثل برابر مدارجِ قرب۔ بارگاہ میں مشابہ ہو سکتا ہے جو عدلِ توحید۔ قیامِ شریعت اور منزلِ محبوب کی طرف قدم منصفانہ بڑھانے کا حکم عطا فرماتا ہے۔ اور راہِ معرفت میں بقاءِ ابدی کے سیدھے راہ پر ہے۔ اور ظلّ وحدت کے عدل کا حکم کرتا ہے۔ وادیِ فنا سے گزر کر بقا کے راستے پر گامزن ہے وَ لِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ



وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَثَرُ بُرْكَانٍ مُّكَرَّرٍ. وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ.

اور اللہ ہی کے پاس ہے سماعت روح اور زمین اجسام کی تمام محقق حقیقتیں۔ اور ابتلاء قحط الرجال کی قیامت صغریٰ کے واردات قضاء و قدر کا امر الہی پلک بھپکنے یا اس سے بھی پہلے ہے۔ باری تعالیٰ عالم امر کی ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔ نفس و عقل۔ تدبیر و فکر کی کوئی قوت اس کے قبضے سے باہر نہیں غیوبات مخلوق سات ہیں ۱۔ غیب المجن ۲۔ غیب النفس ۳۔ غیب القلب ۴۔ غیب السر۔ ۵۔ غیب الروح ۶۔ غیب الخفی ۷۔ غیب الغیوب۔ بیشک خالق تعالیٰ قبض و ادات کی موت اور بسط انوار کی حیات پر قادر ہے۔ محرومی کی موت اور توفیق کی حیات پر قادر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہی اظہار قدرت فرماتے ہوئے تم کو مادر گیتی۔ اقصیات دہر کے بطن شہوت کی ظلمتوں سے نور ایمان کی فضاؤں میں نکالا۔ اسے نفس و قلب۔ عقل و شعور تم کچھ بھی نہ جانتے تھے۔ حکمت مراقبہ فہم مشاہدہ تبحر و واردات سے بالکل واقف نہ تھے توفیق الہی نے تمہارے جہم بقا کے لیے قوت استطاعت کے سننے والے کان۔ انوار قرب کا مشاہدہ کرنے والی آنکھیں۔ اور جلوہ محبوب کی لذت لینے والا دل بنایا۔ تاکہ تم مقام سعادت پر کھڑے ہو کر شکر باطنی کے سجدے کرو شکر کا نام محبت ہے اور محبت کی سچائی یہ ہے کہ کوئی اس کا مقابلہ نہ کر سکے۔ اے صوفی قلب عرفانی کو ذلت کی ایذا نہ دے کہ یہ سب سے بڑا گناہ ہے نفس کی پیروی قلب کی ذلت ہے۔ خود شناسی میں عمر باندہ کر حق شناسی میں کمال پیدا کر۔ خودی امر ساعدت ہے جس کی قائلج بقر ہے یا اس سے بھی اقرب ہے۔ حق شناسی کے لیے تین چیزیں پیدا کی گئیں ۱۔ نفس کی نگہبانی والی ابصار ۲۔ سکوت معرفت والے کان ۳۔ لوگوں سے علیحدہ رہنے اور خلوت میں بیٹھنے والا دل۔ مَوْحِدٌ وَهٖ هُوَ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ تَرْتِبُ وَحْبَتِ يٰ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ هُوَ جَلُّ عَارِفٍ وَهٖ هُوَ غَلِيظٌ وَغَامُوشٌ هٖ هُوَ يَدُ بَخْتٍ وَهٖ هُوَ جَوَاهِرُ كَرَكٍ هٖ هُوَ مَسْرُورٌ بِرَأْسِهِ رَهٖ۔ اصلی سخی درویش ہے کہ وہ کسی طالب مراد کو خالی نہیں پھیرتا اور وہ عالم سے دل اٹھا لیتا ہے۔ درویش اہل سمح ہے۔ عالم اہل بصر ہے اور عارف اہل اقدہ ہے۔ علماء سے دوری بدترین ہے۔ اور نیک محفل خوش ترین ہے۔ اے طالب شہادہ و برکتی مجلس ۱۔ اے طالب معرفت موت جسمانی کو دوستی میں پسند کر۔ راحت دنیا سے گریز کر ذکر الہی سے محبت رکھ۔ ہر غذا پر شکر واجب ہے اور عارف کی غذا انوار ذات ہیں۔ وہ دل اور وہ اقدہ پاک ہیں جو دوسووں سے بچے ہوں۔ ساعدت وہی بہتر ہے جو خلوت الہی کی جلوہ ریزی میں گزرے۔ اَلْكَوْبَرُ إِلَى الطَّيْرِ مَسْخَرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُبْكِيكُمُنَّ إِلَّا اللَّهُ

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُّدْرِكُوْنَ . عالم ظاہر میں دیکھنے اور قلوب میں ملاسنے والوں نے کیا سماء  
فکری جو روحانی کی فضاؤں میں بصیرت قلبی کے مراقبوں میں قواء روحانیہ اور تخیلات نفسانیہ کے بلند اڑتے  
ہوئے روحانی وہری پرندوں کو نہ دیکھا۔ ان فکر۔ عقل کے نظرمی و عملی۔ وہی اور تخیلات تدبیر کو آسمان  
لاہوتی اور ہوائے حیروتی میں سوائے رب تعالیٰ کے کون ٹھیرا سکتا ہے۔ کون رحیم و کریم ہے جو تدبیر  
انسانی کو تکمیل کے پر عطا فرما کر ارادوں کی بلندیوں پر قائم فرمادیتا ہے۔ کیا انسان غور نہیں کرتا کہ ان نعمتوں  
میں اہل ایمان کے لیے قانون ربوبیت کی کتنی بڑی بڑی نشانیاں ہیں علم گہرا سمندر ہے انوار لطائف  
نجاتیہ ہے۔ معرفت نفس علم سمندر کی تہرے اور معرفت الہی لطائف انوار کی فضا میں ہیں۔ اسی لیے  
علم اللہ کی چیز ہے اور معرفت بندے کی چیز ہے۔ عارف زمین جسدی کا سورج ہے جس سے تمام  
کائنات انسانیّت روشن ہے۔ نماز ابتدا سے انتہا تک طیر مسخرات کے عرفانی پر ہیں۔  
اسی پرواز عاشقانہ سے معراج مومن ہے۔ اس لیے کہ نماز میں قالب عابد عمل الی اللہ میں اور قلب  
عابد فکر من اللہ اور زبان ذکر باللہ میں مشغول ہوتا ہے۔ اور یہی معراج بارگاہ قدس ہے۔ زبان مومن  
قلب مومن کا آئینہ آیت جمال ہے۔ اسے وادی طلب میں بوٹھے ہو جانے والے مخلصو۔  
وادی شوق کے چھوٹوں پر تعلیم راہ کی شفقت کرو کیونکہ منزل معرفت کے قدموں میں اُن کی لغزشیں  
اور خطائیں اور گناہ تم سے کم ہیں۔ اور اسے میدان جلال کے نو وارد مسافر بڑوں بوڑھوں کا احترام کرو۔  
کیونکہ اُن کا ایمان مشاہدہ تم سے زیادہ ہے مضبوط ہے۔ اس وادی عشق میں ہر شخص کا ٹھہرا رہنا اُس کا  
پنا گمال نہیں بلکہ مَا يُبْكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ۔ اولین و آخرین۔ سابقین و موجودین سب کو رب تعالیٰ وادی  
زلال جلالی میں توفیق خاص سے ثابت رکھتا ہے۔ جس کا دشمن عقلمند ہے وہ خوش قسمت ہے۔  
خوشامدی ساتھی اور بیوقوف دوست تکبر کا زہر بلا بیج ہیں۔ اسے بندہ مومن ہر میدان کے قدم جگانے  
میں اور ہر شخص کے لیے زبان علیحدہ ہے۔ اور ہر فضا کے اڑنے والے پر مختلف ہیں۔ ہر شخص سے  
اُس کی حیثیت کا کام بیاندہ ہر ملک میدان قیامت میں اعمال کا خزانہ پاس ہو۔

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اٰيٰتِكُمْ سَكَنًا وَّ

اور اللہ نے بتلایا ہے تمہارے گھروں سے تمہارے سکون اور  
اور اللہ نے تمہیں گھر دیئے بننے کو اور



جَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا

بنائے لیے تمہارے بسے کھالوں حیوانات کی

تمہارے چوپایوں کی کھالوں سے کچھ گھر بنائے

تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ

بلکا پاتے ہو تم اُن کو زمانے سفر کے اپنے اور زمانے میں اپنے ٹھیرنے کے

جو تمہیں ہلکے پڑتے ہیں تمہارے سفر کے دن اور منزلوں پر ٹھیرنے کے دن

وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا

اور سے اُون اُن کی بھیڑوں سے اور بری اوٹوں کی اور بال اُن پکروں کے سے

اور اُن کی اُون اور بری اور بالوں سے کچھ گستی کا سامان اور برتنے کی چیزیں

أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ

بستر کبل اور نفع کا سامان کچھ زیادہ دنوں اور اللہ نے ہی

ایک وقت تک اور اللہ نے تمہیں اپنی بنائی ہوئی چیزوں

لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلًّا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ

بنایا لیے تمہارے اُس سبجو پیدا کیا سایہ اور بنایا لیے تمہارے

سے سائے دیے اور تمہارے لیے پہاڑوں میں پہچنے

الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سَرَابِيلَ

پہاڑوں میں سے غار حفاظت والے اور بنائے لیے تمہارے لیے لباس

کی جگہ بنائی اور تمہارے لیے کچھ پہناوے بنائے کہ

تَقِيكُمْ الْحَرَ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمْ

جو بچاتے ہیں تم کو گرمی سے اور کچھ لباس بچاتے ہیں تم کو  
تمہیں گرمی سے بچائیں اور کچھ پہناوے کہ ٹھانی میں

يَا سَكُّ كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ

تمہاری جنگ میں اسی طرح پورا کرتا ہے نعمت کو اپنی پر تم  
تمہاری حفاظت کریں۔ یونہی اپنی نعمت تم پر پوری کرتا ہے

لَعَلَّكُمْ تَسْلَمُونَ ﴿۸۱﴾

تاکہ تم فرمان برداری کرو

کہ تم فرمان مانو

**تعلق** ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔  
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے بندوں پر تین قسم کی نعمتیں دینے کا ذکر فرمایا  
جن انسانی عمل درآمد کا کوئی دخل نہ تھا۔ مثلاً عا رزق۔ عا اولاد۔ لونڈی غلام۔ اور عا اعسنا ظاہری  
باطنی۔ اب ان آیات میں ایک چوتھی نعمت کا ذکر فرمایا گیا جس میں از اول تا آخر انسانی صنعت عقل و  
فراست کا پورا دخل ہے۔ یعنی مکان اور خیمہ سازی گھر ننگے کوٹھیاں وغیرہ۔ کہ انسان اللہ کے بنائے  
ہوئے عمارتی سامان کو اللہ کی دی ہوئی عقل سے برتے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے  
انسانی پیدائش اور ماڈل کے رحم سے نکلنے کے وقت کو یاد دلایا کہ تم کچھ بھی نہ جانتے تھے۔ اب انسان  
کی عقل و خرد صنعت و حرمت بیان فرمائی جا رہی کہ کیا کمزور ہو تمہارا تمہا مگر رب تعالیٰ نے کیا بنادیا۔  
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں پرندوں کے نفاذ میں ٹھہرانے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں انسانوں کو  
مضبوط پہاڑوں میں ٹھہرانے کا ذکر ہے یہ سب اسی کے قدرت و کرم کے نشانات ہیں۔  
(اللہ اکبر کبیر)



## تفسیر نحوی

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ مَسْجِدًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ اِقَامَتِكُمْ مِّنْ اَسْوَافِهَا وَاَوْبَارِهَا وَاَشْعَارِهَا  
**آثَا شَا وَاَمَاعًا اِلَىٰ حَبِيبٍ** - واو ابتدائیہ اللہ - اسم معرفہ مرفوع مبتدا ہے جَعَلَ  
 ماضی جَعَلَ سے بنا ہے بمعنی بنانا ہے ہمیشہ متعدی ہوتا ہے لام جارہ نفع کا کم ضمیر حاضر سے بنا ہے  
 جس میں خطاب کفار مکہ سے مراد سب انسان ہیں میں جارہ ابتداء کے لیے بیوت جمع ہے بیت کی لغوی  
 اصلی و حقیقی ترجمہ ہے رات گزارنے کی جگہ - مجازی اصطلاحی ترجمہ ہے گھر - اکثر مضاف ہوتا ہے کیونکہ  
 کسی نسبت والا گھر بیت کہلاتا ہے - کم ضمیر مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق دوم ہے  
 جَعَلَ کا - سکن مفعول بہ ہے جَعَلَ کا اسم مفرد جلیل (عاصل مصدر) بمعنی رہائش - سکونت - یہ سب فعلیہ  
 ہو کر معطوف علیہ ہے - واو عاطفہ جَعَلَ - ماضی مطلق لام جارہ نفع کا کم ضمیر مجرور متعلق اول ہو جَعَلَ کا  
 میں جارہ سببیہ - جُلُود - اسم جمع مکسر جلد کی بمعنی کھال - بشر کا معنی کھال کا صرف اوپر کا ظاہری حصہ اور  
 جلد کہتے ہیں پوری کھال کو کچی ہو یا پختہ چمڑہ بال ہوں یا نہ ہوں مضاف ہے - الف لام جنسی یا عہد فاربی  
 اَنْعَام - جمع مکسر ہے نعم کی بمعنی پالتو جانور چارپایہ - مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے جَعَلَ کا بیوت مفعول  
 بہ ہے جَعَلَ کا نکرہ مفرد ہے بمعنی گھر مراد ہیں خیمہ موصوف ہے تَسْتَخِفُّونَ باب استفعال کا مضارع  
 مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر - مصدر ہے اسْتَخِفَّتْ خَمْتُ سے بنا ہے بمعنی ہلکا ہونا ہلکا  
 محسوس کرنا - اَنْتُمْ ضمیر جمع حاضر مستر فاعل ہے مرجع کفار مکہ حاضر ظاہر واحد مؤنث غائب منصوب  
 متصل مفعول بہ ہے مرجع بیوت - یَوْم - اسم مفرد ظرف زمانی بمعنی دن مضاف ہے ظَعْنِ اسم مفرد جلیل ہے  
 ایک قول میں مصدر ہے بمعنی ٹھیرنا حفظ کا الٹ یعنی سفر میں پھرتا - جَعْلٌ یعنی وطن میں ٹھیرنا اصلاً ظَعْنٌ ہے  
 بفتح العین تسخیف کے لیے سکون عین ہوا - مضاف ہے کم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق  
 مضاف الیہ ہے یَوْم کا اور مرکب اضافی ہو کر ظرف ہے واو عاطفہ مابعد کا عطف پہلے یَوْم پر یَوْم مضاف  
 اقامت - باب افعال کا مصدر ہے بمعنی کھڑا کرنا - مقیم بننا - بنانا - اصلاً متعدی ہے - واصل تھا اقوام  
 مضاف ہے کم ضمیر جمع مجرور متصل کا پورا مرکب اضافی معطوف ہے - تَسْتَخِفُّونَ اپنے فاعل  
 مفعول ظرف سے مل کر صفت ہے بیوت کی اور وہ مفعول بہ ہے جَعَلَ کا - واو عاطفہ میں یہ جار مجرور  
 سب مل کر معطوف ہے میں جُلُود کا - اَسْوَاف - اسم جمع مکسر ہے صُوف واحد کا - بمعنی اولن واو عاطفہ  
 اَوْبَار جمع مکسر ہے وبرا کی بمعنی اونٹ کے بال سارے جسم کے جس سے کپل بنائے جاتے ہیں - واو عاطفہ  
 اَشْعَار جمع مکسر ہے شعور کی بمعنی بکری کے بال - حاضر واحد مؤنث غائب تینوں جگہ مجرور متصل مضاف الیہ

ہے اور مرجع انعام ہے۔ جمع غیر عقلی کے لیے واحد مؤنث غائب کی ضمیر آتی ہے۔ یہ سب عطف مجرور ہو کر معطوف ہے پہلے من پر۔ اثنا۔ اسم مفرد جنسی اس کی جمع نہیں ہوتی نہ تثنیہ۔ بمعنی گھریلو سامان۔ واو عاطفہ متاعاً۔ اسم مفرد جامد نکرہ اس کی جمع ہے امتنع۔ ایک قول میں مصدر مبی ہے تو نفع مادہ ہے۔ مگر یہ غلط ہے منع سے بنا ہے۔ ایک قول ہے کہ یہ باپ افعال کا مصدر ہے دراصل تھا امتاع۔ کثرت استعمال سے اول کی ہمزہ گر گئی اور اس کی علامت فتح اول کی میم کو دے دیا کیونکہ اول حرف ساکن نہیں رہ سکتا۔ ترجمہ ہے چیزوں کا نفع دینا۔ اب جامد ہو گیا لہذا ترجمہ ہو گیا نفع دینے والی چیز۔ صحیح ترکیب میں یہاں مصدری معنی میں ہے الی جائزہ انتہائیہ حین۔ اسم ظرف زمانی بمعنی وقت نکرہ مفرد ہے مجرور ہے۔ ہمار مجرور متعلق ہے متاعاً کا۔ یہ شبہ جملہ ہو کر معطوف ہے اثنا پر اور وہ عطف ہے یوتا پر۔ اور پھر سب عبارت خبر ہے بتدا اللہ کی۔ واللہ جعل لکؤم مٹا خلق ظلالاً وجعل لکؤم الجبال اکنائاً۔ واو ابتدائیہ۔ اللہ بتدا۔ جعل۔ جعل سے بنا بمعنی بنانا پسند کرنا معین کرنا لام حرف جر نفع کا کم ضمیر جمع سے مراد تمام انسان جار مجرور متعلق اول ہے جعل فعل ماضی مطلق کا۔ من جائزہ تبعیضیہ سببہ مفعول یہ پر داخل ہوا جعل مصدر ہمیشہ متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔ مگر کبھی اس کا ایک مفعول جار مجرور کی شکل میں ہوتا ہے جیسے یہاں۔ ما۔ اسم موصول جنسی یعنی واحد جمع سب کے لیے متعلق ہے ہر جنسی اسم کا یہی مقصد ہوتا ہے۔ خلق ماضی مطلق ثبتت معروف واحد مذکر غائب ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع ہے اللہ۔ فعل فاعل مل کر جملہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول۔ مجرور متعلق ہے جعل کا ظلال۔ اسم مصدر ثلاثی بمعنی حاصل مصدر (جامد) ترجمہ ہے۔ سایہ کرنا۔ سایہ ہونا۔ سایہ پاسایہ۔ ظل مضاعف ثلاثی سے ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے جعل کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ جعل فعل ماضی جعل سے بنا بمعنی تیار کرنا۔ چھوڑنا۔ لام حرف جر نفع کا کم ضمیر مجرور متصل عام انسان مراد ہے اگرچہ خطاب کفار مکہ کو ہے۔ من جائزہ بمعنی فی ظرفیہ مکانیہ۔ الف سلام معرفہ کا استغراق جبال۔ جمع مکسر ہے جبل کی۔ لغوی ترجمہ ہے۔ سخت۔ بڑا۔ مضبوط۔ اٹل۔ اسی لحاظ سے پیدائشی مادہ کو جبلت کہتے ہیں کہ وہ اٹل ہوتی ہے اصطلاحاً بمعنی پہاڑ بڑا۔ چھوٹے پہاڑ یا پہاڑی کو عربی میں جبل غقبۃ کہتے ہیں جار مجرور متعلق ہے قائم مقام مفعول بہ۔ جعل کا۔ اکنائاً۔ جمع مکسر ہے۔ کن کی بمعنی چھپنے کی جگہ۔ حفاظت کا مکان۔ جو قدرتی بنا ہوا ہو۔ اس کا مؤنث جمع ہے۔ اکنۃ۔ مؤنث واحد ہے کنائاً۔ چھپنے کی خود ساختہ جگہ کو عربی میں مستورہ کہا جاتا ہے۔ یہ مضاعف ثلاثی کا مصدر بھی متعلق ہے مگر یہاں جامد ہے اس لیے جمع آئی کیونکہ مصدر سادے کی جمع نہیں ہوتی۔ جامدی اعتبار سے بمعنی غار۔ پردہ



غلات۔ آڑ۔ ہر معنی میں مستعمل ہے یہاں بمعنی غار ہے۔ بحالت فتح ہے مفعول یہ دوم ہے۔ واو عاطفہ اس کے ماقبل ساری عبارت معطوف علیہ ہوئی اور مابعد کی معطوف علیکم تک جَعَلَ لَكُم سَرَائِيلَ تَقِيَكُمُ الْخَزَاوِ سَرَائِيلَ تَقِيَكُمُ بَأْسُكُمُ كَذَلِكَ يَتَوَضَعُ لَعَلَّكُمْ تُسَلِّمُونَ جَعَلَ فعل ماضی جَعَلَ سے بنا ہے معنی بنانا یعنی پسند کرنا۔ صنعت فرمانا۔ سکھانا۔ لام جارہ نفع کا کم مجرور متصل مراد عام انسان مگر مرجع صرف کفار مکہ ہے۔ سَرَائِيلَ۔ جمع انتہی المجموع۔ غیر متصرف ہے۔ اس کا واحد ہے سَرَائِلُ۔ خیال رہے کہ جمع انتہی المجموع وہ ہے جس کے بعد اس لفظ کی جمع یا جمع الجمع نہ بن سکے نہ کسرت نہ سالم نہ کثرت نہ قلت نہ ثلاثی نہ رباعی۔ اس کی پہچان یہ ہے کہ درمیان میں جمع کا الف ہوتا ہے اور آخر میں الف کے بعد یا تین حرف جیسے یہاں۔ یا دو حرف جیسے مساجد مصادر یا ایک حرف مثلاً جیسے دَوَابُّ۔ سَرَائِيلُ کا ترجمہ ہے لمبا کرتہ۔ بڑی اور گھلی قمیص۔ اگرچہ یہ جمع ہے مگر کثرت استعمال یا لمبے ہونے کی بنا پر واحد کے لیے مستعمل ہو گیا۔ اب اصطلاحاً ایک قمیص کو کہتے ہیں اور زیادہ کو بھی۔ بعض لوگوں نے اس کے باسے میں اور توجہات کی ہیں کہ یہ سَرَائِيلُ کی جمع انتہائی ہے اور سَرَائِيلُ کا معنی قمیص کا حصّہ یا آستین یا پانچہ۔ یا آنچل یا دامن یا ان سب کے مجموعے کا نام ہے سَرَائِيلُ۔ اور اُن کو جڑ کر چونکہ ایک کرتہ بنتا ہے لہذا سَرَائِيلُ اصلاً واحد ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ چونکہ یہ لمبا کرتہ ہوتا ہے اس لیے پوسے لباس کا کام دیتا ہے۔ لہذا اس کا استفادی ترجمہ لباس بھی ہے۔ تَقِيَ۔ باب ضرب کا مضارع ثبت معروف۔ دَاقِ سے بنا ہے بمعنی بچانا۔ علیحدہ کرنا صیغہ واحد مؤنث غائب جہی ضمیر واحد مؤنث غائب مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع سَرَائِيلُ ہے۔ کم ضمیر جمع مذکر۔ اس کا مفعول پہ اوّل۔ الف لام جنسی یا عہدہ خارجی عَصْر۔ اسم مفرد جلید بمعنی گرمی۔ پیش بحالت نصب ہے مفعول یہ دوم ہے واو عاطفہ۔ اس کا ماقبل معطوف علیہ ہے اور مابعد معطوف ہے۔ اس طرح کہ سَرَائِيلُ پہلا موصوف تَقِيَ پہلا۔ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی۔ موصوف صفت معطوف علیہ۔ سَرَائِيلُ دوسرا موصوف تَقِيَ۔ فعل مضارع دَاقِ لَفِيفٌ مفروق سے بنا ہے بمعنی بچانا ہر صورت متعدی ہوتا ہے۔ یعنی ہر باب میں متعدی ہے بڑا مفعول۔ کم اس کا مفعول پہ اوّل۔ باس۔ اسم مفرد جلید۔ بمعنی اٹنگی۔ مصیبت۔ تکلیف۔ طوائی جنگ غریبی۔ یہاں مراد جنگ ہے۔ مضاف ہے کم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول دوم ہے تَقِيَ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی سَرَائِيلُ موصوف صفت مل کر معطوف اور پھر مفعول پہ جَعَلَ کا۔ سابقہ تمام خبری عبارت مشبہ بہ ہوئی۔ کَذَلِكَ چار لفظوں کا مجموعہ ہے۔

ع۔ کاف تشبیہی ع۔ ذ۔ اسم اشارہ ع۔ لام حرف زائد صرف بعد پیدا کرنے کے لیے۔ ع۔ لک بک ضمیر مخاطب صرف نسبت کے لیے نہ کہ مرجع کے لیے۔ مجموعہ حرف تشبیہ۔ یتم۔ ایک قول میں باب لک بک مضاف

واجہ مذکور غائب۔ تم سے بنا ہے۔ مگر درست یہ ہے کہ باب افعال کا مضارع مثبت معروف ہے مصدر ہے اتمام۔ بمعنی پورا کرنا۔ جب کہ تم مضارع ثلاثی مادہ مصدر کا ترجمہ ہے پورا ہونا۔ باب نصر میں لازم ہے۔ مگر یہاں ضرورت متعدی کی ہے جو افعال سے پوری ہوگی۔ دراصل تھا یتیم بر وزن یتیم۔ پہلے قول کی قرئت ہے یتیم۔ مگر درست نہیں۔ ہو مستر فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ بقیمہ مرکب اسمانی مفعول بہ ہے۔ علی جلد اپنے ہی معنی میں ہے برے فوقیت۔ یا بمعنی لام جارہ نفع کا۔ کم مجرور نعمت سے مراد دنیوی سامان ہے (مال و دولت اور مذکورہ آرام دہ چیزیں)۔ جار مجرور متعلق ہے یتیم۔ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا لَعَلَّكُمْ تُسَلِّسُونَ باب افعال کا۔ مضارع اختالی معرفت صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستر اس کا فاعل مرجع کفار مکہ، مصدر ہے اسلام۔ بمعنی ماننا۔ اقرار کرنا۔ مسلمان ہونا۔ فرماں برداری کرنا۔ عاجز ہونا۔ جھک جانا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی یا اس بیان سابقہ کی یا نعمت دینے کی۔ معلول علت مل کر خبر ہوئی اللہ بتدا کی۔

## تفسیر عالمات

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمًا ظَمِنَكُمْ وَيَوْمًا اقَامَكُمْ وَرَمٰنَ اَصْوَارُهَا فَاَوْزَارُهَا  
 وَاَشْعَارُهَا اَثَاثًا وَمَتَاعًا اِلٰى حَنِيبٍ - اور اگر اللہ خالق کائنات وحدہ لا شریک لہ نے پرندوں کو ہواؤں میں اڑنے درختوں پر شاندار حیران کن گھونسلے بنانے زمین پر چلنے ٹسکار کرنے سمندر دریا سے روزی مہیا کرنے کا اس نے گر سکھا دیئے۔ تو اسی رب تعالیٰ نے تمہارے آرام و آسائش و رہائش کے لیے بستیوں۔ شہروں۔ پہاڑوں۔ قریوں گاؤں میں تمہارے گھروں کمروں کو تمہاری ہی خداداد عقل بخود اور ہنرمندی کے مستقل رہائش والے اینٹ پتھر لوہے لکڑی کے عظیم الشان گھر بنا دیئے۔ اور اسی خالق تعالیٰ نے تمہاری عارضی سفری رہائش کے لیے مختلف بڑے بڑے جانوروں کی کھالوں سے کمرے کی ہم شکل گھر بنا دیئے جن کو اپنی لغت میں خیمہ یا قسطاط کہتے ہو۔ کتنا ہلکا پاتے ہو تم ان مضبوط چیموں کو اپنے سفر کے لیے اٹھاتے ہوئے جسدین سفر کا ارادہ ہو۔ اور دوران سفر کسی جنگل بیابان کسی بھی منزل پر ٹھہرنے کے دن۔ اور وہی جانور جن کے وجود سے تم اپنے سینکڑوں فائدے حاصل کرتے ہو پوست ہڈی چربی کے علاوہ ان کے تو بال بھی بیکار پیدا نہیں ہوئے ان سے بھی تم کو بہت نفع ہیں کہ دبے۔ مینڈھے۔ بھیڑ کی انتہائی گرمی والی نرم ملائم اون اور پشم سے اور اونٹوں کی (دبر) یعنی جت سے اور بکریوں کے لمبے بالوں سے۔ گھریلو برتنے کے اٹاٹے کپڑے کوٹ دستانے جرابیں وغیرہ۔ اور گھر کی زیب و زینت کے لیے متاع۔ قالین۔ غلاف پردے وغیرہ۔ لیکن ان خوبصورتیوں نیشنوں میں دل نہ لگا



بیٹھنا۔ نہ ان کو دین و ایمان بنالینا کہ یہ اسی طرح سدا رہے گا۔ دنیا اور دنیا کی ہر چیز ساز سلان عیش و عشرت مکان بستیاں۔ جانور اور جانور والے روٹی ریشم سب کچھ الیٰ علین۔ کچھ ہی وقت اور مدت تک ہے۔ برتنے والوں کے اعتبار سے بھی کچھ مدت کہ سامان بنا پڑا ہے مگر سامان والا مر گیا۔ اور سلان خود اپنے اعتبار سے بھی کچھ دن کا ہے کہ چند دن استعمال ہوا پھر ٹکڑے ہو کر گھس گھسا کر ٹوٹ پھوٹ گیا۔ یا پرانا ہو کر قابل نفرت اور ناقابل استعمال ہوا پھینک دیا گیا۔ فانی دنیا کے اعتبار سے بھی یہ سب گھربار کچھ دن کا ہے۔ کہ قیامت کے دن تک تو یہ دنیا اور اس کی چیزیں بڑھتی پھلتی پھولتی رہیں گی جانور پیدا ہوتے ہی رہیں گے۔ اور ریشم روٹی کھال گوشت ہڈی چربی پیدا ہوتی ہی رہے گی مگر کب تک آخر فنا قیامت میں۔ علما فرماتے ہیں کہ الیٰ علین کے تین معنی ہیں کیونکہ بندہ کو فنا ہے۔ چیزوں کی فنا ہے اور دنیا کو بھی فنا۔ اثاثہ اور متاع کا فرق بیان کر دیا گیا۔ کہ برتنے والی اشیاء اگر خوبصورت ہوں اثاثہ ہے اور محض فیشن وزینت والی اشیاء اگرچہ زیادہ خوبصورت نہ ہوں متاع ہیں۔ بھلا کس کی طاقت ہے جو رب تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار ہی کر سکے ان گھریلو جانوروں کو ہی دیکھ لو۔ کہ گوشت ہڈی سے بال ناخن اور لید گو برتنک کارآمد چیز ہے شہری بکری نہ سہی پہاڑی بکری کے اتنے لمبے بال ہوتے ہیں کہ بڑے بڑے رستے کبل اور بہت کچھ بنایا جاسکتا ہے۔ اونٹ کے جسم سے رہائش کا پورا سلان بنالیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ برتن اور گلدان وغیرہ بھی۔ اس پر کرم یہ کہ ان حیوانات کی خوراک بھی پروردگار عالم نے اپنے ذمے لگالی ہے ساری زمین اور جنگلات کو ایک عظیم دسترخوان بنا دیا۔ اگر یہ جانور۔ روٹی سالن۔ پلاؤ زردے یا گوشت کھانے والے ہوتے تو کون پالی سکتا اور ہزاروں کالک بن کر کون زمین پر غرور سے چل سکتا کتنے افسوس کا مقام ہے کہ اس رب کی نعمتوں کا اتنی کمی سے مالک بن کر سنز میں فیضان غنیمت چوہدری راہٹ۔ خان بہادری ساور و ڈیرگی لیے پھرے اور اسی کریم رحیم اللہ کا نافرمان۔ منکر ہو کر اس سے دور بھاگے اتنی نعمتیں سہولتیں پا کر ایک چھوٹے سے سجدے کو بھی بوجھ سمجھے۔ اے میرے خالق میرے رازق تو ہی ہم کو اپنے دروازے پر بھکنے سجدہ کرنے کی ابدی توفیق دینے والا ہے

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ خَلْقٍ ظَلَالًا ۚ لَّكُم مِّنَ الْجِبَالِ اَكْثَانًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ سَرَابِ اِیْمِلَ تَقِيۡكُمْ  
الْحَرَّ وَ سَرَابِ اِیْمِلَ تَقِيۡكُمْ ۚ مَا سَلَكَ ذٰلِكَ بِمِیۡرَۃٍ مِّنَّا ۚ عَلٰیۤکُمْ اَمَّا لَکُمْ تَسْلَمُوۡنَ۔

سابقہ مذکورہ نعمتوں کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ہر غنیمت کے بندے کے لیے اپنی پیدا کی ہوئی چیزوں سے مضبوط گھنے اونچے لمبے سائے پیدا فرمائے۔ کہ جن کے پاس مستقل گھر نہیں وہ پہاڑوں کے دامن میں پناہ لیں جن کے پاس حصے نہیں ہیں وہ درختوں کے نیچے بیٹھ کر سفری تھکاوٹ

کو دور کر لیں اور بھوک پیاس کی حاجت و ضرورت پوری کر لیں۔ بلکہ بعض درخت تو صرف بنائے ہی  
 سائے کے لیے ہیں جیسے بوڑے برگڑ۔ پیل۔ ان درختوں کے سائے اتنے لمبے چوڑے اور گھنے ہوتے  
 ہیں کہ پوری برات اس کے نیچے بیٹھ سکتی ہے۔ اسے گرمی سے جھلسے ہوئے لوگوں مسافر و بارشس سے  
 ستائے ہوئے گھراہ گیران محفوظ اور ٹھنڈے سایوں میں بیٹھ کر کبھی اپنے رب تعالیٰ کا شکر بھی ادا کیا کر دیا  
 کبھی تم نے حمد الہی کے دلول بھی منہ سے نکالے، پھر کمال ہے ان سایوں میں کہ سایوں سے باہر  
 سخت گرمی۔ ٹو۔ اور تیش ہے مگر سائے میں ایسی ٹھنڈک اور صحت بخش لذت ہے کہ بیٹھتے ہی زیند  
 کے جھونکے۔ ان نعمتوں کی قدر تو وہ غریب جانیں جن کے پاس نہ گھر کی لذت نہ خیمے کی ٹھنڈک۔ اور پھر  
 ایسی ٹھنڈک گھروں اور خیموں میں نہیں ہوتی۔ یہ پہاڑ دیوار درختوں کے سائے صرف دھوپ سے ہی  
 نہیں بچاتے بلکہ بارش۔ آسمانی برف باری۔ اولوں کی بوجھاڑ سے بھی بچاتے ہیں ورنہ ان ناگہانی اور  
 ہلاکت خیز آفتوں سے مسافر اور جنگلات میں پھرنے والے کس طرح بچ سکتے ہیں بادلوں کا سایہ تو اس  
 سے کہیں زیادہ اور نفع بخش ہے۔ یہ تمام سائے ایسے شان والے ہیں کہ انسانوں کو اس کے لیے ذرا  
 مشقت نہیں کرنی پڑتی۔ امیر غریب سب اس سے لطف اندوز ہو سکتے ہیں نہ کرایہ نہ قیمت نہ کوئی  
 فیس نہ ٹیکس نہ پل۔ امیر لوگ لاکھوں روپیہ خرچ کر کے مکان کو ٹھیا بٹاتے ہیں اور ان میں سردی گرمی کے  
 لیے بہت کچھ کرنا پڑتا ہے مگر رب تعالیٰ نے تمہارے لیے پہاڑوں میں شاندار مضبوط چھوٹے  
 اور بڑے کشادہ اور ہوادار غار بنا دیئے۔ جو سردیوں میں گرم اور گرمیوں میں ٹھنڈے رہتے ہیں۔ اب  
 بھی بہت سے لوگوں کی مستقل رہائش ان ہی غاروں میں ہے۔ بڑے بڑے امیر بھی اس کو بہترین  
 خوبصورت صاف ستھرا بنا کر اس میں گھروں سے زیادہ آرام دہ رہائش کرتے ہیں۔ نہ ٹوٹ پھوٹ اور  
 مرمت کا خطرہ نہ چور کا کو کا کھٹکا چادروں طرف سے مضبوط یہ تو رہائشی حفاظت کی نعمتیں ہیں رب کریم  
 نے تو تمہارے لیے ایسے ایسے لباس پیدا فرمائے جو نازک خوبصورت چمک دار ریشمی ہونے کے  
 ساتھ ساتھ تم کو ہر قسم کی ہر علاقے کی گرمی سے بھی ہر طرح بچاتے ہیں یہ لباس تمہاری خوبصورتی  
 زینت اور عزت کا بھی ذریعہ ہے اور جسمانی حفاظت کا بھی دھول مٹی گرد و غبار سے نیز باریک  
 لباس میں گرم ہوا بھی ٹھنڈی ہو کر جسمانی مسلمات سے لگتی ہے۔ اور انسان فرحت اور سوندھا ہٹ  
 حاصل کرتا ہے۔ اور زینت چونکہ دکھانے کے لیے ہی ہوتی ہے اس لیے لباس کے زیادہ فائدے موسم  
 گرم میں ہی حاصل ہوتے ہیں۔ بزرگ فرماتے ہیں کہ کھانا سردیوں کا اور پہننا گرمیوں کا۔ ایک لباس تو  
 تم کو کبھی گرمی سے محفوظ رکھتا ہے اگر یہ قسم قسم کے ریشمی سوتی چمکے بھر کیلے رنگ برنگے زنانہ مردانہ لباس



نہ ہوتے تو تمہاری ذلت کے علاوہ تمہاری کھالیں چٹخ جاتیں۔ لیکن اسے انسان تو تمہارے دشمن مرنے  
 سردی گرمی ہی نہیں بلکہ ہمت سی بیرونی جاندار مخلوق بھی سمجھن شیر چیتے سانپ بچھو کے علاوہ خود  
 انسان بھی انسان کا موذی اور جہلک دشمن ہے جو تم کو بہت جیلوں ہتھیاروں سے قتل و ہلاک کرنے  
 کے درپے ہے تو اس سے محفوظ رہنے کے لیے ہم نے تمہاری کاریگری کے ذریعے تمہارے لوہے  
 پیتل تانے سلور کے ایسے لباس بنا دیئے جو تم کو جنگ لڑائی میں بچاتے ہیں۔ اس طرح کہ بتلایا  
 موٹا ریشم جو اگرچہ عام حالات میں مرد کو صرف پہننا حرام ہے مگر بحالت جہاد جائز ہے کیونکہ اس پر سے  
 تلوار یا تیر پھسل جاتی ہے اور بچاؤ کی ایک صورت ہے۔ اور ڈھال زردہ۔ اور موجودہ لوہے کا ٹوپ  
 بولٹ پروف جیکٹ سب اسی میں شامل اسی طرح پتھر دانی اور زہریلے کپڑوں مکڑوں کتھیوں سے  
 بچانے والے کپڑے بھی اس میں شامل۔ لفظ لباس ہر مصیبت کو شامل ہے تاکہ انسان جسمانی طور پر سلامت  
 رہے یہ سب کتنی عظیم نعمتیں ہیں جن میں انسان غور ہی نہیں کرتا۔ جس طرح انسان کے جسم عزت اور  
 خوبصورتی کو بچانے کے لیے رب تعالیٰ نے یہ کوڑھیا نعمتیں شروع زمانے سے پیدا فرمادیں کوئی زمانہ  
 بھی ان سے خالی نہ ہوا اسی طرح حفاظت روح کے لیے اللہ تعالیٰ اپنی روحانی عزت نبوت بھی  
 پوری فرماتا ہے۔ جس کی ابتدا حضرت آدم سے اور تتمہ ذات محمد مصطفیٰ پر ہوا تاکہ تم اسے انسان و امین مصطفیٰ  
 میں کر دو نول جہان کی آرام و سلامتی والے مسلمان بن جاؤ۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ دنیا میں ہر چیز کمزور ہے یہاں تک کہ ہمارا ذہنی جسم بھی۔ مگر آخرت کی  
 ہر چیز عمدہ اور مضبوط ہے۔ وہاں ہمارا جسم بھی عمدہ اور مضبوط ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ نہ ٹوٹ پھوٹ نہ  
 درد تکلیف۔ یہ فائدہ متاعِ عالیٰ عین۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا مسلمانوں اور غفل والوں کو چاہیے کہ آخرت کو اچھا  
 بنائیں۔ دنیا میں وقت ضائع نہ کریں۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی بعض نعمتیں ایسی ہیں جو صرف انسانوں  
 کے لیے ہیں۔ مثلاً لباس۔ یہ کسی جانور۔ نباتات۔ جنات۔ فرشتوں کو نہ دیا گیا۔ اس کی وجہ یہ کہ جنات اور  
 ملائکہ کو سردی گرمی اور خاک دھول سے کچھ نقصان نہیں ہوتا۔ اور حیوانات کو بال۔ پر دے کر سردی گرمی  
 سے بچایا۔ نیز انسان کی خوبصورتی لباس سے ہے۔ دیگر مخلوق کی جسمانی خوبصورتی ہے یا بدصورت  
 یہ فائدہ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَمْرِ إِلَهِكُمْ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ مولیٰ تعالیٰ نے سب سے  
 زیادہ نعمتیں ظاہری باطنی۔ انسان کو عطا فرمائیں اور انسانوں میں مسلمانوں کو سب سے ہی زیادہ نعمتیں بخشیں  
 یعنی قرآن کریم حدیث پاک۔ روح کو بچانے کے لیے اولیاء اللہ علماء کرام پیدا فرمائے اس لیے انسان کو اؤ

خاص کر مسلمانوں کو رب کا شکر بھی بہت کرنا چاہیئے۔ یہ فائدہ۔ کَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ (الخ)۔  
فرمانے سے حاصل ہوا۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ اذت بھیڑ۔ بکری اور تمام حلال جانوروں کے بال اون۔ پر۔  
وغیرہ پاک ہیں ان کا استعمال اگرنا مسلمان مرد و عورت کو حلال و جائز ہے۔ اسی طرح ان کی کھال بھی پاک ہے  
یہ مسئلہ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے  
ہیں کہ سوائے خنزیر کے کسی بھی حرام چیز سے پرندے۔ اور درندے کو تکبیر سے ذبح کر دیا جائے  
تو اس کی کھال ناپاک نہ ہو اسی طرح کوئی حلال یا حرام جانور مر جائے اور اس کی کھال اتار کر اچھی طرح  
شک کر لی جائے جس کو رنگیلا پکانا۔ پختہ کرنا کہا جاتا ہے وہ بھی پاک ہو جائے گی اسی طرح ہر غلط ذبح  
کی کھال وغیرہ اشیا کا یہی حکم ہے۔ اس کا ہوتا وغیرہ بنانا بہننا جائز ہے۔ یہ مسئلہ بھی مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ (الخ)  
فرمانے سے مستنبط ہوا۔ ہاں بیکہ آدمی کی کھال وغیرہ اس کی عزت و شرافت کی بنا پر استعمال کرنی جائز نہ  
ہوگی اگرچہ انسان پاک مانا گیا ہے خواہ کافر ہو۔ اور خنزیر کی ہر چیز نجس العین ہونے کی بنا پر ناپاک ہی  
رہے گی۔ خیال رہے کہ بعض مفسر تعام مطلق ہر چوپائے کو کہتے ہیں ان کی تفسیر سے یہ مسئلہ بنتا ہے۔  
ان آیت میں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَنَّا ثَمَرًا مَّتَاعًا۔ داؤد حریف عطف نے بتایا  
کہ یہ دونوں غیر ہیں۔ حالانکہ لغوی اعتبار سے دونوں کا ترجمہ ہے سلمان تو یہ دو لفظ کیوں استعمال ہوئے اور  
پھر مغایرت کیوں پیدا کی گئی۔ جواب۔ اگرچہ سلمان ہی دونوں کا ترجمہ ہے مگر اَنَّا اور مَتَاعًا میں چار طرح فرق  
ہے۔ اَنَّا جائیداد منقولی ہے متاع جائیداد غیر منقولی ہے۔ اَنَّا لینے دینے اور برتنے استعمال والا  
سلمان ہے۔ متاع گھر کی زیب و زینت والا سلمان۔ اَنَّا وہ سلمان جس کو جمع کر کے رکھا گیا ہو کسی  
وقت کے لیے اور متاع جس سے فی الحال فائدہ و نفع حاصل کیا جا رہا ہو۔ اَنَّا وہ جس کا فائدہ ضروری  
نہیں ملے نہ ملے مگر متاع وہ سلمان جس کا فائدہ مل رہا ہو۔ اس لیے ان میں غیریت کو ظاہر کرنے کے لیے داؤ  
عاطف لانی بہت ضروری ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تَعَيَّنَ لَكُمُ الْخَصْرُ۔ (الخ) یعنی لباس  
تم کو گرمی سے بچاتا ہے۔ حالانکہ لباس تو انسان کو گرمی اور سردی دونوں سے بچاتا ہے۔ چاہیئے تھا اس  
طرح کہا جاتا تَعَيَّنَ لَكُمُ الْخَصْرُ وَالْبُرْدُ۔ یعنی بچاتا ہے تم کو سردی گرمی دونوں سے جواب۔ اس کی تفصیلی وجہ  
تو تفسیر عالمانہ میں عرض کر دی گئی ہے۔ یہاں اتنا سمجھ لو۔ کہ چونکہ عرب میں زیادہ گرمی پڑتی ہے اس لیے



گرمی کی طرف اشارہ کر کے اس نعمت کی اہمیت بتائی گئی۔ نیز گرمی کا ذکر کر کے سردی کا ذکر خود بخود ہوا ہو گیا کیونکہ موسم دو ہی قسم کے ہوتے ہیں۔ جیسے کہ یُبَدِّلُ الْخَيْرِ۔ کہہ کر۔ شکر کا ذکر خود بخود ہو گیا۔  
 تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تَقِيْكُمُ الْحَرَّ یعنی لباس تم کو گرمی سے بچاتا ہے۔ چاہیے تھا کہ کہا جاتا تَقِيْكُمُ الْبُرْدَ۔ تم کو سردی سے بچاتا ہے۔ اس لیے کہ گرمی میں لباس کی اتنی ضرورت نہیں ہوتی جتنی سردی میں ہوتی ہے۔ گرم لباس اور زیادہ لباس گرمی میں نہیں پہنا جاتا۔ سردی میں زیادہ لباس استعمال ہوتا ہے جواب۔ لباس صرف پہناوا ہی نہیں زینت اور دکھلاوا بھی ہے اس لیے گرمی کا ذکر کیا گیا نیز یک قمیص اگر گرمی کے لیے ہے تو دو تین قمیصیں اور کپڑے سردی میں پہن لیے جاتے ہیں۔ لہذا کم از کم لباس کا ذکر فرمادیا گیا۔ اور کم از کم لباس کی نسبت چونکہ گرمی سے تھی اس لیے گرمی کا ذکر کر دینا عین درست ہے۔ یعنی گرمی کے ذکر سے سردی کا ذکر شامل ہو گیا مگر سردی کے ذکر کر دینے سے گرمی کا ذکر نہیں ہوتا۔

**تفسیر صوفیانہ** وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ رِقَابِكُمْ ذٰلِكَ مِّنْ اَنْصَافِ فَاوَاذِ بَارِئِهَآ وَ اَشْعَارِهَا اَتَاَتْكُمْ مَّتَاعًا اِلٰى حَيٰثٍ۔ اور رب تعالیٰ نے تمہارے لیے اسے دنیا کی کثافتوں سے غمزدہ مر جھائے ہوئے پریشان حال مخلص مومنو تمہارے آشیانہ قلب میں ذکر الہی کے پرسکون گھروں کو اطمینان و راحت بنادیا اور تمہارے لیے اس بے راہ روی کی مسافرت دنیا میں شرم و حیا۔ غیرت ایمانی کے پردوں سے عزت کے گھر بنا دیئے۔ وادی طلب کی مسافرت اور منزل شوق کی اقامت کے لمحات میں اسی غیرت ایمانی سے اشرار لطیفہ کی خفیت انوار حاصل کرتے ہو۔ اور قوت بطش کے صفائی کو اوار سے اور قوت ذوق کے ریشوں سے اور قوت عقل کے شعور سے اعمال کا اتار اور مشاہدات کا متاع بنایا۔ منزل قرب کے درجے میں پہنچنے کی مدت سعادت تک وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ مَّا خَلَقَ ظُلُمًا وَّجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِلَ تَقِيْكُمُ الْحَرَّ وَ سَرَائِلَ تَقِيْكُمُ الْبُرْدَ كَذٰلِكَ يُدَعِّرُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ۔ اور اے عالم لاہوت کے مسافر واللہ نے تمہارے لیے مخلوق روحانی سے نفس و شیطان کے بچاؤ کے لیے امن بقا کے اجسام لطیف کے سائے بنا دیئے اور جبال تقویٰ میں خلوت اسرار کے غار بنا دیئے اور تمہارے اعمال صالحہ کے لباس بنائے جو آتش فراق کی پیش گرمی سے تم کو بچاتے ہیں۔ اور ریاضتوں کی زیریں عطا فرمائیں جو قتال نفس و ابلیس سے تم کو بچاتی ہیں۔ منزل مراد کی نعمتیں ان ہی طریقوں سے تم پر مکمل فرماتا ہے۔ تاکہ تم راہ عشق میں سر تسلیم کو جھکائے ہوئے بارگاہ قدسی کی چوکھٹ پر سجدہ ریز رہو۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ جسم باطنی کے لطائف سبہ ظلال قدرت

میں اور مومن کا تقویٰ مثل پہاڑ ہے۔ غلوت کے مراقبہ کفان معرفت میں۔ مومن کا شرعی کردار لباس ہے اور طریقت کی مشقیں ریاضتیں اس کی ذرہ ہے۔ جس کے سبب شیطان حملوں سے محفوظ رہتا ہے۔  
وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿۸۲﴾

پھر بھی اگر یہ منہ پھیریں تو فقط پر آپ پہنچانا ہے کھلا کھلا  
پھر اگر وہ منہ پھیریں تو اسے مجھ سے تم پر نہیں مگر صاف پہنچا دینا

يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يَنكُرُونَهَا وَ

بالکل پہچانتے ہیں یہ کافر نعمت اللہ کی پھر منکر بن جاتے ہیں اُس کے اور  
اللہ کی نعمت پہچانتے ہیں پھر اُس سے منکر ہوتے ہیں اور

أَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿۸۳﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ

زیادہ ان میں سخت کافر ہیں اور جس دن اٹھائیں گے  
اُن میں اکثر کافر ہیں۔ اور جس دن ہم اٹھائیں گے

كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ

طرف سے ہر امت کی گواہ پھر نہیں اجازت دی جائے گی اُن کو جو  
ہر امت میں سے ایک گواہ پھر کافروں کو نہ

كَفَرُوا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ ﴿۸۴﴾ وَإِذَا رَأَوْا

کفر پر رہے اور نہ توبہ کی ہمت دیئے جائیں گے۔ اور یاد تو کرو جب دیکھا  
اجازت ہو نہ وہ منائے جائیں۔ اور ظلم کرنے والے



الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ

انہوں نے جو ظالم رہے عذاب کو کہ نہ ہلکا کیا جائے گا سے اُن جب عذاب دیکھیں گے اسی وقت سے نہ وہ آپرے ہلکا ہو نہ انہیں مہلت ملے اور شرک کرنے والے جب اپنے

وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿۸۵﴾ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ

اور نہ وہ مہلت دیئے جائیں گے اور پھر وہ وقت جب کہ دیکھا ان لوگوں نے

شریکوں کو دیکھیں گے کہیں گے اے ہمارے رب یہ ہیں

أَشْرَكَوْا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هُوَ لَا

کہ شرک کیا جنہوں نے بناوٹی شریکوں کو اپنے بولے اے رب ہمارے یہ ہیں

ہمارے شریک کہ ہم تیرے سوا پوجتے تھے

شُرَكَاءُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ

ہمارے سامنے شریک بننے والے وہ جن کو پوجتے تھے تیرے مقابلے

تو وہ اُن پر بات پھینکیں گے۔

فَالْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿۸۶﴾

تو وہ ڈالیں گے طرف اُن کے طعنہ کہ بیشک تم البتہ جھوٹے ہو۔

کہ تم بیشک جھوٹے ہو۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ کے عطیے اور کرم انعامات یاد کر اُس کی وجہ بتائی گئی انبیاء کرام کے ذریعے یہ اس لیے یاد کرائے جا رہے ہیں تاکہ تم مسلمان ہو جاؤ۔ جس سے کافروں کو گمان ہوا تھا کہ شاید ہمارے مسلمان نہ ہونے سے انہما کو کچھ نقصان ہوگا اس لیے وہ اور بھی اکڑے

پھرتے تھے۔ اب ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ اے پیارے حبیب آپ پر صرف پہچانا ہے کوئی مانے یا نہ مانے آپ کا کوئی نقصان نہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اشارۃً کنایۃً چسپیز فرمائی گئیں تھیں اللہ تعالیٰ کی عطا۔ انبیاء کرام کی مشفقانہ تبلیغ۔ اور کافروں کی ظالمانہ روگردانی اور انکار۔ اب ان آیتوں میں کفار کی کفر پر روشنی کی وجہ بتائی جا رہی ہے۔ کہ پہچانتے سب کچھ ہیں نہ ماننا صرف قلبی کفر و عناد کی وجہ سے ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی ذیوی مصروفیات اور شان و شوکت کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں کفار کی اخروی بے بسی بے کسی کا نقشہ دکھایا جا رہا ہے۔ نشان نزول۔

ابن ابی حاتم نے مجاہد سے روایت کیا کہ ایک دفعہ ایک اعرابی گنوار آقاؐ کے درو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اُس نے عرض کیا کہ مجھے اپنا قرآن سنائیے پھر آپؐ نے جب سنانے کا ارادہ فرمایا تو اُس موقع پر یہ چار آیتیں نازل ہوئیں جو اُس کو سنائیں اذ آیت ۸۱ تا ۸۴۔ جب اُس نے سنیں تو ہاں ہاں اور ٹھیک ٹھیک کہتا رہا جب آیت ۸۳ سنی تو منہ پھیر کر چلا گیا۔

**تفسیر نحوی**  
 فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ - يَغِيْرُ فَوْنٌ نَعْمَةً اَللّٰهُ تَعَالٰی يُنْكِرُ وُجُوْهًا وَاَكْثَرُهُمْ اَلْكٰفِرُوْنَ - ف حرف عطف تعقیبی۔ اِنْ حرف شرط۔ تَوَلَّوْا۔ باب تَفَعَّلَ کا فعل مضارع مثبت معروف انشائیہ صیغہ جمع مذکر غائب مضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع کفار مکہ پہلا کلام حاضر کے صیغوں سے ہوا جس میں کفار کو مخاطب بنایا گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب اب یہ کلام غائب کے صیغہ سے ہے۔ اِس میں مخاطب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اور مخاطب باری تعالیٰ غُزَّ اِسْمُہ ہے۔ دراصل تَوَلَّوْا تھا۔ مضارع حاضر کے صیغوں میں تاء علامت کوتاہ مصدری کی ہم جنسی (ہم مخبرجی) کی بنا پر حذف کیا گیا اُس کی موافقت اور ہم وزن فی قائم رکھنے کے لیے یاء علامت کو بھی حذف کیا گیا۔ تَوَلَّوْا ہو گیا۔ وَلَیْ سے یا وَلَیْہ سے بنا ہے بمعنی پھرتا مروڑنا۔ منہ پھیرنا۔ منہ موڑنا۔ نہ ماننا۔ وَلَیْ کا لغوی ترجمہ ہے سامنے آنا۔ ہمارا دینا اسی معنی میں مددگار حاجت روا۔ مشکل کشا کو ولی کہتے ہیں۔ والی وارث بھی اسی معنی سے ہیں۔ باب تَفَعَّلَ کی پانچ خاصیتوں میں سے ایک خاصیت سلب ہے۔ یہاں اسی خصوصیت میں ہے۔ یعنی۔ سامنے آنے کا سلب منہ موڑنا۔ اور پھرتا ہے۔ ف جزائیم۔ اِنْ حرف مشبہ لغو۔ ما کافہ برائے حصر۔ بمعنی فقط۔ علی بارہ وجوب کا۔ لکی ضمیر واحد مذکر غائب اِس کا مرجع مبارک پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدس ہے یہ جار مجرور متعلق ہے وَجِبَ پوشیدہ فعل ماضی مطلق کا یا واجب پوشیدہ کا۔ الف لام استغراقی ہے بلاغ بروزن فعال ثلاثی مصدر ہے بمعنی پہچانا۔ موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الَّذِی۔ مبین اسم فاعل واحد مذکر



باب افعال سے بننے سے بنا ہے بمعنی کھلا۔ ظاہر۔ صاف صاف۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں بحالت رفع صفت ہے۔ موصوف صفت فاعل ہے پوشیدہ عاقل و حبیب یا واجب کا وہ جملہ فعلیہ یا اسمیہ ہو کر جزاء شرط و جزا ایل کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا۔ یغفرُونَ۔ باب قُرب کا مضارع ثبوت معروف صیغہ جمع غائب مہم مستر اس کا فاعل مرجع کفار مکہ مراد سائے کفار میں نعمۃ اسم مفرد جاید مؤنث لفظی۔ بمعنی ابلا معاوضہ بہر حال مفید عطیہ۔ مراد ہیں اللہ کی عطیات و مستحبات۔ مضاف ہے اللہ مضاف الیہ ہے بدیں و بہر مجرور ہے مرکب انسانی مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ مگر ایک ترکیب میں معطوف علیہ ہے ثم حرف عطف تعقیب تراخی کے لیے ہے۔ مگر پہلی ترکیب میں لغو اور دوسری میں کارآمد نیگزُونَ۔ باب افعال کا مضارع ثبوت معروف جمع غائب مصدر ہے انکار نکر سے بنا ہے۔ متعدی مادہ ہے۔ بمعنی نہ ماننا۔ مکر ہونا۔ مخالف ہونا۔ ناشکری کرنا عاصیہ ظاہر واحد مؤنث غائب مرجع ہے نعمۃ یا واحد ہے اور ضمیر بھی واحد اگر حساب برابر ہوایا یہ نعمت جنسی جمع ہے۔ تو عاصیہ واحد غیر ذوی العقل کے قانون سے آئی۔ منصوب متصل ہے مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا مگر دوسری ترکیب میں معطوف ہوا اور معطوف علیہ معطوف مل کر یا جملہ عاطفہ ہو کر مکمل ہے یا حال ہے تو تو کا واؤ حالیہ یا سر جملہ۔ اکثر۔ اسم تفضیل مذکر۔ کثر سے بنا ہے بمعنی زیادہ ہونا۔ لازم ہے مضاف ہے مہم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل مضاف الیہ یہ مرکب انسانی مبتدا ہے۔ الف لام استغراقی۔ کافِرُونَ۔ باب نصر کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ کفر سے بنا ہے بمعنی شرک کرنا۔ ناشکری کرنا۔ بحالت رفع ہے خبر ہے مبتدا کی۔ مبتدا و خبر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ لیکن اگر واؤ حالیہ ہے تو یہ جملہ حال ہوگا نیگزُونَ کے فاعل مہم ضمیر مستر کا۔ جس کا مرجع کفار ہیں۔ مگر ترجیح پہلے قول کو ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔ رِیْضَةُ تَبَعَتْ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا۔ ثُمَّ لَا يُدْزَنُ لِّلَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَّ لَا هُمْ یُسْتَعْتَبُوْنَ۔ وَاِذَا رَاَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا الْعَذَابَ فَلَا یُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَّ لَا هُمْ یُنْظَرُوْنَ۔ وَاِذَا رَاَ الَّذِیْنَ اَشْرَكُوْا مَا کَانَتْ لَهُمْ وَاوْسِرُ جِلْمِ یَوْمِ مَضَات ہے اور بالبعد تمام عبارت مضاف الیہ ہے پھر مرکب انسانی ظرف مفعول بہ ہے اذکر پوشیدہ کا۔ لیکن ایک دوسری ترکیب اس طرح ہے اسم مفرد ظرف زمانی بمعنی دن بحالت نصب ظرف مقدم ہے بقاعدہ نحو ظرف تمام معمولات میں سب سے مضبوط اور سخت ہے کیونکہ تمام چیزیں اگرچہ عاقل ہی کیوں نہ ہو اس کا منظر و بن کر اس میں سما جاتا ہے۔ اسی لیے یہ مقدم بھی ہو جاتا ہے مؤخر بھی۔ تَبَعَتْ۔ باب فتح کا فعل مضارع صیغہ جمع متکلم نحو اس میں مستر ضمیر مرفوع متفصل جمع متکلم۔ مرجع باری تعالیٰ یَعْتَقُ سے بنا ہے بمعنی بھیجنا۔ یہ سفرت غیر خصوصی ہے لہذا نسبت عباد بھی ہے اور لازم ہوتا ہے اور متعدی بھی بمعنی اٹھنا۔ زندہ ہونا۔

بھیجنا کسی کا کسی طرف۔ اور نسبت الیہ بھی ہے۔ اس وقت صرف متعدی ہوتا ہے۔ بمعنی اٹھانا زندہ کرنا۔ بھیجنا۔ اللہ تعالیٰ کا کسی فرشتے یا رسول علیہ السلام کو کسی طرف یہاں ایسی دوسری نسبت سے ہے بمعنی زندہ کر کے اٹھانا۔ من جارہ بعضیت کا کل اسم تاکید مضاف ہے اُمّیۃ۔ اسم مفرد جامد مؤنث لفظی یا حقیقی بمعنی گروہ جماعت گروہ۔ مضاف الیہ اس لیے مجرور ہے مرکب اضافی مجرور ہے اور متعلق ہے نبوت کا شہیداً۔ اسم صفت مشبہ شہید سے بلیغ بمعنی حاضر ہونا۔ دیکھنا بغور۔ مشاہدہ کرنا گواہ بننا۔ کانر کے قتل کو شہید حقیقی اسی میں کہا جاتا ہے کہ وہ بارگاہ الہی میں جلدی حاضر ہوتا ہے۔ یا قیامت سے پہلے جنت کا مشاہدہ کرتا ہے۔ یا اپنی جان سے گواہی توحید رسالت پیش کرنا مقصود حال اُمّیہ حرف عطف برائے تراخی تعقیب بمعنی فاعل عطف قائم مقام ظرف یعنی اس وقت لا یؤذن۔ باب افعال کا مضارع منفی مجہول واحد مذکر غائب مصدر ہے ایذاً۔ اذن سے بنا ہے۔ بمعنی اجازت دینا ہو ضمیر پوشیدہ اس کا نائب فاعل ہے جس کا مرجع ہے اذن۔ لام جارہ مفعولیت کا الذین۔ اسم موصول کفر وا۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع غائب۔ ہم ضمیر مستر فاعل ہے مرجع الذین ہے۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر موصول صلیہ مجرور اور متعلق ہے لا یؤذن کا۔ جملہ فعلیہ معطوف علیہ ہے۔ واو حرف عطف۔ لا نافیہ مشبہ بلیغ ضمیر اس کا اسم مرفوع ہے۔ اس کا مرجع الذین ہے یستعجبون۔ باب استفعال کا مضارع منفی مجہول لاء مشبہ کی وجہ سے۔ مصدر ہے استعجاب۔ صیغہ جمع مذکر غائب ہم ضمیر نائب فاعل اس کا مرجع الذین ہے۔ عتب سے بنا ہے بمعنی امصیبت جیلنا۔ مشقت سے اترنا یا چڑھنا۔ ناراضگی دور کرنا۔ منانا۔ منانے کی ہمدست دینا۔ یہاں آذری معنی مراد ہے۔ فعل مجہول اپنے نائب فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر لاء ہے پھر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے لا یؤذن کا۔ واو سر جملہ ابتدائیہ جملہ علیحدہ ہے۔ یا واو عاطفہ تب یہ عطف ہے باقبل پر۔ اذا حرف شرط ظریف نانیہ۔ کرائی۔ باب فتح کا ماضی مطلق۔ واحد غائب نائی سے بنا ہے بمعنی دیکھنا۔ فعل مستقبل کے معنی میں ہے یعنی دیکھیں گے ماضی کا فعل اظہار یقین کے لیے لایا گیا۔ گویا دیکھ ہی لیا۔ الذین موصولہ اس کا فاعل ہے۔ ظلموا فعل ماضی مطلق جمع غائب ہم اس کا فاعل ضمیر مستر۔ الف لام عہدی عذاب بمعنی سزا مفعول یہ ہے۔ یہ فعل فاعل مفعول جملہ فعلیہ ہو کر موصول صلیہ فاعل ناکا۔ وہ فعل فاعل جملہ فعلیہ شرط ہوا۔ ف جزائیہ لا یخفف۔ فعل مضارع منفی بلکہ مجہول صیغہ واحد مذکر غائب ہو مستر ضمیر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع عذاب ہے۔ اس کا مصدر ہے تخفیف خفف۔ خفف سے بنا ہے بمعنی ہلکا ہوتا۔ ہلکا کرنا یا کیا جانا۔ عن حرف جار مجازات زوالی کے لیے (یعنی دور کرنے بٹانے کے لیے) ہم ضمیر مجرور متصل۔ یہ جار مجرور متعلق ہے لا یخفف کے یہ جملہ فعلیہ معطوف علیہ واو عاطفہ



لَا نَافِيَةَ مِثْلَهُ هُمْ اس کا اسم مرفوع ہے۔ يَنْظُرُونَ۔ فعل مضارع منفی ہے مجہول سیغہ جمع غائب باب افعال سے ہے انظار مصدر ہے۔ نظر سے بنا ہے بمعنی ہنست بلنا۔ مہلت دینا۔ دیا جانا۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر لا۔ اور معطوف ہے پوا عطف کا جملہ جزا۔ شرط جزا جملہ شرطیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ رآی فعل ماضی بمعنی استقبال اظہار یقین کے لیے ترجمہ ہے گویا دیکھ ہی لیا۔ الَّذِينَ اس کا فاعل اس سے محلاً مرفوع ہے۔ اَشْرَكُوا اِشْرَاكَ مصدر سے ماضی مطلق ہے جمع مذکر۔ بمعنی بت پرستی کرنا۔ ہُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور فاعل ہے۔ شُرَكَاء۔ جمع مکسر ہے شریک کی۔ صفت مشبہ ہے بمعنی اعم مفعول۔ یعنی شریک بنائے ہوئے ہُمْ ضمیر مضاف الیہ ہے یہ اضافہ ناٹ ہے بمعنی ان کے بنائے ہوئے شُرَكَاء۔ مرکب اضافی منصوب مفعول یہ ہے رَأَوْا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكُنْتُمْ بُدُون قَالُوا۔ فعل ماضی مطلق قَوْل سے باب نصر ہے ہُمْ اس کا فاعل جس کا مرجع الَّذِينَ ہے یہ سب جملہ جزا ہے گرفت جزائیہ مفقود کیونکہ جزا کی تعقیب حاصل ہے۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ رَبِّ اسم مفرد نام ہے صفاتی اللہ تعالیٰ منصوب ہے کیونکہ منادی مضاف ہے دراصل تھایا رَبِّ نا۔ ضمیر جمع متکلم مخاطب الَّذِينَ کفار عالم ہیں۔ حرف ندا مقدّمہ اپنے منادی مضاف الیہ سے مل کر ندا ہوئی هَؤُلَاءِ۔ ذواللفظوں سے جر کر بنا۔ اے۔ صا حرف تنبیہ اے اُولَئِكَ۔ اسم اشارہ جمع قریبی۔ بمعنی یہ سب بنی ہے محلاً مرفوع ہے مبتدا ہے۔ شُرَكَاء اسم جمع مکسر ہے شریک کی مضاف ہے نا ضمیر مضاف الیہ جمع متکلم مجرور متصل۔ مرکب اضافی موصوف ہے۔ الَّذِينَ اسم موصول کُنَّا نَدْعُو۔ ماضی استمراری جمع متکلم دَعَوْا سے بنا ہے بمعنی بلانا۔ مجبور سمجھنا۔ پکارنا۔ عبادت پوجا کرتی۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں مِنْ زَانِدہ بیانہ دُونَ اسم مفرد جامد معرب متکلم۔ مضاف ہونے کی ضمیر مخاطبہ کا بمعنی اسوا مقابل۔ بغیر۔ مجرور ہے متعلق ہے کُنَّا نَدْعُو کے یہ جملہ فعلیہ صلہ ہوا موصول صلہ صفت ہوئی۔ شُرَكَائُنَا موصوف صفت سے مل کر خبر مبتدا۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر بیان ندا ہوا۔ اور ندا اپنے بیان سے مل کر مقولہ ہوا۔ ف جزائیہ بمعنی اعم عاطفہ (تعقیب باتراخی کے لیے) اَلْقُوا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر ہُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے شُرَكَاء مصدر ہے اَلْقَاء۔ لقو سے بنا ہے بمعنی۔ ڈالنا۔ پھینکنا۔ بات منہ پر سامنے کر دینی۔ یہاں آخری یہی معنی مراد ہیں۔ اِلٰی جَاہِ اہتہا کے لیے ہُمْ ضمیر کا مرجع کفار لوگ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اَلْقُوا کا الف لام عہدی قول اسم مفرد حاصل مصدر بمعنی بات مفتوح ہے مفعول یہ ہے۔ اَلْقُوا فعل کا۔ ممتنع ہے یا یمتل مبتہ ہے یا موصوف ہے نابعہ کا۔ اِنَّ

حرف تحقیق کم ضمیر اس کا اسم ہے مراد کفار ہیں منصوب متصل۔ لازم کے ابتدائیہ۔ کاذبوں۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ کذب سے بنا ہے بمعنی جھوٹ بولنا بحالت رفع خبر ہے ان کی۔ ان اسم خبر سے مل کر صفت یا بدل تینز ہے قول کی۔ اَلْقَوُصِب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزاء درم ہے یا معطوفی جزا سے محالوا کی اور قالوا اپنے مقولے سے مل کر جزا ہے الَّذِین کی۔

## تفسیر عالماتہ

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَنَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ يَعْرِضُونَ بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْكُمْ نَبِيًّا  
وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ۔ رَیْوَمَ بَعَثَ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا شَرًّا یُؤْذِنُ  
لِلَّذِینَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ یُسْتَعْتَبُونَ۔ اتنی نرمی محبت۔ شفقت۔

رحمت اور ہر طرح سے سمجھانے بتانے سنانے اور نعمتیں صحتیں دولتیں عزتیں دینے کے بعد بھی اگر یہ کفار منکر ناشکرے اب بھی ہماری بارگاہ میں سر تسلیم خم نہیں کرتے اور پھیلی گمراہ امتوں کی طرح نافرمانی اور غرور تکبر اور آپ کے آستانے سے دور ہی بھٹکنا چاہتے ہیں تو اسے پیاسے پی آپ بالکل فکر مند غمگین نہ ہوئیے آپ پر صرف ہمارے احکام قرآن حدیث قانون شریعت طریقت۔ اور سزا جزا کی خبریں پہنچا دینا ہی تھا اور وہ سب کچھ آپ نے اپنے قول فعل عمل و عطا تقریر خطبات کے ذریعے پہنچا دیا اور نہایت احسن طریقے سے بتا دیا کہ ایمان عقل بصیرت راہنمائی ہدایت کا نام ہے اور کفر جہالت۔ اندھا پن کا نام ہے اور تعطل۔ سستی۔ کسل۔ عبادت سے علیحدگی کا نام فسق و فجور ہے۔

حیات کفر یہ بہری گونگی ہے۔ حیات عصیانی آیا، سچ معذور۔ لولی لنگڑی ہے۔ لیکن حیات ایمانی روشنی بصارت سماعت و عقل والی ہے۔ یہاں سبب کی جگہ سبب کو قائم فرمایا گیا۔ دراصل تھا۔ تو اگر یہ آپ سے اب بھی منہ پھیر لیں۔ آپ کا کوئی نقصان نہیں آپ نے پورا پیغام پہنچا دیا۔ اس لئے کہ آپ پر پورا پہنچانا ہی تھا۔ اسے پیاسے نبی یہ کفار اللہ کی بر نعمت کو اچھی طرح سمجھتے ہیں۔ لیکن اس کے شکرے کے منکر ہوتے ہیں۔ ملتا سب کو اللہ رسول کے در سے ہرے گمر۔ عبادت شکرانہ بتوں کی طرف لے جاتے ہیں۔ اور مانتے اپنے شیطانوں کی ہیں۔ ان میں سے زیادہ تر جو عاقل بالغ باثوڑ حواس پڑھے لکھے سمجھدار ہیں وہ تو سخت ہندی مغرور قسم کے کافر ہیں۔ لیکن بچے۔ نابالغ۔ دیوانے اور ان پڑھ جاہل ان کا کفر تو اپنے بڑوں کی بنا پر ہے دیکھا دیکھی۔ ایک قول ہے کہ اکثر بمعنی تمام ہے یعنی ان میں سے سب ہی کافر ہیں بہر کیف ان کا یہ کفر۔ فاسقوں کا فسق۔ مغروروں کا غرور چند دن کا ہے ایک دن ایسا آنے والا ہے کہ ہم پروردگار عالم ہر ایک گمراہ کے اعمال اقوال افعال کے پورے پورے حساب کے لیے ہر منکر کافر کے اپنے پورے بیان پورے دلائل پورے انکار کے بعد بڑا





اور اسلام قرآن شریعت نبوت سے دور ہونے میں ان ہی کے کہنے پر عمل کیا کرتے تھے یہ پنڈت ہی ہمارا ہمارا بنے پھرتے تھے۔ لہذا ہمارا کچھ عذاب ہم سے ہٹا کر ان کو دیدے۔ تو وہ سب بت اللہ کی قدرت سے اور پنڈت پادری۔ دیگر شیاطین اپنے مونہوں سے فوراً بولیں گے۔ نہیں تم بالکل جھوٹے کذاب اور لعنتی ہو۔ ہم نے تم کو کب کہا تھا کہ ہم کو مورتی بنانا یا معبود سمجھ کر پوجنا یا چاند سورج ستارے جو وہیں ہوں گے وہ بولیں گے کہ ہم نے تم کو نہیں کہا تھا کہ ہماری پوجا نہ اللہ سے پنڈت پادری منہ لٹکائے ہوئے گویا ہوں گے اور نہایت ڈھٹائی سے جھوٹ بولتے ہوئے ان جھوٹے کافروں کو جھٹلاتے ہوئے اس دُرسے کہ کہیں بقول ان کے آدھا عذاب اور نہ بڑھ جائے۔ بولیں گے کہ کبختو تم پکے جھوٹے ہو۔ دنیا میں تم خود ہمارے پاس آتے تھے۔ اللہ کی فرماں برداری پر دل ہمارا اپنا نہیں چاہتا تھا اور آج بہانے ہمارے بنا ہے ہو۔ اسلام قرآن اور نبی کے دروازے کھلے تھے اولیاء اللہ کے آستانے موجود تھے تم کیوں وہاں نہ جلتے تھے۔ ہم نے کوئی تمہارے بیڑی بڑیاں تو نہیں ڈالی تھیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

## فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ دنیا و آخرت میں ہم سب امتی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر وقت ہر حالت میں عاجز ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی شخص کے ضرورت مند نہیں ہیں ان کو پروردگار عالم نے سب سے بے نیاز فرما دیا ہے یہ فائدہ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ قُرْآن سے حاصل ہوا۔ شعر تم تو جس خاک کو چاہو وہ بنے بندہ پاک ہم نئی کس کو بنائیں جو غفا تم ہو جاؤ

دوسرا فائدہ۔ مومن اور مسلمان کبھی اپنے آپ کو غریب نہ سمجھیں اس لئے کہ جو نعمتیں رب کریم نے مسلمانوں کو دی ہیں وہ کسی کو نہیں ملیں۔ مثلاً ایمان۔ قرآن۔ حدیث۔ عبادات ذکر الہی اور سب سے بڑی نعمت خود نبی پاک کی ذات اقدس۔ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فائدہ یَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ تَحَرُّوا عَنْكُمْ کی تفسیر ثانی سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ عذاب کی دردناکی۔ ذلت آمیزی۔ اور تخفیف عذاب نہ ہونا مرن کافروں کے لئے ہے سابق فاجر مسلمان اگرچہ کچھ عرصے کے لئے جہنم میں جلے گا۔ اور سزا پائے گا مگر اس کو ذلت اور دردناکی نہ ہوگی بلکہ دعاؤں شفاعتوں اور زندگی کے نیک اعمال و ایصالِ ثواب کی وجہ سے تخفیف عذاب بلکہ معافی عذاب بھی ہوگا۔ یہ فائدہ فَلَا يُخَفَّفُ (الخ)۔ کو خاص کفار کے لئے فرمانے سے حاصل ہوا۔



## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی شریعت طریقت قرآن کی حدیث کے ذریعے تمام مسائل کی پوری پوری تبلیغ فرمادی دین اسلام کا کوئی مسئلہ یا کہ کوئی فیصلہ قانون ایسا نہیں جس کی تبلیغ اُمت کو نہ ہو گئی ہو۔ جس طرح قرآن مجید کی شرح و تفصیل و تفسیر حدیث پاک ہے اسی طرح احادیث کی شرح اور وضاحت اسلامی فقہ ہے۔ یہ مسئلہ فَاَتَمَّا عَلَيكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ کی اِثْتِنَاءُ النَّص سے مستنبط ہوا۔ یعنی آپ پر مکمل پہنچا دینا تھا جو آپ نے پہنچا دیا۔ دوسرا مسئلہ۔ کفار بے دینوں اور بد مذہبیوں بڑے عقیدے والے لوگوں کی محفلوں۔ مجلسوں۔ صحبتوں میں جانا ان سے میل جول بڑھانا حرام ہے۔ اسی طرح ان کی کتابیں پڑھنا یا ہر وہ کام کرنا جس سے ان کے موزی اثرات کا خطرہ ہو۔ قطعاً ناجائز ہے۔ آج تک جتنے بھی کفر اور باطل فرقے بنے بنائے ہیں وہ صحبت بد کا ہی نتیجہ ہیں قیامت میں کفار اسی کا اظہار کریں گے۔ یہاں کے بدوں دوستوں ساتھیوں کے وہاں دشمن بن جائیں گے یہ مسئلہ۔ هُوَ لَا شَرَّكَ اَوْفَا کی تفسیر سے مستنبط ہوا شَرَّكَ اَوْفَا سے مراد ان کے ذیوی گمراہ ساتھی ہیں۔ جن کی محفلوں نے ان کو تباہ حال کیا۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا تَعَزُّبُكُمْ زُنْفًا یعنی وہ سب ہی اللہ کی نعمت اسلام قرآن اور نبی پاک کے منکب میں۔ پھر ساتھ ہی فرمایا گیا اِنَّكُمْ لَمِنْ الْكَافِرِيْنَ اور ان میں اکثر کافر ہیں اس کا مطلب یہ ہوا کہ سب منکب کافر نہیں؛ جواب۔ اکثر ہم میں ان کفار کا ذکر ہے جن کی موت کفر پر مقدر ہے اور ترجمہ یہ ہے کہ منکر تو اس وقت سب میں لیکن۔ سب کفر پر مریں گے نہیں بلکہ کچھ مسلمان بن جائیں گے اکثریت کفر پر مرے گی۔ لہذا اب کوئی اعتراض باقی نہ رہا۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ قیامت میں کفار کہیں گے زُنْفًا هُوَ لَا شَرَّكَ اَوْفَا۔ اے ہمارے رب یہ میں ہمارے وہ شریک ہم جن کو تیرے سوا پوجتے تھے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کو سب کچھ پتہ ہے تو اس بتانے کا مقصد کیا ہے؟ جواب۔ یہ قول بتانے کے لیے نہیں بلکہ اپنے جرم کا اقرار کرنے کے لیے کہ پہلے وہ انکار کر چکے تھے اور ان کے ہاتھ ہر دے کو اپنی دی تھی پھر ان کو جہنم میں بھیجا گیا جس پر وہ انتہائی یقینان ہوئے تھے اب جہنم میں پہنچ کر جہان کی نگاہ اپنے بتوں اور بتوں کے شیطانوں پر پڑی تو ہکا ر اٹھے۔ اس خیال سے کہ شاید اس اقرار سے معافی مل جائے یا اس خیال سے کہ شاید بتوں کے شیطانوں کو موردِ اِثْمَانِ بابت فرما کر ہم کو مجبور مان لیتے ہوں یہاں فرمایا گیا کہ بت پکارینگے۔ اِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ۔ بیشک بت پرستوں تم البتہ جھوٹے ہو۔ حالانکہ کفار نے سچ کہا ہوگا کہ یہ وہ شریک ہیں جن کو ہم تیرے سوا پوجتے تھے۔ تو بتوں اور شیطانوں نے

ان کو جھوٹا کیوں کہا۔؟ جواب۔ یا اس لیے کہ کفار نے بتوں کو رسوا کرنے کے لیے ان کو مورد الزام ٹھہرایا تو بتوں نے یہ کہہ کر کہ ہم نہیں جانتے تم ہم کو چبھتے تھے تم جھوٹے ہو۔ ان کو مزید ذلیل و رسوا کیا۔ اور یا اس لیے کہ تمہارے عقیدہ ہمارے متعلق یہ تھے کہ ہم سب کچھ تم کو دے سکتے ہیں۔ اسی عقیدے کی بنا پر تم نے ہم کو پوجا۔ حالانکہ تم اپنے اس عقیدے میں جھوٹے ہو۔

## تفسیر صوفیانہ

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا تَذَكَّرُ عَلَيْكَ الْمَلَائِكَةُ الْمَبِينِينَ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يَنْكُرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ تو اگر بد نصیب اہل انوار مشاہدات کی روشنیوں سے منہ موڑیں انکار کی گردن پھیریں تو اسے شہنشاہ قلب تیرے ذمہ خاص پر صرف روشن رہنمائی ہے۔ یہ منکرین و اعدائے محبوبان الہی اللہ تعالیٰ کی نعمت رزق روحانی کے درد کو سمجھتے ہیں۔ نقطہ غرور نفسانی اور دوسو سہ شیطانی کی صحبت بد۔ اور عناد باطنی صفات نفس رذیل کی بنا پر منکر ہوتے ہیں اور اہل نفس میں اکثریت نور فطرت کے کفر حجاب میں ہیں۔ اور میزان باطنی کے حساب ظلمات کے دن ہر طبیعت باطنی کے لیے اعضاء ظاہری کا شہید فطرت اور گواہ حقیقت ہم مبعوث و حاضر موجود کریں گے۔ پھر کسی بھی شریر باطل اور خبیث باطن کو دوسو سوں افکار پریشانی کی اجازت نہ دی جائے گی۔ نہ وہ کساوتہ شقاوت والے رعایت کئے جائیں۔ دنیا میں جسم و روح کو دو نعمتیں دی گئیں ایک شریعت اور دوسری طریقت۔ علماء شریعت قیہنی ہیں کہ اس سے کپڑا کاٹا جاتا ہے۔ اسی سے حجاب غفلت کو بھاڑا جاتا ہے۔ اور اہل طریقت صوفیا سوئی ہیں کہ اس سے کپڑا سیا جاتا ہے اور جوڑا جاتا ہے اسی سے ہوئے کپڑے کو عفت کی چادر خلوت حق کا لباس اور ستارہ عیوب کا جوڑا بنایا جاتا ہے۔ اسی لیے پہلے علماء کے قدموں میں اور پھر مرشد کی تربیت میں جانا پڑتا ہے قیہنی کا کام جلدی اور سوئی کا کام دیر سے مکمل ہوتا ہے۔ اسی لیے شریعت کی تدریس جلدی اور طریقت کی تہذیب دیر سے حاصل ہوتی ہے۔ اسے استاد شریعت اور مرشد طریقت تیرے ذمے صرف بلاغ بین ہے۔ تو شمع کی طرح جل تا کہ دوسروں کو روشنی ملے مگر شمع کی طرح نہ بن کہ خود تیرے نیچے اندھیرا ہو۔ منکرین نعمت اور کفران کے گناہگاروں کا زمین قالب میں صحیح سلامت چلنا بھی کرامت قلب ہے۔ خود شناسی اور خود پرستی حرام ہے کیونکہ

فَإِنْ تَوَلَّوْا كَأَغْرَدَايَ سَيِّئًا هُوَ مَا يَفْعَلُ الْمُغْرَدَاتُ إِذْ أَخَذَتْ بِطَرَفِ ذَنبِهَا فَحَوَّلَتْهُنَّ اللَّهُ إِلَىٰ جَهَنَّمَ كَذَٰلِكَ نَقُودُهُنَّ إِلَىٰ أَسْوَاقٍ لَّا يَحْفَظُ عَنْهُمْ وَهُوَ يُنْظَرُونَ۔ فَذَٰلِكَ أَرَادَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءُ وَهُمْ كَالْوَطْءِ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِن دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُم تَكِيدُونَ اور جب اہل باطن



جہنموں نے قلب و عقل پر شقاوت کا ظلم و سواس کی جفا کی عذاب ہجران اور سزاء فراق دیکھی تو کبھی بھی ان سے یہ بد نصیبی ہلکی نہ کی جائے گی۔ اور کساوت کی مزید انتظار کی ساعت نہ دی جائے گی۔ اور شرک خفی کرنے والے نفوس شیطانی جب قیامت صغریٰ کے میدان حجاب میں اپنے شرکاء تدبیر اور کفر و بطلان کے منصوبوں کو خاکِ ظلمت میں پڑا دیکھیں گے تو رب قضا و قدر کو پکاریں گے کہ اے ہماری تقدیر و قضا کے رب ہماری تدبیروں کے بت اور تصوراتِ باطل کے ضمیر اذندے گے پر ہمیں ہم حکوت فیصلہ و تقدیر کے مقابل بہت کچھ سمجھتے تھے اب یہ جوئی تدبیریں سچی تقدیروں کے مقابل کام نہ آئیں۔ بزبانِ حال اور لسانِ کیفیت اور لغتِ باطنی سے وہ سب انسانی غلط تدبیریں اور ناکام منصوبے اُن کو جواب میں کہیں گے اِنَّا كُنَّا بَعْدَ بَوْنِ اَنْفُسِ خواہشاتِ شہوانی اور تصورات و تخیلاتِ شیطانی تم سب ازل کے جھوٹے اور مکر کے جلے پھیلانے والے ہو۔ اے بندہ تقدیرِ راضی برضاءِ الہی ہو جا کہ کائنات کی ساری سعادتیں اسی میں راسخ موجود ہیں ظلمت سے دوری نور سے حضوری۔ خلوت سے تہوری قضا و الہی کے حسن جمال و جلال میں ہے۔

تو مشو مغرور بر علم خدا  
دیر گود سخت گیر دھرترا

وَقُلِ اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٌ وَّآلِہٖ وَّبَارَکَ وَّسَلَّمَ۔

وَالْقَوَا اِلٰی اللّٰهِ یَوْمَئِذٍ السَّلَامُ وَضَلَّ عَنْہُمْ

اور گویا گر ہی پڑے طرف اللہ کے اُس دن عاجزی سے اور غائب ہو گیا سے اُن وہ

اور اُس دن اللہ کی طرف عاجزی سے گریں گے اور اُن سے گم ہو جائیں گی

مَا کَانُوْا یَفْتَرُوْنَ ۝۸۷ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَصَدَّوْا

جن کو بڑا کچھ بنا رکھا تھا ۔ وہ جو کافر ہوئے اور روکا انہوں نے

جو بناؤئیں کرتے تھے ۔ جہنموں نے کفر کیا اور اللہ کی راہ

عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ زِدْنٰہُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ

سے راستے اللہ کے قیامت میں زیادہ کیا ہم نے اُن کا عذاب ایک عذاب کے اوپر

سے روکا ہم نے عذاب پر عذاب بڑھایا

بِمَا كَانُوا يَفْسِدُونَ ﴿۸۸﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ

بدلہ اُس کا کہ تھے وہ فساد کرتے ۔ اور جس دن اٹھائیں گے ہم میں ہر اُمت

بدلہ اُن کے فساد کا اور جس دن ہم ہر گروہ میں

أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا

سے گواہ ایک۔ خلاف اُن پر طرف سے ذات اُن کی اور لائے ہم کو

ایک گواہ اُنہی میں سے اٹھائیں گے کہ اُن پر گواہی دے اور اے محبوب تمہیں ان سب پر

بِكَ شَهِيدًا عَلٰی هٰؤُلَاءِ ۖ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ

آپ گواہ اُن سب پر اور اُتارا ہم نے پر آپ کتاب

شاہد بنا کر لائیں گے اور ہم نے تم پر یہ قرآن اُتارا

تَبَيِّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ ۖ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرٰى

جو کھلا بیان کرنے والی ہے ہر چیز کو اور ہدایت ہے اور رحمت اور خوشخبری

کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے اور ہدایت اور رحمت اور بشارت

لِلْمُسْلِمِينَ ﴿۸۹﴾

لئے تمام مسلمانوں کے

مسلمانوں کو

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی میدانِ محشر والی اُس گفتگو کا ذکر ہوا جو رب کریم کے سامنے اپنے رہنماؤں سے لعن طعن پر سوال و جواب کریں گے اس اُمّت میں کہ شاید ہم کسی طرح سچے



بن کر چھوٹ جائیں۔ اَبِ اِن آیات میں اُن کی مایوسی کے بعد رب کے حضور عاجزی دکھاتے ہوئے گونیکا ذکر ہے کہ پہلے کا پہلا حربہ پہلے مذکور ہوا دوسرا حربہ اَب بیان ہو رہا ہے دوسرا تعلق۔ دنیا کفر میں کافر دو قسم کے ہیں ایک کافر ہونے والے اور دوسرے کافر کرنے والے پھلی آیات کافر ہونے والوں اور اُن کی اخروی عذاب کا ذکر تھا۔ اَب اِن آیات میں کافر کرنے والوں کا اور اُن کے دگنے عذاب کا ذکر ہے۔ تاکہ مذکورہ مکمل ہو۔ تیسرا تعلق۔ پھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ میدان قیامت میں کافر اور کافر کے آپس میں ایک دوسرے پر کافر ہونے کا الزام دھریں گے جو درپردہ ایک قسم کی مجرم کے منہ سے ہی ایک دوسرے کے خلاف گواہی ہوگی۔ اَب اِن آیات میں دوسری صاف صاف گواہی کا ذکر ہے۔

مثال نزول را بن جریدہ سے روایت کیا سا اور ابن ابی حاتم نے ابوبکر بن ابی حفص سے روایت کیا۔ کہ آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار سے چند باتوں پر وعدہ لیا اور کفار نے قسمیں کھا کھا کر پکا وعدہ کیا کہ ہم ان باتوں پر کار بند رہیں گے کچھ وعدے مسلمانوں نے اُن سے کئے مسلمان تو اپنے وعدوں پر قائم رہے مگر کافروں نے وعدہ توڑ دیا تو یہ سات آیتیں نازل ہوئیں از آیت ۱۹ تا آیت ۲۵ آیت ۱۹ میں مکہ مکرمہ کی ایک دیوانی اور وہی بوڑھی عورت کی مثال دے گئی ہے جو سارا دن بڑی محنت سے چرخے پر سوت کاتتی مگر شام کو یہ کہتے ہوئے سارا توڑ دیتی کہ یہ تو غلط بن گیا۔ اس کا نام سعیدہ اسدیہ تھا اور پھر مجنوںہ لقب پڑ گیا تھا۔

**تفسیر نحوی** وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يُؤْمِنُونَ السَّكْرَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَذُنُوبُهُمْ عِندَ اللَّهِ فَوْقَ الْعُدَاةِ بَنَّا كَانُوا يُفْسِدُونَ وَفَسَّادًا وَسَرَّجًا الْقَوَا بِأَفْعَالٍ فَعَلْ مَا مَعْنَى مَطْلُوعٌ جَمْعُ غَائِبٍ هُمْ مَنَعِيرٌ جَمْعُ غَائِبٍ مَسْتَرٍ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع میلان محشر کے کفار ہیں۔ الْقَوَا مصدر ہے لَقَوْا سے بنا ہے بمعنی اِثْلَانَا۔ گرانا۔ باپ افعال میں ہر مصدر متعدی ہو جاتا ہے۔ مگر یہاں کرنے کے معنی میں ہے للذم ہے۔ کفار کے کرنے کو باپ افعال سے بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ اُن کے کرنے کی سختی تیزی اور وجہ بتائی جائے گویا اُس دن اللہ تعالیٰ کے حضور گناہ فرماں برداری کے لیے نہیں ہوگا۔ اُن کی مجبوری۔ سختی عذاب۔ جہنم کی ہولناکی جو غالباً نظر آتی ہوگی اُن کو کرنے پر مجبور کرے گی۔ گویا مجبوری نے اُن کو گرا دیا۔ یہ ماضی بمعنی مستقبل ہے۔ خبر یقینی کے لیے ماضی استعمال ہوا۔ گویا ایسا ہو ہی گیا۔ اِلَى عَادَةٍ بِمَعْنَى عِندَ (پاس) اللہ مجبور متعلق ہے الْقَوَا کے یَوْمَئِذٍ اسم ظرفِ زمانی یہ مرتب اضافی ہے مگر اب بسیط ہے ایک لفظ کے درجہ میں۔ یَوْمَ ظرفِ زمان مضاف ہے اِثْمًا جاتیہ یا شرطیہ۔ یا یہ بھی ظرفیہ و قتیہ ہے بمعنی

اِذَا۔ تینوں احتمال درست ہیں مضاف الیہ اس کو اِذَا صفت معنوی بھی کہا جاتا ہے اور اِذَا صفت کمینہ بھی  
 معنی اُس دن۔ الف لام عہد ذہنی ہے کیونکہ ابھی کسی کو معلوم نہیں کہ اُس دن کفار کی عاجزی فریاد کیسی ہوگی۔  
 سَم۔ اسم مصدر معنی اُم فاعل۔ بحالت نصب ہے اَلْقُوا کے فاعل کا۔ یہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ واو  
 ابتدائیہ۔ ضل۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق معروف مثبت واحد مذکر غائب۔ ضل مضاعف ثلاثی  
 سے بنا ہے۔ معنی۔ گم ہونا دور ہونا۔ روپوش ہونا۔ وارفتہ ہونا۔ یہاں مراد ہے روپوش ہونا  
 عَنْ جَارَہ مجاورتِ زوال کے لیے مُم ضمیر کا مرجع وہی کفار۔ مَّا اسم موصول کا تُوَا یَفْتُرُوْنَ باب  
 اِقتعال کا ماضی استمراری مہر ہے اِنْتَرَاءً بمعنی بناوٹ کرنا۔ ملاوٹ کرنا۔ خود ساختہ عقیدہ۔ تصور  
 بنانا حقیقت کے خلاف جہاں ہر معنی مناسب ہے۔ مُم اس کا فاعل مستتر ہے فعل فاعل جملہ فعلیہ  
 صلہ ہے موصول صلہ مل کر چل ہوا ضل کا۔ اودوہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ اَلَّذِیْنَ اسم موصول۔ کفر و۔ باب  
 نصر کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب مُم ضمیر فاعل مرجع اَلَّذِیْنَ ہے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ۔ واو عاطفہ  
 صَدَّوْا۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مُم مستتر ضمیر فاعل ہے صَدَّ  
 سے بنا ہے معنی روکنا۔ متعذی ہے عَنْ حرف جر زوالی بیل اسم مفرد صفت مشبہ۔ سُبُل سے بنا ہے  
 معنی عام راستہ خواہ بڑا خواہ چھوٹا مضاف ہے۔ اَللّٰہ بحالت کسر مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے  
 صَدَّوْا کے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے کَفَرُوْا پر۔ وہ معطوف علیہ صلہ ہوا۔ اب اس میں دُؤ قول میں کہ  
 یہ صلہ موصول کس کے ساتھ ہے۔ پہلا نزل یہ ہے کہ بدل ہے یَفْتُرُوْنَ کا دوسرا قول یہ کہ ابتدا  
 ہے۔ اور یَذْنَا مُم ساری عبارت خبر ہے میرے نزدیک اسی دوسرے قول کو ترجیح ہے۔ کیونکہ یَذْنَا  
 کی وجہ کا معلوم ہونا ضروری ہے عین مکسب ہے مگر پہلی صورت میں یَذْنَا۔ جملہ مستانفہ بنتا ہے اور  
 وجہ عذاب معدوم ہوتی ہے جو حکمت حکم کے خلاف ہے۔ یَذْنَا۔ باب ضرب کا ماضی مطلق مثبت  
 معروف جمع متکلم نَحْنُ متفصل ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع اَللّٰہ تعالیٰ ہے۔ یَذْنَا سے بنا ہے معنی  
 زیادہ دینا۔ زیادہ ہونا۔ لینا۔ یہاں پہلے معنی ہیں ہے مُم ضمیر مفعول بہ۔ عَذَابًا۔ اسم مفرد جامد حاصل  
 مصدر بروزن فعال ثلاثی مصدر سے ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ دوم ہے موصوف سے  
 فَوْق اسم ظرف مکانی ہستی۔ مضاف ہے الف لام لُحْرَہ معین کا عذاب معنی سزا مضاف الیہ ہے مرکب  
 اضافی صفت ہے ب جَارَہ سببیۃ موصولہ۔ کا تُوَا یَفْتُرُوْنَ۔ باب اِقتعال کا ماضی استمراری  
 مصدر ہے اِفساد۔ قَسَد سے بنا ہے معنی توڑنا۔ فساد مچانا۔ ظلم کرنا یہاں ہر معنی مناسب ہے مُم  
 اس کا فاعل۔ جملہ ہو کر مجرور متعلق ہے یَذْنَا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے ابتدا۔ ماقبل کی وَیَوْمَ مَبْعُثُ



فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنفُسِهِمْ وَرَجُّنَا إِلَىٰ لَهْوٍ لَّادٍ وَنَزَّلْنَا  
 عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ وَأَوْسَرَ جَمْلَةً يَوْمَ اِسْمِ طَرَفِ زَمَانِي مَعْرُوبِ  
 متمکن اس کی جمع مکسر آیام بحالت فتح ہے طرف مفعول پہ ہے اذکر فعل امر پوشیدہ کا۔ تنوین (دو ذریعہ)  
 سے مانع مضاف ہے تبعث باب فتح کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع متکلم بعث سے بنا  
 ہے۔ بمعنی اٹھانا۔ بنانا بھجوانا۔ بھیجنا۔ فی جارہ طرف مکانی کے لیے کل اسم تاکید محصورہ کلیہ  
 (موجبہ کلیہ کا سور) مضاف ہے اُمّیہ اسم مفرد مؤنث لفظی۔ جامد ہے اس کی جمع اُمّیہ ہے۔ بمعنی  
 جماعت قوم۔ قبیلہ۔ یہاں مراد دینی گروہ ہے۔ مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مجرور متعلق ہے  
 تبعث کا شہیداً۔ اسم صفت مشبہ۔ بمعنی گواہ۔ اسم فاعل کے معنی میں ہے یعنی بیان دینے بیان  
 کرنے والا۔ ہو ضمیر واحد مذکر اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ذہنی واحد ہے۔  
 شہیداً کی تنوین اس کی عوض ہے۔ علی جارہ فوقیت کا۔ ہم ضمیر کا مرجع اُمّیہ ہے۔ چونکہ یہ معنای  
 جمع ہے اس لیے ضمیر جمع آئی۔ جار مجرور متعلق اول ہے من جارہ تبعیضیہ۔ النفس جمع مکسر ہے نفس کا  
 اسم تاکید ہے بمعنی اپنے میں سے۔ ہم ضمیر جمع مذکر کا مرجع اُمّیہ ہے۔ یہ لفظ اگرچہ مؤنث ہے مگر  
 اس کی معنوی جمع مذکر ہی ہوگا۔ کیونکہ مراد اصلی مرد ہی ہوتے ہیں۔ مضاف الیہ ہے۔ النفس کا۔  
 جار مجرور متعلق دوم ہے تبعث کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مضاف الیہ ہے یوم کا۔ واو یا عاطفہ اور  
 مابعد معطوف ہے تبعث پر۔ یا علیحدہ جملہ ہے اور واو سر جملہ ہے۔ جئنا۔ باب ضرب کا فعل ماضی  
 مطلق صیغہ جمع متکلم۔ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ جئنا سے بنا ہے بمعنی آنا۔ لانا۔ یہاں مراد سے لانا  
 کیونکہ یہ مصدر مادہ لازم بھی ہر باب میں ہوتا ہے اور متعدی بھی۔ اور علامت امتیازی مفعول پہ ہونا  
 ہے۔ یعنی اگر اس جملے میں مفعول پہ ہے تو متعدی ورنہ لازم۔ یہاں اسی علامت سے متعدی ہے  
 ب جارہ مفعولیت کی ضمیر مخاطب واحد مذکر۔ مجرور متصل اس کا مرجع۔ ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم  
 شہیداً صفت مشبہ شہد سے بنا ہے۔ حاضر ہونا۔ موجود ہونا۔ مشاہدہ کرنا دیکھنا۔ گواہ ہونا۔  
 یہاں بیک وقت تمام معنی کا مراد ہوتا ہے۔ کیونکہ گواہ میں یہ تمام صفات لازم ہیں بحالت فتح ہے۔  
 مفعول پہ ہے۔ علی جارہ استعلائی۔ غلبہ کے لیے۔ یہاں دونوں جگہ علی فوقیت الزامی (مخالفت)  
 کے لیے ہے۔ ہو لاء۔ اسم اشارہ قریبی مراد ہے اُمّیہ۔ مجرور ہے علی سے اور متعلق ہے جئنا کا۔  
 اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر یا مکمل ہو گیا۔ یا معطوف ہے تبعث کا۔ دونوں ترکیبیں مناسب حال ہیں واو سر  
 جملہ نزلاً۔ باب تفعیل ماضی مطلق مثبت معروف جمع متکلم نحن ضمیر مستتر کا مرجع ذات پاک جل مجدہ ہے

علی بارہ فوقیت کا یا بمعنی عشر۔ (پاس) لکے ضمیر واحد مذکر حاضر۔ مرجع ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 جار مجرور متعلق ہے نزلنا کا۔ نزل مصدر ہے بمعنی اتارنا۔ نزل لازم سے بنا ہے باب تفصیل میں متوی  
 ہوا۔ الف لام عہد خارجی۔ کتاب۔ بروزن فعال ثلاثی مصدر بمعنی اسم مفعول مکتوب ہے۔ یعنی لکھی  
 ہوئی۔ مراد ہے قرآن مجید۔ مفتوح ہے مفعول یہ ہے نزلنا کا۔ ذوالحال ہے۔ تہیاناً۔ باب تفعیل  
 کا مصدر بمعنی اسم فاعل ہے تہنین سے مُقَرَّب ہے۔ خیال رہے کہ مصدر کو بمعنی اسم فاعل یا اسم  
 مفعول کرنے سے مبالغہ عمومی پیدا ہوتا ہے جو اور مبالغوں میں نہیں ہوتا۔ ترجمہ ہے بیان کرنے والا  
 بہت ہی بیان کرتا کوئی اور بھری نحو یوں کا اس میں اتفاق ہوا ہے کہ تفعیل کے وزن پر صرف دو ہی مصدر  
 آتے ہیں۔ ۱۔ تہیاناً ۲۔ تلقاء مگر تفسیر کبیر نے فرمایا کہ ہر مادے کا مصدر بروزن تفعیل بھی آسکتا  
 ہے اور بروزن تفعیل بھی اس کی بہت سی مثالیں مشہور ہیں مثلاً اشکرا۔ نذکرا۔ نسیار۔ اور مثلاً  
 تقصیر۔ تمثال وغیرہ۔ لام جارہ مفعولیت ہے۔ کل اسم تاکید مجرور ہے لام جارہ سے مضاف ہے  
 شیء اسم مفرد جامد تنکیری مضاف الیہ کا۔ بمعنی چیزیں۔ جمع جنسی ہے۔ اس کی جمع ظاہری استیلاء  
 ہے۔ یہ مرکب اصنافی مجرور ہے متعلق ہے تہیاناً کا۔ وہ سب مل کر شبہ جملہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ  
 هذا اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی ہدایت۔ رہنمائی۔ واو عاطفہ رحمتہ۔ اسم مفرد حاصل مصدر (جامد)  
 ہے مذکر ہے آخر میں تاء مصدر یہ ہے نہ کہ تائیدی۔ یا وحدت کی۔ بمعنی ہر حال میں مفید چیز واو عاطفہ  
 بشری ایک قول میں مصدر ثلاثی ہے۔ یہاں حاصل مصدر جامد ہے۔ اور اسی کو ترجیح ہے ماسبق  
 کی مناسبت کی بنا پر۔ بمعنی خوشخبری۔ یہ مصدر مبالغہ ہے یعنی بہت بڑی خوشخبری۔ ایک قول میں یہ  
 اسم تفصیل مؤنث ہے۔ ترجمہ وہی ہے۔ مگر مبالغہ نہیں ہوگا۔ مبالغہ اصل میں تب پیدا ہوتا ہے جب مصدر  
 کو اسم مشتق کے معنی میں لایا جائے یہی وجہ ہے کہ جتنے وزن (صیغہ کی شکل و صورت) مبالغہ کے ہیں  
 وہ مصدر کے بھی وزن ہیں۔ لام جارہ تفعیل کا مسیئ جمع مذکر سالم ہے مسیئ کی بمعنی اسلام لانے والا۔  
 مطیع۔ فرماں بردار۔ جھکنے والا۔ بحالت جبر ہے لام سے متعلق ہے۔ بشری کے اور وہ شبہ جملہ ہو  
 کر معطوف ہوا۔ سب معطوف ہو کر عطف ہے تہیاناً پر اور وہ حال ہے کتاب کا۔ اور وہ مفعول  
 یہ ہے نزلنا کا۔

تفسیر عالمائے

وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّمَرُ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۚ أَلَمْ يَكُنْ

كَفَرُوا وَاصْدُرُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَذُنُوبُهُمْ عِذَا بَأْفَؤُا الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا ۚ

یفسد دین۔ اور قیامت کے دن تمام حساب کتاب پوچھ گچھ دلائل و شہادت



کے بعد جب کفار کے پاس کوئی بچنے کا سہارا نہیں رہے گا نہ یار نہ مددگار نہ ولی نہ کارساز نہ اُن کا کوئی مشکل کشا نہ حاجت روا نہ شفیع نہ ہمدرد تب ہزار فریادیں کرتے ہوئے گڑ گڑاتے چلے اللہ کی بارگاہ اقدس میں سجدہ کرتے ہوئے مگر جائیں گے۔ اُس دن اسلام کو مانیں گے۔ اور اُن کی یہ کیفیت اتنی یقینی ہے کہ گویا ایسا ہو ہی گیا۔ اور آج دنیوی زندگی میں یہ کفار مشرکین جتنے بھی اعمال افعال اقوال عقائد میں افترا بناوٹ جھوٹ باتیں کرتے ہیں اور گمان و خیال کرتے ہیں کہ یہ قیامت میں ہمارے کام آئیں گے۔ ہم کو محفوظ اور امن میں رکھیں گے۔ اور قیامت کا دن یا موت کے بعد کی سب زندگی ان بتوں دیوتاؤں پندتوں راہبوں پادریوں کے قبضے میں ہے۔ ان کے یہ سارے خیالات عقیدے اور سہارے قیامت کے دن ٹوٹ جائیں گے اور اُس دن آنکھوں دیکھیں گے کہ آج وہ سب بارگاہ اقدس میں خود مقہور و مجبور ہو کر عذاب کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہیں اور اُن کا بناوٹی دین سب غائب و گمراہ ہو چکا ہے۔ بجاری اور دیوی دیوتا اور شیطان وہاں سب ہی اُس کے حضور عاجزی انکساری سے گریں گے لیکن اُس دن یہ عاجزی کام نہیں آئے گی بلکہ وہ سردار لوگ جو خود بھی سخت کافر رہے اور دوسرے ماتحتوں مسافروں کو بھی اسلام قرآن شریعت نماز روزہ اور مکرمہ میں مسجد حرم کی بارگاہ نبوت سے روکا مدینہ طیبہ میں مسجد نبوی سے روکتے ہیں۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل تک آنے والے اللہ کے سچے راستے سے روکتے رہے قیامت میں ہم اُن کا عذاب ایسا زیادہ کریں گے کہ عذاب پر عذاب دیں گے۔ اس طرح بھی کہ اُن کی آگ دوسرے کفار کی آگ سے دگنی تیز ہوگی زہریلوں کی ٹھنڈک ذلت دردناکی تکلیف بھوک پیاس دوسروں سے زیادہ۔ اُن کے لیے سانپ بچھو زیادہ بڑے۔ زیادہ زہریلے۔ اونٹ برابر جسمائیت اور تین ستونٹوں برابر ایک ایک میں زہر۔ سانپ کے منہ میں اُحد پہاڑ برابر کیلیں اور دانت۔ عرش اعظم کے نیچے سے آگ کے پانیچ دریا صرف ان ہی بڑے کافروں کے لیے نکلیں گے۔ اُن پر اندھیرا بھی مستط کیا جائے گا۔ اس لیے کہ اُن کا نقصان اور فساد سب سے زیادہ کہ خود بھی کافر رہے اور کافر کرتے بناتے بھی رہے۔ لہذا ایک عذاب اُن کے اپنے کفر کا اور ایک عذاب اُن کی کفر سازی اور فساد کا تفسیر کبیر مدارک کثیر۔ صفوۃ التفسیر۔ منظری) یہ اللہ رسول کا کتاب ارحم و کریم ہے کہ آج دنیا میں ہی سب ملامت قیامت کھول کھول کر بیان فرمادیئے اور اسے جہان میں قرآن مجید و علماء اسلام کو پھیلا دیا تاکہ ہر غیر مسلم کو عذاب سے بچنے محشر کی ذلت و ذلالت سے علیحدہ ہونے کی پوری پوری مہلت ملے۔ اب بھی اگر نگاہ عبرت نہ کھلے تو کتنی بد قسمتی ہے رَیْزَمٌ مِّنْ عَشْرِ مِائَةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ

مِنْ أَنْفُسِهِمْ رَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِثَ نَازِلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ  
 وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ۔ اگرچہ ہم ہر شخص کے ہر حال ہر حال سے ہر وقت پوری طرح واقف ہیں  
 اور غیر عدالتی کاروائی کے ہر شخص کا مکمل فیصلہ کر سکتے ہیں مگر ہم اُس قیامت کے دن ہر جماعت اور اپنے اپنے زمانوں کی ہر امت  
 کے حساب کتاب پوچھ گچھ کرتے وقت اُن کے اقوال و اعمال پر اُن ہی کے قبیلے سے ایک گواہ وہیں میدانِ محشر میں مبعوث کرتے ہوئے بلائیں  
 گے وہ گواہ اُن کے ہی ورنہ علیہ السلام ہوں گے جو دنیا میں اُن کے پاس اللہ کا دیسی لے کر تشریف لائے اور کافروں مشرکوں کو  
 تبلیغِ ایمان فرماتے رہے اور اُن کفار نے دنیا میں اُن کی گستاخی تا فرمانی کرتے ہوئے اللہ کے دین سے روگردانی کی اور  
 صاف متکبرانہ لفظوں میں توحید و رسالت کا انکار کیا میدانِ محشر میں بھی جھوٹ بولنے سے نہ ہٹیں گے  
 تب گواہ بلائے جائیں گے۔ لیکن یہ بد نصیب کفار۔ انبیاء کی گواہی کا بھی انکار کر دیں گے تب رب تعالیٰ  
 انبیاء کرام کے کلامِ شہادت پر گواہ اُمتِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جگہ بلائے گا۔ جس کا ذکر سورۃ بقرہ  
 کی آیت ۱۴۳ میں گزرا۔ اُمتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا جائے گا کہ تم ان انبیاء کرام علیہم السلام  
 کے حق میں کس طرح گواہی دیتے ہو تم تو ان کے زمانوں میں موجود نہ تھے تب صحابہ۔ تابعین۔ تبع تابعین  
 اولیا۔ علما۔ اور سچے متقی مومن لوگ عرض کریں گے کہ ہم نے آلاء کائنات محمد پاک صاحبِ لولاک  
 سابقاً نورہ و آخراً ظہورہ کی زبانِ پاک سے قرآن و حدیث میں یہ سب کچھ سنا ہے۔ تو رَجِئْنَا  
 بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ۔ اے پیارے حبیب ہم آپ کو ان تمام اولین و آخرین۔ مدعی علیہم  
 مدعیین۔ انبیاء و مرسلین کے لیے عدالتِ الہیہ کا گواہ اعظم بنا کر نہایت شان و شوکت سے لائیں گے  
 کہ سب کی نگاہیں اُمیدِ مصطفیٰ پر اور سب کے دل شہادتِ احمدِ مجتبیٰ پر لگے ہوں گے۔ اور پھر یہ گواہی  
 اس رعب و دبدبے کی ہوگی کہ کوئی انکار و اعتراض تو درکنار چون و چرا نہ کر سکے گا۔ اسی گواہی پر ابدالاباد  
 والا فیصلہ خداوندی ہو جائے گا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ انْفُسِهِمْ سے مراد ہر انسان کے جسمانی ہاتھ  
 پیر کی گواہی ہے۔ مگر یہ درست نہیں اس لیے کہ یہاں شہیداً واحد ہے اگر ہاتھ پیر کان۔ ناک کی گواہی  
 مراد ہوتی تو شہدا جمع فرمایا جاتا۔ ایک قول ہے کہ هَؤُلَاءِ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمتِ کفریہ مراد  
 ہے یعنی عرب کے کافر جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ فرمائی مگر ایمان نہ لائے۔ مگر یہ بھی کمزور  
 بات ہے اس لیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت تو قیامت تک ہے اور اُن سب کو نبی کریم کی  
 ذاتی تبلیغ واقعی نہ پہنچی۔ کسی کو علماء کے ذریعے کسی کو اولیاء اللہ مشائخ و مدارس کے ذریعے پھر  
 کسی کو سچے صحیح علماء کے ذریعے کسی کو جھوٹے بناوٹی علماء کے ذریعے۔ نیز اپنی اُمت کے لیے اگر گواہی  
 ہوتی تو یہاں بھی پہلے کی طرح نَبِّئْتُ فِي هَؤُلَاءِ۔ ہوتا۔ جُنَّا بِكَ نہ ہوتا یہ تمام فرق بتا ہے ہیں



کہ ان گواہوں کی گواہی صرف اپنی اپنی اُمت کے لیے ہے لیکن رسول اللہ کی گواہی سارے محشر کے لیے اور اے نبی ہم نے آپ پر ایسی عظیم انبی ابدی دائمی کتاب نازل فرمائی ہے جو پوری کائنات کی بظاہر پوشیدہ - زمینی - آسمانی - عرشی فرشی انسانی حیوانی - ملکی - ملکوتی - جناتی - روحانی - اقلی - آخری شریعت کی طریقت کی معرفت و حقیقت کی - دینی دنیوی - حرام و حلال - علم و عقل - فہم و فراست اعمال و عقائد تمام چیزوں کا بیان و اظہار لے کر آنے والی ہے۔ اسی لیے اس کتاب کو پڑھنے کے لیے محمد مصطفیٰ جیسا جسیم - فہیم - نسیم - لئیق - لطیف - رفیق - مطاع - مجتبیٰ - قسیم کریم - و سیم نبی پیدا فرمایا گیا۔ اور پڑھانے کے لیے خود رحمن و رحیم نے کمال لطف سے کرم نوازی فرمائی۔ لہذا یہ کتاب تمام اقوام عالم کے لیے سچی راہ کے لیے ہدایت ہے۔ دینی دنیوی ہر ایک کے لیے رحمت ہے اور دامن نبی کریم میں آکر ابدی سلامتی پانے والوں کے لیے شاندار خوشخبری ہے۔ یا یہ قرآن مجید اللہ کے راستے میں چلنے والوں کے لیے رہنمائی کی ہدایت ہے۔ ہر انسان و جنات اور مخلوق ارضی و سماوی رحمۃ ہے اور مسلمان متقی ہو جانے والوں کے لیے بشارت ہے۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ کام اور عمل وہ ہی اچھا اور قابل قبول ہوتا ہے جو اپنے وقت اور موقع محل کے مطابق ہو۔ وقت گزرنے کے بعد یا وقت پہلے کرنا قبولیت اور مستطوری کے قابل نہیں۔ یہ فائدہ وَالْقَوَامِی اللّٰہَ یَوْمَئِذٍ اَیُّہم سے حاصل ہوا لہذا مسلمانوں کو حج روزہ نماز۔ توبہ استغفار وقت پر اور دنیا کی زندگی تندرستی میں کر لینا چاہیے۔ عمل میں سستی کا ہلی بے پرواہی کرنا عیبت ڈال دیتی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں سے پہلے پیدا کئے گئے لیکن ولادت بعد میں ہوئی۔ اسی لیے تمام اولین و آخرین کی گواہی آپ کے کلام سے ہوگی اور آپ سب انبیاء کرام کے گواہ صفائی آخری ہوں گے آپ کی گواہی پر فیصلہ ربانی ہو جائے گا۔ یہ فائدہ وَجِئْنَا بِكَ رَاحِمًا فَرَلَمَ سے حاصل ہوا اس آیت سے اُس حدیث مشہورہ کی تائید ہوتی ہے جس میں فرمایا گیا۔ کُنْتُ نَبِیًّا وَاَدْمَیْنِیْنِ السَّطِیْنِ وَالْمَاءِ تِلْکَ اَمْرًا فَاَمْرًا۔ حضور آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک اپنے ہر اُمتی کے ہر حال سے واقف ہیں۔ یہ فائدہ شہیداً عَلٰی ہٰؤُلَاءِ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ ہٰؤُلَاءِ سے مراد مسلمان اُمت ہو اسی طرح بعض مفسرین فرماتے ہیں۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ تمام عبادات میں سب سے افضل اور اہم۔ اللہ تعالیٰ کے قرب

خوشنودی کے لیے سب سے زیادہ مقبول عبادت سجدہ ہے گویا سجدہ معراج مومن ہے دنیا میں جو کفار سجدۃ الہی کے منکر ہیں وہ کل قیامت میں رب تعالیٰ کی بارگاہ میں فریاد کرتے ہوئے سجدہ ہی کریں گے یہ مسئلہ وَالْقَوَّالِی اللہ - فرمانے سے مستنبط ہوا - فقہاء کرام سجدہ کی بارہ قسمیں بیان فرماتے ہیں نیز قرآن مجید میں چودہ مقام پر سجدے ہی تلاوت کرنے والے پر واجب کئے گئے ہیں دوسرا مسئلہ - تعزیری سزا اگرچہ حاکم اسلام اپنے فیصلے سے جاری کرتا ہے مگر جرم کے بالکل مطابق سزا ہونی چاہیے اگر زیادہ ہوگی تو حاکم کی قیامت میں پکڑ ہوگی - جتنا جرم اتنی ہی سزا ہوگی - زیادہ سزا دینا شرعاً حرام ہے - یہ مسئلہ زِدْنَهُمْ عَذَابًا (الح) کی اقتضا و انصاف سے مستنبط ہوا کہ جب باری تعالیٰ مجرم کو ڈبل سزا نہیں دیتا تو دوسرے کسی حاکم کو یہ جائز نہیں - زِدْنَهُمْ عَذَابًا (الح) نے یہ بتایا کہ ڈبل مجرم کو ڈبل عذاب ہوگا یعنی خود بھی کافر ہو اور دوسروں کو کافر بناتا پھرے عام کفار کو دگنا عذاب نہ ہوگا -

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں -

## اعتراضات

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا گیا زِدْنَهُمْ عَذَابًا (الح) یعنی دنیا میں جو کچھ وہ کفار کہا کرتے تھے - قیامت میں وہ ان سے غائب ہو جائے گا - حالانکہ غائب تو وہ ہوتا ہے جو پہلے موجود ہو - جب کہ ان کا اقرار تو دنیا میں بھی موجود نہیں تھا - نہ بتوں کی مشکوک شائی نہ حاجت روائی - نہ فریاد رسی - نہ نفع نقصان دینا - تو پھر یہاں کیوں فرمایا گیا - زِدْنَهُمْ عَذَابًا -

جواب - کفار کا عقیدہ ہے ہمارے بت ہم کو اللہ کی پکڑ سے بچالیں گے جب بھی رب نے پکڑا - قیامت جب قائم ہوگی - تو ان سے کہا جائے گا کہ آج رب کی پکڑ تم پر وارد ہوگی اب بلاؤ اپنے حمایتوں کو تب وہ اپنے بتوں پنڈتوں پادریوں کی طرف دیکھیں گے اُس وقت ان کا وہ عقیدہ اور عقیدے کی سچائی و حقیقت غائب ہوگی - یا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں تو رب تعالیٰ ان کو مصیبت سے بچاتا تھا مگر وہ سمجھتے تھے یہ ہمارے بتوں کی طرف سے ہے مگر قیامت میں ان کے خیالات اور سمجھ والی امداد بتوں کی جانب سے ان کو نہ ملے گی - نہ اللہ کی طرف سے بچایا جائے - تب وہ سمجھیں گے ہمارے یہ دنیا میں امداد بھی بتوں سے نہیں ملتی تھی بلکہ اللہ کی طرف سے ملتی تھی - اگر بتوں سے ملتی ہوتی تو آج کیوں غائب ہے - دوسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا تَبَيَّنَّا لَكُلِّ شَيْءٍ -

یعنی قرآن مجید ہر چیز کو بیان کرنے والا ہے - تو پھر شرعی فقہی مسائل میں چارائے کا اختلاف کیوں ہے؟ جواب - قرآن مجید تبیان ہے اہل عقل کے لیے نیز تبیان بھی چوڑا ہ قسم کا ہوتا ہے -



۱۔ اشارۃ۔ ۲۔ وضاحت۔ ۳۔ عبادۃ۔ ۴۔ دلالت۔ ۵۔ اقتضاء۔ ۶۔ محکمہ۔ ۷۔ مفسر۔ ۸۔ مجمل۔  
 ۹۔ اختصاراً۔ ۱۰۔ استنباطاً۔ ۱۱۔ ظاہراً۔ ۱۲۔ خفیاً۔ ۱۳۔ متشابہاً۔ ۱۴۔ مشکلاً۔ لہذا تبیان میں اپنی اقسام  
 کی وجہ سے اور اہل عقل کی عقلوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے اختلاف ہوا کہ تبیان نہ ہونے کی  
 بنا پر۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ قرآن مجید ہر چیز کو بیان کرنے والا ہے۔ حالانکہ بہت سے  
 ضروری مسائل قرآن مجید میں نہیں ہیں۔ مثلاً نماز کی رکعتوں کی تعداد۔ اور پڑھنے کا طریقہ کیا واجب ہے  
 کیا فرض۔ مستحب۔ نفل۔ سفر کی مدت مسح اور حیض کی مدت اور باریک مسائل۔ حد شرب چوری کا  
 نصاب۔ زکوٰۃ کے مسائل۔ وغیرہ وغیرہ۔ تو پھر یہ بتینا نا لکھی شے کیسے ہوا؟  
 جواب۔ واقعی قرآن مجید ہر چیز کا بیان ہے۔ لیکن اگر کسی کو سمجھ نہ آئے تو اس کے لیے تین طریقے بھی  
 قرآن مجید نے بیان فرما دیئے۔ پہلا طریقہ۔ قرآن پاک کی وضاحت حدیث پاک سے حاصل کر دینا چہ  
 قرآن مجید نے ہی فرمایا۔ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ۔ دوسرا طریقہ۔ اجماع امت سے قرآن مجید  
 سمجھنا چہ ارشاد ہے وَیَتَّبِعْ غَیْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِیْنَ تیسرا طریقہ قرآن پاک پر ہی قیاس کر کے مسائل کا  
 استنباط کرو۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ فَاعْتَدُوا لَهَا اُولٰٓئِیْكَ اَلْبَصَارِ۔ اور اعتبار نام ہے نظر و استدلال و  
 استنباط کا۔

**تفسیر صوفیانہ** وَالْقَوَّالِیُّ اِلٰی اللّٰهِ یَوْمَئِذٍ السَّلَامُ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا یَفْتَرُوْنَ اَلَّذِیْنَ كَفَرُوْا  
 وَصَدُّوا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَذُنُوبُهُمْ عِندَ اَبَا قُوْصٍ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا یُفْسِدُوْنَ  
 یہ فطرت انسانی ہے کہ عیش و عشرت میں بندہ اپنے رب کو بھول جاتا ہے آیام مصائب میں ہی آستانہ  
 قدس کی طرف دوڑتا۔ بگڑ گڑاتا فریادیں التجائیں کرتا ہے۔ اگرچہ رب تعالیٰ کے عفو و کرم والے دروازے  
 ہر وقت کھلے ہیں مگر بعض اوقات بندہ اپنے گوش ہوش اس وقت کھولتا ہے جب وقت معافی بہت  
 بعد کی منزلوں گزر چکا ہوتا ہے۔ مہلت الہیہ کی آخری گھڑی بھی ختم ہو چکی ہوتی ہے۔ اس نازک وقت  
 میں ذموی سائے اسباب۔ رشتے۔ محبتیں۔ دوستیں جن کو وہ انسان اپنے افتراء تصورات میں بہت  
 اہمیت دیتا ہے سب کی سب اس سے غائب ہو جاتی ہیں اور کوئی بھی کام نہیں آتا۔ یہ انسان وہی  
 لوگ ہیں جنہوں نے توفیق الہی اور زندگی کی سانسوں کے خزانہ قدرت کے سامنے کبھی سر نہیں جھکایا۔  
 غرور نفسی تکبر شیطانی کے کفر میں ہی رہے۔ اور عقل و فہم خیالات و تصورات کو ہمیشہ انوار و مشاہدات کی  
 منزل قرب سے روکے ہی رہے۔ آج یوم فراق میں عجز و سلامتی انکساری و بندگی کام نہیں دے سکتی یہ  
 تو عذاب مصائب اور تنگی و شقاوت کی بنا پر ہے۔ عجز و بندگی تو وہ محبوب ہے جو شوق عشق الہی میں ہم

آج تو عذابِ حجاب کی ساعتیں ہیں۔ آج ہم قلوب کے ان فساد یوں پر۔ ان کے شقاوتِ فتنہ کے بدلے میں آتشِ فراق کے عذاب پر مصائبِ حجابِ انوار اور بعد معرفت کے عذاب بڑھائیں گے۔ وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ جِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً وَ بُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ اور داریِ قربِ رب کے یومِ وصل و فراق میں ہر نفس و قلب میں ان ہی کے قالبِ جسدی کا وجودِ حقانی کا گواہ حاضر کریں گے جو غائبِ مسلط ہو گا ان پر۔ اور اے انوارِ محمدی تیرے مشاہدہِ جمال کو ہم نے عالمِ ناسوت کے ان تمام حواسِ مخفیہ پر شہیدِ انزلی شاہدِ ابدی اور گواہِ ملکوتی بنادیا۔ اور تجھ پر ہی عقلِ فرقانی کی پوری کتاب ہم نے نازل فرمائی جو تیرے لیے اسرارِ غیب اور مغیباتِ قلبِ باطنی کو بیان کرنے والی ہے۔ اسے محبوبِ کمالاتِ سرمدی تیری ہی کتابِ عقل۔ کمالِ فطرت کی ہدایت۔ اور تربیتِ کائنات کی رحمت۔ اور بقا و ذات و صفات کی بشارت ہے۔ بارگاہِ قدس کے آستانہٴ قرب پر عشقِ قلب اور قلبِ عقل اور ذوقِ فکر لذتِ شعور کے ساتھ جھکنے والوں کے لیے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ سلسلہٴ روحانیت میں یومِ مشاہدہٴ باطنی میں اہلِ سعادت کے لیے مشاہدہٴ مجمل ہے اور اہلِ شقاوت کے لیے مشاہدہٴ جلال ہے۔ مرشد کا وجودِ شہیدِ کیفیاتِ مرید ہے اور تصرفاتِ احمدی شہیدِ اعظم ہے۔ عقلِ عرفانی و شعورِ فرقانی۔ فہم و قرست کی بتیانی کتاب ہے۔ جو سینہٴ مومن پر نزولِ بصیرت فرمانے والی ہے۔ اور مسافرِ ان تسلیم و رضا کے لیے منزلِ قرب کی ہدایت۔ مراقبہٴ توفیق کی رحمت اور معرفتِ الہی کے لیے فرحت و نصرت کی بشارت ہے۔ اسی لیے عابد و زاہد کو حکمِ ارشادی ہے کہ اسے بندے اپنی عبادت اور دوسرے کے گناہ کو آخری سمجھ تاکہ اپنی عاجزی اور دوسرے کے احترام کی عادت قائم ہو جائے مگر اس احترام کو چھپانا فرض ہے کیونکہ شریعت میں فاسق کا احترام گناہ ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ

بیشک اللہ حکم دیتا ہے بائے میں انصاف اور زیادہ نیکی اور دینے کا

بیشک اللہ حکم فرماتا ہے انصاف اور نیکی اور رشتے داروں کے

marfat.com



ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ

قربت والوں کو اور منع فرماتا ہے بے غیرتی کے کاموں اور گناہوں

دینے کا اور منع فرماتا ہے بے حیائی اور بری بات

وَالْبَغْيَ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٩٠﴾ وَأَوْفُوا

اور بغاوت سے نصیحت فرماتا ہے تم کو تاکہ تم نصیحت پکڑو اور پورا کرو تم

اور سرکشی سے تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ تم دھیان کرو اور اللہ کا عہد

بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْاَيْمَانَ

کو عہد اللہ کے جب کہ عہد کر لیا ہے تم نے اور توڑو تم قسموں کو

پورا کرو جب قول باندھو اور قسمیں مضبوط کر کے

بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ

بعد مضبوط کرنے کے اُن کو حالانکہ بیشک بنالیا ہے تم نے اللہ پر اپنے

نہ توڑو ۔ اور تم اللہ کو اپنے اوپر ضامن کر

كَفِيلًا ۚ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٩١﴾ وَلَا تَكُونُوا

ذمہ دالا بیشک اللہ جانتا ہے جو تم کرتے ہو ۔ اور نہ ہو تم

پکے ہو ۔ بیشک اللہ تمہارے کام جانتا ہے ۔ اور اُس صورت کی طرح نہ ہو

كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَها مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا

مثل اُس بڑھیا کے توڑ دیا جس نے اپنے گتے پھٹے صاف کر کے بعد مضبوط بنانے کر دیا ٹکڑے ٹکڑے

جس نے اپنا سونپا مضبوط کر دیا توڑ دیا

Marfat.com

تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ

بناتے ہو تم قسموں کو اپنی خیانت آپس میں کہ ہو جائے

اپنی قسمیں آپس میں ایک بے اصل بہانہ بناتے ہو کہ

أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ ۚ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ

ایک امت وہ زیادہ نفع والی سے۔ ایک گروہ سے۔ فقط اللہ آزماتا ہے

کہیں ایک گروہ دوسرے گروہ سے نفع زیادہ دے اللہ تو اس سے تمہیں آزماتا ہے

بِهِ ۚ وَلَيَسَّيَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ

تم کو ان باتوں سے اور ضرور بتا دے گا تم کو دن قیامت کے وہ کہ تمھے تم

اور ضرور تم پر صاف ظاہر کر دے گا قیامت کے دن جس

فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٩٢﴾

میں اس اختلاف کرتے

بات میں جھگڑتے تھے

**تعلق** ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے  
 پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں میدان قیامت کی گواہیوں کا ذکر ہو جس سے عدالت اللہ  
 کی شان کا اظہار مقصود ہوا اب ان آیات میں بندوں کو صحیح عدالتیں بنانے کا حکم دیا جا رہا ہے۔  
 دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں میدان قیامت کی چھ چیزوں کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ تین کفار کے لیے ایک  
 سب کے لیے ایک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور ایک صوفی مومنوں کے لیے۔ یعنی۔  
 عا گرو گڑانا۔ عا جھوٹے معبودوں کا اپنے جھوٹے بندوں سے بھاگنا عا گمراہ گروں کا دگنا  
 عذاب۔ عا سب کے لیے گواہی ہونا عا نبی پاک کی گواہی ہونا عا مومن مسلمانوں کے لیے قرآن مجید  
 کی ہدایت اور رحمت خوشخبری ہونا۔ اب ان آیتوں میں دنیوی زندگی کی چھ چیزوں کا ذکر ہو رہا ہے۔



تین کرنے والی تین نہ کرنے والی عدل احسان۔ عا اہل قرابت کی دستگیری۔ فحش۔  
 ۵ منکر۔ بغاوت۔ میسر تعلق۔ پھلی آیت میں کفار کے عقلمند بن جانے کا ذکر ہوا جب کہ ان کو ان  
 کی عقلمندی مفید نہ ہوگی۔ اب یہاں ان آیات میں ان کفار کے دنیا میں بیوقوف بنے رہنے کا ذکر ہوا۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ  
 وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ۚ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۚ - إِنَّ حَرْفَ تَحْقِيقِ اللَّهِ

## تفسیر نحوی

بِحَالِ فَتْحِ اِسْمِ هِے۔ یامُر۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف ہو ضمیر مسترقا علی ہے جس کا مسجع  
 اللہ ہے امر سے بنا ہے بمعنی حکم دینا۔ فعل حال ہے ب جارہ ثقیانی (مفعولیت) کا الف لام

جنسی عدل اسم حاصل مصدر بمعنی انصاف۔ برابری۔ واو عاطفہ ہے الف لام استغراقی احسان باب  
 افعال کا مصدر ہے۔ حُسن سے بنا ہے۔ بمعنی۔ اچھائی۔ بھلائی کرتا۔ یا اچھا چاہتا اسم جمع بحالت جمع

معطوف ہے ماقبل کا واو عاطفہ۔ ایتاء۔ باب افعال کا مصدر ہے یتاء۔ یا ائی سے بنا ہے۔ دوسری بات  
 مرجوح ہے۔ واصل تھا ایتائی۔ دوسری ہمزہ اصلہ کوئی بنایا تخفیف کے لیے اور آخر کی ی لام

کلمہ کو ہمزہ بنایا تخفیف کے لیے بمعنی دینا۔ مصدر مضاف ہے۔ ذی اسم مکبرہ بحالت جر مضاف الیہ  
 ہے ایتاء کا۔ اور مضاف ہے مابعد کا۔ الف لام استغراقی یا عہدی قرنی۔ بروزن بشری فعلی مصدر

سماعی ہے قرب سے بنا ہے بمعنی قریب ہونا۔ قریب کرنا۔ رشتہ بنانا۔ قریبی بن جانا۔ یہاں قریبی  
 رشتے دار مراد ہیں مضاف الیہ۔ اسم مقصور ہے اس لیے تقدیری کسر ہے۔ یہ سب امانت معطوف

ہے۔ اور سب عطف مجرور متعلق ہے۔ یامُر کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو بینہی۔ باب  
 نصح یا فتح کا مضارع مثبت معروف۔ مگر باطنا نفی ہے نئی سے بنا ہے بمعنی منع کرنا۔ روکنا۔ عن

جارہ مجاوزت زوال کے لیے۔ الف لام استغراقی فحشاء۔ اسم جمع قلت ہے فحش۔ بروزن خمریہ  
 فحش کی جمع بعض نے کہا یہ اسم تفضیل واحد مؤنث ہے اس کا مذکر ہے افحش۔ مگر یہ درست نہیں کیونکہ

مؤنث تفضیل میں فاکلمہ کو ضمہ ہوتا ہے حالانکہ یہاں فتح ہے۔ فحش اس کا مادہ اصلہ ہے بمعنی کھلی  
 برائی۔ بے غیرتی اگرچہ جائز کام میں ہو۔ معیوب اور برا لگنے محسوس ہونے والا کام۔ شان سے گما ہوا

کام یا بات کرنا۔ گھٹیا ذلیل کام یا بات۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اگر معرفہ باللام  
 ہو تو مراد ہے زنا کاری وغیرہ اور اگر نکرہ ہو تو بمعنی رذیل گھٹیا۔ خلاف شان کام یا کلام۔ معطوف علیہ ہے

واو عاطفہ۔ الف لام استغراقی بمعنی تمام۔ منکر۔ باب افعال کا اسم مفعول واحد مذکر۔ نکر سے بنا ہے  
 بمعنی۔ عقلاً۔ یا طبعاً۔ یا تہذیباً۔ یا شرعاً۔ یا ہر طرح برا کام۔ یہودہ کلام۔ معطوف ہے ماقبل کا لہذا مجرور

ہے واو عاطفہ الف لام استقراتی۔ یعنی۔ اسم مصدر مادہ ہے۔ بمعنی ضد و حق کی مخالفت۔ حد سے بڑھنا  
فساد مچانا۔ بغاوت کرنا۔ سرکشی کرنا۔ یہاں مراد پہلے دو معنی ہیں۔ مجرور ہے کیونکہ عطف تابع ہے  
یہ سب عطف مجرور ہوا۔ اور متعلق ہے پیشی کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یا مڑویر۔ اور وہ سب  
خبر ہے ان کی پھر جملہ اسمیہ۔ یُعْظ۔ باب ضرب کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب ہو  
ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے کم ضمیر جمع مذکر حاضر۔ مفعول بہ ہے جملہ فعلیہ  
ہو کر معلول ہوا۔ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ۔ باب تفعیل کا مضارع احتمال صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر  
ہے تَذَكَّرُ ذِکْرُ سے بنا ہے۔ بمعنی یاد کرنا۔ یاد رکھنا۔ یاد دلانا۔ نصیحت پکڑنا یہ پہلے معنی یا آخری  
معنی میں ہے لَعَلَّكُمْ کا معنی امید یا تمنا نہیں کیونکہ ان دونوں میں شک کا ظہور ہے اور رب تعالیٰ شک  
سے پاک ہے۔ بلکہ یہاں لَعَلَّكُمْ کا معنی ہے ارادہ یعنی اللہ ارادہ فرماتا ہے کہ بندہ ان نصیحتوں کو  
قبول کر کے باعزت ایمان تقویٰ والا ہو جائے۔ کم مستر فاعل ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی  
معلول علت مل کر جملہ تعلیلیہ انشائیہ ہوا۔ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدُوا وَلَا تَنْقُضُوا  
الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا۔ واو استینافیہ اَوْفُوا باب افعال کا ام حاضر معروف  
جمع مذکر۔ اِيْقَاءُ مصدر ہے وَفِي سے بنا ہے بمعنی پورا کرنا۔ نبھانا۔ ب جارہ تعدیہ غنہ۔ اسم مفرد  
جاید بمعنی وعدہ مصناف ہے اللہ مصناف الیہ جار مجرور متعلق ہے اَوْفُوا کے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء  
مقدم ہے اِذَا حرف شرط عاھدتم۔ باب مفاعلت کا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر حاضر انتم ضمیر  
مستر اس کا فاعل مصدر ہے مُعَاهَدَةٌ۔ غنہ سے بنا ہے بمعنی دو طرفہ کسی کام کرنے کا عقد باندھنا  
اقرار کرنا یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط مؤخر ہوئی اور جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ واو استینافیہ (سر جملہ)  
لَا تَنْقُضُوا بَابِ نَصْرٍ کا فعل ہی معروف جمع مذکر۔ نَقَضَ سے بنا ہے بمعنی توڑنا متعدی ہے الف لام  
استقراتی ہے یا جنسی۔ اِيْمَانٌ۔ جمع مکسر ہے یمنین کی بمعنی قسم۔ مضبوط وعدہ ایک قول میں جمع الاقسام  
ہے یعنی اپنے چاروں قسموں کی جمع اور ایک اعتبار میں یہ جمع مقسم ہے اور مراد ایک ہی قسم۔ یمن  
منعقد ہے۔ اسی قول کو ترجیح ہے۔ بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے۔ یَعْدُ۔ اسم ظرف زمانی مصناف  
ہے تَوْكِيدٍ۔ باب تفعیل کا مصدر ہے۔ اَلَّذِي سے بنا ہے بمعنی پکا اقرار کرنا مضبوط کرنا۔ بار بار کرنا۔  
مصناف ہے حاضیر واحد مؤنث غائب مصناف الیہ ہے مرجع ہے اِيْمَانٌ یہ ڈبل مرکب اضافی ظرف  
ہے لَا تَنْقُضُوا کا اس لئے منصوب ہے۔ جملہ فعلیہ ذوالحال ہے۔ واو حالیہ قَدْ جَعَلْتُمُ۔ باب فتح کا  
ماضی قریب معروف جمع مذکر حاضر انتم اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے۔ سابقہ یا پنجوں حاضر



جمع کے صیغوں میں اَنْتُمْ مستر متاثر کا مرجع مسلمین ہے۔ اکثر مفعول بہ اول کفیلہ۔ صفت مشبہ بروزن  
 فعل وکیل وغیرہ۔ کفیل سے مشتق ہے۔ بمعنی ذمہ لینا۔ ذمہ دار بنانا۔ اس کی جمع ہے کفلا۔ یہ جَعَلْتُمْ کا  
 دوسرا مفعول بہ ہے یہاں جَعَلْ کا معنی ہے اختیار سمجھنا۔ مقرر کرنا۔ عَلَیْکُمْ جار مجرور متعلق ہے جَعَلْتُمْ کا  
 کم ضمیر حاضر مذکر نفسی ہے یعنی اپنے پر۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا۔ ذوالحال حال مل کر جملہ  
 حالیہ خبریہ ہوا۔ اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ۔ وَلَا تَكُوْنُوْا کَالَّذِیْ نَقَضَتْ غُرْلَهُمْ اَبْعَدُوْهُ اَنْکَا تَتَّخِذُوْنَ  
 اٰیْمَانُکُمْ دَخَلًا بَیْنُکُمْ اَنْ تَكُوْنَ اُمَّةٌ هِیَ اَرْبٰی مِنْ اُمَّةٍ۔ اِنَّمَا یَبْلُوْکُمْ اللّٰهُ بِمَا وَلَّیْتُمْ  
 لَکُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ مَا کُنْتُمْ فِیْہِ تَخْتَلِفُوْنَ اِنْ حُرِفَ تحقّق اللہ اس کا اسم منصوب ہے تعلیم باب  
 سماع کا مضارع واحد مذکر غائب ہُوَ ضمیر فاعل مستر جس کا مرجع اللہ ہے ما موصولہ۔ یہ اکثر غیر ذوی  
 العقول کے لئے آتا ہے۔ اور مَنْ موصولہ اہل عقل سے خاص ہے تَفْعَلُوْنَ۔ فَعْلٌ سے مشتق مضارع  
 مثبت معروف جمع مذکر حاضر کا صیغہ ضمیر مستر اَنْتُمْ کا مرجع مسلمین ہے فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ  
 ہوا۔ موصول صلہ مفعول بہ ہے تعلیم کا علم سے بنا ہے بمعنی جانتا۔ واقف ہونا۔ پہچانتا۔ یہاں ہر  
 معنی درست ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر اِنْ ہو کر جملہ اسمیہ خبریہ ہوا واو استینافیہ لَا تَكُوْنُوْا۔ فعل تامہ نفی  
 معروف جمع مذکر حاضر۔ حرف جر۔ برائے تشبیہ صفاتی۔ اَلَّذِیْ اسم واحد مؤنث نقضت۔ باب  
 نُصْر کا ماضی مطلق واحد مؤنث غائب۔ نقض سے مشتق ہے بمعنی۔ توڑنا۔ ٹکڑے کرنا غزل۔ اسم مفرد  
 جامد بمعنی اگتا ہوسوتی دھاگہ۔ دُور۔ غزالہ اس ہرنی کو بھی کہتے ہیں جس کے گلے میں قدرتی سرخ ڈوری  
 پڑی ہوتی ہے امام غزالی کا لقب غزالی اسی لیے کہ اُن کا دھاگے کا کاروبار تھا یا پیشہ تھا۔ غزل  
 مضاف ہا ضمیر واحد مؤنث غائب اس کا مرجع اَلَّذِیْ ہے مجرور متقل مضاف الیہ ہے مرکب انسانی  
 مفعول بہ ہے۔ بعد اسم زمانی۔ مضاف ہے قُوَّة۔ اسم مصدر ہے آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی  
 طاقت ور ہونا۔ اپنی اصلیت میں ہونا۔ مضبوط ہونا۔ مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب انسانی ظرف ہے  
 نقضت کا اس لیے مفتوح ہے اَلْکَاثِرُ۔ جمع مکسر ہے نکث کی بمعنی۔ نئے کئے ہوئے دھاگے کا  
 ٹکڑا۔ جمع یعنی ٹکڑے ٹکڑے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ حال ہے نقضت کا۔ یا غزل کا۔ جملہ فعلیہ  
 صلہ ہوا موصول صلہ مجرور متعلق ہے لَا تَكُوْنُوْا کَالَّذِیْ تَتَّخِذُوْنَ۔ باب افتعال مضارع مثبت معروف  
 صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے اِتَّخَذَ بمعنی جان بوجھ کر بنانا۔ اَنْتُمْ مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے  
 مسلمین۔ اٰیْمَانُ۔ جمع مکسر ہے یمین کی۔ بمعنی منعقدہ قسم۔ (جو کسی عہد و اقرار پر بولی جائے) مضاف ہے  
 کم ضمیر حاضر نفسی بمعنی اپنے۔ مجرور متقل مضاف الیہ ہے وَخَلَا اسم مصدر ہے یہاں حاصل مصدر ہے

بمعنی - یہاں بازی - دغا بازی - ملاوٹ - ٹال مٹول - دُخل سے بنا ہے - جس کا ترجمہ کسی کے اندر جانا - لازم ہے - اگر اندر جانا صحیح یا ضروری ہو تو وہ دخول ہے اور اگر اندر جانا ممنوع تھا یا صحیح یا جائز نہ تھا تو ایسے داخلے کو دُخل کہتے ہیں یہاں مراد ہے کسی وعدے میں یہاں بازی کو داخل کرنا -

اسی سے ہے دُخل اندازی - بیجا مداخلت - منصوب ہے مفعول پہ دوم ہے بتین - اسم ظرف مفتوح ہے مفعول فیہ ہے مضاف ہے کُم ضمیر جمع حاضر نفسی کا - ترجمہ ہے اپنے درمیان تَشَخُّذُونَ جملہ فعلیہ ہو کر یا ذوالحال ہے مابعد اُن تَکُون کا اور یا یہ مابعد مفعول لہ ہے - اس کا - دوسرے قول کو ترجیح ہے کیونکہ پہلے قول میں لفظ خُفَاةٌ مقدر ماننا پڑتا ہے - مقدر سے حتی الامکان بچنا بہتر ہے - اُن ناصبہ مصدیہ تَکُون فعل ناقصہ مضارع واحد مؤنث غائب مفتوح اُن کی وجہ سے ہے - اُمّۃٌ - اسم مفرد جلد بمعنی قوم جماعت - قبیلہ - مرفوع ہے اسم ہے تَکُون کا -

ضمیر واحد مؤنث غائب مرفوع متفصل اس کا مرجع اُمّۃٌ ہے مبتدا ہے مابعد خبر کا - مگر محلاً مفتوح ہے کیونکہ خبر ہے تَکُون کی - اُذنی اسم تفضیل مذکر واحد ربّی - یا ربُّو سے بنا ہے - باب نصر سے ہے بمعنی نفع لینا - بڑھا چڑھا کر بچنا قرعے پر زیادتی لینا (سودا) یہاں ہر معنی مناسب ہے - ضمیر مستر اس کا فاعل ہے مِن جاذہ بمعنی عَن جاذہ مجاوزت کے لیے اُمّۃٌ بمعنی گروہ - جار مجرور متعلق ہے اُذنی کا جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر مبتدائی کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر تَکُون کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر مفعول لہ ہے تَشَخُّذُونَ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے لَّا تَکُونُوا کا - نَحَاتِ بقرہ کہتے ہیں کہ بھی اُذنی خبر ناقصہ نہیں ہو سکتی کیونکہ اسم ناقصہ نکرہ ہے اُن کے نزدیک دونوں اسم و خبر کا یکساں ہونا شرط ہے وہ بھی اُذنی کو محلاً مرفوع صفت اُمّۃٌ کی اور تَکُون کو تامہ کہتے ہیں اُمّۃٌ مرکب تو صیغی اُس کا فاعل ہے - اِنَّ حرف تحقیق لغو کیونکہ ما کا قہ ہے یَبْلُو - باب نصر کا مضارع مثبتہ معروف واحد مذکر غائب بَلُو سے بنا ہے بمعنی آزمانا - امتحان لینا - کُم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متفصل مفعول پہ سے مرجع اہل ایمان اَللّٰہ مرفوع ہے فاعل ہے - ب جاذہ سببیہ و ضمیر مجرور متفصل مرجع ہے لَّا تَکُونُوا - کی نہیں اور مخالفت جار مجرور متعلق ہے فعل یَبْلُو کا - یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ داؤ عاطفہ لام کئے مفتوحہ تعلیلیہ یَبْتَن - باب تفعیل کا مضارع مثبتہ معروف واحد مذکر غائب - ضمیر مستر اس کا فاعل مرجع ہے اللّٰہ تعالیٰ - مصدر ہے یَبْتَن - بَتْن - سے بنا ہے بمعنی بیان کرنا - ظاہر کرنا - باب تفعیل میں متعدی ہے - لام جاذہ - تعلیلیہ کُم ضمیر مجرور متعلق ہے یَبْتَن کا یَوْم - اسم ظرف زمانی بمعنی دن - الف لام ہمیدی قیَمۃ - اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی کھڑے ہونے - حاضر ہونے - قائم ہونے کا دن مراد ہے



میدانِ محشر اس لیے جا رہے۔ مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے۔ ماموصولہ گٹھڑ  
تَخْتَلِفُونَ باب افتعال کا ماضی استمراری ہے جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے اِخْتَلَفَ بمعنی۔ جھگڑے  
بھٹیں۔ ضد بازی گج بھٹی کرتا۔ اگرچہ مرجع مسلمان ہیں مگر مراد سب انسان ہیں۔ نیزہ جار مجرور درمیان میں  
آکر تاکید مصرع پر آکر رہا ہے متعلق ہے اسی فعل کا یہ جملہ فعلیہ جملہ ہے ماکا۔ موصول جملہ مفعول بہ ہے  
لَیْسَ لَیْسَ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف اور معطوف علیہ یَبْلُو۔ علت ہے لَآ تَكُونُوا کی وہ سب مل کر جملہ  
تعلیلیہ انشائیہ ہو گیا۔

**تفسیر المائدہ** اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَيَاْتَايْ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ  
وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ بیشک اللہ تعالیٰ اپنے

محبوب نبی کی حیاتِ طیبہ علی نمونے کے مطابق تمام مسلمان تاقیامت کو عدل اور احسان کرنے کا اور  
ہر قسم کے اہل قرابت کو ہر ضرورت کے وقت دینے عطا کرنے کا حکم فرماتا ہے اور اپنے حبیب نبی  
مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک کے اقوال و فرمودات کے ذریعہ بد تہذیبی۔ بے غیرتی۔ ناپسندیدہ  
کام۔ اور بغاوت سرکشی سے سخت منع فرماتا ہے۔ احادیث و قرآن کے الفاظ عبارات میں زندگی  
کے ہر شعبے میں انتہائی شان والی پاکیزہ نصیحت فرماتا ہے تاکہ تم اقوامِ عالم کے سامنے عقل کے اونچے  
مقام پر فائز ہو کر تمام دنیا کے لیے ان دینی دنیوی کامیاب طریقوں کا بڑے فخر سے تذکرہ کر سکو اور خود  
بھی اس نصیحت کو اپنا کر ملان کو عمل کر کے دین دنیا کی کامیابیوں والے سدا بہار چین کی لذتیں خوشیوں  
حاصل کرتے ہوئے قوتِ دولت حکومت کے ذریعے معاشرے کو حسین بنا سکو۔ دنیا و تاریخ میں  
عدلِ نوشیرواں اور سخاوتِ حاتم کا خوب ڈھول پیٹا جاتا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ عدل اپنی تمام تر  
رعنائیوں اور احسان اپنی تمام خوشبودن اور ایثارِ ذی القربیٰ اپنی تمام فیاضیوں کے ساتھ فقط زندگی  
پاکِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں جاوہ گر ہیں۔ پیارے آقا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر عمل عدلِ الیہ  
کا مظہرِ اعظم ہے اور نبی اکرم کی ہر آوا احسان اور ہر ایثار ہے یہ وہ تہذیب ہے کہ عدلِ نوشیرواں اس کے  
کناروں کی نمی ہے اور سخاوتِ حاتم اس کے سوزن کی ابتدائی سرخی ہے۔ تفامیر و احادیث کے بیانات  
کے مطابق حیاتِ حمید مجتبیٰ عدل۔ احسان۔ اور ایثارِ قربانی کے مجموعہ کمال کا نام ہے۔ عدل اپنی تقسیم  
میں بہت قسموں پر مشتمل ہے اسی طرح چمنِ مصطفیٰ میں جو احسان کے پھول کھلتے ہیں وہ بھی چوڑے قسموں کے  
ہیں۔ ایثارِ ذی القربیٰ بھی بہت نوعیت کا ہے۔ عدلِ اسلامی بائیس قسمیں ہیں

۱۔ انصاف کرتا ہے ۲۔ ظلم نہ کرتا ہے ۳۔ مجرم و ظالم سے بدلہ لے لیتا ہے ۴۔ مستحق کو اس کے حق کے برابر دینا

۵ ہر کام میں درمیانہ روی ع۔ بُرے کو بُرا سمجھنا ع۔ ثابت قدم رہنا ع۔ اچھا کام کرنا۔  
 ۹ شریعت اسلام عدل ہے ع۔ اپنی صحت بنانا۔ بیماریوں سے بچنا بھی شریعتِ عدل کا حکم ہے ع۔ فقہانے فرمایا کہ ختمہ کرنا بھی عدل ہے۔ کیونکہ اس سے شہواتیت میں کمی ہوتی ہے۔ ۱۲  
 حقوق میں تناسب یعنی اہل حقوق کے مدارج کا خیال رکھ کر حقوق کی تقسیم عدل ہے ع۔ ہر چیز میں کمی زیادتی سے بچنا عدل ہے ع۔ اسی طرح روحانیت میں بھی عدل کی بہت قسمیں ہیں ع۔ عبادتِ الہیہ عدل ہے ع۔ عبادت میں مراقبہ کہ رب تعالیٰ تجھ کو دیکھ رہا ہے یہ عدل ہے ع۔ مسلمان کا ظاہر باطن یکساں پاکیزہ ہو۔ ع۔ توحید پر ایمان اور تعطیل و تشریک جیسے کفریات سے بچنا عدل ہے ع۔ کلمہ طیبہ پڑھنا عدل ہے ع۔ اچھے عقائد عدل ہے ع۔ ۱۲ نرائض و واجبات ادا کرنا عدل ہے۔  
 احسان کی قسمیں۔ ع۔ باطن ظاہر سے زیادہ پاکیزہ ہو۔ ع۔ حق سے زیادہ دینا نفل و کرم کرنا۔ ع۔ بدے کی طاقت کے باوجود دشمن کو معاف کر دینا ع۔ درگزر کرنا۔ ع۔ بُرے کو اچھا بنانا۔  
 ع۔ تمام مخلوق سے محبت و شفقت کرنا ع۔ ہر کام بطریقہ احسن کرنا ع۔ فاسق کی امانت کرنا۔ ع۔ اچھی اخلاقی بات کرنا۔ ع۔ عبادتِ نفلیہ ادا کرنا۔ ع۔ ہر عبادت میں مشاہدہ کا تصور کرنا۔ کہ تو رب تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے اور رب تعالیٰ تجھ کو دیکھ رہا ہے ع۔ ہر وقت اچھے ہی عمل کرنا۔ ۱۳  
 عبادت میں احتیاط۔ خشوع خضوع محبت لذت خوفِ الہی۔ غیر اللہ سے بے خونی بھی احسانِ روحانی ہے ع۔ معرفت اور طریقت احسان ہے۔

ایثار ذی القربیٰ کی پندرہ قسمیں۔ ۱۔ خاندان پر بیوی کا تمام خرچہ۔ ع۔ والدین پر اولاد کا خرچہ۔ ع۔ اولاد پر والدین کا خرچہ اور خدمت ع۔ غریب اہل قرابت کا خرچہ اگرچہ دور کی قرابت ہو ع۔ تمام غریبوں کی امداد و مالی تعاون ع۔ نسبی۔ نسلی۔ روحانی۔ ایمانی۔ حقوقِ استادی ان قرابتوں کا حق ادا کرنا۔  
 ع۔ ہر شخص کے لئے وہی اچھائی چاہنا جو اپنے لئے پسند کرے ع۔ اچھی دعائیں دینا ع۔ مومن کے لئے زیادتی ایمان توفیقِ اعمالِ صالحہ چاہنا ع۔ کافر کے لئے مسلمان ہونا چاہنا ع۔ حدودِ شریعت میں رہنا کہ نہ ظلم کرے نہ زیادتی ع۔ قابلِ اطاعت کی اطاعت کرنا ع۔ اہل ایمان سے میل ملاقات ہمہ روی و تعاون۔ امداد ع۔ بُروں کو دینا ع۔ سخاوت کی عادت۔ یہ سب ایثار ذی القربیٰ ہیں  
 تین عادتوں سے منع کیا گیا ع۔ فحشاء ع۔ منکر ع۔ بغی۔ ان کی بھی بہت سی اقسام ہیں۔ چنانچہ فحشاء کی نو قسمیں ہیں۔

ع۔ ہر بے غیرتی کا کام ع۔ زنا کاری ع۔ جس کو معاشرہ اور انسانیت برا کہے ع۔ قابلِ لعنت



۱۔ ملامت افعال ۵۔ قوتِ شہوانیہ میں مشغول رہنا ۶۔ خلاف عقل کام کرنے ۷۔ کبجی ۸۔ عدل و احسان کو چھوڑنا ۹۔ ختم نہ کرنا۔ کیونکہ اس سے نفسانی شہوت بڑھتی ہے۔

منکر کی نو قسمیں ہیں۔ ۱۔ جس کو شریعت ناپسند کرے ۲۔ مستحق کو اس کے حق سے کم دینا۔ ۳۔ جس کام سے شریعت نے منع کیا ہو۔ ۴۔ غصے میں مشغول ہونا ۵۔ حقوقِ زوجیت ادا نہ کرنا۔ ۶۔ خدا کی نعمتوں سے منہ موڑنا ۷۔ ظاہر اچھا لگے مگر باطن گندا۔ پلید۔ برا ہو ۸۔ سختی و دل رقت قلبی نہ رہنا ۹۔ اپنی جسمانی صلاحیتیں برباد کر دینا۔ مغلاً خفی ہوتا۔ پورا آلہ تناسل کٹوا دینا وغیرہ۔ یا قطع رحمی کرنا۔ بغی کی بارہ قسمیں ہیں۔ ۱۔ کسی بھی کام میں حد سے بڑھنا ۲۔ تکبر و ظلم کرنا ۳۔ جبر و تشدد کے ذریعے بالادستی یا حکومت چاہنا ۴۔ قابلِ اطاعت کی اطاعت نہ کرنا ۵۔ ثابت قدم نہ رہنا ۶۔ حق مار لینا ۷۔ چوری۔ ڈکیتی۔ لوٹ مار ۸۔ اپنی قوتوں کو ضائع کرنا حرام و فضول و لغویات میں۔

۹۔ عدل کو چھوڑنا ۱۰۔ قابلِ تعظیم کی گستاخی اور فاسق کی عزت یہ بھی بغی ہے ۱۱۔ بت پرستی تشریک۔ اور صفاتِ الہیہ کا انکار جس کو تعطیل کہا جاتا ہے ۱۲۔ خود کو کسی بد خصلت سے جسمانی یا روحانی بیمار بنالینا۔ عدل کو ہماری زبان میں انصاف کہا جاتا ہے انصاف نصف سے بنا ہے بمعنی آدھا آدھا کرنا برابر دینا مگر یہ لفظ عدل کی تمام قسموں کو جامع نہیں عدل کے لئے موزوں لفظ تناسُب و توازن ہونا چاہیئے غرض کہ یہ تین آیت اخلاقیات اور حسنِ معاملات کی جامع ہیں۔ اور یہ آیت تَبْنِیَانِ لِكُلِّ شَیْءٍ۔ کا عظیم ثبوت ہے یہی آیت فصاحت و بلاغت کا ایسا خزانہ ہے جس کو سن کر ولید بن مغیرہ جیسا کافر بھی متحیر ہو کر کہنے پر مجبور ہو گیا کہ یہ انسانی کلام نہیں۔ یہ واللہ بڑا شیریں ہے بڑا خوش رنگ ہے بڑا سرسبز اور گھنا سلیہ دار ہے اور عمدہ پھلوں سے لدا ہوا ہے۔ اس آیت پاک کی دلکشی کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ منطعون جمعاً اِی آیت کو سن کر اور اس سے متاثر ہو کر فوراً مسلمان ہو گئے۔ یہ آیت لفظوں میں تو مختصر ہے مگر معانی میں بے کراں سمندر

ان چند لفظوں نے اسلامی زندگی کا پورا وسیع و عریض خاکہ کھینچ دیا۔ یَعْلَمُ سے چودہ قسم کی نصیحتیں دی جاتی ہیں۔ ۱۔ امر ۲۔ نہی ۳۔ خیر و شر کے درمیان تمیز۔ ۴۔ آداب ۵۔ احترام ۶۔ وعدہ۔ ۷۔ وعید ۸۔ ترغیب و ترہیب ۹۔ فرائض و نوافل۔ ۱۰۔ اخلاق و عادات ۱۱۔ خصالِ حمیدہ۔

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَرَدَتْكُمْ قُصُورُ الْإِيمَانِ بَعْدَ تَوَكُّدِكُمْ لَهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ۔ اے مسلمانو! اللہ کے تمام عہد کو پورا کرتے رہو خواہ وہ کسی سے کیا ہو۔ اللہ سے عالمِ احوال میں بارگاہِ شریعت میں یا دین اسلام





ٹاڑ کر پھینک دیتی اور سمجھتی کہ یہ اب میں نے بہت اچھا کام کیا۔ اور اس کے کارندے بھی اس کی خوشنودی کے لیے اس کی ہاں میں ہاں ملا دیتے۔ حالانکہ دھاگہ بہت شاندار مضبوط بنا ہوتا تھا۔ اور یہ پہلا کام درست ہوتا تھا مگر وہ اچھے کو بُرا اور بُرے کو اچھا سمجھتے ہوئے سب دھاگے اٹکاتا یعنی ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی اس کا نام سعید یہ اسدیہ یا ربطہ بنتِ عمن سعد بن کعب تیمیہ اور لقب خجرو تھا اسے ایمان والو تم ایسی احمقانہ دل آزار حرکتیں نہ کرنا کہ پہلے پکی مضبوط قمیص کھا کھا کر عہد کر لو اور پھر جب دوسری سی بانب قوت طاقت دولت۔ حکومت دیکھو تو ان وعدوں کو چپ چاپ اٹکاتا ٹکڑے کر دینا یہ ٹھیک ہے کہ جہلاً و عرب پہلے ایسا کرتے رہے یا دنیا کے کافر ایسا کرتے ہیں اور اس پر خوش ہوتے خود کو بڑا سیاسی سمجھتے اور اس ذلیل حرکت پر قوم سے شاباش لیتے ہیں۔ مگر اسے جیسپ کریم کے اُمیوتم ایسا ذلیل بے انصافی بے غیرتی۔ فحش اور بے کام نہ کرنا تم کو تو اخلاقِ حسنہ سیرتِ طیبہ کر دیا اعلیٰ کا استاد زمانہ بننا ہے اگر تم ہی ایسے جاہلانہ کام کرو گے تو دنیا دلے حسنِ عمل کس سے سیکھیں گے کیا تم اپنی مضبوط قسموں۔ منعقدہ مینوں کو فریب۔ چالبازی۔ بہانہ سازی اور دغا بازی بنانا چاہو گے۔ اپنے مشوروں آپس کی باتوں کے بیچ میں۔ اس ناکارہ بیہودہ خیال اور وہم کی بنا پر کس پہلے قہارے گروہ سے دوسرا گروہ زیادہ نفع۔ قوت۔ اور دولت والا ہے کہ اس حلیف سے لکڑہٹائی ہوئی بغاوت کرتے ہوئے فوراً دوسرے سے ناطہ جوڑ لو۔ یا جو ووٹ لیتے اور مانگتے وقت غریب عوام سے وعدے کئے تھے یکسر بھلا دو۔ ایسی عہد شکنیاں کرنے سے پہلے اتنا ضرور ضرور سوچ لیا کہ رب تعالیٰ زلمے کے اس اتار پڑھاؤ حکومتوں کی ٹوٹ پھوٹ۔ کمزور اور طاقتور گروہوں کے سر بھیر سے تم سب کی کڑی آزمائش فرما رہا ہے کہ معلوم ہو کہ تم اپنے دنیوی چند روزہ نفع کا زیادہ ساتھ دیتے ہو یا ہماری نام کی قسموں وعدوں عہد و پیمان کا۔ یہ بات کہ تمہارا کونسا کام مفید ہے کونسا نقصان دہ کونسا ساتھ مفید کونسا چالبازی تمہاری اچھی بری حرکتوں کا انجام کیا ہوگا۔ اور جن باتوں میں آج تم دوسروں سے اختلاف کرتے رہو گے۔ یہ سب کچھ تمہارے سامنے اللہ جلّ ثلثہ قیامت کے دن ظاہر فرمائے گا۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ بندے پر رشتے داروں کا فیروں سے زیادہ حق ہے لہذا پہلے رشتے اور قربت والوں کی حاجتیں پوری کرے پھر کسی آدمی یہ فائدہ ایثارِ ذی القربی کی خصوصیت سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ہر شرم ناک کام بے حیائی ہے خواہ وہ جائز ہی ہو۔ اس کی مثالیں بہت

یہاں ذکر کی ضرورت نہیں یہ فائدہ نفع کے عموم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت میں کفار کے گناہ علانیہ بیان کئے جائیں گے مگر ذیوی اچھائیوں کا ذکر تک نہیں ہوگا۔ لیکن مسلمان کی نیکیاں بہت طریقے سے مشہور کی جائیں گی مگر گناہوں کو مخفی رکھا جائے گا۔ اس لیے کہ کفار کی ذلت اور مومن کی عزت مقصود ہے یہ فائدہ دَلِیْلَتُنَّ لَكُمْ کو فاصل کفار کے لیے ذکر کرنے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

**احکام القرآن** پہلا مسئلہ۔ شریعت کے ملکی مسائل میں مسلمانوں کی طرح کافر عسایہ بھی

مکلف ہے جیسے کہ ایمان میں یہ مسئلہ یا مَثْرَبُ الْحَدِّ لَیْسَ بِغَیْرِ کِسْی کے ذکر کئے مطلق فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کہ اسلامی اور شرعی حکم کے قانون کی وجہ سے کفار کو بھی عدل کرنا پڑے گا بے عدلی پر اور وعدہ خلافی اور رشتے داروں کو حقوق نہ دینے پر عدالت اسلامیہ کفار کی گرفت کرے گی ہاں البتہ عبادات کے مکلف کفار نہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر قسم کے رشتے دار کو ہر قسم کا حق دینا واجب ہے خواہ قریبی ہوں یا دور کے سسرالی ہوں یا مادری۔ دوحیال ہو یا تنھیال۔ حقوق مالی ہوں یا بدنی ذیوی ہوں یا ایمانی۔ یہ مسئلہ اِتِّیَاء اور ذی القربی کے عموم سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ عین یعنی قسم شریعت میں چار قسم کی ہے۔ عین فوراً عین عین لغو عین عین غموس عین عین منعقدہ وعدے اور عہد میں یہی آخری قسم بولی جاتی ہے۔ اس کے توڑنے پر کفارہ واجب ہے اسی کا یہاں ذکر ہے۔ اس قسم کو پورا کرنا اور نبھانا واجب ہے۔ یہ مسئلہ۔ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَیْمَانَ لَیْسَ سِیَّئًا مِّنْکُمْ سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ غیر اللہ کی قسم کہنا حرام اور شرک ہے مسئلہ عَلَیْکُمْ کَفِیْلًا سے مستنبط ہوا۔ یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

**اعتراضات** پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وَلَا تَنْقُضُوا الْأَیْمَانَ لَیْسَ سِیَّئًا مِّنْکُمْ میں اللہ کی قسم کا ذکر ہو گیا۔ تو پھر کیوں فرمایا گیا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَیْکُمْ کَفِیْلًا یہ تو تکرار مضمون ہو گئی جو بیکار ہے۔ جواب۔ بیکار نہیں نہ تکرار مضمون ہے بلکہ ایمان میں وہ وعدے مراد میں جن کے لیے قسمیں بولی جاتی ہیں اور وَقَدْ جَعَلْتُمُ میں اللہ کے ذکر سے وعدے کو مضبوط کرنا مراد ہے۔ یہ دونوں علیحدہ چیزیں ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَعَلَّکُمْ تَذَكَّرُونَ شاید تم نصیحت پکڑو۔ عربی لغت میں لَعَلَّکُمْ شک اور ترقی کے لیے آتا ہے تو باری تعالیٰ نے یہ لفظ کیوں فرمایا وہ تو شک سے پاک ہے۔ جواب۔ لَعَلَّ اظہار ارادہ کے لیے بھی آتا ہے وہی یہاں مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کا ارادہ فرماتا ہے۔ اور ترجمہ ہے تاکہ تم نہ کہ شاید۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۹۵ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ



وَكُوشَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً وَلٰكِنْ

اگر چاہتا اللہ الیہ بنا دیتا تم کو امت ایک اور لیکن

اور اللہ چاہتا تو تم کو ایک ہی امت کرتا لیکن

يُضِلُّ مَنْ يَّشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ وَلَتَسْئَلُنَّ

گمراہ رہنے دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور منزل تک پہنچا دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور البتہ ضرور پوچھے جاؤ گے تم

اللہ گمراہ کرتا ہے جسے چاہے اور راہ دیتا ہے جسے چاہے اور ضرور تم سے تمہارے

عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۹۳﴾ وَلَا تَتَّخِذُوا اٰيْمَانَكُمْ

بائے میں اس کے جو تم کرتے تھے اور نہ بناؤ تم قسموں کو اپنی

کام پوچھے جائیں گے - اپنی قسمیں آپس میں بے اہم

دَخَلَا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَ

خیانت آپس میں کہ پھسل جاوے کوئی قدم بعد ثبات ہونے کے اُس کے اور

بہانہ نہ بناو کہ کہیں کوئی پاؤں جھٹکنے کے بعد لغزش نہ کرے اور

تَذٰوْقُوا السُّوْءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيْلِ

چکھو گے تم سزا کو بدلے اُس کے کہ روکا تھا تم نے سے راستے

تمہیں برائی چکھنی ہو - بدلہ اُس کا کہ اللہ کی راہ سے

اللّٰهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ﴿۹۴﴾ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ

اللہ اور لیے تمہارے عذاب ہے بڑا اور نہ خریدو تم بدلے اللہ کے

روکتے تھے اور تمہیں بڑا عذاب ہو - اور اللہ کے عہد پر تمہارے دام

اللّٰهُ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ إِنَّمَا عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ

ہمد کے تھوڑی قیمت فقط ہے پاس اللہ کے وہ ہی مفید ہے لیے تمہارے  
مول نہ لو بیشک وہ جو اللہ کے پاس ہے تمہارے لیے بہتر ہے

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۹۵﴾

اگر تم سمجھ رکھتے ہو۔

اگر تم جانتے ہو۔

**تعلق**

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ دنیا میں انسانی قوم مختلف فرقوں میں بٹی ہوئی ہے۔ اب ان آیات میں فرمایا گیا ہے کہ گروہ بندی ایک حکمت کے تحت ہے اگر اللہ چاہتا تو ساری کائنات میں دیگر مخلوق کی طرح انسان بھی ایک گروہ ہی ہو سکتا تھا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں قسم بولنے کی اہمیت بیان کی گئی پورا کرنے کی تلقین فرمائی گئی تھی اب ان آیت میں قسم توڑنے کی سزا کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں عدل احسان اور صلہ رحمی کا حکم دیا گیا تھا اب ان چیزوں کی نشان دہی کی جا رہی ہے جن میں عدل احسان اور قربتداری کا لحاظ اشد ضروری ہے۔

**تفسیر نحوی**

وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَ كُلُّ اُمَّةٍ ذَا حِجَّةٍ ۚ وَلٰكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَّشَاءُ ۚ وَلِلّٰهِ اِلْهَادُ

باب مَرَب کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب شئی سے بنا ہے بمعنی چاہنا پسند کرنا۔ اللہ اس کا فاعل اسم ظاہر ہے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام کے جزائریہ بجعل فعل ماضی مطلق مثبت معروف واحد غائب لام کے نے خبر یہ کو انشائیہ بنا دیا جیسے لو شرطیہ نے شاء خبر یہ کو انشائیہ بنایا۔ اس کا فاعل هو منمیر مستتر ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ اہل لغت کے نزدیک بجعل کے دس معنی ہیں ۱۔ پسند کرنا ۲۔ اختیار کرنا ۳۔ شکل بدلنا ۴۔ لباس بدلنا ۵۔ عہدہ یا درجہ دینا ۶۔ حالت بدلنا ۷۔ شان بدلنا ۸۔ ایک جگہ سے ہٹا کر دوسری کرنا (جگہ بدلنا) ۹۔ زمانہ بدلنا۔ بکھروں کو جوڑنا۔ ۱۰۔ اصل حقیقی معنی ہیں متغیر کرنا یعنی ہست کرنا یا ہست سے نیست کرنا باقی معنی سب اسی کے



ضمنی اقسام ہیں۔ بَعْلٌ خَلْقٌ کا مخالف ہے کیونکہ خَلْقٌ ہے نیست سے هست کرنا۔ اسی لیے بَعْلٌ بندے کی بھی صفت ہے اور اسی لیے متعدی بدو مفعول ہے۔ بخلاف خَلْقٌ کے کہ وہ کبھی بھی بندے کی صفت نہیں ہو سکتی نہ متعدی بدو۔ نَحُولٌ لِّذَا بَعْلٌ کی بھی خَلْقٌ کے معنی میں نہیں ہو سکتا اور نہ اس کے۔ عکس۔ یہی وہ نازک جگہ ہے جس میں معتزلہ نے دھوکہ کھا کر یہ دھوکہ دے کر مخلوقیت قرآن مجید کا کفریہ عقیدہ بنایا کم ضمیر اس کا مفعول بہ اَدَلُّ اُمَّةٌ۔ موصوف وَاِحْدَاةٌ اسم عددی مؤنث لفظی ہے کیونکہ صفت تابع ہے ائمہ کی اور یہ مرکب تو صیغی مفعول بہ دوم ہے۔ بقاعدہ نحو تابع بتبوع کا دس پیڑوں میں متفق ہونا ضروری ہے نہ معرفہ نہ نکرہ نہ مذکر نہ مؤنث نہ واحد نہ ثنیہ نہ جمع نہ اعراب نہ نصب نہ رفع نہ ضمہ نہ خبر۔ کسرہ بَعْلٌ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ نحو لکن حرف عاطفہ مفید واو صرف تاکید کے لیے آیا۔ یُضِلُّ۔ باب افعال کا فعل مضارع دراصل یُضِلُّ تھا۔ لام کالام میں ادغام کر دیا مصدر ہے اَضْلَالٌ خَلٌّ سے بنا ہے بمعنی گمراہ کرنا۔ هُوَ ضمیر فاعل جس کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ مَنْ موصولہ یشاء فعل مضارع ثبت معروف هُوَ مستر فاعل۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مفعول بہ ہے یُضِلُّ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ یُخَدِّیْ باب ضرب کا فعل مضارع ثبت معروف واحد مذکر هُوَ ضمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے مَنْ یُشَاءُ جملہ فعلیہ اس کا فاعل هُوَ مستر۔ صلہ ہوا مَنْ موصولہ کا اور موصولہ صلہ مفعول بہ ہے یُخَدِّیْ کا جملہ فعلیہ معطوف یُضِلُّ پر وہ معطوف ہے بَعْلٌ پر یہاں حال ہے بَعْلٌ کا یا یشاء کا اور اسی کو ترجیح ہے۔ سب مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ۔ لَتُسْئَلُنَّ فعل لام تاکید بانون تاکید تعیدہ مستقبل مجہول باب فتح سے ہے سَلٌّ سے بنا ہے بمعنی پوچھا جانا۔ عَنْ جارہ بمعنی اب جلدہ یا فی ظرفہ بمعنی بارے میں۔ ما موصولہ۔ کُنْتُو تَعْمَلُوْنَ۔ باب فتح یا ینح کا ماضی استمراری ثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے عام انسان۔ ظاہر مسلمان ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصولہ مجرور متعلق ہے لَتُسْئَلُنَّ کا وہ جملہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَلَا تَتَّخِذُوا اٰیٰمَنَا مَلَكًا وَلَا بَنٰیكُمْ فَتَنٰی قَدْرًا یَعْدُ ثُبُوْرًا وَتَذٰوْقُوا السُّوْرَ بِمَا صَدَقْتُمْ مِنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ واو سر جملہ (ایینا فیم) لَا تَتَّخِذُوا۔ باب افعال فعل نہیں معروف جمع مذکر حاضر۔ اَخَذَ سے بنا بمعنی لینا۔ پکڑنا۔ بنانا۔ توڑ موڑ کرنا۔ یہاں بنانا۔ یا توڑ موڑ کرنا مراد ہے۔ اٰیٰمَان۔ جمع مکثر ہے یَمٰن کی مضاف ہے کم ضمیر مجرور متعلق مضاف الیہ ہے مرکب اِنّٰی مفعول بہ اول ہے۔ وَكَلَّا اسم مفرد جاید بمعنی یہاں بازی۔ مفعول بہ دوم ہے بَنٰیكُمْ۔ بَنٰی مضاف کم ضمیر مضاف الیہ مرکب اِنّٰی ظرف ہے لَا تَتَّخِذُوا۔ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر نہیں شرطیہ ہوئی ف جزائیم جملہ نہیں کے لیے یہاں اَنْ تا صیغہ پوشیدہ ہوتا ہے

اسی لیے تَنْزِلٌ۔ مضارع ثبت معروف واحد مؤنث غائب بحالت فتح ہے۔ نَزَلَ مضارع ثلاثی سے بنا ہے بمعنی پھسلنا۔ غلطی کرنا۔ باب قُرب سے ہے قَدُمُ اسم مفرد جلد بمعنی پیر یا پیچہ پیر۔ بحالت رفع فاعل ہے۔ بعد اسم ظرف مضاف ثبوت ثلاثی سماعی کا مصدر ہے بمعنی ثابت رہنا قائم مضبوط ٹھیرنا۔ جگہ پکڑنا۔ یہاں ہر معنی درست ہیں یہ مضاف ہے صائغ ضمیر مؤنث غائب کا اس کا مرجع قدم جو مذکر غیر ذی العقول ہے اس لیے واحد مؤنث کی ضمیر آئی۔ یہ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی ظرف ہے تَنْزِلٌ کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ تَنْذُوقُوا۔ باب نصر کا مضارع ثبت معروف جمع مذکر حاضر بحالت فتح ہے اس لیے نون اعرابی گر گئی۔ نصب عطف تابع کی وجہ سے آیا اس کا بتووع فتزل چونکہ مفتوح ہے اس لیے یہ بھی مفتوح ہوا۔ اَنْتُمْ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل۔ الف لام عہد ذہنی سوؤ اسم مفرد جلد بمعنی تکلیف۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول پہ ہے تَنْذُوقُوا کا۔ ب جارہ بسیطہ کا موصولہ صد دتم باب نصر کا ماضی مطلق ثبت معروف جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ مستر فاعل ہے۔ عن جارہ مجاوزت کا سیل اسم مفرد جاید یا مشتق بمعنی راستہ مضاف ہے اللہ۔ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے صد دتم کا۔ یہ جملہ تعلیہ ہو کر صلہ ہوا نا کا اور وہ مجرور ہو کر متعلق ہے تَنْذُوقُوا کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے تَنْزِلٌ پر۔ اور وہ جملہ ذوالحال ہے۔ واو حالہ لکم جار مجرور متعلق ہے یَکُونُ پوشیدہ مضارع تامہ کا عذاب موصوف عظیم صفت دونوں مل کر فاعل ہوئے یَکُونُ پوشیدہ کا اور یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے تَنْزِلٌ کا اور وہ سب مل کر جواب نہی شرطی ہو گیا۔ پھر سب مل کر جملہ منہیہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَفْوَ اللَّهِ شَيْئًا قَلِيلًا۔ اِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لِّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ واو ابتدائیہ۔ لَا تَشْتَرُوا۔ باب افتعال کا فعل نہی معروف جمع مذکر حاضر اشتراء مصدر ہے بمعنی خرید و فروخت کرنا شری سے بنا ہے بمعنی خریدنا۔ ب جارہ عوفی بمعنی بدلے میں عہد اسم مفرد جاید بمعنی عہد اقرار۔ وعدہ۔ بھروسہ۔ دتے داری۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے مضاف ہے اللہ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے نہی کا۔ ثَمَنًا۔ اسم مفرد جاید نکرہ معرب ثمن۔ بمعنی اچھٹہ۔ بدلہ۔ قیمت۔ فقہی اصطلاح میں بازاری بھاؤ کو ثمن اور خود ساختہ بھاؤ کو قیمت کہا جاتا ہے۔ موصوف ہے قَلِيلًا۔ اسم صفت مشبہ بروزن فعل بمعنی بہت ہی تھوڑی۔ گھٹیا۔ حقیر۔ قَلِيلٌ مضارع ثلاثی سے بنا ہے بمعنی کم ہونا۔ منصوب کر ہے کیونکہ صفت ہے ثمن کی موصوف صفت مفعول پہ ہے۔ نہی کا جملہ فعلیہ منہیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنْ حرف تحقیق علماً لغو معنی مفید نا کا ہے جو صرف عمل سے روکتا ہے عند اسم ظرف مکانی مضاف ہے اھل لفظ اللہ مضاف الیہ۔ مرکب اضافی ظرف ہے پوشیدہ فعل یا اسم فاعل کا دوسری ترکیب میں۔



اِنْ عالمہ ناموصولہ عند اللہ طرف ثابتاً یا موجوداً کا وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر جملہ ہوا۔ موصول وصلہ مل کر اسم  
 اِنْ۔ ھو ضمیر مرفوع متفصل جس کا مرجع مابہ۔ ابتدا ہے خیر اسم مصدر بمعنی بھلا ہونا۔ اچھا ہونا۔  
 فائدہ مند ہونا۔ مقابل ہے شر کا۔ لام جلدہ تفتح کاکم ضمیر جمع مذکر کا مرجع مسلمان ہے۔ مجبور ہے  
 جار مجرور متعلق خیر مصدر کا۔ اور وہ شبہ جملہ ہو کر خبر ہے ھو ابتدا کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِنْ  
 کی اِنْ جملہ اسمیہ ہو کر جزاء مقدم ہے۔ اِنْ حرف شرط۔ کُنتم فعل ناقصہ۔ اَنْتم ضمیر پوشیدہ اس کا  
 اسم۔ تَعْمَلُونَ۔ باب یمح کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتم ضمیر مستتر اس کا فاعل  
 جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے کُنتم کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط مؤخر ہوئی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ نشائیہ ہوا۔  
 وَكَوَيْتَ اللَّهُ لَجَعَلَكَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُفِضُ مَنْ يَشَاءُ فَيَهْدِي  
 مَنْ يَشَاءُ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ یہ تمام امر نہی۔

وعدہ وفائی۔ اور اخلاقیات کی تعلیم اسے مسلمانوں کو اس لیے دی جا رہی ہے کہ تم ہر لحاظ سے ساری دنیا میں مخصوص اور ممتاز رہو۔ شان و عزت تمہارے قدموں سے وابستہ رہے۔ اُغیار تمہاری مثالیں پیش کریں اپنے تمہارے گن گائیں اللہ رسول اور اس کے فرشتے تم سے پیار فرمائیں غیر مسلم تمہارے اعلیٰ کردار سے متاثر ہو کر دامن اسلام میں آجائیں۔ تم مسلمان قوم دوسروں کو اپنے راستے پر چلانے کے لیے پیدا کئے گئے ہو نہ کہ کسی غیر کے راستے پر چل کر اس کی مثل بننے کے لیے تم یہ کوشش نہ کرو کہ اگر کوئی کافر۔ منافق۔ بد خصلت تمہارے سچے راستے پر نہیں چلتا تو تم اس کے بُرے اور گندے راستے پر چلنا شروع کر دو۔ یا اقوام عالم۔ کافر مومن۔ مسلم غیر مسلم۔ اچھے بُرے کو ایک ہی لڑی میں پروانے ایک اُمت بنانے کے لیے اپنے دین۔ ایمان۔ کردار۔ اعمال و اخلاقیات۔ اسلامی تعلیمی مسائل۔ رسم و رواج۔ تہذیب و تمدن میں لچک پیدا کرو۔ اس طرح کا بیہودہ اتحاد اللہ تعالیٰ کی مشاکہ خلاف ہے۔ اور اگر اللہ چاہتا اور منشاء الہیہ میں یہ بات ہوئی تو اللہ تعالیٰ خود ہی تم سب کو اقل سے اکثر تک ایک قبیلے ایک دین ایک مذہب ایک علاقے میں پوری انسانیت کو ایک زمانے میں ایک ہی اُمت اور گروہ بناتا ملا نہ کہ اس ذات کیلئے یہ ایک اُمت بنانا کچھ مشکل نہیں لیکن یہ سمجھتی اس کی حکمت عالیہ ابدیہ ازلیہ کے خلاف ہے۔ وہ خالق کائنات۔ کچھ بد قسمت لوگوں کو ان کی گمراہی میں ہی رکھنا چاہتا ہے لہذا جس کو چاہتا ہے اس کو گمراہی میں پہنچا دیتا ہے۔ اور جس کو چاہتا ہے ہر طرح کی کامل ہدایت عطا فرماتا ہے۔ اس میں یہ بھی حکمت ہے کہ نیکی اور ہدایت کی شان و قدر معلوم ہو۔ اچھے لوگوں کی امتیازی شان دنیا و آخرت میں بلند ہو۔ اگر سب ہی اچھے یا بُرے ہوں تو نعمت۔ راحت۔ عافیت

عزت۔ دولت۔ نیکی۔ حسن اخلاق کی نہ قدر ہو نہ پہچان نہ کسی کو جنت کا ثواب نہ کسی کو علم کی عزت دنیا و کائنات کی جہل پہل مناظرے مقابلے مدارس و مساجد ہماری اسی حکمتِ عالمہ و بالغہ کی مرہون منت ہے۔ اور ہاں البتہ یقیناً۔ بروز قیامت تم تمام انسان کافر مسلمان۔ نیک و بد۔ ان تمام عملوں کا موازنہ و عملیات کے بلے میں ضرور۔ ضرور پوچھے جاؤ گے جو تم اس دنیا میں اپنی زندگی بھر کرتے رہے کہ کس کے عمل سے انسانیت کو فائدہ ہوا کس کے عمل سے نقصان۔ کس کے عمل کو دیکھ کر غیر مسلم بھی کافر ہونے کے باوجود حلقہ بگوش اسلام ہو گئے اور کس کی بد عملی فسق و فجور بددیانتی۔ بد اخلاقی نے غیار کے سامنے اسلام کا غلط نقشہ پیش کیا اور کافروں کے اسلام لانے سے رک جانے کا سبب بنا۔

وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا الشُّوْءَ بِمَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ ذیوی زندگی کی حقیقی پائدار اور سچی شان و شوکت کے لیے۔ رب تعالیٰ مسلمانوں کو ایک اور عظیم درس اخلاقیات عطا فرما رہا ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ اسلام کے سوا تمام ادیان و مذاہب ان اخلاقیات سے خالی ہیں۔ بائبل سے لیکر گنتھ اور درید۔ گیتانک تمام مذہبی کتب ان حسین قوانین و احکام و مواظبتِ حسنہ سے یکسر خالی ہیں۔ تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ ہر مذہب اپنے پیروکار اور اہل مذہب پر سہولت اور بیجا طرفداری کا خواہش مند رہتا ہے۔ مگر یہ دین الہی اور حق مذہب کی بہترین مثال اور خوش اسلوبی ہے کہ وہ اپنے ماننے والوں کو انتہائی سختی سے ہر اچھی بات۔ عادات حمیدہ۔ اور فضائل لطیفہ کا ہمہ وقت پابند دیکھنا چاہتا ہے تاکہ کوئی بھی غیر قوم اس پر کسی طرح کا طعن و ملامت نہ کر سکے۔ اخلاقِ حسنہ اور دیانت داری کے ضمن میں یہ بھی رب تعالیٰ کی طرف سے کتنی شاندار پابندی ہے کہ وفاقِ عہد کے ساتھ ساتھ اپنی قسموں کا بھی بہت زیادہ خیال رکھو۔ قسم کو فوائد کی نہ سمجھو اور ہاتھ پاؤں کی بیڑیاں سمجھو اور نہ بناؤ تم اسے مسلمانوں کی حالت کسی زمانے میں اپنی منعقدہ قسموں کو آپس کے انسانی معاملات میں بیجا دخل اندازی۔ مکاری فریب بازی۔ دھوکا دہی۔ حیلہ سازی۔ یہاں نہ تراشی کا ذریعہ نہ ایسا ہو کہ لوگ تو تمہاری قسموں پر اعتماد کرتے ہوں مگر تم اس اعتماد سے ناحق فائدہ اٹھاؤ۔ اور قسم کو لوگ پھانسنے کا جال خیال کرنے لگو۔ یہ حرکت بہت ہی بری انتہائی خطرناک ہے۔ اس کا سراسر نقصان تم کو ہی ہوگا۔ کہ لوگ فقط ایک دو دفعہ ہی دھوکہ کھائیں گے۔ لیکن اس قسم کی فریب کاری کا ابدی۔ ذیوی۔ اخروی نقصان تم کو ہی اٹھانا پڑے گا۔ ان نقصانات میں سے پہلا نقصان تو یہ ہوگا کہ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا۔ تمہارے قدم دین اسلام پر ثابت ہونے کے بعد پھر زائل ہو جائیں گے جھک کر اسلام۔ قرآن۔ حدیث۔ قرپ الہی۔ دامن مصطفائی سے دور ہٹ جائیں گے۔ اس



یہ کہ اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول پاک اور اُس کی ساری مخلوق کے ساتھ دیانت۔ امانت۔ عبادت۔ ریاضت۔ صداقت۔ شرافت ہی کا نام تو دین اسلام ہے جب یہ ہی نعمتیں مسلمان کے پاس نہ رہیں تو پھر دین اسلام کب رہا۔ اور دوسرا نقصان یہ ہو گا کہ تم دوستوں میں عہد شکنی۔ غداری۔ دھوکہ بازی کے اندر بدنام ہو جاؤ گے۔ تیسرا نقصان یہ ہو گا کہ دوسرے لوگوں کو تمہارے ساتھ فریب کاری دھوکہ سازی کا بہانہ مل جائے گا جو تم کو اس چلے سے اتقاناً بڑے سے بڑا نقصان پہنچا سکتے ہیں چوتھا نقصان یہ ہو گا کہ جب تمہاری جھوٹی قسموں کا فریب بازیوں کا غیر مسلموں کو پتہ چلے گا تو وہ تمہاری بدکرداری۔ بددیانتی۔ ملاوٹ کاری۔ ملمع سازی کی بنا پر سچے دین اسلام سے متفقہ اور برگشتہ ہو جائیں گے۔ اور اسلام قبول کرنے سے رک جائیں گے اس بنا پر تم کو پانچواں نقصان یہ ہو گا۔

وَبَدُّوا السُّوءَ بِمَا صَدَّ دَعْوَانَا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ ادر تم کو دنیا و آخرت کی فلت - خواری - بیعتی  
بے اعتمادی - قتل و غارت - شکست - اور خود ساختہ غلامیت کی نفرت آمیز برائی چکھتی پڑے گی۔  
اس کی وجہ دُہی ہوگی کہ تم نے اپنے برے عمل سے لوگوں کو اللہ کے دین سے سچے راستے سے روشنی  
شریعت سے پیاری طریقت سے روکا۔ زبانی اگرچہ نہیں مگر عملی زندگی سے گناؤں نے افعال سے بیرونہ حرکات سے  
گو یا کہ تم غیر مسلموں کے اسلام سے قریب آنے میں ایک بڑی رکاوٹ بن گئے تھے اس لئے کہ اسلام تو نام ہی مسلمان کی زندگی کے نقشہ کا ہے  
اسلام جبر و قہر تیز تلوار کا نام نہیں۔ نہ ہی اسلام تلوار سے پھیلا۔ اس دین نے تو مسلمانوں کے ذاتی و بیرونہ غوثوں و قلیوں و لے کر دار اور اعلیٰ نمونے سے پھیلا ہے  
لیکن اگر کبھی کسی مسلمان نے تم میں سے انفرادی یا اجتماعی طور پر اپنی یا غیروں یا دیگران سے کسی بھی معاملے میں تم گنی۔ وعدہ خلافی وغیرہ اختلافات کا تو اس کو  
ساتواں نقصان۔ بڑا زبردست ابدی خرابی والا سیہ ہوگا کہ وَتَكُونُ عَذَابًا عَظِيمًا۔ اور تمہارے  
لیے بالکل کافروں جیسا بڑا عذاب ہوگا۔ اس لیے کہ اپنی ان بُری حرکتوں قسموں کی بے پرواہیوں اللہ کی  
بے ادبیوں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخیوں کی بنا پر تم اسلام سے نکل چکے ہو گے اور تمہارے  
اچھے عمل بھی برباد ہو چکے ہوں گے۔ اور تم کو پتہ بھی نہ چل سکے گا۔ تم اپنی اس بد خصلتی کو اپنی عقلندی۔  
سیاسی چال۔ اور تجارتی فارمولے ہی سمجھتے رہو گے مگر دین دنیا کا دیوالیہ نکل چکا ہو۔ تمہاری یہ جملہ  
حرکتیں ہو سکتا ہے تم کو سیاسی لیڈر بنادیں۔ اور کفار سے چالوسی۔ غیر مسلموں سے آفت مسلمانوں سے  
نفرت۔ دشمن اسلام کا ساتھ دینا انبیاء و اولیاء سے علیحدہ ہونا۔ اور اسی قسم کی ابنِ الوقتی ہو سکتا ہے تم کو  
چند روزہ ذیموی زندگی میں اس آجائے۔ مگر اسلام سے ہٹا کر آخرت میں خسارہ ہی خسارہ ہے  
اس لیے عذاب عظیم ہونا لازمی امر اور سبب فیصلہ ہے۔ وَلَا تَشْرُوا بِعَدَالَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا اِنَّكُمْ  
هُوَ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ تَكُونُ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ اور اسے مسلمانوں دنیا میں شاید تم اللہ کی قسم

اور رب تعالیٰ سے کئے ہوئے عہد یا اس کے نام سے کئے ہوئے وعدے کی قدر و قیمت نہ جان سکو تو ذہن نشین کر لو کہ اللہ کے عہد بہت ہی قیمتی اور شان و عظمت والے اور اہمیت والے ہیں دنیا کے سارے منافع ساری کائنات کی دولت سارے خزانے اس کے سامنے حقیر و قلیل ہیں۔ لہذا تم بیوقوف نہ بنو اور نہ خرید و تم اپنی چھوٹی چھوٹی سمجھ سوچ کی بنا پر معمولی باتوں پر اللہ کے عہد کے بدلے دنیوی تھوڑی قیمت کو کہ ذرا ذاتی فائدہ دیکھا تو اللہ کے اُن عہدوں کو جو نہایت نیک نیتی سے کلمہ پڑھ کر۔ قسین کھا کر۔ حلف دے کر اللہ رسول یا پیر و مرشد سے یا والدین یا بیوی بچوں یا گاہکوں تاجروں سے یا نکاح بیامہ کے وقت یا قاضی۔ مفتی جج بننے وقت یا حکومتی کلیدی امانتیں اور ذمہ داریاں سنبھالتے وقت کئے تھے ایک دم توڑ دو۔ یہ قیامت میں معلوم ہوگا کہ تم نے عہد شکنی کر کے تمہیں توڑ کر کتنا خراب کام کیا اور کیسا اچھا عمل برباد کر دیا۔ فقط اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں تو یہی وعدہ ذاتی ہی تمہارے لیے ہر طرح اچھی ہے۔ اگر تم دنیا میں ہی اس چیز کو جان لیتے تو پھر عہد شکنی جیسے بُرے عمل کی طرف مت نہ کرو۔ خیال رہے کہ تمام انسان عالم ارواح سے لے کر قبر تک ہزار ہا عہدوں۔ وعدوں میں پابند بنا کر پیدا کیا گیا ہے۔ اور ان وعدوں کو نبھانا ہی سچی اور دائمی زندگی ہے۔ اسی کا نام ایمان عرفان اسلام تقویٰ سہمی کی اہمیت کو بار بار قرآن کریم میں واضح فرمایا جا رہا ہے۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

**پہلا فائدہ۔** اللہ تعالیٰ کی حکمت انسانی عقل و فہم سے ذرا بڑی ہے۔ بندہ نہیں سمجھ سکتا جس طرح جسمانی اور مادی اعتبار سے تمام مخلوق مختلف سے اسی طرح ایمانی مذہبی اور دینی روحانی لحاظ سے بھی سب کو مختلف پیدا فرمایا لہذا مسلمانوں کے سلمان ہونے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہونے پر بھی اللہ کا لاکھ لاکھ شکر کرنا چاہیے۔ اور اپنے دین ایمان کی قدر اور حفاظت میں لگے رہنا۔ بڑوں سے بچتے اور دُرتے گھبراتے رہنا چاہیے۔ یہ فائدہ دَلُوْا مَنَآءَ اللّٰہِ (الخ) سے حاصل ہوا جس میں باری تعالیٰ کی عظیم بے نیازی کہ درس ملتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ بندے کے ہر حال سے ہر وقت باخبر ہے۔ اور یہ دینِ محشر میں سوال و جواب حساب و کتاب بندے کی آگاہی اور فیصلہ الٰہی کے لیے ہوگا کہ مطلوبات کے لیے۔ یہ فائدہ دَلُوْا مَنَآءَ اللّٰہِ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دین اسلام اور دین کی چیزیں اتنی عظیم اور قیمتی ہیں کہ تمام عالم دنیا بھی اُس کی پوری اور جائز قیمت نہیں بن سکتا۔ یہ فائدہ ثَمَنٌ قَلِيْلٌ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔



ان آیت سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جھوٹ فریب اور بہانہ بازی ہر حال میں ہی حرام و گناہ اور ناجائز ہے خاص طور پر امیر رسول اور دین۔ قسم کی آڑ لے کر۔ یا مذہبی رسوائی کا لباس پہن کر عالم خطیب امام اور پیر بن کر۔ ایسی حرکتیں تو بہت ہی خطرناک ہیں۔ یہ مسئلہ دَلَّامَتْ خُذُوا (الح) کی بھی اور حمانعت سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ قسم اگرچہ بہت اہم ہے۔ لیکن قانون شریعت کے مطابق اگر کوئی مسلمان کسی وقت اچھے عمل یا اچھی بات پر قسم کھالے کہ میں فلاں عبادت یا نیکی حسن سوک نہیں کروں گا۔ تو چاہیے کہ قسم توڑ دے اور وہ نیکی کر لے پھر اپنی قسم کا کفارہ دیدے۔ اور اگر گناہ کرنے پر کسی نے قسم کھائی ہو تو بھی گناہ سے باز رہے اور اُس قسم والے وقت کو بغیر گناہ کے گزر جانے دے اور پھر کفارہ دیدے اگر مطلقاً وقت میں گناہ کرنے پر قسم بولی ہو تو یہ کہہ کر قسم توڑ دے کہ میں اپنی قسم توڑتا ہوں اب میں وہ فلاں گناہ ہرگز نہ کروں گا پھر کفارہ دیدے۔ خیال رہے کہ کفارہ قسم تین روز سے بادل مسکینوں کا کھانا دینا ہے۔ یہ قسم ٹوٹنے کے بعد فاجب ہوتا ہے۔ اگر کسی نے پہلے کفارہ دے دیا بعد میں قسم توڑی تو کفارہ دوبارہ دینا پڑے گا۔ یہ مسئلہ فَتْرَلٌ قَدْ مَرَّ (الح) کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ میسر مسئلہ۔ شریعت کی معرفت اور دین اسلام کے ذریعے جو بھی چیز یا مال وغیرہ مسلمان کے ہاتھ آئے وہ کھانا برتنا مسلمان کے لئے حلال ہے۔ یہ مسئلہ۔ اِنَّمَا عِنْدَ اللّٰهِ الْخَيْرُ فَرَلْنٰ سے مستنبط ہوا۔ اسی وجہ شریعت کے قواعد و قانون کے خلاف مسلمان کو ملے وہ مسلمان کے لیے حرام ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَتْرَلٌ قَدْ مَرَّ۔ قَدْ مَرَّ واحد و تکوید فرمایا گیا۔ چاہیے تھا کہ یا معرفہ ہوتا۔ اَلْقَدَمُ۔ یا جمع ہوتا۔ اَقْدَامُ۔ تاکہ کسی طرح سے اِنَّمَا نَکُمُ کے مشابہ ہو جاتا وہ معرفہ بھی ہے اور جمع بھی۔ اور قدم پھسلنے کا سبب اسی کو بنایا گیا ہے لہذا برابری ضروری تھی۔ جواب۔ برابری اتنی ضروری نہیں جتنی کہ اہمیت کو ظاہر کرتا یہاں قَدْ مَرَّ کو تکوید واحد فرما کر یہ بنایا گیا کہ ایک عام قدم پھسلنا بھی عظیم نقصان ہے۔ تو بہت سے خصوصی قدم پھسلنے کا کیا حال ہوگا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ وَتَذَرُوا الشُّؤْءَ پھر فرمایا گیا وَلَکُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ حالانکہ سُوءٌ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ ایک ہی چیز ہے۔ تو اس تکرار کا کیا فائدہ۔؟ جواب۔ سُوءٌ یعنی برائی سے مراد دینی مصیبت ذلت سے اعتمادی۔ رسوائی ہے۔ اس کا تعلق دُخْلًا سے ہے۔ اور لَکُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

سے مراد اخروی سزا ہے اور اس کا تعلق قَتَرْنَ قَتَرًا سے ہے۔ یعنی اگر قسموں کو فریب کاری بناؤ گے تو دنیوی برائی ملے گی اور اگر دین سے قدم پھسل گیا تو اخروی عذاب ملے گا۔

**تفسیر صوفیانہ** إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ قِرَامًا يَبْذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ

الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمُ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ بیشک اللہ خالق قلب و قالب۔ قلب منور کو ہر کیفیت و اردات میں طالبان معرفت سے عدل اعمال لطیفہ اور مسافران وادی قرب سے احسان ہدایت راہ کا حکم فرماتا ہے۔ اور حواس ظاہری کو تلقین افعال صالحہ اور حواس باطنی کے اہل قربت جسدی کو انوار صحبت دینے کا حکم فرماتا ہے۔ اور قلب عرفانی کو منع فرماتا ہے۔ خواہشات شہوانیہ کے فحشا سے اور کفران منکر سے۔ اور تصورات متکبرانہ کی بغاوت سے۔ اے اعضاء جسدیہ رب کریم تم کو درس روحانیت کی نصیحت شفقت فرماتا ہے تاکہ تم ہمہ وقت یاد الہی کے مراقبہ تجلیات میں شاعل رہو نفس انسانی ایک ایسا جوہر ہے جو زمرہ ملائکہ سے ہے اور روح انسانی عالیہ قدسیہ ہے مگر جب روح و جسد اس جہان میں داخل ہوئے تو تعلقات علیہ سے خالی تھے۔ لیکن اصل مقام قدس تک پہنچنا مقصد حیات تھا لہذا ان کو چھ حکم دیئے گئے تین کرنے والے اور تین نہ کرنے والے تاکہ معارف الہی اور اعمال صالحہ میں ترقی ہو۔ اور اس ترقی سے نعمتیں حاصل ہوں۔

عالم غیب کی طرف ترقی عمل ہے عا قدس کی چوکھٹ کی طرف رسائی احسان ہے عا ملائکہ مقربین کی محفلیں ایثا ہے اور جوار ربوبیت قربی ہے جن تین سے منع کیا گیا ہے وہ ان سعادتوں کے حصول میں خطرناک رکاوٹیں ہیں اور خیریت روحانی کی کامیابیوں سے روکنے والی لہذا تین کا حکم اور تین سے مانعت کر دی گئی تاکہ مسافران عالم دنیا کے لیے عرصہ قیامت تک رسائی آسان ہو۔ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدُوا وَلَا تَنْقُصُوا الزَّيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ اے عالم جسمانیت کے قلوب و عقول بصارت و بصیرت اللہ کے عہد پورے کرو تم جو عالم اسرار میں حرم خلوت گاہ قدس کے آستانے پر فکر مشاہدات کے عہد باندھے تم نے اور تخیلات باطنی کی قسموں کو ارادوں اور نیتوں سے مضبوط کر لینے کے بعد کفر شرک فسق کے ہتھیار سے نہ توڑو تم حالانکہ عالم ارواح میں تمہاری روحوں کی زبان نے اپنے اعمال باطنی و سبیری پر اللہ خالق ارواح و اشخاص کو کفیل و شاہد تسلیم کیا تھا۔ بیشک اللہ جانتا ہے جو بھی تم اپنے ارادہ باطنی میں کرتے ہو یا کرو گے وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَقَتْ غُدُّهُمَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَخَذُوا مِنْ آيَاتِنَا كَمَا تَخَذُوا مِنْ آيَاتِ اللَّهِ أَنْ تَكُونُوا مِنْ أُمَّةٍ مِمَّنْ يَبْلُو اللَّهُ إِلَهُهُ وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ



اسے بیابانِ ناسوتی میں رہنے والے قوتِ اخلاص کے مردانِ حُر جواز۔ اُس بوڑھی عقلِ خردس کی طرح  
 مت بنو۔ جو ارادیتِ صیح دہور کو دسواں مسافر اور دھیاتِ زوال میں برباد کر دے مضبوط نیت کے بعد  
 انکار پریشان کر کے۔ اسے عقلِ شباب والو اپنے راہِ سلوک کے قدموں کو اپنے ہی ظاہر والوں کے لیے  
 دہوکہ فریب نہ بنا لو اس خیالِ باطل میں کہ شاید عالمِ ناسوت کا نفعِ عالمِ لاہوت پر غالب ہو۔ یہ دونوں  
 عالم امتحانِ گلہ آئینی ہیں حیاتِ دنیوی سے بیشک اللہ تعالیٰ تم کو آزماتا ہے۔ اور یہ بیابانِ ظلماتِ حواسِ  
 باطنی و ظاہری اس لیے بنایا گیا تاکہ قیامتِ سعادت و شقاوت کے دن تمہارے لیے تمہارے وہ افکار و  
 اعمال و اشغالِ نیات و ارادات ظاہر و بیان فرمائے جس میں تم اختلاف کرتے تھے وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ  
 أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتَسْلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔  
 اور اگر مولا تعالیٰ چاہتا تو تمام ہی حواسِ ظاہری و باطنی کو بیابانِ ظلمت سے نکال کر راہِ طلب کے  
 مسافرانِ مراد کا ایک گروہ ہی بنا دیتا۔ لیکن مشاہدہِ انوار کی شانِ اعلیٰ ظاہر فرمانے کے لیے جس کو چاہتا ہے  
 شقاوتِ باطنی کی وجہ سے قعرِ ندت میں گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے قربِ ذات اور منزلِ مسرور کی  
 اِیصالِ الی المَطْلُوبِ والی ہدایت عطا فرماتا ہے۔ اور اسے قالبِ جسدی میں بد طلبی کا انتشار پھیلانے والو  
 اَلْبَیْتَ ضرور تم سب قیامتِ محرومی میں اپنے اپنے اعمالِ خواہشات و جوارحات کے باسے میں پوچھے جاؤ  
 گے وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا الشُّوْمَ  
 بِمَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ اور نیاتِ مراد کی قسموں کو کسادتِ قلبی اور شقاوتِ نفسی  
 کے لیے دائمِ تزویر نہ بناؤ کہ وادیِ طلب میں زہد و عبادت کے قدمِ صراطِ وحدتِ ذات سے ہٹ کر  
 شہواتِ نفسانیہ میں پھسل جائیں۔ اور عقل و شعور کو معرفتِ الہیہ کے راہِ انوار سے روکنے کا عذابِ محرومی  
 اور بعد و ہجران کی بُرائی تم کو پہنچے۔ اور ظلماتِ نفس کا بڑا عذاب تم جیسے اہلِ شقاوت کے لیے ہی ہے  
 لہذا اسے راہِ سعادت پر چلنے کی خواہش رکھنے والو۔ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا  
 عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَحْكُمُونَ اللہ کے وعدہِ غلبتِ اخلاص کے اصل سرمایہ کو بیاکاری کے کھوٹے  
 سیکوں قلیل و حقیر قیمت کے عوضِ مت خریدو۔ تمہارے لیے دنیا جہان میں فقط وہی نعمتِ مشاہدہ  
 جمالِ اور دامنِ محبوب کی ٹھنڈی راحتِ خیرِ کائنات ہے جو اللہ کے پاس ہے۔ اگر تم ان حقائقِ اصلیت  
 کو بصیرتِ قلبی سے جان لیتے۔ اہلِ شوق اور صاحبِ درد کی مثال اُس گیلی لکڑی کی طرح ہے جو آگ  
 میں پڑی ہو کہ ایک طرف آگ ہو دوسری طرف آنسوؤں کا پانی نکلتا ہو۔ دنیا کے دو قدم ہیں۔  
 اُٹانے کا قدمِ مشغولیت ہے اُٹا اور جانے کا قدمِ حسرت ہے اسی لیے اس دنیا کو ثمنِ قلیل فرمایا گیا۔ دنیا

کو برا کہنا بد ہے مگر اس کو چاہنا بدتر ہے۔ اسے بندے خیر کا خریدار بن۔ شریعت کی زکوٰۃ ڈھائی فی صد ہے مگر طریقت کی زکوٰۃ یہ ہے کہ ڈھائی فی صد اپنے لئے رکھتے باقی مال محبوب کی راہ میں لگا دے یہاں تک کہ قلب و جگر بھی لگا دے اپنے قبضے میں نہ رکھے۔ محبوب ذات کے قبضے میں دیدے۔ عارفین فرماتے ہیں کہ خیر اصل دولت ہے اور اس کا ڈھائی فی صد دنیا ہے۔ اس لئے ساری دنیا کو لٹا دینا حق زکوٰۃ ادا کرنا ہے اسی لئے فقراء طریقت کے لیے ایک پیسہ بھی رکھنا گناہ ہے کہ وہ زکوٰۃ کا مال ہے۔ اولیاء اللہ کا ساری دنیا پر اسی لیے تصرف و اختیار ہے کہ یہ ان ہی کی نکالی ہوئی زکوٰۃ ہے۔ اور تمام خیر ان کے لیے ہے۔ دنیا دار دنیا پرست ایمانی غریب اور روحانی تنگدست ہے۔ اسی لیے آستانہ فقراء سالکین سے ان کو دنیا بطور زکوٰۃ ہاتھی جاتی ہے دنیا کتنی ہوئی خوبصورت سوتیلا آؤں ہے۔ جن کو مجذوبین الہی۔ نَقَضَتْ غَزْلَهَا۔ کی مثل انگٹا کر دیتے ہیں۔ اور امتحان قضا و قدر میں کامیاب ہو جاتے ہیں۔

مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٌ وَلَنَجْزِيَنَّ

جو پاس ہے تمہارے فنا ہو جائے گا اور جو پاس ہے اللہ کے باقی رہنے والا ہے اور البتہ ضرور بدلہ دیں گے ہم جو تمہارے پاس ہے ہو چکے گا اور جو اللہ کے پاس ہے ہمیشہ رہنے والا ہے اور ضرور ہم صبر کرنے والوں کو

الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

ان کو جو صابر رہے جس قدر ان کا زیادہ اچھا ہے اُس سے جو وہ نیکیاں

ان کا وہ صلہ دیں گے جو ان کے سب سے اچھے کام کے قابل ہو جو

يَعْلَمُونَ ﴿۹۶﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ

کرتے رہے جس نے عمل کیا اچھا مردوں عورتوں

اچھا کام کرے مسد ہو یا عورت



أَنْتُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَ

میں سے اور وہ مومن بن گیا تو البتہ ضرور زندگی دیں گے ہم اُس کو نہایت خوشگوار زندگی اور  
اور ہو مسلمان تو ضرور ہم اُسے اچھی زندگی جلائیں گے اور

لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

البتہ ضرور بدلہ دیں گے ہم اُن کو اس سے کہیں زیادہ اچھا جو وہ نیکیاں کرتے ہیں

ضرور انہیں اُن کا نیک دیں گے جو اُن کے سب سے

يَعْلَمُونَ ﴿٩٠﴾ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ

پس تم جب تلاوت قرآن کرو تو  
بہتر کام کے لائق ہوں۔ تو جب تم قرآن پاک پڑھو تو اللہ کی پناہ مانگو

بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ﴿٩١﴾ اِنَّهٗ لَيَسَّ

اعوذ باللہ پڑھایا کرو - بیشک حقیقت ہے کہ نہیں ہے  
شیطان مردود سے - بیشک اُس کا کوئی قابو اُن پر نہیں

لَهُ سُلْطٰنٌ عَلٰی الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰی رَٰسِهِمْ

یہ اس کے کوئی قوت پر اُن لوگوں کے جو ایمان لائے اور پر رب اپنے  
جو ایمان لائے اور اپنے رب ہی پر بھروسہ

يَتَوَكَّلُوْنَ ﴿٩٢﴾ اِنَّهٗمَا سُلْطٰنُهُ عَلٰی الَّذِيْنَ يَتَوَكَّلُوْنَ

بھروسہ کرتے ہیں - فقط اُس کی قوت پر اُن کے ہے جو دوستی کرتے ہیں اُس سے  
رکھتے ہیں اُس کا قابو تو انہیں پر ہے جو اُس سے دوستی کرتے ہیں

# وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿۱۰﴾

اور یہی وہ لوگ ہیں جو اُس کو شریک سمجھتے ہیں۔

اور اُسے شریک ٹھہرتے ہیں

**تعلق** ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں حرام طریقوں سے دولت کمانے کی ممانعت فرمائی گئی تھی اب ان آیتوں میں ایسی دولت کی حقیقت بتائی جا رہی ہے کہ وہ تو فنا ہی فنا ہے۔ بقا تو صرف حلال دولت کو ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ جو دولت اللہ کی ہے وہی خیر ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ کی خوشنودی والی چیزیں حاصل کرنا ہی اعمال صالحہ ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں یہ ظاہر ہوا تھا کہ انسان مختلف گروہوں میں بٹا ہوا ہے۔ اب بتایا جا رہا ہے اللہ کا گروہ کونسا ہے۔

**شان نزول** مشرکین مکہ آیت کے منسوخ ہونے کا تسخیر اڑاتے تھے اور طرح طرح سے طعن بازیوں کرتے رہتے تھے ان کو اس کی عظیم حکمت کا کیا پتہ تھا۔ اُس پر یہ دس آیتیں نازل ہوئیں۔ از آیت ۱ تا آیت ۱۵۔

**تفسیر نحوی** مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ بَيْنَ عِلِّ مَالِ الْعَالَمِينَ ذِكْرًا أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً مَّا مَوْصُولُهُ عِنْدَ اسْمِ ظرف مکانی یعنی پاس قریب۔ قَرُبَ تین قسم کا ہوتا ہے۔ ۱۔ قَرِبَ جسم یعنی قریب و جوی ۲۔ قَرِبَ معنوی ۳۔ قَرِبَ محبوبی۔ یہاں تینوں قَرِبَ مراد ہیں۔ مضاف ہے کُم ضمیر مضاف الیہ لہذا مجرور متقبل مرجع مُسْلِمِينَ۔ مَرَّتْ اِضْطَانِ ظرف ہے پوشیدہ موجود کا۔ یہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا اور وہ بتلہ ہے۔ یَنْفَدُ بَابِ فَتْحٍ یَا سَمْعٌ کا مضارع ثَبِتَ معروف واحد مذکر غائب هُوَ ضمیر مقدّمہ فاعل جس کا مرجع مَوْصُولُہ ہے۔ نَفَدَ سے بنا ہے یعنی فنا ہونا مٹ جانا۔ استعمال کر کے بھی اور بغیر استعمال بھی۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ مستقبل خبریہ مبتدا کی۔ وَادُّسِرَ جملہ۔ مَّا مَوْصُولُہ عِنْدَ اللّٰہِ خبریہ اِضْطَانِ مَرَّتْ مَوْجُودٌ پوشیدہ کا ظرف ہے اور جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ موصول مل کر مبتدا۔ بَاقٍ۔ بَابِ ضَرْبٍ کا اسم فاعل واحد مذکر۔ هُوَ مستتر فاعل مرجع مَوْصُولُہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر مبتدا۔ وَادُّسِرَ تینا فیہ لَتَجْزِيَنَّ لَامِ تَاکِیْدِ بَاوْنِ تَاکِیْدِ ثَقِیْلَہ مستقبل معروف جمع متکلم ایک قرأت میں تَجْزِيَنَّ ہے واحد غائب مذکر مخاطب اللہ تعالیٰ



کَلَّ مُجِدَّةً ہے۔ جَزْئِی نَاقِصٌ یا ئی سے بنا ہے۔ اسی سے ہے جَزَاءٌ بمعنی بدلہ دینا۔ نَحْنُ ضمیر پوشیدہ  
اس کا فاعل ہے الذین۔ اسم موصول جمع مذکر اس کا مفعول پہ صَبْرًا بابِ نَصَر کا ماضی مطلق جمع مذکر غَائِب  
ہُمْ مُسْتَرَس اس کا فاعل صَبْر سے بنا ہے بمعنی۔ رکنا۔ برداشت کرنا۔ پھیلنا۔ شور و فریاد نہ کرنا کسی تکلیف  
پر شکوہ شکایت نہ کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الذین کا۔ مفعول اقل ہے۔ آخر اسم مفرد حاصل مصدر بمعنی بدلہ۔  
اَجْرَت۔ انعام۔ مضاف ہے ہُمْ ضمیر کا مرجع الذین ہے۔ مرکب اضافی مفعول پہ دوم ہے۔ ب حرف جر  
تَعَالٰی بِالْاِحْسَنِ۔ اسم تفضیل صیغہ واحد مذکر۔ بمعنی صفت مشبہ حَسَن یعنی سب اچھے اعمال۔ یا تفضیل اپنے  
ہی معنی میں ہے۔ تَب اَحْسَن کا تعلق اجر سے ہے نہ کہ صَبْرًا سے یعنی ادنیٰ عمل کا ثواب اعلیٰ عمل کے برابر  
ہوگا۔ یہ شان صرف صابرین کی ہے۔ مضاف ہے۔ یہ اضافت مینہ ہے۔ دراصل تھا بَا حَسَن مَّا۔ ما۔  
موصولہ گانُوا یَعْمَلُوْنَ بابِ سَمِع کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غَائِب۔ ہُمْ ضمیر کا مرجع صابرین ہیں۔  
فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر صفت مضاف الیہ اَحْسَن کا۔ وہ مجرور متعلق ہے صَبْرًا  
کا وہ جملہ فعلیہ صلہ ہے الذین کا اور موصول صلہ مفعول پہ لَنْجَزِیَّتْ کا۔ مَنْ۔ اسم موصول شرطیہ عمل۔ باب  
سَمِع کا ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غَائِب ہُوَ مستتر فاعل جس کا مرجع ہے مَنْ شرطیہ موصولہ صالحاً  
بابِ صَرَب کا اسم فاعل۔ واحد مذکر۔ بحالت نصب ہے حال ہے عمل کا یا صفت ہے عمل کے فاعل  
کی۔ مَنْ جارہ بعصیت کا۔ ذکر۔ اسم مفرد جاید مذکر متکثر بمعنی مذکر (نر) انسان مسلمان۔ معطوف علیہ اُحْرَف  
عطف بمعنی واؤ عاطفہ جمعیت کے لیے۔ یعنی اور اُنْثٰی۔ اسم تفضیل مؤنث بروزنِ فَعَالِی۔ اُنْثٰی سے مشتق  
ہے بمعنی مؤنث ہونا۔ مادہ ہونا۔ عورت ہونا۔ بحالت کسر ہے کیونکہ عطف تابع ہے ذکر کا۔ یہ جملہ  
معطوف ذوالحال ہوا واؤ عالیہ ہُوَ ضمیر مرفوع مقصّل مبتدا واحد مذکر غَائِب۔ مرجع جملہ معطوف یعنی مذکر  
مؤنث دونوں میں۔ مُؤْمِنِج۔ بابِ اَفْعَال کا اسم فاعل واحد مذکر اس کا مصدر ہے اِیْمَانٌ۔ اَمْنٌ سے بنا ہے  
معنی ایمان لانا۔ اسلام قبول کرنا۔ ترجمہ ہے ایمان والا۔ بحالت رفع ہے خبر ہے بتلا کی وہ جملہ اسمیہ  
ہو کر حال ہے۔ وہ ذوالحال حال مل کر مجرور متعلق ہے عمل کا عمل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔ فَ  
جَزَائِہِ لَنْحِیْبِیْنَ لام تاکید باتوں تاکید ثقیلہ مستقبل معروف صیغہ جمع متکلم نَحْنُ ضمیر مقدّمہ اس  
کا فاعل مراد اللہ تعالیٰ۔ بابِ اَفْعَال سے ہے اَحْیَاءُ مصدر ہے بمعنی زندہ کرنا۔ زندگی بخشنا۔ متحرک  
بَدُو مفعول ہے۔ ہ ضمیر واحد غائب مفعول پہ اقل ہے اس کا مرجع مؤمن ہے حَیَوٰۃ۔ اسم مفرد جاید  
معنی زندگی موصوف ہے طَیْبَہ۔ اسم مفرد جاید۔ بمعنی پاکیزہ۔ ستھری۔ خوشگوار۔ بحالت نصب ہے  
کیونکہ صفت تابع ہے۔ حَیَوٰۃ کی موصوف صفت مفعول پہ دوم ہے لَنْحِیْبِیْنَ۔ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر

جزا ہوئی۔ شرط اور جزا مل کر جملہ شرطیہ جزائیہ ہو گیا۔ یہ ہمیشہ انشائیہ ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ جملہ انشائیہ دس قسم کے ہیں۔

۱۔ امر ۲۔ نہی ۳۔ استفہام ۴۔ تمنیٰ ۵۔ ترمیٰ ۶۔ نداء ۷۔ عرض ۸۔ قسم ۹۔ تعجب ۱۰۔ عقود۔ جملہ شرطیہ عقود میں سے ہے۔ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ نَزَا اَقْرَأَتْ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِثَ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ اِنَّهٗ لَيْسَ لَهٗ سُلْطٰنٌ عَلٰی الدِّیْنِ اٰمَنُوْا عَلٰی رِبِّیْهِمْ یَتَوَكَّلُوْنَ۔ اِنَّا سُلْطٰنُهٗ عَلٰی الَّذِیْنَ یَتَوَكَّلُوْنَ وَالَّذِیْنَ هُمْ بِمُشْرِکُوْنَ وَاُوْسِرْ جَمْلَهٗ لَنَجْزِیَنَ لَام تائید بانون تائید ثقیلہ مستقبل ثبوت معروف صیغہ جمع متکلم مراد ذات واحد تبارک تعالیٰ ہے۔ جمعیت فقط فصاحت کلام کے لیے ہے باب ضرب سے ہے۔ یعنی ابدلہ دینا ہُم ضمیر کا مرجع مومن ہے اور وہ جنسی جمع ہے اس لیے ہُم ضمیر جمع ہے منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اَجْرَ اسم مفرد جلد بمعنی اجرت۔ تنخواہ۔ محنت عوض۔ العام۔ یہاں دونوں جگہ انعام ہے۔ کیونکہ مملوک اور غلام کا اجر عوض یا بدلہ نہیں ہوتا نہ وہ مستحق ہوتا ہے۔ اَجْرَ مضاف ہُم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول بہ دوم ہے فعل تائیدی کا۔ ب جازہ عوض مقابلے کے لیے احسن۔ اسم تفضیل مذکر۔ بمعنی احسن۔ مضاف ہے موصولہ کَانُوا یَعْمَلُوْنَ ماضی استمراری غمل سے بنا ہے بمعنی اغصنا سے کام کرنا۔ اچھے یا برے یہاں مراد اچھے ہیں۔ ہُم اس کا فاعل پوشیدہ ہے فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مفعول مضاف الیہ احسن اسم تفضیل مضاف اپنے مفعول مضاف الیہ سے مل کر شبہ جملہ ہو کر مجرور متعلق ہے لَنَجْزِیَنَ کا۔ ف۔ زائدہ۔ اِذَا حرف شرط ظرفیہ زمانیہ قرئت۔ فعل ماضی مطلق واحد مذکر حاضر انت ضمیر اس کا فاعل اس میں مقدم ہے۔ خطاب مومن سے ہے۔ باب فتح سے ہے قرئت سے مشتق ہے بمعنی لفظوں کو پڑھنا۔ دیکھ کر یا حفظ شدہ۔ الف لام تعریفی (معرف باللام) قرآن۔ اسم مفرد مشتق ہے یا قرئت سے بنا ہے بمعنی پڑھنا۔ آخر میں الف لون زائد ہے۔ بروزن قَطْلَان۔ مبالغہ کا صیغہ بمعنی بہت پڑھا ہوا۔ دنیا میں کسی کتاب کا یہ صفاتی نام اسم بامسمیٰ نہ ہوا۔ بحزب نبی کریم رؤف رحیم صَلَّی اللہ علیہ وسلم کی کتاب مجید کے ادبیات لفظ قرآن سے بنا ہے مبالغہ کا صیغہ بمعنی بہت ملانے والا جمع ہونے والا۔ تب یہ لون مادہ کی اصل ہے زائد نہیں ہے۔ بروزن قَطْلَان۔ بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے قرئت کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیہ استعجذ۔ باب استفعال کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر۔ انت مستتر اس کا فاعل مراد ہے مومن۔ مصدر ہے استعجذ۔ اور استعجاذ۔ عَوْدُ اَجْوَف وادی سے بنا ہے بمعنی پناہ مانگنا۔ یا پکڑنا۔ یا پناہ کی طرف جانا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں ب جازہ اصناف کی یا تعدی کی۔



اللہ مجبور مفرد جارہ سے متعلق اول ہے استلغز کا من جارہ بمعنی عن جارہ مجاوزت کا۔ الف لام استعراقی بمعنی ہر شیطان یا عہد خارجی بمعنی ابلیس۔ یا اسمی ہے بمعنی الذی، شیطان۔ اسم مبالغہ صفت مشبہ بروزن۔ فَعَالٌ یَا فَعْلَانٌ شَطْنٌ یَا شَطْنٌ۔ سے بنا ہے۔ بمعنی دور ہونے والا۔ سرکش ہونے والا۔ موصوف ہے۔ الف لام عہدی رَجِیمُ بروزن فَعِل صفت مشبہ رجم سے بنا ہے بمعنی۔ دگر کارہ ہوا پتھروں سے یا کسی چیز کو پھینک کر مارا ہوا۔ صفت ہے یہ مرکب تو صیغی مجرور ہے متعلق ہے استلغز کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ اِنَّ حرف تحقیق یہ معنوی نام ہے حرف مشبہ اسکا عملی نام ہے۔ کہ ضمیر واحد مذکر غائب اس کا اسم منصوب متصل مرجع شیطان ہے۔ لَیْسَ۔ فعل تامہ ماضی متقی صیغہ واحد مذکر فاعل ناقصہ تھا۔ اس کی صرف صغیر نہیں ہوتی سلام جارہ تعدیہ (مفعولیت کا) کہ ضمیر مجرور متصل مرجع شیطان ہے۔ جار مجرور متعلق ہے لَیْسَ کا۔ شیطان۔ بروزن فَعْلَانٌ۔ اسم مبالغہ تکرر اسم ممکن سَلَطٌ یَا سَلِیْطٌ سے بنا ہے۔ سَلَطٌ بمعنی غلبہ ہونا۔ اسی سے ہے سَلَطٌ ہونا سلیط بمعنی روشنی ہونا۔ آگ کی۔ سُلْطٰنٌ بمعنی۔ غلبہ۔ حکومت۔ بادشاہ۔ حاکم۔ حاکمیت۔ دلیل۔ قوت۔ ظاہر چیز۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ بحالت رفع فاعل ہے علی جارہ اسْتَعْلٰی الذِّیْنِ۔ اسم موصول جمع۔ اَمْثَلُ اباب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب مصدر ہے اِیْمَانٌ بمعنی دین اسلام قبول کرنا۔ هُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الذِّیْنِ کا وہ موصول صلہ مل کر مجرور ہوا علی سے جار مجرور معطوف علیہ واو عاطفہ علی جارہ فوقیت کا اِیْمَانٌ مرکب انصافی جار مجرور متعلق مقدم ہے اس تقدّم سے حضر کا فائدہ ہوا۔ یَتَوَكَّلُوْنَ۔ باب تَفَعَّلٌ کا مضارع ثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب تو کُلُّ سے بنا ہے بمعنی ابھروسہ کرنا۔ وَکَلٌ مادہ ہے۔ بمعنی سپرد کر دینا۔ بیٹھے میں کر دینا هُمْ اس کا فاعل ہے۔ یہ فعل با فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مجرور ہوا پھر معطوف ہوا۔ جملہ عاطفہ متعلق دوم ہے لَیْسَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ منفیہ ہو کر خبر ان اور جملہ اسمیہ غیر یہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنَّ حرف تحقیق عملاً لغوی معنی مفید۔ ما کافہ۔ یہ لفظ بسیط ہو گیا۔ سُلْطٰنٌ مضاف کہ ضمیر مضاف الیہ مرکب انصافی مبتدأ ہے۔ علی جارہ استعلائیہ (فوقیت کا بمعنی اِیْمَانٌ الذِّیْنِ اسم موصول جمع مذکر۔ یَتَوَكَّلُوْنَ۔ باب تَفَعَّلٌ کا مضارع ثبت معروف جمع غائب مصدر ہے تو کُلُّ ذَلٰی۔ لَیْفٌ مفروق سے بنا ہے بمعنی محبت کرنا۔ دوستی کرنا۔ مددگار ہونا۔ وارث ہونا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ دراصل یَتَوَكَّلُوْنَ تھا بمعنی دوستی لگاتے ہیں۔ کہ ضمیر کا مرجع شیطان ہے مفعول بہ ہے یَتَوَكَّلُوْنَ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ الذِّیْنِ اسم موصول هُمْ ضمیر جمع مرفوع اس لیے کہ مبتدأ ہے

منفصل اس لئے کہ جملہ ہے۔ ب جارہ یا بسبب ہے تب ہ ضمیر واحد مذکر غائب کامرجع شیطان ہے اور ترجمہ ہے کہ ذات خود اس کے ذریعے اس کے علوی یا اس کے بہکانے کے سبب یا یہ ب جارہ تعدیہ ہے۔ تب بھی ہ کامرجع شیطان ہے اور معنی ہے اس کو شریک بنانے والے۔ یہی ترجمہ اعلیٰ حضرت نے اور ہم نے اختیار کیا۔ یا یہ ب جارہ اصناف کا اور ترجمہ ہے اس کا شریک بنانے والے تب ہ کامرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ مگر یہ معنی بعیدی ہیں کیونکہ سابق کے خلاف ہے۔ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے اس تقدم نے حصر و شدت پیدا کی۔ مُشْرِكُونَ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اِشْرَاكَ اِشْرَاكَ سے بنا ہے۔ بمعنی اُبت پرستی۔ ہم ضمیر مذکر غائب پوشیدہ اسکا فاعل یہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ کی پوری عبادت مل کر معطوف ہوا جملہ عاطفہ مجرور ہو کر متعلق ہے۔ فَاِقْعْ پوشیدہ یا مُسِطُّ پوشیدہ اسم فاعل کا وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر ہے سُلْطَنۃ مبتدا کی۔ اور وہ جملہ اسمیہ مکمل ہوا۔

## تفسیر عالمات

مَا عِنْدَ كُوْنُ يَنْفَعُ وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ بَاقٍ وَلَنْ جَزِيْنَ الَّذِيْنَ صَبَرُوْا اَجْرُهُمْ  
بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ۔ اے انسانو جو کچھ تمہارے پاس ہے تمہاری عقل فہم  
خرد۔ علم۔ بصیرت۔ تدبیر۔ سیاست۔ چال بازی۔ اور اپنی چالبازیوں سے کمائی ہوئی دنیوی دولت  
تجارت۔ حکومت وہ سب کا سب عنقریب بہت جلدی سب فنا اور ختم ہو جائے گا اور ہمیشہ  
باقی رہنے والا وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اس کی رحمت۔ فضل۔ کرم۔ رضا۔ خوشنودی بندوں  
کے نیک اعمال اور ان کا ثواب۔ آخری عزت۔ شان و شوکت اللہ کی چیزوں کو بقا ہے۔ تو پھر  
باقی دولت کو حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے نہ کہ فانی حقیر کی۔ اور جن لوگوں نے اس نکتے کو سمجھ لیا  
اور ہر کام میں اللہ رسول کی خوشنودی کا خیال رکھا شریعت طریقت کی پابندی لازم رکھی۔ دنیا داروں کی  
عیاشی حرام خوری اور ناجائز تجارت سے منہ موڑا۔ اور ہر طرح مکمل صبر کیا۔ تجارت میں نقصان پر صبر  
دنیا کی مصائب پر صبر۔ کھیلوں تماشوں سے دور۔ حلال روزی پر مسرور۔ حرام روزی سے نفور۔  
اپلو شر کے طعنوں سے بے پروا ہو کر صبر و شکر کی ایسی پاکیزہ زندگی گزاری جس کے لیے پیدا کئے گئے  
تھے۔ ہم ان کو ان کے ان پاکیزہ اعمال کے اجر میں ایسی شان والی جزا عطا فرمائیں گے جو ان اعمال سے  
کہیں زیادہ اچھی اور بڑھ چڑھ کر ہوگی جو وہ دنیا میں ہزار ہا تکلیفیں جھیل کر کرتے رہے کہ خود انہوں  
نے تو ہر شخص سے عدل۔ احسان اور صلہ رحمی۔ وعدہ وفائی اور قسم کا پورا پورا خیال کیا اور تمام منوعات  
سے بچتے ہوئے شریعت و طریقت کے دامن کو ساری عمر مضبوطی و پابندی سے تھامے رکھا۔ اور  
دوسروں کی عہد شکنی۔ وعدہ خلافی اور قسم کی بے پڑائی پر پورے صبر کیا۔ ہمارا یہ ازلی ابدی قانونِ کریمانہ ہے



مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَذْهَبَتْهُ أَثَرُهُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰٓةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ۚ

جو شخص بھی عورتوں مردوں میں سے نیک اعمال اچھے کام اصلاحی کردار کرے بشرطیکہ مسلمان ہو۔ تو ہم اُس کو ابتدا سے ابد الابد تک ایسی پیاری شاندار زندگی عطا فرمائیں گے جس کو حیاتِ طیبہ کہا جاتا ہے دنیا میں بھی کہ اُس کو۔ سکونِ اطمینانِ قلبی۔ توفیقِ عبادات۔ ذکر و فکر و عبادت میں لذت۔ فسق و فجور سے نفرت۔ پاکیزہ دولتوں کی کثرت۔ حلیمِ خدا سے بچنے کی ہمت۔ غریبی حالت میں بھی شکر و صبر اور قناعتِ قلبی (دل بھر اپنا رہنا) ہر وقت اطاعت و عبادت میں گزربسرساری عمر گزارنا۔ ذیوی دینی کامیابیاں۔ اور بندے کی تمام تدابیر رب تعالیٰ کے ذمہ کرم پر ہونا نیک نامی اچھی شہرت پاکیزہ تذکرہ۔ مقبول عبادت۔ نفس و شیطان اور جان لیوا دشمنوں سے بچا رہنا۔ صحابہ کرام۔ تابعین۔ مجتہدین کے مختلف اقوال طیبات کے مطابق دنیا کی حیاتِ طیبہ ہے۔ اسی طرح قبر میں حیاتِ طیبہ کی نوازشیں ہوتی ہیں کہ دیدارِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جلوہ ریزیاں۔ امتحانِ قبر کی کامیابی۔ جنت کی ہوائیں۔ رب تعالیٰ کی رعنائیں۔ دُلہنوں کی طرح آرام کرنے کی لہوائیں تا قیامت مزار پر رونقیں۔ ختمِ قرآن مجید اور افعالِ نواب کی محفلیں۔ اپنے پرائیوں میں ذکرِ جمیل کی مجلسیں۔ قصیدہ خوانیاں فاذا کذوبن اذ کذوبن کی دیدہ سامانیاں زندگی کی ایسی خوشنمایاں کہ قبروں میں بھی مخلوقِ الہیہ کی حاجت روائی مشکل کشائی ہو رہی ہے۔ مزارات پر مانگنے والے سائلوں کی قطار بندیاں۔ اور جب روزِ محشر ہوگا پھر تو خود حیاتِ طیبہ تیار ہو جائے گی۔ جب تاجِ نور پہنا کر تختِ محشر پر بٹھایا جائے گا۔ جب لاخوف علیہم ولا هم یَحْزَنُونَ کا ثمرہ سنایا جائے گا۔ جب سلام علیکم دیکھ کر کائنات سنایا جائے گا۔ جب کوثر کا جام پلایا جائے گا۔ جب ابدی حیات کا تمغہ عطا فرمایا جائے گا جب جنت کا مقام دکھایا جائے گا۔ جب حرمِ مکہ مکرمہ کی ایک نماز کو لاکھ گنا اور حرمِ مدینہ منورہ کی ایک نماز کو پچاس ہزار اور بیت المقدس کی ایک نماز کو ایک ہزار بنایا جائے گا۔ جب ایک ایک نیکی کا ثواب دس گنا بلکہ خشوع و خلوص کے درجہ بدرجہ سات سو گنا دیا جائے گا جب آقا کا بیت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری سہانی مسکراتی شفاعت کا زیور پہنایا جائے گا۔ جب خوشنودی ربانی کا بالیاں ابھی زیب تن کرایا جائے گا۔ تب حیاتِ طیبہ کا پورا نظارہ اور۔

وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ کی سچی تفسیر اٹھکارا ہوگی۔ آج تو سنایا جا رہا ہے کہ ہم کئی گنا زیادہ اچھا اجر عطا فرمائیں گے لیکن اُس دن نظارہ ہوگا کہ دیکھو اے منکرو۔ کافرو ہم اپنے سیدھے سامنے بھولے بھالے مخلص مومنوں کو ایسی عظیم جزا دے رہے ہیں جو ان کی تمام نیکیوں سے اچھی ہے

زیادہ ہے۔ لہذا ایمان والے جب بھی نماز یا غیر نماز میں قرآن مجید لفظی پڑھے۔ یا ورد و طیفے میں یا قرآن مجید کا وعظ سنائے یا قرآن کریم پر عمل کرتے ہوئے کوئی بھی نیکی کرنے لگے تو پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ۔ پڑھ لے تاکہ ابلیس یا تیرا خصوصی شیطان کوئی دوسو سہ نہ ڈالے اور تو اس دوسو سہ سے نیکی پر مغرور نہ متکبر۔ اپنے حسنِ قرئتِ تحسین و وعظ پر ریا میں مبتلا نہ ہو جائے کہ کہیں تیرے خلوص کے ساتھ ساتھ تیرا تمام عمل و تلاوت بھی تباہ ہو جائے نہ سمجھے حیاتِ طیبہ حاصل ہو نہ جزاءِ احسن۔ ہاں البتہ بیشک یہ ہمارا وعدہ ہے کہ اِنَّهُ لَيُنْصِرُكَ لَكَ سُلْطٰنٌ عَلٰی الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ عَلٰی رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ اِنَّمَا سُلْطٰنُكَ عَلٰی الَّذِيْنَ يَتَوَكَّلُوْنَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِمُشْرِكُوْنَ يَشْكُ كَسِيْ بَشِيْطَانٍ كَا هِمَا سَا اُنْ يَّارَسے بندوں پر ذرہ برابر زور نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ کی ہر چیز پر مکمل سچے پکے طریقے سے عملاً و قولاً ایمان لے آئے اور ہر نیکی عبادتِ تلاوت کے وقت ہر دوسو سے ہر شیطان ہر باطل انسان سے بچنے کے لئے اللہ تعالیٰ اور اس کی پناہ پر ہی پورا بھروسہ کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اب اَبَدُ الْاَبَادِ تک صرف قرآن مجید ہی ہدایت و روشنی کا سرچشمہ ہے۔ یہیں سے شریعتِ طریقت۔ قانونِ الہی فرمانِ مصطفائی اور دینِ دنیا کی فلاح۔ کامیابی و کامرانی۔ قوتِ عزت سب کچھ اسی قرآن پاک سے حاصل ہوگی۔ دنیا کی اور کوئی کتاب مذہبی ہو یا غیر مذہبی انہی ہدایت نہیں دے سکتی بلکہ موجودہ مذہبی کتب تو ہر اعتبار سے ہی بیکار ہیں۔ خواہ وہ جن کا نام آج کل توریت۔ تالمود۔ زبور انجیل بائبل رکھ دیا گیا ہے وہ یا۔ زرتشتیوں کی زارا تھستریا ہندوؤں کی گیتا۔ آریوں کی وید۔ سکھوں کی گرتھ۔ زبان سے ہدایت ہی مل سکتی ہے نہ سچائی اسی لئے شیطان کے دوسو سے باطل فرقوں کی یلغار صرف قرآن مجید اور اس کی کامل تفسیر احادیث پاک سے پڑھنے پڑھانے سمجھنے سمجھانے کے وقت ہی زیادہ ہوتی ہے۔ مگر بندے کو رب تعالیٰ کی پناہ نہ ملے تو اسی قرآن سے گمراہی و ضلالت مل جاتی ہے۔ اور بڑے بڑے عالموں فاضلوں پیروں ولیوں پر شیطان کا داؤں چل جاتا ہے بدیں وجہ ہر مومن کو قرآن پاک پڑھنے سمجھنے سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ۔ پڑھ لینے کا استجابی حکم دیا۔ اور اسی اللہ کی پناہ نہ مانگتے نہ ملنے کی وجہ سے اِنَّمَا سُلْطٰنُكَ عَلٰی الَّذِيْنَ يَتَوَكَّلُوْنَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِمُشْرِكُوْنَ۔ فقط اس ابلیس اور اس کے شیطان کا زور اور دبہہ کم و فریب دوسو سہ ان ہی لوگوں پر چلتا ہے جو اس سے اور اس کے کاموں سے محبت رکھتے ہیں۔ یا اس طرح کہ اس کو اللہ کا برابر کا شریک سمجھتے ہیں جیسا کہ کافروں کا ایک فرقہ پہلے عرب میں تھا اور آج کل ہندوستان میں ہے ایران میں ابلیس کا نام خالق شر اور اُھرنمن رکھا گیا۔ یا اس طرح کہ اس کے بڑے کاموں پر عمل کیا اور اپنے اختیارِ محبت اھ پسند سے ابلیس کو اپنے سر چڑھایا۔ اور شیطان کی وجہ سے شرک میں مبتلا ہو گئے۔ نہ اللہ کی پناہ طلب



کی نہ اس طرف دوڑے بلکہ رب تعالیٰ کی پناہ سے دور بھاگے چونکہ باری تعالیٰ کے قرآن پاک پر کفار کے اعتراض و انکار کا ذکر اگلی آیات میں آ رہا ہے اس لیے اللہ کریم نے ایمان والوں کو پہلے ہی بتا دیا کہ شیطان مردود سے رب کی پناہ مانگتے رہو جب بھی قرآن مجید پڑھنے یا سمجھنے بیٹھو۔ اس لیے کہ سائے گناہ کفریات۔ انکار اور برائیاں گمراہیاں بلیس اور شیاطین کی طرف سے ہی ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے** پہلا فائدہ۔ قیامت میں مومن کی سب سے بڑی نشان ہوگی کہ عمل مومن کے ہوں گے اس کے مطابق لیکن ان کی جزا ملے گی رب تعالیٰ کی شان کے لائق۔ یہ فائدہ یا احسن ما کانوا یعملون سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ مومن کو نیکیوں کا صلہ دینا میں ملجاتا ہے اور نیکیوں کی جزا آخرت میں ملے گی یہ فائدہ حیوۃ طیبۃ۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ توفیق خیرات اور سکون قلبی یہ اس کا صلہ ہے۔ یہ چیز کافر اور دنیا پرست کو حاصل نہیں۔ تیسرا فائدہ۔ نیک اعمال کے لیے ایمان شرط ہے۔ اسلام کو چھوڑ کر کوئی یہودی عیسائی۔ صابئی۔ وغیرہ کتنا نیک بنے سب برباد ہے یہ فائدہ دھو مومن فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ انبیاء کرام پر کسی شیطان کا داؤں نہیں چل سکتا۔ اس لیے کہ جب متقیوں پر نہیں چل سکتا تو نبوت کا مقام تو بہت بلند ہے۔ وہاں تک تو شیطان کی رسائی ہی نہیں۔ یہ فائدہ لبس لہ سلطان (۱۶) فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

**احکام القرآن** پہلا مسئلہ۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ پڑھنا صرف تلاوت سے پہلے ضروری ہے۔ لیکن بسم اللہ الرحمن پڑھنا۔ ہر نیک کام کے لیے ضروری ہے۔ یہ مسئلہ اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ صرف پڑھنا ان ہی الفاظ سے بہتر ہے جو احادیث سے ثابت ہیں۔ اپنی طرف سے نئے نئے الفاظ اور چرب زبانیاں پیدا کرنا۔ منع ہے۔ اور احادیث سے صرف اس طرح ثابت ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ بس ان ہی لفظوں سے تعوذ پڑھے۔ باری تعالیٰ کی بارگاہ میں وہ زبان اور وہی الفاظ ہی قبولیت کا شرف حاصل کرتے ہیں جو زبان نبوت سے ادا ہوں۔ یہ مسئلہ اِذَا قَرَأْتَ میں صیغہ واحد ذکر حاضر فرما کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے کی طرف اور زبان پاک سے تعلیم دلوانے کے اشارۃ النص سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ صرف پڑھنا ضروری ہے۔ قرآن مجید لکھتے وقت صرف بسم اللہ شریف لکھی جائے گی۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ لکھنا لازم و ضروری نہیں۔ یہ مسئلہ بھی اِذَا قَرَأْتَ سے مستنبط ہوا۔ اور اس لیے بھی کہ دوسرے صرف تلاوت کے

وقت آتا ہے نہ کہ کتابت کے وقت۔ اسی لیے۔ قرآن مجید میں ہر سورت کے اول بسم اللہ شریف تو لکھی ہوئی ہے۔ مگر اَعُوْذُ بِاللّٰہِ کبھی کسی نے نہیں لکھا۔ ہاں البتہ عام خطوط کے اول میں لفظوں سے بسم اللہ نہیں لکھنی چاہیئے خاص کر اس بے ادبی والے زمانے میں۔ اگر لکھنی ناگزیر ہو تو اس کے عدد ۷۸۶۔ لکھیں کچھ لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان خطوط سے دلیل پکڑتے ہوئے کہتے ہیں کہ جو آپ نے بادشاہوں کی طرف خط لکھے اس میں لفظی بسم اللہ شریف لکھی جاتی تھی اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کا خط بلقیس کی طرف۔ اس میں بھی عربی بسم اللہ شریف لکھی ہوئی تھی لہذا سب کو جائز ہے کہ لفظی بسم اللہ ہر خط یا اخبار میں لکھ سکتا ہے مگر یہ موازنہ قطعاً غلط اور جہالت ہے اس لیے کہ عوام کے خطوط کا اتنا خیال نہیں رکھا جاتا زمین پر پھینک دیا جاتا ہے۔ لیکن خواص کے خطوط سنبھال کر ریکارڈ کئے جاتے ہیں دیکھو۔

آقا کا ثناء صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ خطوط ابھی تک عالم میں موجود ہیں۔ نیز اگر خط پھاڑ دیا جائے اور بسم اللہ شریف کے الفاظ ریزہ ریزہ پھٹ جائیں جدا ہو جائیں تب احترام کی وہ ذمہ داری باقی نہیں رہتی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مَنْ غُلِّ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثٰی حَرْفِ مَنْ اسم موصولہ عام سے مذکر اور مؤنث کو۔ تو مَنْ کہنے سے ہی مذکر مؤنث مراد ہو گئے لہجے پھر دوبارہ علیحدہ مَنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰی کہنے کی کیا ضرورت تھی نیز یہاں تو مقصود جمع کرنا تھا تو پھر اَوْ حَرْفِ تفریدی اختیاری کیوں ارشاد ہوا۔ وَاُنْثٰی۔ فرمانا چاہیئے تھا۔ جواب۔ حرفِ مَنْ اگرچہ دونوں کو شامل ہے مگر زیادہ استعمال مذکر کے لیے ہوتا ہے اس لیے جب تک مذکر مؤنث بول کر تاکید نہ کی جائے ذہن صرف مذکر کی طرف ہی جاتا ہے۔ اور یہاں بعد میں وَهُوَ مُؤْمِنٌ فرمایا گیا اس سے اور زیادہ ذہن مذکر کی طرف مائل ہوتا تھا۔ اس لیے اظہارِ کرم کے لیے وضاحت کہتے ہوئے دونوں کا ذکر کر دیا گیا۔ نیز حرفِ اَوْ کا فائدہ یہ ہوا کہ دونوں کی جداگانہ شان کا اظہار ہوا۔ یعنی اعمالِ صالحہ اور مقبولیتِ بارگاہِ الہیہ میں داخل ہونے کے لیے عورت و مرد میں کوئی بھی کسی دوسرے کام میں ہونے میں منت نہیں۔ اگر یہاں داؤ عاطفہ ہوتا تو خیال کیا جاسکتا تھا کہ دونوں مل کر عمل کریں تب مقبولیت ہوگی ورنہ نہیں۔ یہاں اَوْ فرما کر اس خیال کو ختم کیا گیا۔ اور فرمایا گیا کہ مرد عورت کوئی بھی۔ یہ مغایرۃ ذاتی ہے۔ صفاتی نہیں ہے۔ اسی لیے۔ اَوْ کا ترجمہ یا نہیں ہوگا۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں مَنْ غُلِّ صَالِحًا کے بعد وَهُوَ مُؤْمِنٌ فرمایا گیا جس سے معلوم ہوا عمل صالح علیحدہ چیز ہے۔ یعنی ایمان کے بغیر بھی کسی کام کو صالح کہا جاسکتا ہے اور کوئی شخص ایمان کے بغیر بھی صالحین میں



نمار ہو سکتا ہے۔ جب کہ دوسری آیت میں تمام کفار کو مفسدین میں شمار کیا گیا ہے۔ تو اُن دوسری آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ کوئی اسلام پر ایمان کے بغیر کوئی عمل صالح نہیں کر سکتا اور یہاں اس آیت نے بتایا کہ ایمان کے بغیر بھی عمل صالح ہو سکتا ہے۔ ان میں مطابقت کس طرح ہو۔ جواب۔ یہاں صالح عمل کا معنی ہے کہ وہ کام بذات خود اچھا ہو۔ جیسے صلح رجبی خوش خلقی۔ اور انسانی ہمدردی۔ وغیرہ۔ اور وہ مومن میں واؤ عالیہ ہے۔ مقصد بیان یہ ہے کہ فقط عمل صالح ہونا۔ نیکی ہونے کی دلیل نہیں۔ نیک اور مقبول بارگاہ عمل اس کو کہا جائے گا جس کے ساتھ ایمان بھی ہو۔ ایمان اعمال کے لیے شرط ہے اور ہمیشہ شرط اپنے مشروط کا غیر ہوتا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ واؤ تفسیر یہ ہے اور معنی ہے کہ جو بھی اچھے کام کرے یعنی وہ مومن ہو جائے۔ مگر یہ قول کچھ کمزور ہے۔ اور ان دوسری آیت میں مفسدین کا معنی ہے کافر بننا اور کافر بنانا اہل ایمان سے لڑائی کرنا۔ قتل کرنا۔ انبیاء کرام کی گستاخی بے ادبی کرنا۔ انسانی ہمدردی کے خلاف کام کرنا۔ بہر کیف عمل صالح عام ہے نیکی اور غیر نیکی کو کافر اگر اچھے کام فلاح و بہبود۔ انسانی ہمدردی کرے تو اس کو بھی عمل صالح کہا جائے گا۔ مگر وہ نیکی اور بر و تقویٰ نہ کہلانے گا۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں اعمال صالحہ میں مومن کی قید لگائی گئی جس سے ثابت ہوا کہ ایمان کے بغیر اچھے اعمال بیکار ہیں۔ مگر ایک اور جگہ ارشاد ہے۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ - یعنی ذرہ برابر بھی اچھا کام کیا تو قیامت میں اس کو ضرور دیکھے گا یعنی اجر پائے گا۔ یہ تضاد کیوں ہے۔ جواب۔ اُس سورۃ زلزلت کی آیت میں تین قول ہیں پہلا یہ کہ وہاں مومن و کافر کا ذکر ہے کہ قیامت میں مومن اپنے اعمال کافر اپنے اعمال پائے گا۔ مومن کے اعمال خیر میں کافر کے شر۔ دوسرا قول یہ کہ وہاں نیک و بد مسلمان کے اعمال کا ذکر ہے۔ تیسرا قول یہ کہ وہاں تمام انسانوں کے اچھے برے اعمال کا ذکر ہے یعنی کافر خواہ مومن جو بھی اچھے کام کرے اس کا بدلہ ضرور ملے گا مگر کافر کے اچھے اعمال کا بدلہ دینا ہی اور برے کام کا بدلہ آخرت میں۔ مگر مومن کے ہر کام کا بدلہ آخرت میں ملے گا۔ لیکن پہلا قول درست ہے یہاں اس آیت میں اعمال کی قبولیت کا ذکر ہے۔ اس لیے اس آیت کا اُس آیت سے کوئی مقابلہ یا تعارض نہیں۔ چوتھا اعتراض۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ حیات طیبہ دنیا میں ہی مل جاتی ہے تو بتایا جائے کہ اُس کی نوعیت کیا ہے۔ جواب اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا یعنی حلال رزق اور ایمان کی دولت عشق مصطفیٰ قرآن و حدیث کی سمجھ اور اس پر عمل۔ اطمینان قلبی یہ ہی حیات طیبہ ہے۔ اس کی تفسیر صوفیانہ آیت ۱۱ کے بعد ہے۔

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

اور جب کبھی تبدیل کیا ہم نے کسی آیت کو کسی آیت کی جگہ حالانکہ اللہ بہتر جانتے والا ہے اور جب ہم ایک آیت کی جگہ دوسری آیت بدلیں اور اللہ خوب جانتا ہے

بِمَا يُنْزَلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ طِبْلُ أَكْثَرِهِمْ

جس کو جس وقت نازل کرتا ہے یوں وہ فقط تم بنادے ہو بلکہ اکثر ان کافروں کے جوتاتا ہے۔ کافر کہیں تم تو دل سے بنالاتے ہو بلکہ ان میں اکثر کو

لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۶ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ

کچھ نہیں جانتے تم فرماؤ اس سب کو اتارا پاک روح نے طرف سے علم نہیں۔ تم فرماؤ اسے پاکیزگی کی روح نے اتارا تمہارے

رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى

رب اپنے کے ساتھ حق کے تاکہ قوت دے اللہ ان کو جو مومن بنے اور ہدایت رب کی طرف سے ٹھیک ٹھیک کہ اس سے ایمان کو ثبات قدم کرے اور ہدایت

وَبُشْرَى الْمُسْلِمِينَ ۝۱۷ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ

اور خوشخبری ہے مسلمانوں کے لیے - اور البتہ ہم جانتے ہیں کہ بیشک وہ اور بشارت مسلمانوں کو اور بیشک ہم جانتے ہیں کہ وہ

يَقُولُونَ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي

کافر کہتے پھرتے ہیں کہ فقط سکھا جاتا ہے اس نبی کو بشر۔ زبان اس کی کہتے ہیں کہ یہ تو کوئی آدمی سکھاتا ہے جس کی طرف



# يُحَدِّثُونَ إِلَيْهِ أُعْجَبِيْ وَهَذَا لِسَانٌ

نسبت دیتے ہیں وہ کافر طرف جس کے بھی ہے حالانکہ یہ زبان

دھالتے ہیں اس کی زبان عجی ہے اور یہ

## عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ ﴿۱۳﴾

بہت فصیح بلیغ عربی ہے

روشن عربی زبان

**تعلق** ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں صابریں کے اجر و ثواب کا ذکر ہوا تھا اب اشارۃً بتایا جا رہا ہے کہ کفار مکہ اسلام اور قرآن کے خلاف اور منسوخی و آیت کی حکمت پر جو زبان طعن دراز کرتے ہیں اور مسلمان اس کو برداشت کرتے ہیں یہ بھی ان کا میر ہے دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں قرآن مجید کی شان بیان ہوئی اب ان آیت میں قرآن مجید لانے والے فرشتے کی شان بیان ہو رہی ہے تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ جو لوگ اللہ سے پھر جلتے ہیں ان پر شیطان کا قبضہ ہے اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے شیطان قبضہ کی نشانی اور اثرات کیا ہیں یہ کہ ہر اچھی چیز کو بُرا اور بری چیز کو اچھا سمجھتا ہے۔ اور حماقت اس کو اندھیلے سمجھا بنا دیتی ہے۔

**شان نزول**۔ ابن عباس فرماتے کہ جب کسی آیت کو منسوخ کر کے سخت حکم نازل ہوتا یا کبھی ایک حکم کے بعد دوسرا نازل ہوتا تو مسلمان تو بہت خوشی سے اس پر عمل کرتے مگر کفار اعتراض کرتے تو یہ تردید میں نازل ہوئی۔ نیز۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ مکہ مکرمہ میں ایک لوہار بالعام نامی تھا ازراہ واقفیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی اس کے پاس تشریف لے جاتے وہ شخص بالکل عجیب تھا عربی سے اچھی طرح واقف نہ تھا۔ اس آمد و رفت سے مشرکین مکہ کے ہاتھ ایک گستاخی آگئی اور کہنے لگے کہ معاذ اللہ نبی کریم علیہ السلام والصلوٰۃ اسی لوہار سے سیکھ کر ہم کو قرآن مجید سناتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کا کلام ہے۔ ان کی تردید میں یہ چار آیتیں نازل ہوئیں انا آیت علیٰ ما آیت غدا۔ دراصل کفار مکہ اپنی بے یقینی و حماقت کی بنا پر اپنی اس بیہودہ گفتگو کو

ا کو کبھی کسی طرف منسوب کرتے تھے چنانچہ مکے کے مختلف کافروں کے چھ عجبی غلام تھے۔

۱۔ جبر ۲۔ عائش ۳۔ یعیش ۴۔ یسار ۵۔ بلعام ۶۔ بلعام یہودی تھا  
باقی پانچ عیسائی پیرے پہلے تو مکے کے مختلف کفار کبھی عائش۔ یعیش کے متعلق کہتے کہ یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بھیجے گئے تھے۔ لیکن جب یہ سب عجبی غلام مسلمان ہو گئے تو صرف پہنام کا نام  
لینے لگ گئے حالانکہ وہ سب سے زیادہ عجبی اور گواراں پڑھتے تھے۔

## تفسیر نحوی

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مِّمَّا كَانَتْ فِيهِ دَلِيلًا أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا  
إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَدَلْ أَكْثَرُ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ  
الْقُدُّوسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَادِّ الِاسْتِغْنَاءِ إِذَا حُرِفَ شَرْطُ  
بَدَلْنَا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق سیغہ جمع متکلم مصدر سے تبدیل۔ بدل سے بنا سے بمعنی ایک  
بشاکر و دوسری لانا۔ آیت۔ اسم مفرد جاید بمعنی نشانی علامت۔ کلام الہی کے مضمون کا تھوڑا حصہ۔  
یہاں یہی آخری معنی مراد ہیں بحالت نسب مفعول پہلے بدلنا کا مکان۔ اسم ظرف مشتق سے  
سیغہ واحد مذکر فعل ناقص سے بنا ہے۔ کون مصدر مادہ ہے۔ دراصل تمھارا مکون۔ باب نسر سے  
ہے۔ تفعیل نحوی سے داؤ الف بن گیا۔ بمعنی ہونے کی جگہ اب جاید ہو کر صرف جگہ کے معنی میں ہے  
مضاف ہے آیت مضاف الیہ ہے اسم مفرد مذکر ہے معرب تمکون۔ یہ مرکب اضافی مفعول فیہ  
ہے بدلنا کا۔ وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر ذوالحال داؤ حال الیہ اللہ اسم مفرد جاید مرفوع مبتدا سے اعلم  
اسم تفعیل باب سماع کا سیغہ واحد مذکر جارہ تعدیہ کا موصولہ۔ ینزل باب تفعیل کا مضارع  
ثبوت معروف سیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ متکلم  
کے بعد ایک ہی آیت میں غائب کا سیغہ اس کی نشان دہی کر رہی ہے اللہ مبتدا کی موافقت کے  
لیے ہے۔ اور یہی بلا غت کلام ہے۔ یہ فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا پھر مجرور پھر متعلق  
ہے اعلم کا وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر مبتدا وہ جملہ اسمیہ معطوف۔ اور بدلنا اپنے معطوف سے مل  
کر جملہ فعلیہ معطوف ہو کر شرط ہوئی۔ قالوا۔ باب نصر کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ہم ضمیر مستتر کا  
مرجع کفار مکہ ہیں یہ فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ انما حرف حصر بمعنی فقط۔ بس۔ صرف۔ انت  
ضمیر واحد مذکر مرفوع متفیل۔ مبتدا متفیل۔ باب افتعال کا۔ اسم فاعل واحد مذکر۔ مصدر سے افترا  
فری سے بنا ہے بمعنی۔ گھڑنا۔ خود بنانا اور کسی کی طرف منسوب کرنا جھوٹ۔ فریب۔ دراصل  
تھا مفتبری۔ تفعیل نحوی سے ی گئی اور تنوین علامت ی کے لیے زیر آگئی۔ یہ اسم فاعل اپنے



پوشیدہ فاعل سے خبر کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اثرت مبتدا کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ  
 ل کر معطوف علیہ۔ بن۔ حرف استدراک پچھلے کلام کو غلط کر کے اگلا کلام حقیقت حال بتانے  
 کے لیے۔ اکثر اسم تفصیل مذکر کثرت سے بنائے بمعنی زیادہ ہوتا۔ تعداد یا فضیلت یا ہجوم یا  
 عمر میں یا علم میں۔ یہاں تعدادی کثرت مراد ہے۔ مضاف ہے ضمیر مضاف الیہ۔ مرکب  
 اضافی مبتدا ہے لَا یَعْلَمُونَ باب سیم کا مضارع منفی معروف ضمیر مستتر فاعل ہے اس کا  
 مرجع قَالُوا کا فاعل کفار مکہ ہیں۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا۔ جملہ اسمیہ خبر یہ ہو کر معطوف قَالُوا پر  
 اور جملہ معطوفہ ہو کر جزا ہے اِذَا بَدَّلْنَا کِی سبب مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ قُلْ یہ علیحدہ عبارت  
 جواب ہے قَالُوا کا۔ فعل امر اثرت اسم ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔  
 نَزَلَ۔ باب تفعیل کا فعل ماضی مطلق۔ واحد مذکر غائب مصدر ہے تنزیل بمعنی اتارنا متعدی بیک  
 مفعول۔ نَزَلَ سے بنا ہے بمعنی اُتْرنا لازم ہے۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع آیت یا موصولہ ہے  
 رُوح۔ اسم مفرد جاید بمعنی زندگی مضاف تو صیغی ہے الف لام عہد ذہنی قدس۔ مصدر مبالغہ  
 بردن فعل۔ بمعنی پاک باز۔ پاکیزہ جسم۔ مضاف الیہ صفتی ہے۔ اس کو اضافت تو صیغی کہتے ہیں۔  
 مرکب کا ترجمہ ہے پاک جان۔ ستھری روح۔ مراد حضرت جبریل ہیں بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل  
 ہے نَزَلَ کا۔ مین جارہ بمعنی اسو (طرف) ترجمہ ہے طرف سے رُبَّک مرکب اضافی حقیقی مجرور  
 متعلق اول ہے نَزَلَ کا اب جارہ بمعنی امخ۔ الف لام اسمی حق۔ اسم مفرد جاید بمعنی۔ سچا۔  
 مقابل کذب کے جار مجرور متعلق دوم ہے نَزَلَ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ لام کے ابتدائیہ تعلیلیہ  
 مثبت۔ باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب بحالت نصب ہے لام کے  
 میں اَنْ ناصیہ پوشیدہ اس کی وجہ سے۔ مصدر ہے تثبیت مثبت سے بنائے بمعنی قائم کرنا۔  
 محفوظ کرنا ثابت کرنا۔ الذین موصولہ آمنوا۔ فعل ماضی مطلق جمع غائب۔ باب افعال سے ہے  
 بمعنی نیک متقی مسلمان ہونا۔ ایمان مصدر ہے ضمیر مستتر فاعل فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر  
 صلہ ہوا موصولہ یا صلہ مفعول بہ یا مفعول لہ تثبیت کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی نَزَلَ کی معلول  
 علت مل کر مقولہ ہوا قول کا وَ هُدًی وَ بُشْرٰی لِّلْمُسْلِمِیْنَ وَ لَقَدْ نَعَلَمُ اَنَّهُمْ یَقُولُوْنَ اِنَّمَا  
 یُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِیْ یُذِیْدُ ذٰلِکَ الْیَہِ اَعْجَبُ وَ هٰذَا لِسَانٌ عَرَبِیٌّ مُّبِیْنٌ۔ واو سر جملہ یا زائدہ یا  
 عالیہ ہُدًی۔ اسم معدولہ ہادیہ سے بمعنی ہدایت دینے والا یا ہدایت۔ معطوف  
 علیہ واو عاطفہ۔ بُشْرٰی۔ اسم مبالغہ بردن قلاً مصدر ثلاثی ہے۔ بمعنی خوشخبری۔ یا اسم تفصیل مؤنث

سے یعنی آخر شجر دینے والی۔ معطوف ہے۔ یہ دونوں بحالت نصب ہیں یا مفعول لہ ہے  
 نزل کا یا حال ہے اسی کا۔ یا ھو کائن یہاں پوشیدہ ہے۔ یہ کائن ناقصہ کی خبر ہے ھو مستتر  
 اس کا فاعل المسلمین جار مجرور اس کا متعلق جملہ اسمیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے مابعد ھو پوشیدہ بتدائی  
 پہلی دو ترکیبوں میں المسلمین متعلق نزل کا یا بشری صیغہ مبالغہ کا۔ مگر پہلی ترکیب کائن والی  
 آسان ہے۔ لام جارہ نفع کا ہے۔ واو سر جملہ۔ لام ابتدا تاکید یہ قد تعلم فعل ماضی قریب جمع متکلم  
 علم سے بنا ہے۔ نحن اس کا فاعل ہے۔ جو اس میں پھیلا ہے ان حرف تشبیہ تحقیق ھم ضمیر  
 جمع مذکر کا مرجع کفار ہیں منصوب متصل ہے اسم ہے ان کا یقولون باب نصر کا مضارع  
 مثبت معروف جمع غائب ھم مستر فاعل فعل قائل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ انما حرف حصر۔ یعلم  
 باب تفعیل کا مضارع معروف صیغہ واحد مذکر غائب ضمیر منصوب اس کا مفعول بہ مرجع ہے  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک۔ مصدر ہے تعلیم بمعنی سکھانا پڑھانا علم دینا۔ بشر  
 اسم مفرد جامد بمعنی ایک آدمی تنوین عوضی ہے واحد کا عوض ہے۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے  
 یعلم کا اور موصوف۔ لسان اسم مفرد جامد بمعنی اللغۃ مادری زبان مضاف ہے الذی اسم موصول  
 واحد مذکر کا یلحدون۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب مصدر ہے الحاد  
 لحد سے بنا ہے بمعنی جھوٹ بات کو کسی کی طرف نسبت کرنا۔ بے دین ہونا۔ آوارہ ہونا۔  
 یہ سب مجازی معنی ہیں اصل لغوی معنی ہے ایک طرف ہٹ جانا۔ قبر کو لحد اسی لیے کہتے ہیں  
 کہ وہ ساری دنیا سے ایک طرف ہوتی ہے اور میت کو سب سے ہٹا لیتی ہے۔ بے دین  
 دھرم کو لحد بھی اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ وہ تمام دینوں سے ہٹ کر ایک طرف ہو جاتا ہے  
 یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ الی جارہ انتہاء غایت کے لیے ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل  
 کا مرجع بشر ہے۔ جار مجرور متعلق یلحدون کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مضاف  
 الیہ ہے لسان کا۔ یہ مرکب اصنافی مبتدأ عجیب۔ اعجم اسم تفعیل ہے مذکر واحد۔ عجم سے مشتق  
 ہے۔ بمعنی عجیب زبان والا۔ بے سمجھ۔ عربی نہ جانتے والا۔ یا کچی غیر فصیح زبان والا۔ عجم کا لغوی  
 ترجمہ ہے پوشیدہ ہونا۔ پوشیدگی والا۔ جانوروں کو عجم اور عجما اسی معنی میں کہا جاتا ہے  
 کہ ان کی زبان اور بولی سب سے پوشیدہ۔ جاہل گنوار اور غیر عرب کو عجمی اور اعجام اسی معنی  
 میں کہا جاتا ہے۔ کہ وہ اہل عرب کے مقابل صحیح بات نہیں کر سکتے تھے۔ یہاں اسم تفضیل سے  
 اکثریت پیدا ہوئی بمعنی بہت غلط زبان والا۔ آخر میں یا نسبت ہے۔ مرفوع ہے خبر ہے



بتدا کی۔ بتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر ذوالحال ہوا داؤد حالیہ۔ ہذا اسم اشارہ قریبی بتدا سے محلاً مرفوع سے بنی بہم غیر متمکن ہے لسان اسم مفرد جامد بمعنی مادری زبان مرفوع ہے کیونکہ ما قبل بتدا کی خبر ہے۔ مابعد کی موصوف عربی۔ اسم مفرد جامد آخر میں سی نسبت کی جس کا معنی ہوتا ہے۔ والا یعنی عرب والی زبان یہ صفت اول ہے لسان۔ مبین۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ واحد مذکر۔ بمعنی بیان کرنے والا۔ یعنی فصاحت بلاغت اور کثیر علوم کو بیان کرنے والا بحالت رفع صفت دوم ہے۔ لسان موصوف اپنی دونوں صفتوں سے مل کر خبر مشارالیه ہوئی ہذا بتدا اسم اشارہ کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر حال غیری ہوا۔ بمعنی شان۔ لسان الذی کا ایک ترکیب میں یہ علیحدہ عبارت بتدا خبر ہو کر مکمل ہے۔ اور ہذا کی داؤد حالیہ نہیں استینافیہ ہے لسان الذی صفت سے بشر کی اور وہ فاعل سے یعلم کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ مقولہ ہے۔ قول مقولہ مل کر خبر ان۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ قد یعلم کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔

**تفسیر عالمانہ** وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ قَالُوا إِنَّمَا آيَاتُكَ مَثَرُ بَدَلٍ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ قُلْ تَزَكَّ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ۔ اسے پیارے نبی ہماری تمام مخلوق کے مالک و مختار حبیب سوچئے اور کتنا نقصان دہ ہے شیطانی تسلط اور کتنا احمقانہ ہے ایسی دوسرے اور کہاں تک شیطان کو دست بنانے والوں کی عقل ماری جاتی ہے اس کا ادنیٰ سائنسچا و ثبوت یہ ہی دیکھ لو کہ جب بھی ہم مسلمانوں کی قانون والی کسی آیت کو منسوخ فرما کر اس کی جگہ نفاذ یا حکم دوسرے قانون کی آیت لاتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنی اس ہمہ جہتی حکم نسیخ قانون اور جو کچھ بھی جس وقت جس طرح نازل فرماتا ہے اس کی حکمت۔ فوائد۔ منشا کو بہت اچھی طرح جانتا ہے۔ مگر یہ شیطان زدہ لوگ کہتے ہیں کہ اسے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس قرآن کو فقط تو خود ہی اپنی سوچ فکر سے بنانے والا ہے اسی لیے کبھی کبھار قانون بنایا جاتا ہے کبھی کبھار سخت کبھی نرم۔ کبھی زیادہ پھر کبھی تھوڑا بھلا رب کی طرف سے نازل شدہ قانون کبھی ایسا ہو سکتا ہے۔ یہ تبدیلیاں تو وہ کر سکتا ہے جو بندوں کی طبیعتوں اور قانون کے انجام سے ناواقف ہو کہ پہلے ایک قانون بنادیا پھر سمجھا کہ یہ قانون مفید نہیں ہے تو فوراً اس کو منسوخ کر کے دوسرا بنا دیا یا پھر ایسی تبدیلیاں وہ کرتا ہے جو اپنی قوم کا تمسخر اڑاتا ہے یا قوم کو بیوقوف بناتا ہے۔ ایسی یہودہ بائیں سب کافر منافق کہتے ہیں مگر کچھ تو سمجھتے دیکھتے جان کر ایسی باتیں کرتے

ہیں بلکہ اکثر ایسے بے علم اور جاہل ہیں کہ اس عظیم حکمت کو جانتے ہی نہیں نہ جاننے کی کوشش کرتے ہیں۔ اتنی سی بات بھی اُن کی سمجھ میں نہیں آتی کہ وقفے وقفے کے بعد قانون میں تبدیلی تو انتہائی عقل و دانش کا ثبوت ہے۔ مقام غور ہے اور سب کا آنکھوں دیکھا تجربہ ہے کہ دانی کے کی خوراک روز بروز تبدیل کرتی ہے۔ ڈاکٹر حکیم مریض کی دوائی و خوراک بدلتے رہتے ہیں تو دانی اور ڈاکٹر کی یہ تیسخ و تبدیلی اس کی نادانی یا نا سمجھی نہیں بلکہ سچے اور مریض کی عمر و حالت کی تبدیلی کی بنا پر عین عقلمندی ہے۔ بس یہاں بھی اسی طرح سمجھ لو اور پھر کلام الہی کی تیسخ کوئی آج کی بات نہیں۔ یہ تو زمانہ آدم علیہ السلام سے ہوتا چلا آ رہا ہے۔ رب تعالیٰ نے پہلے آدم علیہ السلام کو کچھ صحیفے عطا فرمائے پھر نوح علیہ السلام کے صحیفوں سے ان کو منسوخ فرمادیا پھر ابراہیم علیہ السلام پر نازل کردہ صحیفوں سے صُغفٰ نوحی منسوخ فرمادینے کے پھر توریت سے تمام سابقہ صحیفے منسوخ کئے گئے پھر زبور سے نوریّت کو اور پھر انجیل سے زبور کو اور پھر آمد مصطفیٰ سے تمام ہی سابقہ کتب کلام بلکہ انبیاء عظام کی نبوت تک دنیائے تبدیل کر دی گئی۔ ان تبدیلیوں کو سب تاریخ دان اور اپنے پرانے مسلم غیر مسلم۔ مشرک و کافر جانتے ہیں اور سن کر پڑھ کر جانتے مانتے ہیں۔ اب تو صرف آیت سے آیت کی معمولی تبدیلی ہو رہی ہے وہ بھی کسی دوسری کتاب سے نہیں بلکہ اسی کتاب اور اسی زبان سے اس طرح کہ قرآن سے قرآن حدیث سے حدیث۔ قرآن سے حدیث اور حدیث سے قرآن کہیں پورا نسخ کہ تلامذت بھی مخفی کر دی گئی کہیں صرف حکم تبدیل ہوا تلامذت اور الفاظ باقی رکھے گئے۔ اچھا اے پیارے نبی اگر یہ اس طرح نہیں مانتے تو ایک اور دلیل سے سمجھائیے کہ فرشتوں اور جبرئیل کو تو مانتے ہیں اکثر مطاہر کہتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں آ جاتا۔ کبھی کہتے ہیں کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں (معاذ اللہ) بہر کیف یہ کفار فرشتوں کو مانتے ہیں تو فرمائیے کہ اس قرآن مجید کو ہر دفعہ جبرئیل امین جیسی پاک روح اپنے رب تعالیٰ کے پاس سے لے کر نازل کرتے رہتے ہیں۔ نزول و تبدیلی تغیر تیسخ سب انہیں کے ذریعے ہو رہا ہے اور بالکل حق بیخ بغیر کسی بھول چوک اور خیانت کے ہو رہا ہے۔ کیونکہ وہ روح القدس ہے کسی طرح کی کوئی کمزوری اُن میں نہیں ہے نیز اس تبدیلی احکام تیسخی آیت میں ہزاروں حکمتوں فائدوں کے علاوہ یہ بھی حکمت الہی و منشاء خلافت دی ہے کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو شریعت۔ طریقت۔ عمل کردار عبادات ریاضات مشقت محنت جفا کشی۔ نرمی۔ سختی ہر چیز کا عادی بنا کر ہر طرح ہر جگہ دنیا و آخرت۔ قبر و حشر میں



امیری غزنی میں۔ تنگی ترشی میں۔ مضبوط اور ثابت فرمادے۔ قرآن مجید کا اس طرح موقعہ بموقعہ  
تھوڑا تھوڑا بدل کر نازل ہوتا بھی عظیم ہدایت ہے اور یہی تنسیخ و تبدیلی مسلمانوں کی  
عزت آبرو۔ عظمت دولت۔ اور آسانی اعمال کے لیے شاندار خوشخبری ہے تنسیخ آیت کی پوری  
تفصیل ہمارے قنادی العطایا جلد دوم میں ملاحظہ فرمایا جائے۔ خیال رہے کہ باعتبار نزول تبدیلی  
آیت سات طرح ہوئی۔

۱۔ ایک حکم کو ختم کر کے دوسرا حکم انکار کا صرف اسی پر اعتراض تھا۔ یہی اعتراض اب منکرین  
حدیث پکڑا لوی کرتے ہیں۔ ان تمام حقائق کو رب تعالیٰ نے خود جواب دے دیا۔ ۲۔ ایک حکم کی  
تھوڑی تھوڑی تنزیل جیسے شراب کا قانون تھوڑا تھوڑا اترا۔ ۳۔ ایک حکم کی مختلف نوعیتوں  
کا علیحدہ علیحدہ نزول جیسے۔ کنوارے کا جرم زنا اور شادی شدہ کا ارتکاب زنا قرآن میں ظاہر اور  
اقتضاء و اشارۃ۔ اور احادیث میں زبان نبوت سے ظاہر ہوا۔ ۴۔ ایک ہی بات کے لیے کبھی  
ایک مثال پھر کبھی دوسری مثال ۵۔ ایک قصے کا مختلف نقطوں میں چند بار نزول ہوتا۔

۶۔ ایک ہی چیز کو ثابت کرنے کے لیے کبھی ایک دلیل کبھی دوسری دلیل نازل ہونا۔ ۷۔ پھر  
کبھی ایک واقعہ کو مجمل بیان کرنا پھر بعد میں اس کی تفصیل نازل فرمانا۔ یہ بھی ایک طرح کی تبدیلی ہے  
مگر یہاں بدلتا دالی آیت میں یہ تبدیلیاں مراد نہیں۔ کیونکہ کفار کا اس پر اعتراض نہیں تھا۔ یہاں  
ایک اردو مفسر نے اپنی کم فہمی سے ان سب تبدیلیوں کو بدلتا میں شامل مانا ہے اور وجہ یہ  
لکھی ہے کہ یہ سورت کئی ہے اور کتے میں نہ احکام نازل ہوئے نہ تنسیخ ہوئی حالانکہ یہ ان کی اپنی  
لا علمی ہے بھلا کیسے ہو سکتا ہے کہ تیرہ سالہ بچی زندگی میں کوئی حکم نازل نہ ہوا ہو۔ اسی طرح یہ صاحب  
ایک اور غلطی کرتے ہیں کہ روح القدس کا ذکر کرنا اس لیے یہاں ضروری ہوا کہ جبریل میں بشری  
کمزوری نہیں وہ تمام نقائص سے پاک ہیں۔ یہ بات اس لیے غلط ہے کہ کفار نے حضرت  
جبریل کو اگر فرشتہ نہ مانا ہوتا تو ان کو کیا خبر تھی کہ وہ بشری عیوب و کمزوریوں سے پاک ہیں اور یہ  
دلیل بیکار ہو جاتی۔ اور پھر جس بشر کو کفار مغتر کہہ رہے ہیں اُس کی بشریت تو جبریل میکائیل سے بھی  
زیادہ قوت و شوکت دالی ہے کہ وہ دل ملائکہ کی نورانیت ایسے بشر کے قدموں پر قربان۔ یہ بشر  
تو اسلبے مثل اور بے عیب ہے مَبْرُؤًا مِنْ كُلِّ عَيْبٍ۔ ہے تمام نقائص سے پاک  
ہے کہ بچپن سے بڑھاپے تک کتے سے مینے تک کسی دشمن کی آنکھ نے بھی اس میں کوئی چھوٹا  
سایب بھی نہیں دیکھا اس کی معصومیت سے تو لوح و قلم کے فرشتوں میں خیراتیں ہیں۔

مَلَى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔ وَلَقَدْ نَعَلْنٰہُمْ اَشْتَمًا یُعِیْلَمُ بِشَرِّ لِّسَانٍ الَّذِیْ یُحِیْدُ رَنَ  
 الْیَمِّ اَعَجِبْ وَهٰذَا لِسَانٌ عَرَبِیٌّ مُّبِیْنٌ۔ اور بیشک ہم الیثمہ خوب اچھی طرح ان کفار کی  
 اس سب احمقانہ گفتگو کو بھی جانتے ہیں جو وہ کہتے ہیں کہ ان کو یہ قرآن کی عبارتیں ایک فلاں یا فلاں  
 یا فلاں بشر سکھاتا ہے۔ کم عقلی کی اتہما ہے کہ ان فلاں فلاں کی زبان اور بولی جن کی طرف اس پڑھانے  
 سکھانے کو نسبت کرتے ہیں سمجھتے ان پڑھوں گنواروں جیسی گونگی عجی ہے اہل عرب کے سامنے  
 مثل گونگوں کے بول نہیں سکتے حالانکہ یہ عبارات آیت جو پیار سے نبی کی زبان پاک سے قرآن مجید  
 کی شکل میں سنا جا رہا ہے فصاحت و بلاغت کی اونچی بلندیوں کو بیان کرنے والی عربی زبان اور  
 لغت ہے۔ یہاں کفار کی ایک نئی کم عقلی کو ظاہر کیا جا رہا ہے۔ کفار مکہ اور ان کی دیکھا دیکھی ارد گرد  
 کے یہود و نصاریٰ نبی کریم ﷺ کی صدا اور دشمنی میں اتنے دیوانے ہو چکے تھے کہ  
 ان کو خود سمجھ نہیں آتا تھا کہ ہم ان کی چڑھتی شان اور مسلمانوں کی بڑھتی تعداد کو کس طرح روکیں۔  
 اسی جھنجھلاہٹ میں پٹھانے ہوئے کبھی کہتے یہ نبی جادوگر ہے۔ کبھی کہتے اس پر جادو یا  
 جنات کا سایہ ہے کبھی کہتے یہ دیوانہ ہے۔ کبھی کہتے یہ مفتر ہے یعنی قرآن مجید کی عبارتیں خود  
 بنالیتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں کہ اللہ نے نازل فرمایا ہے۔ کبھی کہتے کہ ان کو فلاں فلاں عجی غلام پڑھاتا  
 ہے۔ کبھی کہتے کہ وہ غلام خدیجہ کو پڑھاتا ہے اور خدیجہ محمد مصطفیٰ کو پڑھاتی ہیں کبھی کہتے کہ  
 سلمان فارسی محمد مصطفیٰ کو پڑھاتے ہیں۔ خود ان کا اپنا یہ وہم بھی کسی ایک پر پختہ نہ بیٹھتا تھا۔  
 کبھی کسی کا نام لیتے کبھی کسی کا اور یہی جھوٹے کی نشانی ہے۔ اشارہ ہے فرمایا یہ جارہا ہے کہ اولاً تو  
 وہ عجی ہیں پھر غلام ہیں اور غریب لوہار ترخان قسم کے مزدور ہیں۔ علم سے ان کو دور کا واسطہ بھی  
 نہیں تو ریت و انجیل کی چند آیتیں سن سنا کر رٹی رٹائی کبھی کبھی پڑھنے لگ جاتے ہیں۔ بھلا یہ  
 اتنی شاندار قرآنی عربی بنا سکتے ہیں جب کہ تم اتنے بڑے فصیح و بلیغ اہل عرب ہو کر بھی قرآن مجید  
 کی مثل ایک چھوٹی سورت بھی آج تک نہ بنا سکے اور پھر تنی لمبی تان کھینچنے کی کیا ضرورت تھی اگر یہ  
 عجی لوگ پڑھانے کے قابل ہوتے تو خود ہی نہ دعوے کر دیتے اور میدان میں آجاتے۔ اور پھر  
 ان میں سے کچھ کو تو ریت و انجیل کی چند آیتیں ہی یاد نہیں جن کو آقا ؑ کائنات کبھی کبھی ان عجیوں  
 کی دلجوئی کے لیے گزرتے ہوئے سن لیتے تھے لیکن وہ بڑے بڑے راہب اور پادری  
 یودی تو ریت و انجیل کے باہر دعوت جہنوں نے نبی کریم کے کلام قرآنی کے سامنے سرنگوں کر دیے تھے  
 وہ دمان بول سکے۔ اور خدا کی شان دیکھئے یہی سب عجی غلام دامن مصطفیٰ میں آکر حلقہ بگوش اسلام



موبلتے ہیں۔

**فائدے**

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ قرآن مجید کی آیتوں اور بعض آیت کی تلاوتوں میں نسخ ہوتا رہا ہے اور تمام صحابہ کرام اور مسلمانوں نے اس کو تسلیم کیا ہے۔ انکار صرف کافروں نے کیا۔ اب جو شخص رب تعالیٰ کی اس عظیم حکمت کا انکار کرے گا۔ وہ کفر یہ بات اور عقیدہ بنائے گا۔ یہ فائدہ۔

دو سوا فائدہ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ چکڑ الیوں پر دیڑیوں کو اس سے عبرت پکڑنی چاہیئے۔ اور اس عقیدے سے باز آنا چاہیئے۔ نسخ آیت کا انکار ان جیسی صریحی آیت کا انکار ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے ہر حکم کو ہر حال میں خندہ پیشانی اور بہادری و لیری سے ماننا اس پر عمل کرنا ہی تاقیامت مسلمانوں کی شان۔ علامت اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نقش قدم پر چلنا ہے۔ یہ فائدہ۔ اذ ابذلنا۔ والی آیت کے ایک شان نزول سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اسلام اور اسلامی شریعت پر ثابت قدم رہنا مسلمان کی علامت اور دینوی آخری نشانی ہے۔ کبھی کہ عمر ہو جاتا۔ کسی کے منہ پر کچھ کہہ دینا اور کسی کے سامنے کچھ یہ مسلمان کی شان کے خلاف ہے یہ فائدہ۔ لیسثتوا الذین آمنوا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسئلہ مستنبط ہوتے ہیں۔

**احکام القرآن**

پہلا مسئلہ۔ قرآن کریم یا حدیث پاک کی تنسیخ یا تبدیلی احکام صرف اس وقت ناممکن ہے جب تک نزول وحی ہوتا رہا۔ اور آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بحیات ظاہری موجود رہے۔ اس کے بعد یہ سلسلہ قطعاً بند ہو گیا کسی صحابی نے بھی کسی نفل قانون میں تبدیلی نہ فرمائی۔ لہذا آج یہ کہنا کہ زمانہ بڑا سخت ہے یہ بدلدو وہ بدلدو۔ مولوی لوگ بہت سختی کرتے ہیں انہیں حالات زمانہ کا پتہ نہیں۔ اور اہل حکومت و لیڈر حضرات ایسے جاہل مفتیوں کی تلاش میں رہتے ہیں جو ان کی سیاسی چالوں کے مطابق فتوے بنائیں۔ یہ سب کام حرام ہیں اب ایک نقطہ بھی شریعت کا نہیں بدلا جاسکتا۔ خواہ کوئی اسلام کو نرم سمجھے یا سخت۔ قرآن و حدیث کی دساحت میں اجتہاد کر کے ائمہ مجتہدین فقہانے سب کچھ بتا دیا ہے اب تو نئے اجتہاد کی بھی ضرورت نہیں۔ فقہانے تاقیامت کسی مسکے کو باقی نہیں چھوڑا۔ آج مسلمانوں کے لیے ہر مسئلہ کا حل اور نئی ظاہری یا طنی فتنائی ہوائی بڑی بھری تمام مشکلات کا حل فقہ اسلامی میں کسی نہ کسی طرز پر موجود ہے۔ یہ مسئلہ۔ اذ ابذلنا اور لیسثتوا الذین آمنوا۔ فرمانے سے مستنبط ہوا

کہ تبدیلی احکام و آیات صرف رب تعالیٰ کا کام ہے۔ مسلمانوں کا کام صرف اُن پر ثابت رہنا ہے کہ خود تبدیلی شروع کر دینا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا: **وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّمَّا كَانَ آيَةً (۱۸)** اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی آیتوں کا نسخ صرف قرآنی آیت سے ہوتا ہے حدیث سے نہیں ہو سکتا۔ (امام شافعی)۔

**جواب۔** یہ استدلال کمزور ہے۔ اس لیے کہ یہاں صرف اس چیز کا ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ آیت کو آیت سے تبدیل فرماتا ہے۔ اس ثبوت سے دوسرے کی نفی نہیں ہو سکتی۔ نہ یہاں حصر ہے نہ استثناء امام شافعیؒ کے یہاں یہ آیت تب دلیل بنتی جب کہ **الْآيَةُ** ہوتا۔ یعنی نہ ہم صرف آیت سے ہی آیت کو بدلتے ہیں۔ لیکن ایسا نہیں لہذا یہ استدلال صحیح نہیں۔ اور امام اعظمؒ کا مسلک منسوب ہے۔ امام غزالیؒ امام مالکؒ دونوں کا مسلک ہے کہ نسخ چار قسم کا ہے۔ ۱۔ قرآن کا قرآن سے نسخ۔ ۲۔ اسی کی یہاں ذکر ہے۔ ۳۔ حدیث کا حدیث سے نسخ۔ ۴۔ قرآن سے حدیث کا نسخ۔ ۵۔ حدیث سے حکم قرآن کا نسخ۔ یعنی قرآن مجید کے الفاظ اور تلاوت حدیث سے منسوخ نہیں ہو سکتی مگر قرآن مجید کی آیت کا مسئلہ۔ اور حکم۔ قانون حدیث سے منسوخ ہو سکتا ہے جیسے۔ میراث کے بہت سے قرآنی مسائل اس حدیث سے منسوخ ہیں۔ **لَا وَصِيَّةٌ لِلْوَارِثِ** اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا کہ **نَحْنُ الْأَنْبِيَاءُ لَا نَرِثُ وَلَا نُوْرَثُ**۔ ہم گروہ انبیاء علیہم السلام نہ کسی کے وارث بنتے ہیں نہ وراثت دیتے ہیں۔ ان احادیث نے قرآن مجید کے بہت سے مسئلے منسوخ کر دیئے نسخ کا پورا بیان تفسیر نعیمی جلد سوم اور مرآۃ جلد اول اور فتاویٰ اعطایا دوم میں ہے۔

**دوسرا اعتراض۔** یہاں فرمایا گیا **قَدْ نَزَّلَهُ** و **رُوحُ الْقُدُسِ** یعنی اسے نبی فرمائیے کہ اس قرآن مجید کو روح القدس یعنی جبریل علیہ السلام نے نازل کیا ہے۔ کفار مکہ کے سامنے خفائیت قرآن پر نازل جبریل کو دلیل کیوں بنایا گیا؟ جب کہ فرشتہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں مانتے تھے حالانکہ ظاہر ظہور ہزاروں معجزے دیکھتے تھے تو وہ اس جبریل کو کیا مانتے جس کو کبھی دیکھا بھی نہیں۔ دلیل تو وہ ہونی چاہیے تھی جس کو مخالف مانتے پر مجبور ہو جائے۔

**جواب۔** کفار مکہ تمام فرشتوں اور جبریل کو مانتے تھے۔ بلکہ مطالبہ کرتے تھے کہ ہمارے پاس کوئی فرشتہ آئے یا اللہ کا رسول فرشتہ ہوتا تب ہم ایمان لاتے۔ فرشتوں کی تعظیم بھی کرتے تھے اور کہتے



تھے ملائکہ اللہ کی معزز پروردہ نشیں بیٹیاں ہیں ان کے اُس عقیدہ اور اس مطالبے پر یہ فرمایا گیا کہ اس قرآن مجید کو بھی ہمارے نبی اکرم کے پاس جبرئیل فرشتہ ہی لے کر آتے ہیں۔ ان کو روحِ قدس کہنا صرف اُن کا لقب بیان کرنا ہے۔ ورنہ کافروں کے لیے یہ لقب کوئی اہمیت نہیں رکھتا تھا۔ ہاں البتہ ان کو معلوم ضرور تھا کہ روحِ القدس جبرئیل ہی کا لقب ہے ورنہ وہ پوچھتے کہ روحِ القدس کون ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ۔ مختلف تفاسیر کے مطابق۔ بِالْحَقِّ کا تعلق یا مِنْ رَبِّكَ سے ہے یا جبرئیل روحِ القدس سے ہے اور یا نزل سے ہے اور تینوں تفسیروں کے مطابق ترجمہ اس طرح بنتا ہے۔ اے تیرے رب کی طرف سے یہ حق ہے اے روحِ القدس نے حق نازل کیا۔ اے جوارِ حق ہے وہ حق ہے۔ بقاعدہ نحو یہ حق جوار کے لحاظ سے بِالْحَقِّ کا تعلق۔ مِنْ رَبِّكَ سے زیادہ مناسب و موزوں ہے۔ مگر پھر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ رب تعالیٰ کی توہرات ہر کلام ہر چیز ہی حق ہے ناحق کچھ بھی نہیں۔ تو پھر منزل مِنْ اللہ کلام کو حقانیت سے مخصوص و مذکور کرنا کیونکر درست ہے؟ نیز آگے ارشاد ہوا۔ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا۔ تاکہ ثابت و قائم گئے تو اس سے کیا مراد ہے آیا وہ کلام مضبوط بنائے یا جبرئیل یا رب تعالیٰ ایمان والوں کو ثابت و قائم گئے مفسرین اسلام نے یہاں بھی تینوں احتمال اور تشریح فرمائی ہے۔

جواب۔ یہ دراصل دو سوال ہیں۔ پہلے سوال کا جواب اس طرح ہے کہ حضرت مجدد بریلوی علیہ الرحمۃ نے آنا شاندار ترجمہ فرمایا ہے کہ جس سے اعتراض یکسر ختم ہو جاتا ہے۔ یعنی حق سے مراد یہاں ناحق کا مقابل نہیں بلکہ مقصد بیان یہ ہے کہ روحِ القدس لاتے وقت بالکل ٹھیک ٹھیک لائے نہ کوئی کمی نہ بھول چوک نہ زیادتی۔ نہ گڑ بڑ۔ اور بِالْحَقِّ کا تعلق تنزیل روحِ القدس سے ہے نہ کہ باری تعالیٰ سے اور نہ کو کا یہ قاعدہ نہ تو ضروری ہے نہ گئی ہے کہ حق جوار ہی کو ہر جگہ ملحوظ رکھا جائے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا۔ دوم یہ کہ بِالْحَقِّ میں ب جاڑہ فرما رہی ہے کہ یہاں حق سے مراد فقط نزول سے کیونکہ حرفِ جر۔ ب مِنْ وغیرہ ہمیشہ کسی مشتق سے ہی متعلق ہوتے ہیں اور یہاں مشتق صرف نزل ہی ہے۔ دوسرے اعتراض کا جواب اس طرح ہے کہ ہم نے اپنے ترجمے میں اس کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف اس بنا پر کی ہے کہ یہ کلام آمارا اگرچہ روحِ القدس نے ہے مگر دیا رب تعالیٰ نے ہے اس لیے اس قرآن پاک کے ذریعے اللہ تعالیٰ اثبات قدم اور مضبوط فرماتا ہے اہل ایمان کو لیکن جس مفسر نے یُسَيِّدُتْ کلامِ قرآن مجید کو بنایا وہ علامہ سبب بول کر

مُسَيَّبُ الْأَسْبَابِ، مراد لیتے ہیں۔ اس لیے کہ اصل ہادی اور ثابت و قائم کرنے والا  
تو اللہ ہی ہے۔ باقی اشیاء و اشخاص تو وسیلہ و ذریعے ہیں۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ۔ لفظ مُبِينٌ ترجمہ ہے بیان کرنے والی  
یعنی عربی زبان بیان کرنے والی ہے۔ حالانکہ زبان خود تو بیان نہیں کرتی وہ تو متکلم انسان زبان اور  
لغت کو استعمال کر کے بیان کرتا ہے۔ تو یہاں لسان کو مبین کیوں فرمایا گیا۔

جواب۔ دو وجہ سے اولاً اس لیے کہ اہل عرب الفاظ و حروف کو لغت بھی کہتے ہیں اور لسان بھی  
فرق دونوں میں یہ ہے کہ لفظ جب تک کاغذ پر نہیں وہ لغت میں لیکن جب وہ ہی الفاظ زبان  
پر جاری ہوں تو وہ لسان میں۔ اس لیے یہاں لغت عربی نہ کہا گیا بلکہ ارشاد ہوا کہ لسان عربی۔ یعنی  
وہ عربی الفاظ حتیٰ کہ زبان سے بولا جا رہا ہے وہ مبین ہیں بوجہ متکلم کے بولنے کے دوم اس لیے  
کہ مبین سے مراد فصاحت و بلاغت ہے جو زبان و الفاظ میں پیشمار معانی پر دیتی ہے۔ اور  
جس کی بنا پر تھوڑی عبارت بھی بہت سے معنی کو ظاہر و بیان کر دیتی ہے۔

مَاعِنْدَكُمْ يَنْفَعُكُمْ مَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ . وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا  
تَفْسِير صوفیانہ

اَنْتُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ۔ اے یہاں فنا  
کے راہ نور دو اگر عالم بقا کے طلب گار ہو تو یہ علامتِ سرمدی پوری طرح ذہن نشین کر لو کہ جو کچھ  
تصویرات۔ تخیلات۔ تدابیر۔ تراکیب تمہارے شعور و عقل کے پاس ہے وہ سب فنا ہے اور  
جو انوارِ جلال اسرارِ جمال تضاد و قدر۔ مشاہدات اللہ کے پاس ہیں وہ ہی باقیاتِ صالحات ہیں۔ اور  
البتہ ظلماتِ نفس پر مبر کرنے والوں کو ہم قربِ جمال کی جزا عطا فرمائیں گے۔ جو ان کے زہدِ ریاضت  
مشقتِ عبادت والے اعمالِ لطائف اور دلی شوق کی مسافرتِ کلفت کی برداشت سے  
کہیں زیادہ ہے۔ مردانِ اہلِ قلب اور زبانِ اہلِ عقل میں سے جو بھی آستانہٴ قدس پر مراقبہٴ خلوص  
کے اعمالِ صالحہ سے اپنی جبینوں کو جلابِ خشے گما۔ اور قلب و جگر سے مشاہدہٴ ذاتِ پر ایمان لائے  
گا۔ تو ہم اُس کو ابدی حیاتِ طیبہ سے بہارِ بقائیں۔ تجلیاتِ انوار میں زندہ موجود رکھیں گے۔ اور  
ان مسافرانِ منزلِ شوق کو حسن کے پھولوں جیسی جزا و اعمال ان کے تصویراتِ سرمدی سے زیادہ  
عطا فرمائیں گے۔ قلبِ مومن اور قلبِ جاہل میں فرق یہ ہے کہ قلبِ مومن اللہ کی معرفت سے  
لا اہتا و سعتوں تک کھلا ہوتا ہے۔ جب شرحِ قلبی میسر ہوتی ہے اور دل ان معرفتوں سے بھرا



ہو تو احوال دنیا کے واقعات سے غمگینی، حزن و ملال کو قلبِ مومن میں جانے کی گنجائش نہیں ہوتی۔ لیکن قلبِ جاہل معرفتِ الہیہ سے خالی ہوتا ہے۔ اس لیے مصائب دنیا اور واقعات پریشانیہ سے بھرا ہوتا ہے۔ قناعتِ حیاتِ طیبہ ہے لہذا قانع کی زندگی عیش و سرور والی ہے۔ حریص، ہمیشہ تنگی اور گھٹن میں رہتا ہے۔ مومن کا عیش دنیا میں حیاتِ طیبہ ہے۔ لیکن کافر کی زندگی حیاتِ رذیلہ ہے۔ اس کی پانچ وجوہ۔

۱۔ مومن کو اس بات کی معرفت ہے کہ جو کچھ ہے وہ اللہ کی جانب سے ہے نہ کہ بندے کی تدبیر سے اس لیے وہ قضاء و قدر پر راضی برضا رہتا ہے۔ اور رب تعالیٰ تو رحیم و کریم ہے اس لیے وہ جو کچھ لگے گا وہ رحم و کرم ہی ہوگا۔ کافر جاہل نہیں سمجھتا۔ اسی وجہ سے مومن سرور۔ جاہل مغموم ہوتا ہے۔ مومن ذہنی طور پر ہر رنج و راحت کے لیے تیار رہتا ہے لیکن کافر کو تقدیرِ الہی کی معرفت نہیں ہے اسی سبب سے مومن کو مصیبتوں کے پہاڑ بھی معمولی لگتے ہیں اور کافر کو معمولی مصیبت بھی پہاڑ لگتے ہیں۔ مومن سمجھتا ہے کہ حیاتِ دنیا کی تمام اچھائیاں خیس ہیں۔ اس لیے ان کے آنے جانے سے قلبِ مومن میں تغیر نہیں آتا۔ مگر کافر کے لیے دنیا ہی سب کچھ ہے لہذا آنے پر مغرور اور جانے پر مغموم ہوتا ہے۔ مومن بے شہائی دنیا اور تغیرِ جہانی کو سمجھتا ہے۔ جانتا ہے کہ دنیا کہیں سے اُس کے پاس آئی ہے اور پھر اُس سے ہٹ کر کسی اور جگہ پہنچے گی اس لیے دنیا مومن کے دل میں نہیں بیٹھتی۔ مگر کافر اس حقیقت سے غافل ہے وہ دنیا کا عاشق بن جاتا ہے۔ اس کے زوال پر دل جلتا ہے اسی کا نام حیاتِ دنیا ہے۔ مجدد صاحب سر ہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب بندہ اللہ سے محبت کرتا ہے تو اللہ کی طرف سے آنے والی ہر چیز سے بندہ کو لذت آتی ہے۔ محبت صادق کے لیے محبوب کی تکلیف لذت ہے محبوب کے انعام سے اس لیے کہ انعام میں محبت کی خوشی ہوتی ہے اور درد میں محبوب کی خوشی ہے۔ اور عاشق کو اپنی خوشی سے زیادہ محبوب کی خوشی پیاری ہوتی ہے۔ مولائے رومی نے فرمایا۔

عاشق بر لطف بر قہر تہجد      اے عجب من عاشقم بر ہر دو صد

ناخوش از دے خوش بود در جان من

جان فدا یر دل رنجان من

marfat.com

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۚ إِنَّمَا سُلْطَانُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ۚ

اے قلب منور جب تو اسرار معرفت کی کتاب پڑھنے لگے تو خود کو رب ذی الجلال کی پناہ میں دے لے۔ نفسِ امارہ پر مسلط ہونے والے شیطانِ مردود سے۔ تاکہ تجھ میں حواسِ مغرور پر پناہ نہ لگے۔ بیشک اس شیطان کا تسلط سرکشی اُن قلوبِ مُزکی پر وارد نہیں ہو سکتا جو تَرَبِ جلال کے دامنِ پناہ میں امن و ایمان سے خلوت گزین ہیں۔ اور اسی کے مشاہدہ انوار پر بھروسہ کرتے ہیں۔ نفسِ شیطانیہ کا تسلط فقط اُن ہی قلوبِ پرطاری ہوتا ہے جو خواہشاتِ شیطانیہ سے دوستی لگاتے ہیں۔ اور تدبیرِ نفسانیہ کو تقدیرِ الہیہ کا شریک سمجھتے ہیں۔ دنیا و دُن میں دو ہی قسم کے مسافرانِ راہِ نور ہیں ایک الَّذِينَ آمَنُوا اور دُوم الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ ۚ اہلِ ایمان فقراءِ طریقت ہیں۔ اور اہلِ شرک خفی دنیا پرست ہیں۔ صاحبِ فقر زمین کی طرح عاجز کہ ہر شخص اس کو روندتا ہو۔ بادل کی طرح بلند کردار کہ ہر ایک پر سایہ کرے۔ سورج کی طرح روشن ضمیر کہ ہر ذرے کو چمکائے۔ بارش کی طرح سخی ہوتا ہے کہ ہر شے کو سیراب کرے۔ عارفِ لوگ امراۃ کائنات ہیں اور اُن کا سرمایہ زندگی حُسنِ اخلاق ہے۔ حُسنِ اخلاق عملِ اخلاق کا نام ہے نہ کہ علمِ اخلاق کا۔ چھ چیزیں شیطان کے تسلط سے پیدا ہوتی ہیں۔ ۱۔ لذتِ خورد و نوش میں مشغولیت ۲۔ غفلت ۳۔ حرص و ہوس۔ ۴۔ حسد و بغض ۵۔ فکرِ غیر اللہ ۶۔ خوفِ غیر اللہ۔ یہ ہی قلب کی سیاہی ہیں۔ یہی سیاہی موتِ فنا ہے۔ اور اسی سے قالب کی تباہی ہے۔ اسی کا نام خودی اور خود پرستی ہے۔ خودی قلب کی موت ہے اور یہ خودی حیاتِ قلب ہے۔ دل کی زندگی دامنِ پناہ ربانی ہے۔ جس نے رب سے پناہ طلب کر لی وہ شیطان پر غالب آگیا۔ اے بندہ مسکین خلوت گاہِ مراقبے کا ہم نشین ہو جا۔ اور یہیں بیٹھ کر قرآنِ انوار کا مطالعہ فرما۔ تاکہ روشِ حواس سے شیطان کا تسلط ختم ہو۔ راہِ معرفت کی فقیری رب کی آغوشِ فطرت کی پناہِ ابدی ہے۔ صوفیا کے نزدیک توکل یہ ہے کہ دامنِ خواہشات جھاڑ دیا جائے۔ اور توکل منزلِ معرفت کا نادر سفر ہے۔ اور راہِ معرفت کا دُورِ باطن ابلیس لعین ہے۔ سرمایہ قیمتی ہے چور سخت ہے۔ کوئی حفاظت کام نہیں آ سکتی انسانی ساری عقلیں اور تدبیریں دلوں شیطانی کے آگے بھیج دیں۔ اس لیے بار بار نہایت اہتمام سے ہر نیکی کے وقت خاص کر راہِ تصوف میں چلنے والے کو رب کائنات کی طرف سے بار بار حکمِ عرفانی فرمایا جا رہا ہے کہ اے بندے إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۚ اللہ کی پناہ کہے سوا کوئی تجھ کو شیطان سے نہیں بچا سکتا نہ



تیرا علم نہ تیری عقل نہ تیری تدبیریں۔ یہاں تو ہر وقت سمجھ کو وقافیٰ فضل نہایت کا دریا دریا  
 رکھنا پڑے گا۔ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ  
 مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ  
 آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ۔ اور جب بھی کبھی ہم نے صحیفہ قلب سے واردات احوال  
 کی کسی نشان قدرت کو بدلا آیت کیفیت کی جگہ اور اللہ رب العزت خوب جانتا ہے اس کی  
 حکمت بالغہ کو جس کو جس کیفیت درود سے جہاں نازل فرماتا ہے۔ اور جہاں سے روکتا ہے۔ تو  
 اے محبوب ازلی قلب عرشى روح کائنات یہ نفوس شیطانیہ ہمیشہ یہی کہتے رہے کہ یہ تمام حالات و  
 کیفیات سب تیری اپنی ہی بناوٹ ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ قلوب اولیاء اللہ کی الکیس  
 آیت کیفیات ہیں۔

۱۔ فیض ۲۔ بسط ۳۔ تغیر ۴۔ تبدل ۵۔ فقر ۶۔ درویشی ۷۔ حجاب ۸۔ ابتلا ۹۔ فراق انتظار  
 ۱۰۔ وصل ۱۱۔ باوقار ۱۲۔ تنزل ۱۳۔ ترقی ۱۴۔ عروج ۱۵۔ درد عشق ۱۶۔ لذت محبوبیت ۱۷۔ خلوت  
 مراقبہ ۱۸۔ جلوت مشاہدہ ۱۹۔ غم فراق ۲۰۔ لذت تنہائی ۲۱۔ ذکر ۲۲۔ فکر ۲۳۔ شکر ۲۴۔ صبر  
 ۲۵۔ تحمل ۲۶۔ تحمل ۲۷۔ محبت ۲۸۔ عشق ۲۹۔ قرب ۳۰۔ بعد ۳۱۔ ولایت کبریٰ۔ ۳۲۔  
 خلوت صغریٰ۔ ان آیت کا بدل بدل کر قلب عارف پر درود ہوتا ہے۔ جس کو اہل معرفت ہی جانتا  
 ہے۔ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ جسد اسرار کے کثیر حواس ان واردات کو محسوس تک نہیں کرتے۔  
 لہذا اے محبوب عرش اللہ تو کہہ دے کہ ان واردات قلبیہ کو روح الارواح جان فطرت نے تیرے  
 رب کی طرف سے حق یقین کے ساتھ نازل کیا ہے تاکہ اہل مشاہدہ راہ سعادت میں قائم ہو جائیں  
 صحیفہ قلبی کی یہ کبت درود ہی راہ معرفت کے مسافران تسلیم و رضا کے لیے ہدایت و صل و بشارت  
 مشاہدہ قرب ہے۔ جب بندہ مخلص بارگاہ قدس میں بارادہ قوی حاضر باش ہونے کے لیے  
 دادی طلب میں قدم رکھتا ہے تو اس کے صدف قلب پر انوار کی بارش ہوتی ہے صوفیائے نزدیک  
 انوار کا تسلسل بدلتا آیت ہے۔ اور درود کیفیات مکان آیت ہے ذکر خفی سے قلب مسعود جب کھلتا  
 ہے تو عشق الہی کا قطرہ شفاف اس کی گہرائیوں میں اترتا چلا جاتا ہے اسی کا نام یا قوت درویشی ہے  
 یا قوت درویشی کو حاصل کرنا ہو تو۔ حسد کبیر ترس۔ نخل۔ کھوٹ۔ ملاوٹ۔ غل و عشق ریاکاری کو  
 ترک کر دو جس پیر میں یہ عیب ہوں وہ طریقت کا مرتد ہے۔ اور اس کی سزا قتل روح ہے۔ مذہب  
 فقیری میں اہل دنیا کے پاس مانا۔ امرا سے مل ملا کر رکھنا۔ بادشاہ سلاطین یا اہل دربار سے دوستی لگانا

حرام معرفت ہے۔ کیونکہ یہ محفل زہر قاتل ہے۔ اہل دنیا اگثر ہر گھڑ لا یَعْلَمُوْنَ۔ ہیں۔ اور خدا کا قرب اہل دنیا سے دوری میں ہے۔ الہامات الہی اور اسرار غیبی روح قدس ہیں۔ جب بندہ حرام غداؤں اور فاسد لقموں سے بچتا ہے تو اس پر روح قدوس نزولِ اجلال فرماتی ہے۔ اسی روح کی معرفت جسدِ خاکی حضورِ ی بارگاہِ حاصلِ کرم ہے۔ لقمہ حرام سے حضورِ ی بارگاہِ حاصل نہیں ہوتی۔ عالمِ ناسوت میں ہدایت و بشارت فقیری ہے اور دُوشی صراطِ فقر ہے۔ رب تعالیٰ کو فقیری اس لیے محبوب ہے کہ یہ فقیری انبیاء کا لباس ہے۔ اور اہل دنیا کے لیے حجابِ اکبر ہے۔ اور بندہ جو ہر معرفت ہے جس کو چھپایا گیا ہے۔ وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّهُمْ یَقُولُوْنَ اِنَّمَا یُعِیْنُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِیْ یُلْحِدُوْنَ اِلَیْہِ اَعْجَبُ مِنْ هٰذَا لِسَانٌ عَرَبِیٌّ مُّبِیْنٌ۔ اور البتہ بیشک نفس کی گہرائیوں کی تمام وہمیات فاسدہ کو ہم جانتے ہیں جو وہ کہتے ہیں کہ قلب روحانی کو منزلِ گاہِ صراط کی نشانیاں جسدِ بشری سکھاتا ہے۔ یہ دل نظر و بصارت کی نظر بندیوں میں اُلجھا ہوا ہے۔ نفوسِ رفیلہ یہ نہیں شعور رکھتے کہ قالبِ جسدی اور اعضاءِ ظاہری تو ہر خواہش سے ناواقف اور غیبی بے وقوف ہے۔ اور لسانِ قلبِ عربی یعنی اسرارِ فطرت کی بولتی ہوئی بَیِّن دِیْقَم۔ واضح و شارحِ زبانِ انوار اور لغاتِ سرمدی ہے۔ قلب و جسم۔ نظر و بصارت۔ قوتِ لامسہ و شامہ تو قلبِ مومن کے ماتحت ہے۔ تمام اعضاءِ ظاہری کیفیاتِ باطنی میں رب تعالیٰ کے ہیبتِ خوف میں ہیں۔ اور قلبِ شاکر خوفِ الہی دلائے والا ہے۔ اس لیے کہ ظاہر کے چراغ تو بتی اور گیس ہے مگر باطن کا چراغ خوفِ خدا ہے۔ اور یہ ایسا چراغ ہے کہ جس سے نیکی اور بدی دکھی جاسکتی ہے۔ مرکزِ معرفت قلب ہے لیکن دروازہ معرفت زبان ہے۔ اس کا کھلنا بھی فائدہ کہ زمینِ خزانہ اسرار ہے اور بند ہونا بھی مفید ہے کہ حفاظتِ اشیاءِ غیبی ہے۔ دولتِ مافینِ معرفت ہے اور اس کے تین خزانے ہیں۔ پہلا خزانہ علم ہے۔ دوسرا خزانہ شرافت ہے تیسرا خزانہ عبادت ہے۔ یہ تینوں خزانے مدینے والی سرکارِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی کتابِ رحمت سے بڑھائے سکھائے بتائے اور عطا کئے جاتے ہیں۔ اس رحمتِ الہیہ کے تین دروازے ہیں پہلا دروازہ ترکِ گناہ ہے دوسرا دروازہ کثرتِ شکر ہے۔ تیسرا دروازہ ریاضت و مشقتِ دلی عبادت ہے۔ یہ وہ اشیاء ہیں کہ جتنی زیادہ کثرت میں ہوں اتنی ہی زیادہ قیمتی ہیں۔ ان کا حصول وادیِ طلب کے ہر مسافرِ راہِ گزر کے بس کی بات نہیں۔ اس کو دہی مروراہِ خدا اور جری یا سکتا ہے جس کے پاس عشقِ الہی کی طاقت اور محبتِ مصطفائی کی قوت موجود ہو۔ اس راہ کا طاقتور دہی ہے



بس کے داغِ فطنت میں منبسط غصہ و غضب کا جو سرود جس کے تمام میں سر کا مادہ ہو۔ جس کے ہر دھنیر میں غزیت و مسکینیت کے حجاب ہوں جس کی تنگ دستی میں پیرہنی پوشی ہو اور جس کی غنا میں قناعت ہو۔ کیونکہ سو فیا کی اصلاح میں طاقتور وہ ہے جو سابر ہو غصے کو منبسط کر کے کمزور وہ ہے جو شہوت سے دب جائے۔ مساک فقراء میں تیرداریت مند دم ہے جو ہر منزل شاد پر صبر و قناعت کرے۔ بشر وہ ہے جس کے پاس چھ دیسے ہوں

۱۔ معرفت کا وسیلہ عبادت ہے ۲۔ عبادت کا وسیلہ عشق معبود ہے ۳۔ عشق کا وسیلہ محبت ہے ۴۔ اور محبت کا وسیلہ دامنِ مصطفیٰ ہے ۵۔ اور دامنِ مصطفیٰ کا وسیلہ اولیاء اللہ ہیں ۶۔ ولایت اولیاء تک پہنچنے کا وسیلہ علماء و شریعت ہیں ۷۔ مقام بشریت کی پہلی سیڑھی محفلِ علماء ہے جو محمدین اعجمی مدارس و خانقاہ سے دورا وریز ہیں وہ عرفا کے نزدیک حقیقی بشر کہلانے کے حقدار نہیں ہے بلکہ وہ عقلِ محمد اور لغتِ عجم والا گنوار ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمْ

بیشک وہ جو نہیں ایمان لاتے پر آیتوں اللہ کی نہیں ہدایت دیتا ہے ان کو

بیشک وہ جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے اللہ انہیں راہ نہیں

اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۳﴾ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ

اللہ اور لیے ان کے عذاب ہے دردناک۔ فقط گھڑتے ہیں جھوٹ کو وہی

دیتا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے جھوٹ بہتان دہی باندھتے ہیں جو

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

جو بے ایمان رہتے ہیں سے آیتوں اللہ کی اور وہی ہیں

جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے اور وہی

الْكَذِبُونَ ﴿۱۰۵﴾ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ

جھوٹ بولنے والے - جس نے کفر کیا اللہ کا سے بعد

جھوٹے میں - جو ایمان لا کر اللہ کا منکر ہو

اِيْمَانِهٖۤ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ

ایمان لانے کے اُس کے - سوائے اُس کے جو مجبور کیا گیا حالانکہ دل اُس کا مطمئن ہے

سوا اُس کے جو مجبور کیا جائے اور اُس کا دل ایمان پر

بِاِلٰیْمَانٍ وَلٰكِنْ مِّنْ شَرِّۭ بِالْكُفْرِ

پر ایمان کے اور لیکن جو کھل گیا میں کفر

جمع ہوا ہو - ہاں وہ جو دل کھول کر کافر ہو

صَدْرًاۤ فَعَلِيْهِمْۡ غَضَبٌۭ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ

ظاہر ظہور تو پر اُن غضب ہے طرف سے اللہ کے اور لیے اُن کے

اُن پر اللہ کا غضب ہے اور اُن کو

عَذَابٌۭ عَظِيْمٌ ﴿۱۰۶﴾

عذاب ہے بڑا

بڑا عذاب ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں کفار مکہ کا قرآن مجید کی کفریہ توہین اور زبان طعن کا ذکر ہوا تھا اب ان آیتوں میں اُن کے اس کفر کے دباں اور مصیبت کا ذکر ہے - دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں



کفار مکہ کی احمقانہ تنقیدوں کا ذکر ہوا جو وہ قرآن مجید پر کہتے تھے اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے کہ وہ تو قرآن مجید کو بتایا ہوا کہتے ہیں حالانکہ ان کی اپنی سب باتیں جھوٹی اور بناوٹی ہیں۔  
**میشرا تعلق**۔ پچھلی آیتوں میں ظاہر اور مضبوط مومنوں اور کھلے کافروں کا ذکر کیا گیا۔ اب ان آیتوں میں مرتد کافروں اور مجبور مومنوں کا ذکر کیا جا رہا ہے تاکہ ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ نشانی معلوم ہو جائے۔  
 شان نزول۔ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا اور ابن سعد نے اپنے طبقات میں عمر بن حکم سے روایت کیا۔ کہ جب نبی کریم رؤف درجیم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کا ارادہ فرمایا تو صحابہ کرام نے مختلف شہروں کی طرف ہجرت کرنی شروع کر دی۔ کافروں نے ان قافلوں کو ستانا اور ظلم کرنا شروع کیا۔ چنانچہ صحابہ کا ایک اٹھ افراد پر مشتمل گروہ جسٹے کی طرف روانہ ہو رہا تھا راستے میں قریش نے ان کو پکڑ لیا۔ ان صحابہ کرام میں حضرت بلال۔ حضرت عمار بن یاسرؓ صہیب۔  
 ع۔ خطاب۔ ع۔ یاسر۔ ع۔ ان کی بیوی سمیہؓ ع۔ سالم۔ ع۔ عامر بن فہیرہ تھے۔ کوئی تو چھڑا کر بھاگ گیا کسی کو قتل کر دیا جن میں یاسر اور سمیہ بھی شہید ہوئے۔ عمار نہ بھاگ سکے ان کو کفر کی طرف مجبور کیا تو انہوں نے جان بچانے کے لیے کفر یہ لفظ بول دئے پھر واپس مکہ مکرمہ میں آکر روتے ہوئے آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سارا واقعہ بیان کیا تو آقائے دو عالم نے فرمایا کیا تمہارا دل مطمئن تھا۔ آپ نے عرض کیا یقیناً۔ نبی پاک نے اسی وقت فیصلہ فرمادیا کہ تم بالکل مومن ہو تب یہ چھ آیات نازل ہوئیں از آیت ع۔ تا آیت ع۔

## تفسیر نحوی

اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ لَا يَهْدِيْهُمْ اللّٰهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ۔ اِنَّمَا يَنْتَرٰى الْكَذِبَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ هُمَا لَكَ ذُبُوْتَ  
 ان حرف مشبہ الذین اسم موصول جمع مذکر۔ لا یؤمنون مضارع فعل حال منفی معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب افعال مصدر ہے ایمان۔ یعنی دین اسلام قبول کرنا۔ اس دین کو قبول کرنے کا نام ایمان اس لیے ہے کہ اب کائنات میں اللہ کی صحیح معنوں میں بات ماننا اسی دین میں ہے اور اللہ کے دربار میں ماننا ہوا یہی دین ہے۔ ب جارہ تعدی کا۔ آیت جمع ہے آیہ کی بمعنی قرآن مجید کے الفاظ و معانی مصنف اللہ مصنف الیہ مرکب انسانی مجرور متعلق ہے لا یؤمنون کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر اسم ہے ان کا۔ لا یہدٰی۔ باب ضرب کا مضارع منفی بمعنی حال یا مستقبل ضم غیر مستتر کا مرجع اللہ تعالیٰ کے نافرمان غیر مومن مفعول بہ ہے منصوب ہے اللہ فاعل فعل فاعل مفعول سے مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ لام جارہ بمعنی علی فوقیت کا بمعنی ان پر۔ ہم کا مرجع

الَّذِينَ جَارٍ مَجْرُورٍ مُتَعَلِّقٍ هُوَ وَاجِبٌ يَامَوْجُودٌ لِوُشْيِهِ كَاوَهُ جُمْلَةُ اسْمِيهِ هُوَ كَرَمَتُهُ هُوَا - عَذَابٌ  
 مَوْصُوفٌ اَلَيْتُمْ صِفَتِ مَعْبُودَةٍ مَبَالِغَةٍ كَيْلِ مَعْنَى بَهْتٍ دَرْدَنَاكَ تَكْلِيفٌ وَهْ صِفَتٌ هُوَ -  
 مَوْصُوفٌ صِفَتِ خَيْرٍ هُوَ بَتْدَا خَيْرٍ جُمْلَةُ اسْمِيهِ هُوَ كَرَمَتُهُ هُوَا - عَذَابٌ مَوْصُوفٌ خَيْرٌ هُوَا  
 بَابِ اِفْتَعَالٍ كَامَصْنَاعٍ ثَبَتٌ مَعْرُوفٌ وَاحِدٌ مَذْكُورٌ غَائِبٌ مَصْدَرٌ هُوَ اِفْتِرَاءٌ - بِمَعْنَى اِيْنِ دَلِّ سَ  
 بَاتٍ بِنَاكَرٍ كِسَى اَوْرَاقٍ طَرَفٌ نَسَبٌ كَرْنَا اَلْفَ لَامٍ تَعْرِيفِي كَذِبٌ اِسْمٌ مَفْرُودٌ جَائِدٌ حَاصِلٌ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى جَهْوِطٍ  
 بَاطِلٌ - غَيْرُ حَقِيقَتِي نَامَعْلُومٌ - يِهَا لِهَ اِهْرَ مَعْنَى اَدْرَسْتُ هُوَ مَفْعُولٌ بِهْ هُوَ اِفْتِرَافِي كَا - اَلَّذِينَ - اِسْمٌ مَوْصُولٌ -  
 بِحَالَتِ رَفْعٍ هُوَ كِيُونَكُهُ فَا دَلِّ هُوَ اِفْتِرَافِي كَا - لَا يُؤْمِنُونَ - بَابِ اِفْعَالٍ كَامَصْنَاعٍ مَنفِي فَعْلٍ حَالٌ - هُمْ  
 ضَمِيرٌ مُسْتَرَكٌّ كَامَرْجِعِ اَلَّذِينَ بَ جَارَهُ بِمَعْنَى اَعْلَى - اَيَّتِ جَمْعٌ مَكْسُورٌ هُوَ اَيَّتٌ كَا - مَضَافٌ هُوَ اَللّٰهُ مَضَافٌ  
 اِلَيْهِ مُرَكَّبٌ مَجْرُورٌ اَوْرَاقٍ مُتَعَلِّقٌ هُوَ - لَا يُؤْمِنُونَ كَا يِهْ جُمْلَةُ فَعْلِيَّةٍ هُوَ كَرَمَتُهُ هُوَا - اَوَّلِيْكَ - اِسْمٌ اِشَارَةٌ دَوْرٍ  
 كَيْلِ - دَوْلَقَطُوفٌ سَ مُتَعَلِّقٌ بِسَيْطَةٍ هُوَ - اَعْلَى اَوَّلِيْكَ اَعْلَى كَ ضَمِيرٌ وَاحِدٌ مَذْكُورٌ حَاضِرٌ - اَب  
 بِسَيْطَةٍ هُوَ بِمَعْنَى وَهْ سَبْ لُوكَ هُمْ ضَمِيرٌ مَذْكُورٌ غَائِبٌ مُشَارٌ اِلَيْهِ هُوَ اِسْمٌ كَامَرْجِعِ اَلَّذِينَ هُوَ - اِسْمٌ  
 اِشَارَةٌ اَوْرَاقٍ مُشَارٌ اِلَيْهِ بَتْدَا هُوَا - اَلْفَ لَامٍ اِسْمِي - بِمَعْنَى اَلَّذِي - كَا ذَبُونٌ - بَابِ ضَرْبٍ كَا اِسْمٌ فَاعِلٌ صِيغَةُ  
 جَمْعٍ مَذْكُورٌ - بِحَالَتِ رَفْعٍ خَيْرٍ هُوَ بَتْدَا كِي وَهْ جُمْلَةُ اسْمِيهِ هُوَ كَرَمَتُهُ هُوَا كَذِبٌ سَ بِنَا هُوَ بِمَعْنَى جَهْوِطٍ  
 بُولْنَا - بِمَعْنَى سَمَحْتُمْ جَانَتُمْ وَاقِعٌ كَيْلِ خِلَافِ بَاتٍ كَرْنَا - مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ وَ  
 قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِاِلٰهِيْمَا وَلٰكِنْ مَنْ شَرَحَ بِاَلْكُفْرِ مَدَّ اَفْعَلِيْهِمْ غَضَبٌ مِّنْ اِلٰهِ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ  
 مَنْ اِسْمٌ كِي تَرْكِيبٌ نَحْوِيْ مِيْنِ تِيْنِ قَوْلٍ هِيْنِ - اَعْلَى سَبْ مَا بَعْدَ عِبَارَتِ دَالِ هُوَ كَذَبُونٌ كِي اَوْرَاقٍ دَوْلٍ  
 هُوَ - تَرْجِمَةٌ هُوَ - جَهْوِطٌ هِيْنِ كِيُونَكُهُ جَو لُوكَ كَا فَرَّ هُوَ اَللّٰهُ كَيْلِ - اَعْلَى عِبَارَتِ بَدَلِ هُوَ  
 اَوَّلِيْكَ كِي - اَوْرَاقٍ تَرْجِمَةٌ هُوَا - كَوْنٌ جَهْوِطٌ جَو كَا فَرَّ هُوَ اَعْلَى اِيْمَانِ كَيْلِ (مَرْتَدٌ هُوَ) اَعْلَى عِبَارَتِ  
 تَفْسِيرٌ هُوَ لَا يُؤْمِنُونَ كِي اَوْرَاقٍ تَرْجِمَةٌ هُوَ جَو اِيْمَانِ نَهِيْسَ لَاتِ قَا ئِمٌ هِيْنِ بِمَعْنَى كَا فَرَّ هُوَا كَيْلِ اَعْلَى اِيْمَانِ  
 كَيْلِ - وَاللّٰهُ اَعْلَى اَلصَّوَابِ - كَفَرٌ - بَابِ تَهْرُكٍ كَا مَضِيْ مَطْلُوقٌ ثَبَتٌ مَعْرُوفٌ كَفَرٌ سَ بِنَا هُوَ بِمَعْنَى  
 شَرَكٌ كَرْنَا - بَ جَارَهُ تَعْدِيْتُ كِي اَللّٰهُ مَجْرُورٌ مُتَعَلِّقٌ هُوَ كَفَرٌ كَا - مَنْ جَارَهُ بِيَانِيَّةٍ يَا اِبْتِدَاءٍ غَايَتِ كَيْلِ  
 بَعْدَ اِسْمِ طَرَفِ زَمَانِيٍّ مَعْرَبٌ مُتِمِّكٌ هُوَا هُوَ - مَضَافٌ هُوَ اِيْمَانِ مَصْدَرٌ هُوَ بَابِ اِفْعَالٍ كَامَضَافٍ  
 هُوَ - ضَمِيرٌ مَجْرُورٌ مُتَعَلِّقٌ اِلَيْهِ هُوَ مَرْجِعٌ هُوَ مَنْ - يِهْ مُرَكَّبٌ اِصْنَافِيٍّ مَضَافٍ اِلَيْهِ هُوَ بَعْدَ كَا  
 اَوْرَاقٍ مَجْرُورٌ هُوَا كَرَمَتُهُ دَوْرٌ هُوَا كَفَرٌ كَا - جُمْلَةُ فَعْلِيَّةٍ هُوَا كَرَمَتُهُ هُوَا اَوْرَاقٍ مَوْصُولٌ بَدَلِ هُوَ - اَوَّلِيْكَ كَا - يِهْ  
 مَا قَبْلُ كِي تَرْكِيبٌ هُوَ لٰكِنْ مَا بَعْدُ كَامَشْتَقِيٍّ مِنْهُ هُوَا - اِلَّا اَحْرَفٌ اِسْتَشْنَاءٌ مَقِيْدٌ - اَكْلِيْ عِبَارَتِ مَشْتَقِيٍّ اِمْتِصَلٍ



ہے۔ یا منقطع۔ مقدم۔ یا مؤخر اپنے مقام پر۔ چار قول ہیں۔ یعنی چار ترکیبیں ہیں۔ منقطع کہنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ کفر اور اکراہ میں شمولیت نہیں۔ کفر اعتقاد کا نام ہے اور اکراہ عمل جو اس سے یہاں مشتق منہ کفر ہے۔ مشتق اکراہ ہے۔ لہذا منقطع ہوا۔ متصل کہنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ کفر اور مجبور ہونا دونوں طبعی امر ہیں۔ ہاں مجبور کرنا واقعی علیحدہ چیز ہے۔ اگرہے۔ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت مجہول۔ مصدر اکراہ۔ متعدی بیک مفعول ہے۔ بمعنی مجبور کرنا۔ دباؤ ڈالنا۔ دھکی دینا کرنا لازم سے بنا ہے۔ بمعنی ناپسند ہونا۔ اسی سے ہے مکروہ تحریمی و تنزیہی۔ ہو ضمیر مستتر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع من ہے ذوالحال ہے داؤ عالیہ قلب اسم مفرد جامد بمعنی دل۔ قلب کا ترجمہ ہے بدلنا۔ پھرتا۔ دل بھی چونکہ ہر وقت حرکت سے بدلتا آتا پلٹتا ہوتا ہے اسی لیے اس کو قلب کہتے ہیں باطناً بھی ارادے بدلتے رہتے ہیں اسی وجہ سے قلب سے مصناف ہے ضمیر کا مرجع من سے مجرور متصل ہے مصناف الیہ ہے مرکب اضافی مبتدا ہے۔ مطلق۔ باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر ثلاثی مزید فیہ غیر ملحق برپاعی باہمزہ وصل کا پانچواں باب ہے الطینان کُن سے بنا ہے۔ بمعنی۔ پُرسکون ہونا۔ اپنے حال میں گن رہنا۔ اپنے ارادے سے نہ ملنا۔ دوسو سے بچنا۔ یہاں پہلے اور آخری مراد ہو سکتے ہیں ہو مستتر اس کا فاعل ہے ی جارہ بمعنی مع الف لام عہد ذہنی اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی دین۔ عقیدہ۔ مذہب۔ یہاں مراد دین ہے۔ جار مجرور متعلق ہے ضمیر کا یہ جملہ اسیمہ الشائیم ہو کر خبر مبتدا ہے۔ مبتدا خبر مل کر حال ہوا اگرہے کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہو من کا اور وہ مشتق ہوا۔ مشتق منہ صلہ ہوا پہلے ابتدائی من کا وہ ماقبل سے متعلق ہوگا معطوف علیہ مابعد دکن کا۔ داؤ زائدہ لکن۔ حرف عطف استدراک کے لیے سابقہ کلام کے و ہم کو دور کر کے اگلے کلام کو نافذ کرنے کے لیے۔ من یا موصولہ ہے یا شرطیہ ہے۔ اور یہی زیادہ صحیح ہے شرح۔ باب فتح کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب لازم ہے ہو مستتر کا مرجع من وہ اس کا فاعل ہے ب جارہ بمعنی بی۔ الف لام استغراقی یا جنسی کفر اسم حاصل مصدر بمعنی بت پرستی۔ جار مجرور متعلق ہے شرح کا صندراً۔ اسم مفرد جامد بمعنی سینہ۔ اور سینے کے انور کا دل۔ مفعول فیہ ہے شرح کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیہ۔ بقاعدہ نحو یہ جملہ اسیمہ جزا ہو لوف جزائیہ لانی واجب ہے۔ علی جارہ استعلائیہ ہم ضمیر مجرور متصل اس کا مرجع ہے من جو لفظاً اگرچہ واحد ہے مگر اپنے عموم کی بنا پر جمع جنسی سے اس لیے ضمیر جمع مذکر غائب آئی یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ واقعہ اسم فاعل کا۔ غضب اسم حاصل مصدر جامد بمعنی ناراضی۔ غصہ۔ قہر۔ عذاب۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے

من حرف جہا بتلایہ معنی 'عند' یا معنی 'سُوْر'۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے کسی پوشیدہ کا۔ اور ذہلہ فعلیہ ہو کر جزا ہے شرط جزا اہل کہ جملہ شرطیہ ہوا۔ واو استینافیہ۔ لہم جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کا اور عذاب عظیم موصوف صفت اس کا غائب قائل ہے۔ موجود سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔

## تفسیر عالمانہ

اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ لَا یَهْدِیْهِمُ اللّٰهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ۔ اِنَّمَا یَقْتَرِی الْكَذِبُ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ وَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكَافِرُ۔ بیشک وہ لوگ جو اللہ کی آیتوں اور قرآن و حدیث کی نشانیوں کما لیت کلام الہی۔ قانون شریعت مسائل اسلامیہ پر ایمان نہیں لاتے اور عند تعصب بہت دھرمی سے اپنی جہالت و نادانی کی باتوں سے انکار ہی کئے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو کبھی بھی توفیق خیر اور اپنی قرب تجلی کی ہدایت نہیں عطا فرماتا۔ یہ ان کی دنیوی ذلت و رسوائی ہے۔ اگرچہ اپنے مذہب و دین کے مطابق کتنی ہی عبادت ریاضت محنت مشقت کریں اس کے باوجود ان کے لیے آخرت میں بہت ہی درد والا عذاب ہے۔ اس لیے کہ وہ دائمی ہے۔ اور انتہائی بے سکونی والا ہے اور گندا بدبودار ہے۔ ایک لمحے کے لیے بھی چین نہیں ہے۔ غرض کہ ہر طرح سے دردناک ہے۔ یہ دنیا و آخرت کی سزائیں اس لیے ہیں کہ انہوں ہمارے بے عیب اور بے مثل حبیب نبی مکرم کو مقتدری کہا۔ ان کے زبان والے کلام کو کلام الہی ماننے سے انکار کیا۔ اور کہا کہ یہ کلام انہوں نے خود اخترا کیا ہے جب کہ حالت یہ ہے کہ حقیقتاً انہوں نے جھوٹ بنانے والے فقط وہی لوگ ہیں جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے۔ اپنے مونہوں سے کہتے پھرتے ہیں کہ یہ رب کا کلام نہیں دراصل ان کی یہ باتیں ہی انہوں میں اور اسی بنا پر یہی کفار جھوٹے ہیں۔ ہمارا نبی و حبیب تو ایسا سچا طاہر و مطہر ہے کہ صدق و صفائی کائنات کی سچائی کو اس پر ناز ہے۔ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اٰیْمَانِهٖۙ اِلَّا مَنۢ كُذِّرَ وَ قَلْبُهٗ مُّطْمَئِنٌّۢ بِاٰیٰتِیْمَانٍ وَلٰكِنْ مِّنۢ شَرٍّۢ اَلْفُ كُفْرًاۙ فَاعْلَمَۙ عَذَابُ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ۔ یہ اہل اور مضبوط قانون الہی ہے کہ تا قیامت جو بھی مسلمان ہونے اسلام قبول کرنے کے بعد مزد ہو کر کافر ہو جائے کسی بھی قسم کا کفر بت پرست یا یہودی عیسائی۔ یا دھرمیہ۔ اللہ کا منکر یا رسول اللہ محمد مصطفیٰ یا کسی بھی نبی علیہم السلام کا منکر یا کسی آسمانی کتاب توریت زبور انجیل صحیف آدم دا براہیم موسیٰ کا منکر یا قرآن مجید اور ان کتب آسمانی کے کلام الہی ہونے کا منکر ہو غرض کہ اپنے اسلام کو چھوڑ کر کسی بھی شرعی کفر یہ قوم میں پیدا جائے بالکل اپنی رضا خوشی اور خواہش سے کسی



مجبوری اور دھمکی سے نہیں اس لیے کہ مگر وہ شخص جو قتل کی دھمکی سے مجبور کیا جائے اور  
 ڈر کر جان بچانے کی خاطر گھبرا کر جابر سے کہنے کے مطابق بالکل اسی طرح کے کفریہ الفاظ صرف اپنی  
 زبان سے ادا کر دے جو جابر ظالم کافر کہلوانا چاہتے ہیں۔ اور اس مجبور مسلمان کا دل ایمان و اسلام  
 سے مطمئن اور منور ہوا ہے مجبور کے لیے تو وقتی طور پر کفریہ لفظ بول دینے جائز ہیں۔ اگرچہ  
 لازم نہیں ہیں۔ نہ بولتا اور قتل ہو جاتا تو شاندار فضل و عظیم مرتبے والا تھا۔ مگر تاہم جائز کی حد تک  
 ٹھیک ہے۔ لیکن یہاں تو روئے سخن ان بد نصیبوں کی طرف ہے جس نے اپنا سینہ و دل  
 کفر کی محبت میں کھول لیا اور کفر بولنے میں وسیع کر لیا تو ان پر دنیا میں اللہ تعالیٰ کا غضب اور قہر  
 ہے کہ ان کو قرآن و حدیث کے مطابق قانونی ہزایں ذلت آمیز قتل و غارت سے ہلاک کر دیا جائے  
 گا۔ اور اگر یہ لوگ مرتد ہو کر کسی طرح قتل شرعی سے بچ بھی گئے تو آخرت میں ان کے لیے بہت  
 بڑا عذاب دائمی موجود ہے۔ جس سے بھاگ نہیں سکتے۔ خیال رہے کہ ان آیات طہیات میں۔  
 تین قسم کے لوگوں کا ذکر کیا گیا۔ ۱۔ پہلی آیت میں منکرین کا پھر ۲۔ اس جگہ مرتدین اور ۳۔ سائرین  
 مومنین کا۔ اسلام میں سب سے پہلا مرتد عبداللہ بن ابی سرح ہوا۔ جس سے کافی پوچھ گچھ کی  
 گئی اور مرتد ہونے کی وجہ معلوم کی گئی ہر طرح تسلی تشفی کی گئی اور جب وہ کوئی وجہ و مذر نہ بتا سکا محض  
 ذیوی لالچ کی خاطر مرتد ہوا بلکہ زمین پر باعث فساد ہوا تب نبی کریم اور قرآن مجید کے ظاہری حکم  
 کے مطابق اس مرتد کو قتل کر دیا گیا تفسیر جل اور امام رازی نے ایک روایت بیان فرمائی کہ یہ عبداللہ  
 بن سعد بن ابی سرح قتل نہ کیا گیا تھا مرتد ہونے کے بعد قتل کا فیصلہ کیا گیا تھا۔ پھر فتح مکہ کے دن  
 یہ دوبارہ مسلمان ہو گیا۔ مگر ارازی نے خود ہی اس روایت کو منعیف قرار دیا اور فرمایا کہ یہ سورۃ نحل  
 کی ہے اور سب آیت ہی مکی ہیں لہذا یہ روایت تو تب صحیح ہو سکتی ہے کہ اس سورت نحل کو مکی  
 مانا جائے۔ واللہ و رسولہ، اعلم بالصواب۔ اور اسلام میں سب سے پہلے شہید حضرت عمار کے  
 والد حضرت یاسر اور یاسر کی بیوی عمار کی والدہ ہیں جو ہجرت کے راستے میں شہید ہو گئے۔ اور اسلام  
 میں سب سے پہلا متاثر عبداللہ بن ابی اور سب سے پہلے سائر مومن حضرت ابوطالب اور دوسرے  
 سائر مومن حضرت عمار بن یاسر ہوئے۔ روایت و تاریخ میں ہے کہ کفار مکہ کے ظلم اور عبادت  
 میں رکاوٹ سے تنگ آ کر تین افراد کے محضر قافلے نے ہجرت مدینہ کا ارادہ کیا۔ ان کو کفار نے  
 راستے میں پکڑ لیا اور مرتد ہونے پر مجبور کرتے ہوئے قتل کی دھمکی دی حضرت یاسر اور ان کی زوجہ  
 حضرت سمیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نہایت دلیری سے ان کو منہ توڑ جواب دیتے ہوئے انکار کیا۔

کفار نے ان کو بری طرح قتل کر کے شہید کر دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سیدہ شہداء، نفیس عطا فرمایا۔ لیکن عمارؓ قہرا گئے اور کلمہ کفر بول دیا۔ مگر ان میں ایمان والے ایساں ہیں جو بے ایمانوں میں ابوجہل ملعون بھی تھا۔ حضرت عمارؓ کو چھوڑ دیا تو عمار غم زدہ روتے ہوئے بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تسلی دی اور تاقیامت اس طرح کے سائر مومنین کے لیے مومن ہی رہنے کا قانون بنا دیا کہ اگر آئندہ بھی تمہارے یا کسی مومن کے ساتھ کہیں پر اس طرح کی مجبوری۔ دشواری آئے تو صرف زبان سے کلمہ کفر بولنا جائز ہے بشرطیکہ دل ایمان سے مطمئن ہو۔ مکہ مکرمہ میں سب سے پہلے علی الترتیب سات حضرات نے اسلام ظاہر کیا۔ ۱۔ ابوبکر صدیقؓ ۲۔ حضرت حبابؓ ۳۔ صہیب رضی اللہ عنہ ۴۔ بلال حبشیؓ ۵۔ یاسرؓ ۶۔ حضرت سُمَیہؓ۔ ۷۔ عمار بن یاسرؓ۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ خیال رہے کہ جس مجبوری اور اکراہ میں کفریہ الفاظ بول دینے کی اجازت ہے وہ چار قسم کا ہے۔

۱۔ جابر و ظالم کفار قتل کی دھمکی دیں اور جلد بازی کریں دباؤ ڈالیں کہ جلدی یہ کفریہ بات بول۔

۲۔ صرف زبان کفریہ الفاظ بولے دل نفرت کراہت اور انکار ہی کرتا ہے۔

۳۔ زبان سے اگر ہو سکے سوالیہ طرز اختیار کرے۔ یا ممکن ہو تو تمسخرانہ یا کفار کی اہانت والی طرز اختیار کرے بشرطیکہ کافر محسوس نہ کر پائیں۔

۴۔ مجبور مسلمان آنا گھبرایا ہو۔ ڈرا ہوا ہو اور پریشان ہو کہ زبان سے کلمہ کفر بولتے وقت دل کلمہ طینان کی طرف یا تبت قلبی کی طرف اس کا دھیان و خیال ہی نہ جائے۔ ان سب صورتوں میں مجبور شرعی مجرم نہیں۔ لیکن پھر بھی اگر ذرا سی ہمت کرے اور بالکل کفریہ الفاظ نہ بولے جان دیدے تو کمال انصافیت و شہادتِ عظمیٰ ہے۔ اسی طرح خیال رہے کہ مجبوری صرف ان الفاظ اور افعال میں مانی جاتی ہے جن میں مجبور کو مجاہد گئے یا پھنسنے کی مہلت نہ ملے مثلاً ظالم جابر کفار وغیرہ سر پر تلوار لے کر کھڑے ہوں کہ بول کفر ۱۔ یا اس فلاں شخص کو تو اپنے ہاتھ سے قتل کو ورنہ تجھ کو قتل کر دیں گے ۲۔ یا تو اس کے ہاتھ پیر وغیرہ کاٹ دے ورنہ تجھ کو ہم قتل یا معذور و زخمی کر کے ہلاکت میں پہنچا دیں گے ۳۔ یا یہ حرام کھاپی۔ مثلاً خنزیر۔ مردار۔ شراب وغیرہ۔ ان صورتوں میں اکراہ تصور کیا جائے گا۔ اور مجبور کی دنیوی اور اخروی معافی ہے۔ لیکن اگر جابر قتل کی دھمکی سے زنا پر یاواطت پر مجبور کرتا ہے ۴۔ یا دور جا کر کسی کو قتل یا اپنا ہیج کرنے پر مجبور کرتا ہے اور جابر ساتھ نہیں ہے۔ پھر بھی یہ مجبور انسان ان جرائم کا مرتکب ہو کر زنا وغیرہ کر لیتا ہے یا حرام کھا لیتا ہے پی



لیتا ہے۔ تو مجبور نہیں مانا جائے گا اور مجرم ہوگا۔ مگر اس جرم کی حد نہیں لگے گی البتہ تعزیر اور توبہ ضرور ہوگی۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

**پہلا فائدہ**۔ قرآن مجید ہدایت کا پانی ہے مگر مثل کوئیں کے چل کر نہیں آتا خواہش مند کو اس تک جانا پڑتا ہے اگر کوئی اس پر ایمان عقیدہ محبت الفت اور ادب نہ رکھتے تو وہ بد نصیب قرآن مجید سے ہدایت نہ پائے گا۔ یہ فائدہ اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ جب کہ ہدایت سے مراد توفیق و سعادت ایمان ہو۔ **دوسرا فائدہ**۔ سب سے بدتر گناہ جھوٹ ہے کیونکہ یہ بدترین کافروں کی علامت ہے۔ کفار نے نبی کی ذات کے لیے کہا کہ نبی (معاذ اللہ) جھوٹ بول سکتا ہے۔ یعنی نبی میں جھوٹ کی قدرت مانی اور دنیا کی نئی پیداوار گستاخوں نے خدا تعالیٰ کو جھوٹ پر قادر مانا۔ یہ گویا کفر سے بدتر گستاخی ہے۔ مسلمانوں کو ایسے گستاخوں سے بچنا چاہیے۔ **تیسرا فائدہ**۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار گویا درحقیقت اللہ تعالیٰ کا ہی انکار ہے یہ فائدہ۔ مَنْ کَفَرَ بِاللّٰهِ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ کفار نے اللہ تعالیٰ کا انکار حضرت عمارؓ سے نہ کرایا تھا بلکہ نبی پاک اور قرآن و اسلام سے گستاخی کرائی تھی۔ جس کو کفر باللہ قرار دیا گیا۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

**پہلا مسئلہ**۔ جان کے خوف سے کلمہ کفر بولنا جائز ہے مگر نہ بولنا بہتر ہے لیکن حرام کھانے کے مجبور پر کھالینا بہتر ہے نہ کھانا اور جان دے دینا گناہ ہے۔ یہ مسئلہ۔ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ (الخ) اور اس سے پہلے مَنْ کَفَرَ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ دار الحرب یعنی وہ علاقہ جس میں مسلمانوں کو کفر پر مجبور کیا جائے اور اسلام پر عمل نہ کرنے دیا جائے وہاں مسلمانوں کو رہنا گناہ و حرام ہے۔ جب موقع ملے فوراً وہاں سے ہجرت کر جائے۔ یہ مسئلہ۔ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ کے شان نزول سے مستنبط ہوا۔ **تیسرا مسئلہ**۔ مرتد۔ بدترین کافر اور قانونی مجرم ہے اس لیے تمام سابقہ نیک اعمال و عبادات برباد ہیں۔ نکاح ٹوٹ جاتا ہے فریضہ حج برباد ہو جاتا ہے اور نسبیت بھی ختم ہو جاتی ہے اسی لیے قرآن مجید میں اس کی سزا قتل ہی مقرر فرمائی کہ یہ غدار دینی اہلی ہے یہ مسئلہ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ اور وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ دو سزاؤں کے ذکر اور اس کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ اگر مجبور شخص زبان سے کلمہ کفر کہے اور دل بھی کفر کی طرف ہو جائے اطمینان

میں نہ رہے تو کافر ہو جائے گا۔ پانچواں مسئلہ۔ اگر کوئی شخص دل لگی اور مذاق میں کفر یہ کلمات ادا کر دیے تو کافر ہو جائے گا۔ یہ دونوں مسئلے مَن شَرَحَ بِالْکُفْرِ (۱۶) فرمانے سے مستنبط ہوئے خیال رہے کہ اسلامی شریعت میں چھ چیزیں مذاق اور دل لگی سے درست نافذ اور واقع ہو جاتی ہیں۔ جن میں۔ علاق۔ نکاح اور عتاق۔ اور کفر بکنا شامل ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ تقیہ کرنا جائز ہے اور تقیہ میں ہر طرح کی غلط بیانی جھوٹ بات کرنی جائز ہے دیکھو اللہ نے فرمایا مَن اَنَزَ۔ پھر فرمایا اِلَّا مَن اُكْذِرَ (۱۶) ال آیت سے تقیہ کا شاندار ثبوت ہے۔ (شیعہ روافس)

جواب۔ بالکل غلط ہے۔ اس لیے کہ یہاں مجبور کے جان بچانے کا ذکر ہے کہ جس طرح جن لفظوں سے کافر کسی مسلمان کو کفر یہ الفاظ بولنے پر مجبور کرے اور تلوار سامنے ہو۔ قتل کی دھمکی ہو۔ آبی مصیبت میں کفر بولنا اور فقط وہی لفظ بولنا صرف جائز رکھے گئے۔ بہترین بھی نہیں۔ مگر تقیہ میں دھوکہ دینا مقصود ہوتا ہے اور عام حالات معمولی واقعات میں اپنی مرضی سے جھوٹ بیانی ہوتی ہے نہ قتل کی دھمکی ہوتی ہے نہ کسی کا تلوار لے کر جبر و زبردستی۔ تقیہ بہر کیف بدترین جرم ہے۔ کسی بھی آیت و حدیث ثابت نہیں۔ بلکہ اس طرح توڑ موڑ کر دلائل بنانے بھی دھوکہ دینا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ۔ یہ جملہ فعلیہ ہے۔ ساتھ ہی عطف کر کے فرمایا گیا سَوَّاءُ لَّكَ فَمَّا تَكْذِبُونَ یہ جملہ اسمیہ ہے۔ نحوی قانون کے مطابق جملہ فعلیہ کا عطف جملہ اسمیہ پر منع ہے۔ کیونکہ فعل میں دوام نہیں ہوتا اور اسم مشق میں دوام ہے۔ تو یہ آیت نحوی قواعد کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔

جواب۔ نحوی قانون ہی کے مطابق۔ فعل میں کبھی لزوم ہوتا ہے اور کبھی مفارقت اس کی بہت سی مثالیں قرآن مجید میں موجود ہیں۔ یہ ٹھیک ہے کہ فعل میں دوام نہیں ہوتا اور اسم میں دوام ہوتا ہے لیکن جب اسم مشق کو فعل کی علت بنایا جائے تو عطف جائز ہے۔ یہاں یہ بتایا گیا ہے کہ جھوٹ کا انٹری دہی بنتے ہیں جو مومن نہیں۔ اس کی وجہ اور علت یہ ہے کہ شروع سے ہی جھوٹ بولنے والے ہیں۔ تنبیہ یہ ہے کہ جب انٹری کیا تو وہ کافر ہوئے کفر میں داخل ہوئے اور جھوٹے تو وہ پہلے سے تھے لہذا لَا يُؤْمِنُونَ بھی پہلے سے ہوئے اس عطف نے دونوں کو ایک درجے کا بنا دیا۔



میں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ۔ جو کافر ہوا اپنے ایمان کے بعد پھر فرمایا گیا اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ مگر وہ جو مجبور کیا گیا۔ یہاں اِلَّا حرف استثنا کیوں لایا گیا۔ جب مجبور انسان کافر نہیں ہے تو کافر سے مستثنیٰ کیوں کیا گیا۔ استثنا کے ذریعے تو داخل شدہ کو نکالا جاتا ہے۔ مجبور تو کفر میں داخل ہی نہیں ہوا۔

جواب۔ یہاں استثنا شخصیت سے نہیں بلکہ قول اور بات کا استثنا ہے یعنی جو کفر یہ بات مرتد کے مُنہ سے نکلی یا لکل اُسی کی مثل کفر یہ بات مجبور مسلمان کے مُنہ سے نکلی۔ مگر وہ کفر یہ بات مرتد کو کافر بنا دے گی مجبور کو نہیں بنائے گی۔ تو یہ استثنا کفر یہ بات کے حکم اور نتیجے کا ہے یعنی بات ایک جیسی ہے مگر حکم سے مجبور مستثنیٰ ہے۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَلٰكِنْ مَنْ شَرَّ بَا تَكْفُرٍ صَدْرًا۔ لغت اور اصلاح نحا کے قانون کے مطابق حرف لٰكِنْ استدراک یعنی سابقہ کسی غلطی اور وہم کے اندیشہ وغیرہ کی وجہ سے استعمال کیا جاتا ہے اور اس وہم و غلطی کو دور کرنا مقصود ہوتا ہے۔ تو یہاں چونکہ پہلے کفر فرما ہی دیا گیا ہے اور اور مرتد کے کفر میں تو شک و شبہ۔ وہم وغیرہ ہے ہی نہیں تو پھر لٰكِنْ نے کس غلطی کو دور کیا۔ اور یہاں لٰكِنْ کیوں استعمال فرمایا گیا اس طرح ہونا چاہیے تھا۔ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِاِيْمَانٍ فَعَذِبْنَاهُمْ عَذَابَ الْغُلّٰمِ رَاٰهُمْ سَوَاءً يَسْتَكْبِرُوْنَ۔ یعنی جو شخص اللہ پر ایمان لائے کے بعد کافر ہو گیا سوائے اُس کے جو کفر یہ مجبور کیا گیا اور اس کا دل ایمان سے مطمئن ہے۔ تو ان مرتدین پر اللہ کا غضب ہے۔ یا۔ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ کی پوری عبارت استثنائیہ کو عَذَابُ الْغُلّٰمِ کے بعد لایا جاتا۔

جواب۔ چونکہ مَنْ كَفَرَ فرمانے کے بعد اِلَّا نے کفر کی نفی کر دی تھی کہ مَنْ اُكْرِهَ۔ کفر کے باوجود کافر نہیں۔ اس لیے وہم پڑ سکتا تھا کہ شاید کفر کا معنی اہل ترجمہ ہے کہ جس نے کفر کا عقیدہ بنایا ایمان کے بعد حالانکہ مَنْ كَفَرَ کا معنی یہ نہیں۔ بلکہ مَنْ كَفَرَ کا معنی ہے جس نے کفر کے الفاظ بولے کفر بکا سان لوگوں کی دو قسمیں ہیں تو اس وہم کو دور فرمانے کے لیے لٰكِنْ فرمانا بالکل درست ہے اور معنی یہ ہے کہ جس نے ایمان کے بعد کفر یہ الفاظ بولے تو اُس پر ایک دم کفر کا فتویٰ یا حکم نہیں لگے گا بلکہ چھانچاں قول و اقرار۔ تفتیش و تحقیق اور محنت کثیر سے معلوم کیا جائے گا کہ وہ مَنْ اُكْرِهَ ہے یا نہیں۔ اگر مَنْ اُكْرِهَ ہے تو بُری۔ لٰكِنْ مَنْ شَرَّ (الخ) لیکن اگر کھٹے دل سے کفر بکا ہے تو اُن پر غضب اور عذاب عظیم ہے۔ اب معترض کا اعتراض ختم ہو گیا اور مطلب واضح ہو گیا۔

## تفسیر صوفیانہ

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَةِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ - إِنَّمَا يَفْتَرِي  
الْكُذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ

بیشک وہ حواس ظاہری و باطنی جو نفسِ رذیل کے جال و سواں میں پھنس کر اللہ کی اسرارِ معرفت والی نشانیوں کی طرف مائل نہیں ہوتے اور تخیلاتِ مومنانہ پیدا نہیں کرتے اللہ رب العزت ان کو منزلِ قرب کی ہدایت و صل نہیں عطا فرماتا اور ان کے لیے ہی محرومیِ انعام مشاہدہ اور مردودیِ بارگاہِ کادردِ فراق والا ابدی عذاب ہے۔ وہمیاتِ دماغی کے جھوٹے افترا۔ اور باطلِ تسلیوں کے غلط نظریات وہی سرکش و مفتن بناتے پھرتے ہیں جو روحِ آسمانی اور جسدِ زمینی میں موجود نشاناتِ قدرت پر بصیرتِ ایمانی سے متوجہ نہیں ہوتے۔ اہل شقاوت کے یہ ہی حواسِ باطنی بطلانِ کذب میں ہیں۔ اسے بندے وادیِ عشق میں قدم رکھنے سے پہلے اپنے نفسیات کی ہدایت کی ہمت کرے کیونکہ عاشق کا دل محبت کا آتشکدہ ہے جو کچھ اس میں آتا ہے جل کر نیست و نابود ہو جاتا ہے۔ آتشِ محبت سے زیادہ تیز کوئی آگ نہیں ہے نفسِ امارہ کے لیے یہی عذابِ الیم ہے خیالاتِ نفسانہ ندی نالوں کی طرح ہیں جب تک ندی نلے سمندر سے دور رہتے ہیں شور و طرب ایسا سخت برپا رہتا ہے کہ دور تک سنائی دیتا ہے۔ ساری دادی میں ایک پھل چھی ہوتی ہے۔ لیکن جب سمندر کے قریب ہوتا ہے تو سب دم خم ختم ہو جاتا ہے۔ اس طرح نفسِ امارہ کی خواہشات و شہوات کے ندی نالوں کا قالبِ غفلت افروز کذب میں سمجھان پیا ہے مگر جب نفسِ رذیلہ کو بحرِ قلب کے قریب کیا جاتا ہے اور مسافرِ معرفت بندہ طالبِ واصل حق ہوتا ہے تو اس کا جوش و خروش ختم ہو جاتا ہے۔ عارف حق جتنے قدم وادیِ حیرت میں طے کرتا جاتا ہے اتنا ہی اس کا عرفان بڑھتا جاتا ہے اہل شقاوت کی بھی تین خصلتیں ہیں اور اہل سعادت کی۔

۱۔ آندھی کی طرح افتراء کیچڑ کی طرح کذب ۲۔ دلدل کی طرح بے دینی اور لایو مینوں۔ آندھی گندگی لاتی ہے کیچڑ گندگی کو جاتی ہے اور دلدل گندگی میں پھنساتی ہے۔ اسی لیے اہل شقاوت لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ کے زمرے میں رہتے ہیں مگر اہل سعادت زمین کی طرح تواضع اور عاجزی میں رہتے ہیں ۳۔ دریا کی طرح سخی ہوتے ہیں ۴۔ اور آفتاب کی طرح شفقت فرماتے ہیں۔ زمین ہر ایک کو ٹھیراتی ہے ہر ایک کے لیے اس کا دامنِ کرم کھلا ہے دریا گندگی کو دھو ڈالتی ہے ۵۔ اور سورج اس دہلے ہوئے کو سکھاتا ہے تاکہ لباسِ یار کو پہن سکے۔ اسے بندے اہل سعادت کی محفل اختیار کر اور لایو مینوں کی شقاوت والوں سے دور بھاگ۔ نیکوں کی صحبت نیک کاموں سے بہتر ہے اور بدوں کی صحبت برے کاموں



سے بدتر ہے مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِهٖۙ اِلَّا مِنْۢ اُكْرِهٖۙ وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّۢ بِاِلْدِيْمَانٍ وَلٰكِنْ مَنْ شَرَحَ  
 بِالْكُفْرِۙ صَدْرًاۙ فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ - عالم ناسوتی عیاشیوں لذتوں  
 آرام مستیوں کے بعد جب کوئی مرید حق آستانہ مرشد سے - بیابان ظلمت کو چھوڑ کر وادی معرفت  
 میں قدم ایمان رکھتا ہے تو خیابان نفس سے ہزار ہا ظلم و جفا اندھیاں اٹھتی ہیں جو دسوا س کی  
 جھاڑیوں میں الجھا کر اور سابقہ عیش و لذت کو یاد دلا کر مرتد معرفت بنانا چاہتی ہیں - تو جو سفر مراد کا  
 نو وارد مسافر - لذت محبت محبوب اور درویش عشق کی مٹھاس سے ناواقف ہو عبادت کی نمازوں -  
 ریاضت کے روزوں - مشقت و ظائف کے چٹوں - خلوت دنیا اور تنہائی قلب کے بوجھل مراقبوں  
 کو برداشت نہ کرتے ہوئے شیطانی خوشنودی اور قلب کشی کر کے پھر کفر باطنی کے لیے سینہ کھول  
 دے تو اُن پر قہر محرومی کا غضب اور بربادی اعمال کا عذاب عظیم وارد ہوتا ہے - ہاں البتہ وہ  
 قلب مخلص و صابر جو راہ ولایت کی مشقتوں - مصیبتوں کو جھیلے ہوئے - آستانہ مرشد قدس پر  
 سر نیاز جھکانے سے مطمئن ہو - اور تخیلات نفسانی کی ہلاکت سے بچنے کے لیے حلیہ نقاتی  
 میں بدل جائے وہ شقاوت اذلی ابدی سے بچ جائے گا - صوفیا فرماتے ہیں کہ مسافر معرفت  
 کی پہلی میزبانی دلجوئی ہے دلجوئی اکراہ باطن ہے اور نیت قلبی اطمینان ہے - مسلمان کو گناہ  
 اتنا ضرر نہیں پہنچاتا جتنا اپنے مسلمان و ہم مسلک کو ذلیل و خوار کرنا - عارف وہ ہے جو اسوا کو دل  
 سے مٹا دے اور کسی اکراہ میں نہ آئے - نفس و شیطان کشا ہی مجبور کرے مگر گناہ سے کم از کم ایسا دور  
 رہے کہ عمر بلاعت کی مقدار برابر فرشتے اُس کا گناہ نہ لکھ سکیں - شریعت میں نابالغ وہ ہے جس کی غلطی گناہ  
 نہ بنے طریقت میں نابالغ وہ ہے جس کے گناہ سرزد نہ ہوں - اگرچہ مَنْ اُكْرِهٖ ہو جائے - چار چیزیں مردان  
 معرفت کے جوہر ہیں - ۱۔ غریبی میں اظہار امیری اور شکر ۲۔ بھوک میں اظہار دلیری ۳۔ غم میں  
 اظہار خوشی - ۴۔ ذاتی دشمن سے بھی اظہار دوستی - یہ چیزیں غضب الہی اور عذاب عظیم سے بچاتی  
 ہیں - مسلمان کو چاہیے کہ تین چیزوں کو دوست بنائے ۱۔ فقیری ۲۔ بیماری ۳۔ موت -

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلٰی

وہ سزا اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے محبت جاہی دنیوی زندگی سے بدلے

یہ اس لیے کہ انہوں نے دنیا کی آخرت سے

الْآخِرَةِ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٦﴾

آخرت کے اور بیشک اللہ نہیں ہدایت دیتا کافر لوگوں کو پیاری جانی اور اس لیے کہ اللہ ایسے کافروں کو راہ نہیں دیتا

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ ۚ

وہی ہیں یہ کہ ہر لگا دی اللہ نے پیر دلوں اُن کے اور یہ میں وہ جن کے دل اور

أَبْصَارِهِمْ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٠٧﴾

کانوں اُن کے اور آنکھوں اُن کی اور یہی ہیں غفلت میں رہنے والے ۔ نہیں ہے کان اور آنکھوں پر اللہ نے ہر کر دی ہے اور وہی غفلت میں پڑے ہیں ۔ آپ ہی

جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخُسْرَاءُونَ ﴿١٠٨﴾

نیک کہ بیشک وہ ہی آخرت میں خسرانہ والے ہیں ۔ پھر ہوا کہ آخرت میں وہی خراب ہیں پھر

إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا

یقیناً رب آپ کا اُن کے لیے ہے جو ہاجر بنے سے بعد اس کے کہ بڑے امتحانوں میں ڈالے گئے بیشک تمہارا رب اُن کے لیے جنہوں نے اپنے گھر چھوڑے بعد اس کے کہ ستائے گئے

ثُمَّ جَاهَدُوا وَاصْبِرُوا ۚ إِنَّ رَبَّكَ مِنَ

پھر جہاد کیا انہوں نے اور صبر کیا انہوں نے بیشک رب آپ کا سے پھر انہوں نے جہاد کیا اور صابر رہے بیشک تمہارا رب



# بَعْدَهَا الْغُفُورُ رَحِيمٌ ۱۱

بعد ان خطاؤں کے ہے البتہ بخشنے والا رحم والا

اس کے بعد ضرور بخشنے والا ہے مہربان

**تعلق** ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح سے ہے۔  
 پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کفار مکہ کے ظاہر ظہور بڑی دلیری سے کفر کرنے کا ذکر ہوا تھا اب ان آیتوں میں اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے۔ کہ ان کو دنیا پیاری ہے نہ کہ آخرت۔  
 دوسرا تعلق۔ کفار کے شرح صدر کا بیان ہوا اور اُس کی سزا و عذاب کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں ان کے دلوں۔ کانوں۔ آنکھوں کے اوپر مہر الہی لگنے کا ذکر ہے۔ گویا کہ پہلے ان کے کشادہ کھلے ہوئے کفریہ سینے کا ذکر تھا کہ وہ کھلا ہی اس لیے ہے کہ وہاں کفر آتا ہے۔ اب ان کے بند دل کا ذکر ہے کہ ایمان ان میں جا ہی نہ سکے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں ان مومنوں کا ذکر ہوا جن کو کفر بولنے پر مجبور کیا گیا اور انہوں نے کفر بول کر اپنی جان بچائی۔ اب ان آیتوں میں ان مومنوں کا ذکر کیا گیا جن کو گھر وطن چھوڑنے پر مجبور کیا گیا اور انہوں نے گھر بار چھوڑ کر اپنا ایمان بچایا۔

**شان نزول**۔ یہ چار آیات ایک روایت کے مطابق۔ حضرت عیاش بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کے رضاعی یا اخپانی بھائی تھے اور ابو جندل بن سہل اور ولید بن ولید بن مغیرہ اور سلمہ بن ہشام اور عبد اللہ بن اسد ثقفی کی شان میں نازل ہوئیں۔ جن کو کفار نے ایذا میں دیں۔ (صاوی) ایک قول ہے کہ یہ آیت عمارت بن سوہل انصاری کے لیے آئی جو مرتد ہو کر کفار سے مل گئے تھے پھر اسلام لائے اور بہت بڑے مجاہد ہوئے پہلے ارتداد کی وجہ سے ان کے قتل کا فیصلہ ہو گیا تھا (مجل)۔

**تفسیر نحوی** ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآٰخِرَةِ وَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلَىٰ قُلُوْبِهِمْ وَسَعٰىهُمْ وَاَبْصَارُهُمْ وَاُذُنُهُمْ الْغُفْلُوْنَ ۔ ذٰلِكَ اسم اشارہ بعید مبنی ہے بحالت رفع سے محلاً۔ بتدایسے اس کا مشار الیہ محذوف منوی ہے الوعید (جھڑک) یا عذاب۔ بَ جازہ سببیہ ان حرف تشبیہ ثم منیر اس کا اسم جس کا مرجع کفار مشرکین۔ اسْتَحَبُّوا۔ باب استفعال کا ماضی مطلق ثبت معروف مصدر ہے اسْتَحْبَابٌ۔ حُبُّ سے بنا ہے بمعنی محبت کرنا۔ چاہنا۔ پسند کرنا۔

پیارا سمجھنا۔ الف لام جنسی حیوۃ اسم مفرد جلیلہ بمعنی زندگی۔ موجودگی۔ الدنیا۔ الف لام اسمی بمعنی  
الذی دنیا۔ اسم تفصیل مؤنث صفت ہے موصوف صفت مفعول پہ ہے۔ خیال رہے کہ حیات دنیا  
اُس زندگی کا نام ہے جس میں قوتِ نامیہ ہوتی ہے۔ یعنی اعطاء جسم کا بڑھنا۔ کیونکہ دنیا دُنُو سے  
بنا ہے اور دُنُو کا ایک ترجمہ گھٹنا بڑھنا ہے۔ اجسام کی بالیدگی صرف اسی ذبیوی زندگی کا خاصہ  
اسی معنی میں بھی اس کا نام الحیات الدنیاء ہے برزخی اور اخروی زندگی میں قوتِ نامیہ نہیں ہوگی۔  
علی استلانیۃ الف لام عہدی آخرۃ اسم فاعل مؤنث۔ بمعنی پیچھے ہونے والی آخرت کا عالم مراد ہے یہ  
جار مجرور متعلق ہے اسْتَجَبُوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اُن کی وہ جملہ اسمیہ خبر یہ تحقیقیہ ہو کر خبر مبتدا  
ہوئی۔ واو سر جملہ اُن اللہ۔ اُن حرف تحقیق۔ مفتوح الہمزہ ہے۔ کیونکہ مبتدا ہے تالیف کا۔  
بقاعدہ نحو یہ دس جگہ اِن مکسورہ ہوتا ہے اور نو جگہ اُن مفتوحہ ہوتا ہے۔ جن میں سے ایک یہ  
ہے۔ اللہ اسم اُن۔ لا یُھْدٰی۔ باب ضرب کا مضارع منفی معروف واحد غائب مذکر ھُدٰی سے  
بنا ہے۔ بمعنی اُترب کی منزل تک پہنچانا۔ یعنی منزل مقصود تک۔ توفیق ایمان دینا۔ یہاں دونوں  
معنی مراد ہیں۔ ھُو ضمیر اس کا فاعل ہے۔ جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ الف لام استغراقی قَوْم۔ اسم مفرد  
لفظی الف لام استغراقی۔ کُفِرَیْن۔ اسم فاعل جمع مذکر بحالبت فتح ہے بمعنی اُترب کرنے والے اللہ رسول  
کی نافرمانی اور انکار کرنے والے۔ صفت ہے قوم کی اور جمعیت معنوی میں تابع متفق ہے۔ یہ مرکب  
توصیفی مفعول پہ ہے لا یُھْدٰی کا وہ جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر خبر اُن۔ یہ سب بل کر مبتدا ہوا۔ اُولٰٓئِکَ  
اسم اشارہ قریبی۔ الذّٰیْن اسم موصول جمع مذکر۔ طبع فعل ماضی۔ واحد مذکر غائب۔ طبع سے بنا ہے  
معنی پھر لگا دینا۔ بیکار کر دینا۔ کسی چیز کا چھاپ دینا۔ خواہ ابھار کر یا کھود کر۔ یہاں پہلے معنی میں ہے  
امام رازی نے سورہ بقرہ کے شروع میں ختم اور طبع میں اٹھ فرق بیان کئے ہیں جن میں ایک یہ کہ  
ختم کے معنی اُٹا کر بند کرنا اور طبع کے معنی کسی چیز پر سخت اور موٹا پردہ کس کر بند کرنا اللہ  
اس کا فاعل علی جارہ فوقیت کا قلوب جمع مکسر ہے قلب کا بمعنی دل ھُم ضمیر مجرور متعلق مضاف الیہ  
سَبَخ اسم مفرد جمع جنسی ھُم ضمیر جمع مذکر غائب مضاف الیہ واو عاطفہ ابصار جمع مکسر ہے بصر کی  
معنی آنکھ۔ ھُم ضمیر مضاف الیہ یہ سب مرکب اضافی جملہ عاطفہ ہو کر مجرور ہوا جار مجرور متعلق سے  
طبع کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر مشار الیہ اسم اشارہ مشار الیہ معطوف علیہ واو عاطفہ  
اُولٰٓئِکَ اسم اشارہ۔ ھُم ضمیر مرفوع مبتدا ہے۔ الف لام اسمی غافلون۔ اسم فاعل جمع مذکر باب ضرب  
سے ہے۔ غفل سے بنا ہے بمعنی۔ بے سمجھ۔ نادان۔ لاپرواہ۔ یاد کرنے کے بعد بھول جانا جلتے



بوجھتے نہ سمجھ رکھنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ بحالت رفع خبر مبتدا ہے۔ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے پہلے اولئک پر۔ وہ سب مل کر خبر مبتدا۔ اور وہ جملہ اسمیہ خبر یہ ہو کر مکمل ہوا۔ لَا جَرَمَ أَشْهَدُ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَسِرُونَ لَا جَرَمَ ایک قول میں لفظ مرکب۔ لا جرم دو علیحدہ لفظ ہیں لانافیہ جَرَمَ بمعنی شک۔ ایک قول میں یہ اب بسط ہے بمعنی یقیناً ایک قول میں۔ یہ ماضی منفی ہے واحد مذکر غائب کا صیغہ۔ ہم اسی قول سے ترکیب کرتے ہیں۔ ترجمہ ہوگا۔ کبھی بھی شک نہیں ہے۔ یعنی شک کا وجود تک نہیں ہے۔ لَا شَكَّ۔ لاریب کا ترجمہ بھی اگرچہ یہ ہی ہے مگر یہاں شدت نفی اور یقین کی تاکید بھی ہے۔ جس سے اگلے کلام کی اہمیت کی وضاحت ہوئی۔ اَنَّ حَرْفِ مِثْبِتٍ هُمُ ضَمِيرُ اس کا اسم منصوب ہے متصل ہے اس کا مرجع قَوْمٌ كَافِرِينَ ہے۔ فی جازہ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام عہد خارجی۔ آخرت۔ اسم فاعل مؤنث مراد ہے بعد قیامت عالم عقبی عالم جزا۔ بحالت کسر متعلق مقدم ہے۔ هُمُ ضَمِيرُ جمع مذکر غائب تاکید ہے پہلے هُمُ کی یہ مؤکد تاکید اسم اَنَّ سے الف لام اسی معنی الذین اسم موصول خسروان۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر یاب ضرب سے ہے خسرو سے بنا ہے بمعنی گھاٹا۔ نقصان۔ پانے والے۔ ضائع کرنے والے برباد کرنے والے۔ یا ہولے والے بحالت رفع ہے۔ اپنے فاعل هُمُ ضمیر مستر اور متعلق مقدم سے مل کر خبر اَنَّ ہوئی اور وہ جملہ اسمیہ تحقیقیہ ہو کر فاعل ہوا لا جرم کا اور وہ جملہ فعلیہ ہوا فعل با فاعل۔ مکمل۔ ایک ترکیب هُمْ الْخَسِرُونَ ابتدا خیر ہو کر پورا جملہ اسمیہ خبر یہ خبر ہے اَنَّ کی ثُمَّ لَنْ رَّبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا ثُمَّ جَاهِدُوا وَاصْبِرُوا۔ اِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ ثُمَّ حرف عطف لغوی کیونکہ شروع کلام میں یہ حرف عطف ہمیشہ درمیان کلام میں آتے ہیں۔ اگر ابتدا میں آجائیں تو لغو ہوتے ہیں یعنی معطوف علیہ معطوف نہیں تعقیب تہی کے لیے یعنی اَنَّ کے حالات یہ ہوں گے اور ہونے ان حرف تحقیق۔ رَبُّ مضاف اِک ضمیر واحد حاضر۔ مضاف الیہ۔ مرکب اضافی اسم اَنَّ ہے۔ لام بارہ نفع کا یا بمعنی مع (ساتھ) الذین اسم موصول جمع مذکر هَاجَرُوا۔ باب مفاعلة کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب هُمُ ضمیر اس کا فاعل مستتر من جازہ ابتداء غایت کے لیے بعد اسم طرف زمانی مضاف ہے ناموصول فِتْنُوا باب نصر کا ماضی مطلق مثبت جہول ایک قرئت میں فِتْنُوا ماضی معروف ضمیر مستر کا مرجع کفار ہوں گے هُمُ مستر نائب فاعل جس کا مرجع ہے الذین۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا۔ اور وہ مضاف الیہ مرکب مجرور متعلق هَاجَرُوا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ثُمَّ حرف عطف تعقیب تراخی کے لیے جَاهِدُوا۔ ماضی مطلق باب مفاعلة۔ هُمُ پوشیدہ اس کا فاعل۔ فعل

بافاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ میروا۔ ماضی مطلق صبر سے بنا ہے۔ بمعنی ابرداشت کرنا۔ جاہدوا کا مصدر ہے مجاہدہ۔ بمعنی جنگ کرنا یہ سب عطف علی کر صلہ ہوا۔ الذین کا موصول صلہ مجرور ہوا۔ جار مجرور متعلق ہے ناصبر پو شیدہ اسم فاعل کا ہوا اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے ان کی۔ وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر کمال ہوا۔ ان حرف تحقیق ربک حرف مرکب اصنافی اسم ان۔ خیال رہے کہ ان دونوں جگہ تک ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل کا مرجع ذات صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ من جارہ بیانہ۔ یعد۔ اسم ظرف زمانی۔ مکرہ معرب متمکن ہے مضاف ہے۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب مضاف الیہ اس کا مرجع یہ سب حالات ہیں (یعنی فتنہ ہجرت۔ جہاد۔ صبر) یہ مرکب اصنافی مجرور ہوا جار مجرور متعلق مقدم ہے غفور رحیم کے۔ لام کئے ابتدائیہ تاکید یہ غفور بروزن فعول صفت مشبہ غفور سے بنا ہے۔ بمعنی بخشنا۔ پھیانا۔ مٹانا۔ رحیم رحم سے مبالغہ کا صیغہ ہے بمعنی رحم کرنا شفقت۔ مہربانی کرنا۔ غفور یہ خبر اول ہے ان کی رحیم خبر دوم ہے۔

## تفسیر عالماتہ

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلَىٰ قُلُوْبِهِمْ وَسَمِعَتْ ذٰلِكَ اُولٰٓئِكَ مِمَّا الْغٰفِلُوْنَ

وہ مسلمان ہونے کے بعد پھر مرتد ہو جانا دوسرے کسی بھی کفریہ دین میں چلے جانا اس لیے نہیں کہ کسی دین میں کوئی اچھی بات اچھی دلیل یا کوئی اصولی اور معجزاتی چیز اس دین باطل میں نظر آگئی یا مرتد کی تحقیق و تفتیش کے ذریعہ اسلام سے اچھی کوئی خوبی اس دوسرے دین و مذہب میں اس کو مل گئی۔ نہیں ایسی کوئی بات نہیں۔ بیشک ان نادانوں کے مرتد ہونے اسلام چھوڑنے کفر میں دوبارہ جانے کا نقطہ سبب ہے کہ انہوں نے کفار کا لالچ قبول کرتے ہوئے دنیوی زندگی کے عیش و آرام دولت چاہلو سی کو وقتی آڈ بھگت پر مرٹے ہوئے آخری دائمی عظیم انسان طیب طاہر زندگی کے مقابلے میں پسند کر لیا۔ حقیقت واقعی بھی یہی ہے اور آج تک کے تجربے اور مشاہدے سے بھی ثابت ہے کہ کوئی بھی عقلمند تحقیق و تفتیش اور مذاہب و ادیان کی چھان بین اور تلاشی حق کی نیت سے جستجو کرنے والا کبھی بھی اسلام سے منحرف یا رد گردان ہوتا نہیں دیکھا گیا۔ جو بھی اسلام سے مرتد ہوتا ہے وہ یا لالچ میں آکر یا دھکی او دباؤ میں آکر کفار کے پاس مذہبی تبلیغ اور مشہوری کے لیے لالچ اور ناجائز دباؤ۔ دھکیوں کے ہی ہتھیار ہیں۔ باطل دین کی محبت صرف توکری چھو کری۔ اور کوٹھی میں ہے۔ یہی کیفیت باطل فرقوں



لی ہے۔ اور جب کوئی شخص کسی دین کو دنیوی دولت لالچ کے لیے قبول کرتا ہے تو وہ گویا سچے اور جھوٹے دین کو محض تماشا اور کھیل دل لگی سمجھتا ہے۔ اور وہ زمین میں فساد برپا کرنے کا خطرناک ذریعہ بن جاتا ہے اس لیے وہ زمین پر ایک بوجھ ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ ایسی کافر قوم کو کسی قسم کی ہدایت اور کھلی چھٹی نہیں دیتا۔ ایسے شخص کے لیے وہی راستے ہیں یا پھر دوبارہ بندہ بن جائے اور ٹھیک طرح مسلمان ہو جائے یا پھر اس کا وجود زمین سے ختم کر دیا جائے یہی مرتد لوگ ہیں جن کے دلوں پر اللہ نے جہالت و حماقت کی اور کانوں پر بہرا پن اور بے توجہی کی۔ آنکھوں پر اندھا پن گمراہی کی سخت ڈاٹ اور رکاوٹ لگا دی۔ اور یہ لوگ دنیا کے نشے میں ایسے مدموش لالچی عیاش ہو چکے ہیں کہ مرتد ہونے کے دنیوی اور اخروی انجام سے بالکل ہی غافل ہیں ایسے غافل اور غفلت میں ایسے کاہل کے جانوروں سے بدتر اپنے کریم رحیم رب تعالیٰ ہی کو بھول گئے خیال رہے کہ دنیا میں زندگی صرف دین و ایمان اور عبادت رحمن کے لیے بنائی گئی ہے۔ اور دین نام ہے غور و فکر مدبر۔ تعقل۔ سلم۔ دلائل۔ اصول و قوانین۔ شریعت و معرفت کے ذریعے رب تعالیٰ تک پہنچنا۔ لہذا جب بھی کوئی شخص کوئی دین اختیار کرنا چاہے تو دین میں یہ چیزیں تلاش کرنا چاہیے نہ لالچ کو نہ نظر رکھا جائے نہ ابن الوقتی اور ذاتی مفاد کو۔ نہ دھمکی و دباؤ سے دین بدلا جائے۔ اور چونکہ دینی دنیوی تمام خوبیاں اور مضبوط دلائل صرف اسلام میں ہی ہیں اس لیے اسلام کو چھوڑنے والا صرف اپنا لالچ اور ذاتی مفاد پورا کرنا چاہتا ہے۔ ایسے شخص کو جہاں سے مفاد ہو وہیں چلا جاتا ہے۔ یہ ابن الوقتی غداری اور فساد ہے اسی وجہ سے مرتد کی سزا قرآن مجید نے توبہ یا قتل بیان کی ہے۔ اور جس طرح دنیوی سلطنتوں کا غدار فساد کی زندہ نہیں رکھا جاتا اسی طرح ایسے دین کے غدار کو بھی زمین پر باقی نہیں رکھا جاسکتا۔ اور زندگی کی کسی بہار دیکھنے کی ان کو ہدایت و راہنمائی نہیں دی جاسکتی۔ اسی لیے عقل بھی تقاضہ ہے کہ مرتد کو قتل ہی کر دیا جائے ہاں البتہ مرتد کو توبہ کی تسلی و تسفی کا وقت اور مہلت ضرور دی جائے گی اور اگر مرتد کے بھاگ جانے کا اندیشہ ہو تو اس مہلت کے لیے قید بھی کیا جاسکتا ہے۔ لَا جَرَمَ أَفْهَمَ فِي آخِرَةِ هُمْ الْخَسِرُونَ۔ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لَكَن يَنْ هَاجِرُونَ مِنْ بَعْدِ مَا فِتْنُوا أَفْهَمَ جَاهِدُوا وَاصْبِرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُوٌّ رَحِيمٌ۔ بغیر کسی دہم گمان اور خام خیالی اور شک کے بیشک یہ بات یقینی ہے کہ وہ مرتدین جنہوں نے اسلام جیسے آسان تر دین الہیہ کو بلاوجہ مشکل اور کٹھن سمجھتے ہوئے چھوڑ کر کوئی دوسرا دین اختیار کر لیا اپنے پیچھے دین پرانے لوٹ گئے۔ آخرت میں بہت ہی گھٹے اور نقصان والے ہیں۔ اخروی

گھائے کی چھ سورتیں ہیں جو سب ان کفار کو ملیں گی۔

۱۔ ان کے لیے غضب الہی لازم اور واجب ہے۔ ۲۔ یہ عذاب الہی کے مستحق ہو چکے۔  
 ۳۔ ان کو چند روزہ غفلت و ذلت کی زندگی تول جائے گی مگر آخرت کی با عزت زندگی نہ ملے گی۔  
 ۴۔ نہ دنیا میں کسی بھی چیز کی ہدایت الہیہ نصیب ہو۔ ۵۔ دل کان آنکھ پر ہر ڈاٹ (موٹا پردہ) ہو جلا۔ ۶۔ کبھی ٹکی راست بازی کا ہوش نہ آتا۔ مومن اگرچہ فسق و فجور میں مبتلا ہو کر دنیوی ماضی غفلت میں پڑ جاتا ہے لیکن وہ گھٹائے اور خسران میں نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ توحید رسالت کی امانت اس کے پاس ہوتی ہے۔ یہ کمزور دل پیلے نو مسلمانوں کا حال تھا جو ذرا سی سختی و دھمکی سے اسلام چھوڑ بیٹھے۔ مگر پھر وہ لوگ جنہوں نے اسلام قرآن اللہ رسول کے لیے اپنے وطن گھر بار کو مال و دولت دیوی بیٹے چھوڑے اور راہِ خدا میں قربان کئے اپنی امیرانہ جائیدادیں چھوڑیں وطن سے بے وطن مسافر ہوئے۔ ماریں کٹائیں زخم اٹھائے قاتلے کئے مگر کسی بھی حالت میں اپنے ہادی برحق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن نہ چھوڑا اور ہر معرکے جنگ و جہاد میں سینہ سپر رہے۔ ہجرت و جہاد سر موقعہ پر صبر کیا اور خالص اللہ رسول کے بندے ہو گئے تو آپ کا رب تعالیٰ بھی ان ہی کے لیے اور رب کی فریاد غزینہ اُتر دی دولتیں بھی ان کے لیے ہی ہیں۔ بہت سے لوگوں پر تو کفار کے نے ہر طرح کے فتنے سزائیں قتل و غارت دھمکیاں۔ خوف دہراں طاری کیے۔ اور کئی لوگ فتنے میں مبتلا ہو گئے اس طرح کہ کفار کی دھمکیوں میں اگر مرتد ہو گئے لیکن پھر جب ان کو سمجھا گیا تو دوبارہ مسلمان ہو گئے کچھ نے تقیہ کر کے جھوٹ بول کر کفر یہ باتیں کیں اور اپنی آخرت خراب کی کسی نے کفار سے ڈر کر۔ ذرا سی دھمکی سے اللہ رسول میں شک کرنا شروع کیا۔ پھر بہت عرصے بعد مسلمان بنے ان تمام حرکتوں کے باوجود بیشک اسے حبیبِ کریم آپ کا رب اس کے بعد بھی اپنے بندوں تمہارے غلاموں کے لیے ابدی بہت ہی بخشنے والا جلدی توبہ قبول کرنے والا۔ بہت ہی رحم کرنے والا ہے۔ یہاں جس فتنے کا ذکر ہے وہ ان صحابہ مسلمانوں پر کفار مکہ کی طرف سے اٹھنے لڑنے پر پڑا ہوا۔

۱۔ ایذا میں ۲۔ دھمکیاں ۳۔ قتل مار توڑ ۴۔ مرتد ہونے پر لالچ اور ترغیب ۵۔ نو مسلمانوں کی غریبی کمزوری بزدلی ۶۔ ڈرا دینا ۷۔ بزدل مسلمانوں کا پورا دل زبان سے مرتد ہو جانا پھر بہت مدت بعد دوبارہ سچا پکا مسلمان ہونا ۸۔ کچھ ضعیف مسلمانوں کا صرف زبان سے تقیہ کرتے ہوئے مرتد ہو جانا۔ اگرچہ یہ بھی اس وقت گناہ تھا۔ مگر یہ گناہ ہجرت۔ جہاد اور سر سے ختم ہو گیا غفایت



اور رحیمیت یہ ہے کہ مرتدین کی سچی توبہ اور آمندہ کے لئے پختہ مسلمان ہو جانے سے سابقہ گناہ اور زمانہ ارتداد کی گستاخیاں اور کفار کی امداد کا گناہ بغیر سزا معاف کر دیا گیا مگر بعد ازاں میں دُوقول ہیں ایک یہ کہ یہ رحم و بخشش اُن کے اُن برے عملوں کے بعد ہوئی دوم یہ کہ یہ بخشش درحکم اُن کی سچی توبہ کے بعد کیا گیا۔ خیال رہے کہ ان آیت میں چھ قسم کے لوگوں کا ذکر ہوا ۱۔ سخت ترین ظاہر کافر۔ ۲۔ سخت ظاہری مرتدین ۳۔ قوی دل مضبوط ایمان والے بہادر۔ دلیر مسلمان ۴۔ کمزور اور بزدلی کرتے والے مسلمان ۵۔ مرتد ہو کر پھر اسلام کی طرف لوٹ آنے والے مسلمان ۶۔ کفار مکہ کی آذیتوں کو سہنے برداشت کرنے کے بعد ہجرت۔ جہاد۔ صبر کرنے والے اولوالعزم صحابہ مسلمان۔ (تفسیر کبیر۔ مظہری ابن کثیر۔ مجلہ۔ مدارک صفوۃ التفاسیر۔ خزائن)۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

## فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ دنیا کی زندگی سے محبت کرنا مومن کے لیے جائز بلکہ بہتر ہے اور کافر و فاسق کے لیے گناہ ہے۔ کیونکہ مومن حیات دنیا کی خواہش عبادات ریاضات خدمت اسلام کے لیے کرتا ہے۔ مگر کافر مال و دولت جمع کرنے کے لیے اور فاسق۔ گندگی زندگی گزارنے کیلئے زندگی طلب کرتا ہے۔ یہ فائدہ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ خیال رہے دنیوی زندگی مومن کے لیے اللہ کی بہت بڑی نعمت ہے اس لیے کہ وہ اس کے ذریعے آخرت کی زندگی کو حیاتِ طیبہ بنا لیتا ہے۔ اور یہی زندگی کافر و فاسق کے لیے عذاب اور مصیبت ہے۔ کہ اس کی محبت میں وہ آخرت کو تباہ کر لیتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ رسول کی محبت اور عشق میں کفر قبول دینا بھی نیکی اور درست ہے۔ دیکھو حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے صرف اس لیے کفر قبول دیا تھا کہ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل مجلس دیدار نصیب ہو۔ اسی لیے اس کو صحیح قرار دیا گیا یہ فائدہ بھی بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا سے حاصل ہوا۔ کیونکہ کفار کی محبت دنیا۔ کفر ہے۔ مومن کی عین ایمان۔ بیسرا فائدہ۔ سب بڑی خوش نصیبی۔ طلب کی زندگی اور دل کا جاگنا ہے۔ دل کی موت اور غفلت بد قسمتی ہے۔ یہ فائدہ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ غفلت کفر کی نشانی ہے مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیے۔ چوتھا فائدہ۔ دنیا میں بہت سے نیک کام ایسے ہیں کہ جو خود بھی باعثِ ثواب ہیں لیکن ان کے ذریعے سابقہ گناہ بھی مٹا دیئے جاتے ہیں اور بندہ ایسے اچھے عمل کر کے اگلے پچھلے گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے۔ مثلاً حج مقبول یعنی صحیح شرعی حج اور جہاد۔ ہجرت۔ کفار کے مصائب۔ صبر و شکر۔ والدین کی دعائیں۔ ہر خطا و لغزش کا

کفارہ بن جاتی ہیں۔ یہ فائدہ۔ مِنْ بَعْدِ مَا فُتِحُوا۔ کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

اور ساری زندگی ہائے دنیا میں گزار دینی حرام ہے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ دنیا دار کی زندگی کفر کی زندگی کے مشابہ ہے۔ یہ مسئلہ عَلَى الْآخِرَتِ کے تقابل سے مستنبط ہوا۔

دوئم مسئلہ دنیا کے اعتبار سے وہ نقصان میں ہے جس کی عقل کار و بار اور تجارت کے لائق نہ ہو۔ اور آخرت کے اعتبار سے وہ نقصان اور خسارے میں ہے جس کا دل ایمان کے لائق نہ رہے۔ یہ مسئلہ هُمْ الْخٰسِرُوْنَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ مسلمان اگر کسی وجہ سے کفرستان کو چھوڑ جائے اور ترک وطن کر جائے تو پھر وہ اپنی اس منقولی غیر منقولی جائیداد کا مالک نہیں رہتا۔ لہذا جب کبھی دوبارہ مسلمان حکومت اس پر قبضہ کر لے تو وہ جائیداد مال غنیمت یا موجودہ مالک کی ملکیت تصور ہوگا (اختلاف) یہ مسئلہ يَذْنِبْنَ هَا بَعْدَ ذٰلِكَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس لیے کہ جب تک شرعی قانون والی ملکیتی جائیداد کسی ملک یا شہر میں کسی کی ہوگی اُس وقت تک وہ شخص مہاجر اور تارک وطن نہیں بن سکتا۔ ایسے شخص کو مسافرت کہا جاسکتا ہے مہاجر نہیں۔ مہاجر وہی ہے جس کی جائیداد اور وطنیت اس علاقے سے ختم ہو جائے اگرچہ وہ شخص جائیداد بیچ کر ہی نکلا ہوا ہو۔ چوتھا مسئلہ۔ مہاجر شرعی صرف وہ ہے جو دین بچانے اور اللہ رسول کے لیے گھر سے وطن سے نکلے یا جبراً نکالا جائے مسلمان ہونے کی بنیاد پر۔ اسی وجہ پر پاکستان کی تقسیم کے وقت مسلمانوں کا ہندوستان چھوڑنا شرعی ہجرت ہے اور راستے میں کفار کے ہاتھوں قتل ہونا شہادت ہے۔ یہ مسئلہ۔ مِنْ بَعْدِ مَا فُتِحُوا (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ قائد اعظم محمد علی مرحوم نے یہ نعرہ لگوا کر کہ۔ پاکستان کا مطلب کیا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ میں فائدے پہنچائے۔ اے ایک یہ کہ پاکستان واقعہ بن گیا۔ اگر یہ نعرہ نہ لگتا تو پاکستان کبھی نہ بن سکتا۔ اور دنیا کی تاریخ میں یہ پہلا نظریاتی ملک ہے جو صرف کلمہ طیبہ کے نعرے سے بن گیا۔ دوئم یہ کہ ترک مکانی اسلامی ہجرت بن گئی۔ سوئم یہ کہ اس راستے کا قتل مومن شہادت بن گئی۔ آج اگرچہ ہنگامہ دیش سیاسی شرارتوں کی بنیاد علیحدہ اسلامی ملک بن گیا ہے مگر اُن لوگوں کو بھی قائد اعظم کا شکر یہ اور دن منانا چاہیئے۔ کیونکہ اس ملک کی ہندوؤں سے آزادی تو قائد اعظم ہی کی وجہ سے ہے۔ ورنہ وہ علاقہ بھی آج تک ہندوؤں کی مظلوم ریاست



بن جاتا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ**۔  
یعنی اللہ تعالیٰ کسی کافر کو ایمان وغیرہ کی ہدایت نہیں دیتا۔ حالانکہ دنیا کے سب کا قرب تعالیٰ کی  
ہدایت سے ہی مسلمان ہوئے ہیں۔

جواب۔ اس کا جواب خود اگلی آیت میں رب تعالیٰ نے دے دیا کہ **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ**  
**اللَّهُ عَلَيْهِمُ** (۱۶) یعنی یہاں تمام کفار کا ذکر نہیں بلکہ اُن کافروں کا ذکر ہے جن کا کفر پروردگار  
دوسرا اعتراض۔ جب اللہ نے دلوں۔ کانوں آنکھوں کو خود ہی بند کر دیا تو اب کافر اگر مسلمان  
نہ بنیں تو اُن کا کیا قصور۔

جواب۔ یہاں طبع فرمایا گیا۔ یعنی کفار نے پہلے قصور کئے اور اُن قصور جرائم کی سزا میں انکے  
کانوں دلوں کو بند کر دیا گیا۔ جیسے کوئی شخص لکڑی کو مٹی میں دبا دے اور رب تعالیٰ اُس کو  
گھن لگا دے یا لوہا پانی میں ڈال دیا جائے اور اللہ تعالیٰ اُس کو زنگ لگا دے۔ اسی طرح کفار نے  
اپنے آپ کو کفر کی گندگی میں ڈالا۔ تو دل ایسا زنگ آلود ہوا کہ قرآن و حدیث سنتے ہیں مگر دل  
میں اترتا نہیں۔ آنکھوں سے معجزات دیکھتے ہیں مگر شعور نہیں آتا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا غَفُورٌ رَحِيمٌ** یعنی بیشک آپ کا  
رب اس کے بعد اللہ غفور رحیم ہے۔ تو کیا وہ اس سے پہلے غفور رحیم نہیں تھا۔ باری تعالیٰ کی تو  
ہر صفت قدیم ہے۔

جواب۔ ہر صفت کی دو کیفیتیں ہوتی ہیں ۱۔ صفت بالقوۃ ۲۔ صفت بالفعل۔ صفت بالقوۃ  
یعنی کام کی قوت و صلاحیت۔ اللہ کی تمام صفات اس بالقوۃ ہونے کے اعتبار سے قدیم ہیں لیکن  
بالفعل یعنی عمل درآمد کرنے کے لحاظ سے بہت سی صفات حادث ہیں۔ مثلاً صفت خالقیت  
رازیقیت اپنی صلاحیت کے اعتبار سے قدیم ہے۔ مگر عملی طور پر یہ صفت اُس وقت ہوئی جب  
وہ بندے پیدا ہوئے جن کو رزق دینا تھا اور دیا گیا۔ اسی طرح یہاں ہے کہ بالقوۃ رب تعالیٰ  
قدیم سے ہی غفور رحیم ہے لیکن غفاریت کا ظہور اور فعل میں بعذر ہوا ہے۔

ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآٰخِرَةِ وَاَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الْكٰفِرِيْنَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللَّهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ وَسَمِعَتْهُمْ اَبْصَارُهُمْ

تفسیر صوفیانہ

وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۔ نفوس حیوانیہ کا وہ بار بار میلان کفر اور الشراح شرک اس وجہ سے ہے کہ کسارتِ نفس نے غفلت آرام طلبی کے ادنیٰ گھٹیا لمحات کو عبادتِ جسد اور مراقبہ قلب کے مؤثر مبارک لمحات نور کے مقابل زیادہ پسند کیا۔ اور چونکہ حبِ دنیا ہر گناہ کی اصل اور جڑ ہے دنیا کی محبت ایسا موٹا پردہ ہے کہ ہر گناہ اسی میں سمایا ہوا ہے اسی نے بصیرت قلبی کو اندھا کر دیا ہے اور مادہ جسمانیہ میں نہر غفلت گھول دیا ہے جس سے شقاوت کی موت واقع ہے۔ اور بیشک مولیٰ تعالیٰ ان مجبورین کفر کو ہدایت منزل مشاہدہ عطا نہیں فرماتا جو حبِ دنیا کے حجاب کسل و نسیان میں اس طرح مستور ہو چکے ہوں کہ قبولِ ہدایت تمتنع ہو گئی ہو۔ یہی وہ بد نصیب اذلی ہیں جن کے مردہ قلوب پر قسارت اور سماعتِ باطنی پر کدورت اور بصارتِ عبقی پر اللہ نے شقاوت کی مہر لگا دی۔ اور یہی لوگ ہیں جو امامتِ الہیہ کے نزول اور فہم مکاشفہ اور صوتِ سرمدی کے سننے سے قبضِ فیضان کی غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَسِرُونَ۔ یقیناً وہ ہی لوگ جنہوں نے حیاتِ دنیوی کو لذاتِ نفس کی دنیا میں برباد کر دیا۔ عقل و شعور کی تمام سعی و تدابیر کو حصولِ دنیا میں خرچ کر دیا۔ اور وبالِ حسرت کی موت مر گئے منزلِ قرب پر دسل محبوب کے انتظارِ مسافرت کے آخری لمحات میں انتہائی نقصان پانے والے ہیں۔ انسان تاجرِ آخرت ہے عباداتِ صالحہ قیمت میں سعاداتِ اخروی مال ہے مومن خریدار ہے محلِ ایمان دل ہے۔ کافر اس کو نہیں خرید سکتا اس کے لیے چھر کا ڈھل میں۔

عَلْ غَضِبَ إِلَهِي كَالْزُومِ وَاجِبِي عَذَابِ إِلَهِي كَالْإِسْتِحْقَاقِ عِلَّ حَيَاتِ دُنْيَا كَالْمُنَا حَيَاتِ أُخْرَى كَالْمُنَا عِلَّ هِدَايَتِ حَسَنَاتِ أَوْرِيَاهُ مَشَاهِدَاتِ نَهْ مَلْنَا عِلَّ قُرْبِ مَحْبُوبِ سَعِ مَحْرُومِي۔ ۶ غافلوں میں ہوتا۔ لہذا وہ خسران میں ہیں۔ اسے بندہ مسافرِ معرفت تیرے اعمالِ مثلِ تجارت کے ہیں اور عاملِ مثلِ تاجر کے ہے لہذا ایسے عمل کر جو زیادہ مفید ہوں۔ ضروری ہے کہ جیسا موقع ہو ویسا ہی عمل کیا جائے۔ اسے عزیزِ نفس کی اصلاح کر۔ دوسروں کے لیے خود کو تباہ نہ کر۔ لوگوں کے عیبوں سے آنکھ بند کر اپنے عیبوں پر نظر رکھا اور اپنے عیبوں کو مٹا۔ پہلے عمل بالمعروف کر پھر امر بالمعروف کی طرف جا مستحقینِ احترام کا احترام کر اور بیعتِ قلبِ مسعود کے وعدہ کو پورا کرتا کہ جسوٹا نہ ہو۔ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِن بَعْدِ مَا فَعَلْتُمْ جَاهِدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ۔ پھر بیشک اسے قلبِ مسعود۔ ان مسافرانِ وادی شوق کے لیے جنہوں نے عالمِ ناسوت کی لذتوں خواہشوں اور شہوتوں نفسانی مجلسوں سے



ہجرت روحانی عالم لاہوت کی طرف کی۔ دسواں ابلیس کے قتل سے برباد اعمال ہونے کے بعد پھر تزکیہ نفس کے مجاہدوں۔ ریاضت و عبادت کی مشقتوں پر صبر جمیل کیا۔ ظلمات سرکشی کو صبر سے برداشت کیا۔ بیشک تیرا رب رحیم۔ اس تزکیہ روحانی کے بعد اپنے بندہ مخلص کو غفارت کی نورانی چادر میں مستور کائنات فرماتے والا ہے۔ اور رحم و کرم کے دامن آغوش میں لے لے والا ہے۔ اس لیے ہر بندے طالب کو مدرسہ معرفت اور درسگاہ روحانی کے چھ سبق یاد رکھنے واجب طریقت میں اپنے نفس کو پہچانا معرفت الہی کی نشانی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم اپنی نشانیاں ذات انسانی میں دکھاتے ہیں تاکہ ہماری حقیقت کی بھلک معلوم ہو سکے۔ کوئی چیز اتنی قریب نہیں جتنی خود اپنی ذات۔ اپنی معرفت نہ ہونا کم عقلی اور نفس امارہ کا فتنہ ہے۔ دنیا معرفت الہی کے لیے بنائی گئی ہے۔ اگر یہاں رہ کر بھی معرفت ذات حاصل نہ ہو تو زندگی بیکار ہے۔ محض دعویدار بننا حیوانیت ہے کیونکہ صرف ظاہر کو تو جانور بھی جانتا ہے بھوک پیاس صحت بیماری کو جانور بھی سمجھتے ہیں۔ ظاہری زندگی کے تمام حالات چرند پرند ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔ اگر انسان سمجھے کہ زندگی صرف اس لیے ہے کہ بھوک لگے تو کھالے پیاس لگے تو پیلے غصہ آئے تو لڑے۔ شہوت ستائے تو بیوی کو ڈھونڈے یہ کام تو کتے بلتے بھی کرتے ہیں۔ انسان کی زندگی پانچ فکروں کے لیے بنی ہے۔

۱۔ کون ہے تو خود؟ ۲۔ تو کہاں سے آیا ہے؟ ۳۔ کہاں جانا ہے؟ ۴۔ کیوں آیا ہے؟ ۵۔ کیوں جانا ہے؟ پانچ باتیں سمجھنی چاہئیں۔ ۱۔ نیکی کیا ہے؟ ۲۔ بدی کیا ہے؟ ۳۔ بھلائی کیا ہے؟ ۴۔ بُرائی کیا ہے؟ ۵۔ بدبختی کیا ہے؟ درگاہ معرفت میں چار جماعتیں اور درجے (کلاسز) ہیں اول قسٹوا۔ یعنی فتنہ نفس امارہ دوم ہجرت الی اللہ۔ اور صابرؤا بننا۔ سوم جاحدوا۔ یعنی مجاہدہ مراقبہ اور خلوت کی عبادات ریاضت کی مشقتیں چہارم۔ صبرؤا۔ یعنی قیام لیل صیام دھر۔ فاقہ اور بھوک پیاس کی اذیتوں سے نفس کو مغلوب و مقہور و مجبور کرنا۔ ان چار جماعتوں کو پاس کر کے۔ غفارت و رحیمیت کی سند سحر نور اور عید یوم نشور میسر ہوتی ہے۔ خوش بخت ہے وہ جس کے صیام کے بعد عید مشاہدہ ہو۔ جس کی ہجرت کے بعد منزل قرب کا وطن ہو جس کے جہاد کے بعد دولت انوار کی مال غنیمت ہو جس کے صبر کے بعد غفارت کا لباس اسرار ہو۔

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا

ایک دن ہے کہ آئے گی ہر جان جھگڑا کرے گی بارے میں اپنے آپ کے جس دن ہر جان اپنی طرف ہی جھگڑاتی آئے گی

وَتُؤْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۱۱﴾

اور پورا بدلہ دیا جائے گا ہر جان کو جو بھی عمل کیا اُس نے اور وہ ظلم نہ کئے جائیں گے اور ہر جان کو اُس کا کیا پورا بھس دیا جائے گا اور اُن پر ظلم نہ ہو گا

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً

اور بیان فرمائی اللہ نے ایک مثال بستی کی جو تھی امن والی بے شکری والی اور اللہ نے کہاوت بیان فرمائی۔ ایک بستی کہ امان و اطمینان سے تھی

يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ

آتا رہا اُس کے پاس رزق اُس کا جی بھر کے طرٹ۔ یہ ہر جگہ کے تو ناشکری۔ اُس نے ہر طرف سے اُس کی روزی کثرت سے آتی تودہ اللہ کی نعمتوں کی

بِأَنعَمَ اللَّهُ فَاذْأَقَهَا اللَّهُ لِبَاسٍ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ

کی نعمتوں اللہ کی پھر دکھایا اُس کو اللہ نے بھوک اور خوف کا لباس ناشکری کرنے لگی تو اللہ نے اُسے یہ سزا دکھائی کہ اُسے بھوک اور ڈر کا پہنا دیا

بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿۱۲﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ

بدلے میں اُس کے جو بدیاں کرتے تھے۔ اور البتہ بیشک آئے اُن کے پاس بدلہ اُن کے کئے کا اور بیشک اُن کے پاس اُن کی میں سے



رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ

ایک رسول سے اُن ہی کے قبیلے تو جھٹلایا انہوں نے اُن کو پس پکڑ لیا اُن کو عذاب نے

ایک رسول تشریف لایا تو انہوں نے اُسے جھٹلایا تو انہیں عذاب نے پکڑا

وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١٤﴾

اور وہ ظلم کرنے والے تھے

اور وہ بے انصاف تھے

**تعلق** | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں۔ کفار کی محبت دینا۔ اور دنیوی کاموں میں محنت مشقت و جانفشانی کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں میدان قیامت کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے کہ کفار کے یہ سب اعمال برباد ہو جائیں گے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کفار کے غافل و مطمئن ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں ایک مطمئن کا فرقہ کی کہادت بیان ہو رہی ہے کہ دنیا پر خوش ہونے کا کتابرا انجام ہے تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں دنیوی حالات میں مسلمانوں کی پریشانیوں کا ذکر کیا گیا۔ اب ان آیتوں میں اللہ کے رسولوں کی دنیوی پریشانیوں کا ذکر کیا گیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کے تمام بندوں کو پریشانی ہی پریشانی ہے۔

[illegible]

ہے بمعنی آنا لازم ہے۔ کل اسم تاکید بحالت رفع فاعل ہے تائی کا مضاف ہے نفس۔ اسم مفرد جامد مضاف الیہ ہے۔ بمعنی ذات۔ جان۔ ایک فرد۔ یہ مرکب اضافی مابعد کا موصوف ہے۔ تبادُل باب مقاملہ کا مضارع مثبت معروف واحد مؤنث غائب بمعنی فعل مستقبل۔ مصدر ہے مجادل۔ جَدَل سے بنا ہے بمعنی جھگڑا کرنا صیغہ واحد مؤنث مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے نفس۔ یہ خود مؤنث ہے اس کی تصغیر نفیۃ ہوتی ہے۔ عن جارہ بمعنی اب جارہ الصاقیہ یا بمعنی فی۔ نفس بمعنی ذات۔ اپنے۔ یعنی اپنے بارے میں۔ مضاف ہے صیغہ واحد مؤنث مجرور متصل مضاف الیہ ہے۔ یہ ضمیر نفسی ہے اور لفظ نفس محض تاکید کے لیے جس کا ترجمہ ہوتا ہے خود اپنے بارے میں۔ یہ اصناف نفسی کہلاتی ہے۔ مرکب مجرور متعلق ہے تبادُل کے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی کل کی یہ مرکب تو صیغی فاعل ہے تائی کا اور وہ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ہے یوم کا۔ تائی جملہ معطوف علیہ واو عاطفہ۔ تونی باب تفعیل کا مضارع مجہول صیغہ واحد مؤنث۔ مصدر ہے تونیۃ یا تونیۃ۔ تونی سے بنا ہے۔ بمعنی۔ پورا کرنا۔ پورا دینا۔ بھرتا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ کل نفس۔ مرکب اضافی حالت رفع ہے نائب فاعل ہے تونی کا موصولہ عملت باب سمع کا ماضی مطلق۔ عمل سے بنا ہے بمعنی اعضاء ظاہری سے کام کرنا۔ اعضاء باطنی کے کام کو عقائد اور افراء کہا جاتا ہے۔ صیغہ ضمیر مستر فاعل ہے جس کا مرجع ہے نفس یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مفعول پہ ہوا تونی کا۔ تونی باب تفعیل میں اگر متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔ یہاں پہلا مفعول بہ نائب فاعل ہو گیا۔ نائب فاعل حقیقت میں مفعول بہ ہی ہوتا ہے۔ صرف مجہول میں مرفوع ہو جاتا ہے۔ واو عاطفہ ہم ضمیر مرفوع منفصل مبتدأ ہے۔ لا یظلمون باب ضرب کا مضارع مجہول ہم ضمیر جمع مستر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع کل نفس ہے۔ یہ جملہ فعلیہ خبریہ خبر مبتدأ ہے۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے تونی پر۔ اور وہ معطوف ہے تائی پر۔ واو سر جملہ۔ ضرب۔ ماضی مطلق مثبت واحد مذکر غائب ضرب سے بنا۔ بمعنی۔ مارتا۔ نشان ڈالنا۔ بیان کرنا۔ مثال بنانا۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ اللہ اس کا فاعل ہے۔ مثلاً۔ اسم مفرد جامد بمعنی کہاوت۔ مثال۔ مشابہت۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے ضرب کا۔ اور مبذل منہ ہے۔ قریۃ۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی رہائشی بستی۔ لغتاً چھوٹی بستی کو کہتے ہیں یعنی گاؤں کو مگر اصطلاحاً ہر بستی کو یعنی عموم مجاز کے اعتبار سے۔ یہاں بڑی یا درمیانی بستی مراد ہے یعنی شہر تالیع بدل ہے مثلاً کا۔ اور موصوف ہے مابعد جملہ کا کائنات۔ فعل ناقصہ ماضی مطلق واحد مؤنث غائب اس کا اسم ہے صیغہ مستر اس کا



مرجع قریۃ ہے۔ اسم فاعل مؤنث۔ اپنے مستر ہی ضمیر فاعل سے متکر جملہ اسمیہ ہو کر خبر اول سے کانت کی۔ مَطْمَئِنۃً۔ باب اِفْعِلَالُ ثلاثی مزید فیہ غیر ملحق بِرِیَاجِی یا ہمزہ وصل کا پانچواں باب کا اسم فاعل مؤنث۔ طَمَنٌ سے بنا ہے مصدر اَطْمَئِنَّ ہے۔ یعنی۔ پرسکون ہونا۔ آرام و سہولت سے رہنا۔ ہی ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے قریۃ۔ جملہ اسمیہ ہو کر موصوف۔ یاتی۔ آتی سے بنا ہے مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب یعنی آتا۔ لازم ہے ہا ضمیر واحد مؤنث غائب منصوب متصل مفعول فیہ ہے مرجع قریۃ ہے رِزْقٌ۔ اسم مفرد جاید یعنی رزقی غذا۔ آرام دہ مفید چیزیں ہر سہولت کو عام ہے۔ مضاف ہے ہا ضمیر مضاف الیہ مرجع قریۃ ہے۔ مرکب اضافی فاعل ہے یاتی کا رِغَدًا۔ اسم مفرد یا مصدر ہے یعنی اکثریت سے ہونا۔ تب یہ حال ہے رِزْقٌ کا یا صفت مشبہہ مبالغہ کے لیے یعنی بہت زیادہ چیز۔ تب بھی رِزْقٌ کا حال ہے۔ یا یہ جمع سماعی سے رِغَدًا اسم فاعل مذکر کی جیسے خادم کی جمع خَدَمٌ۔ بت یہ حال قریۃ کا ہے مراد ہے اہل قریہ۔ ترجمہ ہے با فراغت بلا روک ٹوک بلا مشقت کھانے والے۔ یہ تین قول ہیں بہر صورت حال ہے اس لیے منصوب مکرم معرب ہے۔ مِنْ جَارَۃِ اِبْتِدَاءِ غایت کے لیے کُلِّ اسم تاکید یعنی ہر مضاف ہے مکان کا کوئی کا اسم ظرف ہے مذکر واحد ہے یعنی جگہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہے متعلق ہے یاتی کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے مَطْمَئِنۃً کی اور وہ خبر دوم ہے کانت کی۔ وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر صفت ہے قریۃ کی فَكَفَّرَتْ بِأَنعَمِ اللَّهِ فَإِذَا أَقْبَحَ اللَّهُ رِبَاسَ الْفُجُورِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ۔ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ۔ فِ تَعْقِیۃ کَفَرَتْ۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب کفر سے بنا ہے یعنی ناشکری کرنا۔ ہی ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے قریۃ۔ اور مراد اہل قریہ ہیں ب جَارَۃِ تعدیہ کی اَنعَمُ جمع مکسر مذکر ہے نعمۃ کی یعنی احسان۔ فضل۔ برکت۔ شفقت اور مفید چیزیں۔ یہاں آخری معنی مراد ہے مضاف ہے اللہ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور ہے جار مجرور متعلق ہے کَفَرَتْ کا۔ فِ بسیۃ یعنی لہذا۔ اَذَاقَ۔ باب اَفْعَالُ کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب مصدر ہے اَذَاقَ اور اَذَاقَۃً۔ ذُوقٌ سے بنا ہے یعنی چکھنا۔ حقیقی معنی تو مَنۃً سے چکھنا ہوتا ہے مگر مجازاً کسی طرح بھی کوئی جسم سے لگے یا پیچھے اس کو چکھنا ہی کہہ دیتے۔ اور مقصود ہوتا ہے کَلَّتْ بیان کرنا۔ یعنی جو کچھ پہنچا ہے وہ گویا مثل چکھنے کے ابھی کم ہے متعدی بدو مفعول ہے۔ ہا ضمیر منصوب متصل مفعول بہ اذل ہے اس کا مرجع قریۃ ہے اَنعَمُ۔ باری تعالیٰ کا ذاتی نام جو جامع صفات ہے

مفرد جامد ہے۔ بحالت رفع فاعل ہے اَذَانٌ کا لباس۔ اسم مصدر ثلاثی بروزنِ فعال۔ بمعنی اَلْبَسُوا یعنی پہنا ہوا۔ لَبَسٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی چھاجانا۔ ڈھانکنا۔ چھپالینا۔ آڑ بننا۔ لغوی ترجمہ چھا جانا ہے۔ باقی اصطلاحی تراجم بہت ہیں جمع ہے اَبْسَةٌ۔ یہاں لغوی میں ہے۔ الف لام عہدی جُوع۔ اسم مفرد جامد بمعنی بھوک اس کی جمع نہیں ہوتی کیونکہ جنسی لفظ ہے۔ واو عاطفہ۔ الف لام عہدی خَوْف۔ مصدر مادہ ہے بمعنی ڈرنا۔ یہاں حاصل مصدر ہے بمعنی ڈر۔ یہ مرکب عطف مضان الیہ سے لباس کا وہ مرکب اصنافی مفعول بہ دوم ہے اَذَانٌ کا۔ ب جارہ سببیہ بمعنی وجہ سے۔ ماموصولہ کَانُوا لِيُضْعَعُونَ۔ باب فتح کا ماضی استمرار جمع مذکر غائب ضَعَّعٌ سے بنا ہے بمعنی کسی کام کو غامی ترکیب یا فن سے بنانا۔ بناوٹ کرنا۔ یہاں مراد ہے بُرے اعمال کو اچھا خوبصورت بنا کر کرنا یا دل لگا کر کرنا۔ هُمْ ضمیر جمع مذکر مستتر سے وہ فاعل جس کا مرجع اہل قریہ ہیں۔ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مجرور متعلق ہے اَذَانٌ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو سر جملہ۔ لام ابتدائیہ تحقیقیہ۔ قَدْ جَاءَ۔ فعل ماضی قریب صیغہ واحد مذکر غائب۔ باب قُرب سے ہے بخینہ سے بنا ہے بمعنی آنا۔ لازم ہے هُمْ۔ ضمیر جمع غائب۔ منصوب ہے مفعول معہ ہے بمعنی عِنْدَ هُمْ۔ یعنی اُن کے ساتھ۔ اُن کے پاس اَسْأَلُ۔ اسم مفرد مشتق مبالغہ کا صیغہ ہے بمعنی پیغام پر قاصد۔ نبی۔ صاحب شریعت نبی۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ بروزنِ فعول۔ بحالت رفع ہے فاعل ہے قَدْ جَاءَ کا۔ مِنْ جارہ تبعیضیہ هُمْ ضمیر جمع مجرور متعلق۔ جار مجرور متعلق ہے قَدْ جَاءَ کا۔ ف تعقیبیہ۔ کَذُّوا بِابِ تَفْعِيلِ کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے تَكْذِيبٌ بمعنی کسی کو جھوٹا کہنا۔ کَذِبٌ سے بنا ہے بمعنی جھوٹ بولنا یہ مصدری مادہ لازم ہے اور تَكْذِيبٌ متعدی ہے۔ هُمْ مستر فاعل ہے مرجع ہے اھل قریہ۔ ہ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب متّصل بمعنی وہ مرجع ہے رسول مفعول یہ ہے۔ کَذُّوا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مسبب ہوا۔ ف عاطفہ سببیہ اخذ۔ باب نُصر کا۔ ماضی مطلق ثَبَّتَ معروف۔ واحد مذکر غائب هُمْ ضمیر ظاہر منصوب متّصل اس کا مفعول بہ۔ الف لام عہدی غاربی عَذَابٌ اسم مفرد جامد۔ بمعنی سزا۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے۔ اخذ کے معنی ہیں پکڑنا۔ گھیرنا۔ جکڑنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر ذوالحال ہوا واو حالیہ هُمْ۔ ضمیر جمع مذکر غائب مرفوع منفصل مبتدا ہے۔ ظَلَمُونَ اسم فاعل جمع ہے ظالم کی ظلم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا۔ مرفوع ہے کیونکہ خبر ہے مبتدا خیر مل کر جملہ سمیہ خبریہ ماضیہ ہو کر حال ہوا ذوالحال حال مل کر مُسَبَّبٌ ہوا۔ یہ دونوں مل کر جملہ سببیہ ہو گیا۔



## تفسیر عالمی

اے غافل ناقدِ رے انسانو! بات بے بات اسلام سے مرتد ہونے والو۔ کروڑوں نعمتیں دینے والے رب تعالیٰ کے ناشکرے لوگو! یاد تو کرو اُس دن کو ذرا تصور تو کرو اس بے بسی والے خطرناک ہیبت ناک دہشت زدہ دن کا جسدِ بدن میں وہ رب تعالیٰ ہی بس غفور رحیم ہو گا۔ کوئی بھی اُس دن کسی پر نہ کچھ سختی کرے نہ رحم و کرم شفقت محبت۔ اللہ کریم ہی اس دن غفور ہے رحیم ہے جس دن اُسے گاہر انسان اور جن فرشتہ اور ہر جاندار اپنی ہی جان کی بھلائی میں بدل بحث مباحثہ اور جھگڑا کرتا ہوا ہر شخص ہر نفس۔ ہر جان نفسی نفسی کرتا ہوگا۔ کفار عذابِ جہنم ملنے اور مہلت ملنے کے لیے اپنی جان بچاؤ کے لیے ہائے میری جان پکارتے فریادیں کرتے روتے چلاتے ہوں گے۔ گناہ کار بدکار فاسق و فجار حیلان و پریشان اپنے اپنے لیے کسی شفاعت کرنے والے کو ڈھونڈتے ہوں گے۔ علما۔ اولیا۔ زاہدین عابدین ترقی درجات کے لیے نفسی نفسی کے خیال میں ہوں گے۔ انبیاء و مرسلین۔ صفی و نجی خلیل و ذبیح۔ کلیم و مسیح قرب بارگاہ کے حصول اور مقامِ محمود کی تمنا اور دیدارِ تجلیاتِ الہیہ کی خواہش میں نفسی نفسی کرتے ہوں گے۔ اُس دن ہر شخصیت ہر جان۔ دنیا میں زندگی گزارنے والا ہر بندہ ہر آدمی اپنے ذیوی اچھے بُرے تمام اعمال کردار۔ افعال حسناات۔ سینئات کا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ اور وہ کسی طرح سے بھی ظلم نہ کئے جائیں گے۔ نہ نیکوں کی نیکیوں کو بلا وجہ کی کر کے نہ بدکاروں کی بدیوں کو کسی بھی طرح سے بڑھا کر۔ ہاں یہ رب اکرم ضرور ہوگا کہ نیکوں کی نیکیاں کئی گنا زیادہ فرمادے اور بدوں کی سزائیں تخفیف فرمادے۔ کیونکہ حق تلفی ظلم ہوتی ہے اور کرم کرنا ظلم نہیں ہوتا۔ ابن جریر نے اپنی تفسیر میں حضرت معاذ سے اور تفسیر بغوی میں حضرت فاروق اعظم سے روایت ہے کہ اُس دن عینِ محشر کے وقت ساتویں زمین کے نیچے سے جہنم کو اُپر لایا جائے گا ایک ہزار جہنم کی زنجیریں ہوں گی ہرزنجیر کو ستر ہزار فرشتے کھینچیں گے۔ اُس وقت تمام جنات فرشتے جبریل میکائیل انبیاء و مرسلین۔ اور تمام کافر مومن نیک و بد انسان رکوع میں جھک جائیں گے۔ ان لمحات میں سب افسل نبی حضرت خلیل بھی نفسی نفسی پکاریں گے اور عیسا کہ احادیث مبارکہ میں آتے ہیں صرف آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اُس روز عرش کے نیچے سجدہ ہوں گے اور رب تعالیٰ کی ایسی حمد کریں گے جو کسی نے کبھی نہ کی ہوگی اور خاص اُس دن رب تعالیٰ اُس حمد کی تعلیم اپنے حبیب کریم کو فرمائے گا۔ اُس دن صرف حبیبِ کردگار امد بخار صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک پر امتی امتی ہوگا۔

کُلِّ مَكَانٍ مَكْنَزَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَإِذَا قَاتَهَا اللَّهُ لَبَّاسًا الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۔  
اور اسے اہل مکہ کتنا کرم ہے تم پر کتنی شان ہے تمہاری، ساری کائنات میں زمین و آسمان میں لوح و قلم عرش و فرش میں مشرق و مغرب میں صرف تمہاری بستی مکہ کو ایک مثال بستی بنا دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس بستی کی اقوام عالم کے سامنے عظیم انوکھی نرالی مثال بیان فرمائی جو خصوصیات اس ظاہر اچھوٹی سی قریہ میں قائم کی وہ چیزیں وہ صفات ابتداء آفرینش سے آج تک کسی بڑی بستی کو بھی نہ ملیں ۔  
پہلی خصوصیت یہ کہ یہ بستی چور ڈاکو دشمن ۔ ظالم جنگ قتال کے خطرات سے امن والی رہی ۔ کسی چور ڈاکو ۔ دشمن بدخواہ کی تو مجال ہی کیا بڑے بڑے جابر ظالم بادشاہ اور شاہ زور لشکر کے سپہ سالار اور بڑی سلطنتوں کے تختے الٹے والے حکمران ۔ قاتل اور ہلاک و زرا اس بستی کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھ سکتے ۔ یہاں تو بد نظریوں کو ابائیوں سے ہلاک کر دیا جاتا رہا ۔ انسان تو درکنار یہاں کے حیوانات کو شکاریوں سے اور نباتات کو جنگلیوں سے بھی امن رہی ۔ دوسری خصوصیت یہ کہ یہ بستی بیماری ۔ پریشانی غربت ۔ مفلسی ۔ تنگدستی ۔ گرمی کی ہلاکت سردی کی مصیبت سے بالکل مطمئن رہتی رہی ۔ یہاں تو موسم بھی نہایت احترام سے گزرتے رہے سورج کی تمازت کو جرئت نہیں کہ اپنی تپش سے کسی کو مارے اور ٹھنڈک کے نقطہء انجماد کو ہمت نہیں جو کسی کو پریشان کرے کائنات کی ہر چیز کے دل میں ان کا احترام قائم فرما دیا ۔ تیسری خصوصیت یہ کہ یہ بستی نہ محنت کرتی ہے نہ مشقت نہ کھیتی باڑی کی کلفت نہ سامان سازی کی مزدوری بیٹھے بٹھائے نہایت عیش و عشرت ۔ آرام و سکون سے دنیا کے کونے کونے گوشے گوشے سے ہر جگہ ہر مکان ہر علاقے سے ہر موسم میں ہر قسم کا ہر موسم کا پھل فروٹ رزق ساز و سامان آتا چلا آ رہا ہے ۔ یہ باتیں تو دنیا میں کسی جگہ دیکھنے میں نہیں آئیں آخر اس بستی پر یہ انعامات و فیوضات کیوں ہیں ؟ تو تاریخ و تجربہ قرآنی آیت و احادیث بتاتی ہیں کہ یہ سب کچھ ابراہیم خلیل اللہ کی ہستم پائشان دعا کی قبولیت کا اثر ہے جو آپ نے آج سے سینکڑوں سال پہلے اس بستی کی بیابانی کے زمانے میں رب تعالیٰ سے مانگی تھی کہ ۔ وَرُزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الشَّجَرَاتِ ۔ اے رب اس بستی والوں کو ہمیشہ خوش حالی کے پھلوں والا رزق عطا فرما ۔ اسی بستی کی فصاؤں میں ہواؤں میں اطراف اربعہ میں یہی دعا ابرہہ ہمدانی کی طرح چھائی ہوئی رہی اس بستی کے خاردار جنگلوں میں اسی دعا کے سدا بہار پھول کھلتے رہے ۔ مگر اس بستی کے رہنے والوں نے ان خداداد سہولتوں فارغ بالیوں سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے کیا کچھ نہ کیا ۔ شرک کیا کفر کیا ۔ ظلم تشدد برتا ۔ بیویوں کو جانور بنایا ماں کو نوکرانیاں سمجھا ۔ بیچم کو زندہ دفن کیا ۔ کعبے کو



بت خانہ بنایا۔ یتیموں کو دلایا غریبوں کو ستلایا۔ مسافروں کو لوٹا۔ یتیموں کے حقوق چھینے۔  
 علی الاطلاق بدکاریاں فحاشیاں کیں۔ فخریہ بے غیرتیاں کیں۔ رشوت۔ سودا اور چور بازاریاں اپنائیں  
 ملاوٹ۔ کسادت اور ذخیرہ اندوزیاں کیں غرض کہ ہر طرح کا ظلم کیا لیکن اہل بستی کے کسی ظلم نے دعا براہی  
 پر اثر نہ ڈالا۔ کوئی شرک و کفر خلیل کی دعا کے قوت و شان و لے اثر کو نہ روک سکا۔ یہ مسلسل اسی طرح  
 حرم پاک ہی رہا۔ مگر بد نصیبی اس قوم مکہ کی کہ اس نے ایک دم اللہ کی ساری نعمتوں کی ناشکری کر دی  
 ایسی ناشکری جو پہلے کے شرک و کفر ظلم بربریت قتل و غارت سے کہیں زیادہ سخت ہے۔ وہ یہ کہ اس  
 قوم مکہ نے قریش و مضر نے قبیلہ کفر نے۔ ہمارے محبوب فرش کے شہنشاہ عرش کے تاجدار احمد  
 مختار کو نبی نہ مانا کائنات میں سب سے زیادہ سچے رسول کی تکذیب کی جو ایسا معصوم کہ جس کا ہر گناہ اور  
 جھوٹ ممنوع بالغیر جس کی معصومیت کسی غلطی پر قادر ہی نہیں۔ اور پھر تکذیب ہی نہیں بلکہ محبوب  
 اور اس کے بے داغ امتیوں کو اتنا ستلایا اتنا ستایا کہ وہ رحمت عالمی زبان جس نے طائف و لے  
 ظالموں کو بددعا نہ دی وہ وجود رحمت و کرم جس نے خون کے پیاسوں کو قبائیں دیں۔ بدکلامیاں سن کر  
 دعائیں دیں اسی زبان نے بھی۔ اَللّٰهُمَّ اشْدُدْ وَ طَانَتِكَ عَلٰی مَضَرَ وَ اجْعَلْ عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَيْسِيَّ يُوَسِّفَ  
 اسے اللہ قریش مضر پر قحط یوسفی کی طرح قحط بھیج۔ بس پھر کیا تھا۔ دعاء خلیل کا علاقہ بددعا  
 حبیب کی لپیٹ میں آگیا۔ ادھر کافروں نے رحمت عالمین کو ایذا نہیں پہنچائیں ادھر رب کے سات سالہ  
 سخت قحط بھیج دیا جس نے بھوک پیاس بیماری ڈر۔ خوف۔ بزدلی۔ ذلت آمیز زندگی سے لباس  
 کی طرح ہر کافر کو لپیٹ لیا۔ گھیر لیا۔ یہ سب دنیوی ذلتیں فقط ان اعمال کی وجہ سے آئیں جو وہ  
 ہمارے محبوب اور ان کے صحابہ سے کرتے رہے۔ اب دعاء خلیل کا پاس بھی نہ کیا گیا۔ نہ حرم محرم  
 کا خیال رکھا گیا۔ اس لیے کہ اب بددعا حبیب کے سامنے تھے۔ کفار نے رحمتہ للعالمین پر ان کے ہی  
 وطن میں سکون و سکونت کے دروازے سب بند کر دیئے تو رب العالمین نے اپنی ربوبیت کے  
 فضل و کرم راحت و نصرت۔ بارش و رزق عزت و دولت۔ فتح و مدد کے سب دروازے بند کر  
 دیئے اب وہی عرب ہیں مگر کتے بے ادب و وار کھا رہے ہیں۔ اور مسلمانوں کی بڑھتی طاقت کا ہر  
 وقت ڈر خوف لگا ہوا ہے۔ بیماری و بھوک سے مر رہے ہیں۔ ہر طرف دھواں دھواں نظر قتل و  
 غارت کا دھڑکا لگا ہے یہ قحط بعثت کے پانچویں سال آیا اور سات سال رہا۔ پھر یوسفیان سردار کفر  
 کا نمائندہ بن کر گر گڑا تے ہوئے بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئے اور معافی دعا کی درخواست کرتے  
 ہوئے ایمان کا وعدہ کیا۔ آقا کائنات نے رحم فرماتے ہوئے بارگاہ رب کریم میں دعا عرض کی تب یہ

قحط ختم ہوا مگر پھر بھی یہ جھوٹے فریبی لوگ ایمان نہ لائے اس لیے ان پر مسلمانوں کی جہاد دل کا عذاب اور قتال کا خوف کر دیا گیا۔ بالآخر فتح مکہ پر سزا ختم ہوئی۔ تفسیر کبیری۔ منطہری۔ ابن کثیر۔ مفہومہ التفاسیر۔ وہ کونسی نعمتیں تھیں جن کو بیک لفظ کفار نے جھٹلایا ناشکری کی وہ یہ تھی کہ۔ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ۔ اور الیہ بیشک بالیقین ان پاسبان کبر رہا نشین حرم۔ اور اہالیان عرب کے پاس ہمارا وہ معظم رسول تشریف لایا جس کی امانت دیانت۔ صداقت رفاقت حسب نسب قائدان۔ لیاقت شرافت۔ لطافت و نظافت رحمۃ و رافت سے یہ تمام قبائل عرب بخوبی واقف تھے کیونکہ وہ رسول ان ہی میں تھے۔ کسی ددر کے اجنبی نہ تھے۔ جس کی پاکیزہ زندگی کا گوشہ گوشہ لمحہ لمحہ بچپن جوانی بڑھاپا ان کی آنکھوں اور دل و دماغ کے سامنے گزرا جس کو اولاً امین و صادق الودع کہا لیکن جب قرآن و حدیث اور رب کی باتیں سنائیں تو پھر جھٹلا دیا اس کو۔ تو ان ناز و نعمت کے پلے ہوؤں کو دعاء خلیل کے سرمستوں کو۔ بددعاء حبیب کی وجہ سے دنیوی عذاب سے جکڑ لیا اور یہ ہی خود بد بخت بد قسمت ظالم ہیں۔ ان کے ظلم کا عذاب بیچارے بچوں ناتوانوں یگنا ہوں جانوروں کو بھی اور سرزمین حرم کو بھی بھگتنا پڑا۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**پہلا فائدہ۔** بُری صحبتوں میں بیٹھنا بُرے لوگوں کو دوست بنانا اس لیے ناجائز ہے کہ ایک گناہ کا اثر دوسرے پر پڑتا ہے اور دونوں مصیبت کی لپیٹ میں آ جاتے ہیں۔ مثل ہے کہ دانوں کے ساتھ گھن بھی پس جاتے ہیں۔ اسی لیے کہ گھن نے دانوں سے دوستی لگائی۔ تاکر وہ گناہ کی سزا اسی وجہ سے مل جاتی ہے کہ وہاں کیوں گئے۔ قیامت میں کفار یہ بھی عذر کریں گے کہ ہم سے قلال نے گناہ کر لیا ہم بے بس تھے مگر یہ عذر قبول نہ ہوگا۔ دنیوی قانون میں بھی یہ عذر قبول نہیں ہوتا یہ فائدہ۔ تَجَادِلْ عَنْ نَفْسِكَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ جس طرح نیک بندوں سے رب تعالیٰ خوف و غم دور فرما دیتا ہے اسی طرح فاسق فاجر اور بدکاروں کو دنیا میں خوف و ہمت کھرا ہٹ پریشانی کی مسیتیں پڑ جاتی ہیں جتنا انسان گناہوں میں زیادہ پھنستا جاتا ہے غم بڑھتے جاتے ہیں۔ یہ فائدہ لباس الجوع والخوف فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی ناشکری سب سے بڑا گناہ ہے۔ کہ اس کا عذاب بعض دفعہ دنیا میں بھی آ جاتا ہے۔ فائدہ۔ بِنَا كَانُوا يَصْنَعُونَ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔



## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ کے تمام قوانین۔ عین انصاف۔ اور درستی والے ہیں خواہ سزا حد و تعزیرات اسلامیہ کی صورت میں ہوں یا جزا اور لین دین تجارت کا رد یا نماز روزے کی شکل میں ہوں۔ بعض کفار کا اور ان کی باتیں سن کر۔ بگڑے ہوئے مسلمانوں کا یہ کفریات بکنا کہ اسلام میں سختیاں ہیں۔ اور سزائیں ظالمانہ ہیں۔ جہالت اور نادانی ہے۔ اسی طرح یہ کہہ کر مولوی تنگ نظر ہے۔ خشک ملا ہے۔ اسلامی قوانین کی مخالفت اور مذاق اڑانا۔ حرام ہے یہ فائدہ و فہم نہ دیتے۔ فرمائے سے مستنبط ہو۔ کہ جب قیامت میں باری تعالیٰ ظلم نہیں فرمائے گا۔ ہر ایک کی جزا سزا اتھائیت انصاف سے ہوگی تو وہ رحیم کریم باری تعالیٰ۔ دنیا میں سخت اور ظالمانہ قانون کیوں بنائے گا۔ دوسرا مسئلہ۔ حرم شریف مکہ مکرمہ قیامت تک کے لیے محفوظ و مامون ہے یہاں کے انسانوں جانوروں اور تشکاریات بلکہ گھاس جھاڑیوں کو ستانا کاٹنا بھی حرام ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک حرم مدینہ کا بھی یہی حکم ہے کہ بجز ضروری گھاس جھاڑیوں کے اور فردٹ سبز یوں کے علاوہ کسی شے کو ستانا فقہ مالکی میں حرام ہے۔ یہ مسئلہ۔ قُرْیَئَہٌ کَانَتْ اَمِیْنَةً مَّقْطَعِیْنَةً۔ فرمائے سے مستنبط ہوا۔ یعنی فقط اہل قریہ امن و اطمینان میں نہیں بلکہ خود پوری قریہ امن میں ہے۔ جس میں در دیوار گھاں پھوس اور تشکاریات سب آگئے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ یَوْمَ تَأْتِیْ كُلُّ نَفْسٍ بِجَاۤئِلٍ مِّنْ نَّفْسِہَا۔ یعنی قیامت کے دن نفس اپنے نفس سے لڑے گا جھگڑا کرے گا۔ نفس کی اصناف نفس کی طرف کیسے درست ہو سکتی ہے جب کہ وہ ایک ہی چیز ہے۔ کیا نفس کا بھی کوئی نفس ہے۔ جواب۔ وجود انسانی میں رب تعالیٰ نے دو چیزیں پیدا فرمائی ہیں ایک روح اور دوسری جوہر۔ جس کو ذات کہا جاتا ہے۔ ان دونوں کے مجموعہ کا نام انسان ہے۔ اسی لیے مکمل انسان کو بھی نفس کہنا دیا گیا اور صرف روح کو بھی نفس کہنا جاتا ہے اور صرف تشخص یعنی جوہر کو بھی نفس کہا جاتا ہے۔ لفظ خود ناری میں لفظ اپنا۔ اردو میں اسی جوہر کا نام ہے۔ تو اس آیت میں پہلے نفس سے مراد مجموعہ یعنی انسان ہے۔ اور دوسرے نفس سے مراد وہ جوہر ہے۔ ہم اس کا ترجمہ اردو میں اس طرح کر سکتے ہیں۔ کما اپنے باسے میں۔ یا اپنے لیے۔ یعنی قیامت کے دن ہر انسان یا ہر تشخص۔ ہر شخصیت اپنے باسے میں جھگڑا کرے گا۔ اور اس اصناف کو اصناف نفسی کہلا جاتا ہے۔ یہ بالکل درست ہے۔ چونکہ ایک

وجود میں نفس مختلف ہیں۔ کوئی گل ہے کوئی جڑ ہے۔ اور گل کی اصانت جڑ کی طرف اور جڑ کی گل کی طرف جائز ہے لہذا اذیت پر کوئی اعتراض نہیں۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ۔ انعم جمع مکسر ہے اور جمع مکسر جمع قلت ہوتی ہے۔ تو اس کا ترجمہ ہوا کہ قریبہ والی کفار قوم نے تھوڑی نعمت کا کفران کیا۔ اور اللہ نے اس کفران پر عذاب دیا۔ حالانکہ کفار تو ساری نعمتوں کا کفران کرتے ہیں تو چاہیے تھا یہ کہا جاتا۔ انہوں نے تمام نعمتوں کا کفران کیا تب ان پر عذاب آیا۔ یہاں جمع قلت کیوں بولا گیا۔

جواب۔ اس کے جواب ڈو طرح ہیں۔ ۱۔ یہ کہ ایک وقت میں انسان ساری نعمتوں کا کفر نہیں کر سکتا۔ انسان کفر کرتا رہتا ہے آج ایک گل دوسرا۔ اور رب تعالیٰ کی طرف سے عذاب نہیں ملتا۔ یہاں تک کہ وہ کافر کوئی ایسا سخت کفر کر لیتا ہے کہ پھر اس کو مہلت نہیں ملتی اور عذاب میں پکڑ لیا جاتا ہے۔ تو جس کفر پر وہ پکڑا گیا وہ تھوڑا ہی تھا۔ دوسرا جواب یہ کہ تنبیہ ہے اس بات پر کہ جب تھوڑی ناشکری اور کفران و کفر پر عذاب آگیا تو ساری نعمتوں کا کفران کرنے پر کیا حال ہوگا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا قَا ذَاقَهَا اللَّهُ لَبَاسًا الْجُوعِ۔ یعنی اللہ نے کفار کے کفران پر ان کو بھوک کا لباس چکھایا۔ لباس تو چکھایا نہیں جاتا۔ لباس پہنایا جاتا ہے اور مزہ چکھایا جاتا ہے تو یہاں یا یہ فرمایا جاتا کہ فَكَسَاهُمْ لِبَاسًا الْجُوعِ یا فرمایا جاتا۔ قَا ذَاقَهُمْ طَعْمَ الْجُوعِ۔

جواب۔ یہاں دو چیزیں بتانی مقصود ہیں۔ ۱۔ جنس بھوک ۲۔ نوعیت بھوک۔ جنس بھوک مثل ذوق اور ذائقہ اور لذت کے ہے۔ اس لیے کہ جس طرح کھانے کی کچھ لذت اور مزہ ہوتا ہے اسی طرح نہ کھانے کا بھی کچھ مزہ ہوتا ہے اگرچہ بُرا مزہ ہوتا ہے۔ نوعیت بھوک شدت بھوک ہے اور کسی چیز کی شدت اور زیادتی وہ ہوتی ہے جو مشدود علیہ آدمی کو چاروں طرف سے گھیر لے۔ لہذا شدت کا تعارف لباس سے کرایا گیا کہ لباس بھی انسان کو سب طرف سے گھیرتا ہے لہذا یہاں اذاق نے جنسیت کو بتلایا اور لباس نے نوعیت اور کیفیت کو بتلایا۔ اس لیے یہ عبارت بہت ہی درست ہے یہ گویا استعارہ ہے اور استعارہ دو قسم کا ہوتا ہے ۱۔ استعارہ تجریدی ۲۔ استعارہ ترشیحی۔ یہاں استعارہ تجریدی ہے۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا قریۃ۔ یہ لفظ مؤنث ہے۔ اس کی مناسبت سے کَانَتْ اَمِنَةً

مُطْمَئِنَّةٌ یہ مؤنث الفاظ۔ پھر یَا تِیْمَا رِزْقُهَا۔ قَا ذَاقَهَا میں واحد مؤنث کی ضمیریں۔ اور فَكَفَرَتْ۔ واحد مؤنث کے یہ تمام صغے۔ بالکل درست ہیں لیکن اس کے بعد فرمایا گیا۔ بِمَا كَانُوا



يَصْنَعُونَ - یہ جمع مذکر کا صیغہ ہے۔ یہ کس مناسبت سے کہا گیا۔ جب کہ مراد اس سے قریہ ہی ہے یہاں بھی بِنَا صَنَعْتَ یا تَصْنَعُ ہونا چاہیئے تھا۔ تاکہ یہ مؤنث کا صیغہ بھی مناسب حال ہوتا۔  
جواب - پہلے لفظوں صیغوں اور ضمیروں میں انعامات کا ذکر ہوا جو بلا امتیاز سب پر تھے انسان حیوان چرند و پرند نباتات جمادات سب کو امن و عافیت تھی اور ہر بستی ان ہی چیزوں کے مجموعے کا نام ہے ان سب پر انعام گویا بستی پر انعام تھا لہذا ہر جگہ بستی کا مناسب رکھا گیا اور وہ صیغے بولے گئے جن کا مرجع قریہ ہی ہوا۔ لیکن بِنَا كَانُوا يَصْنَعُونَ میں وجہ عذاب اور سزا کا ذکر ہے اس لیے خاص بستی والے اُن لوگوں کو نظر میں رکھا گیا جو جرم کا سبب بنے یا مرتکب ہوئے اور چونکہ وہ اکثریت میں تھے اس لیے کثرت فرما کر کثرت تمثیلی مراد لی گئی گویا کہ ساری بستی نے ہی یہ جرم کئے۔  
غرض کہ اس آیت میں تین چیزیں ظاہر فرمائی گئیں عطاء نعمت - عذاب نعمت عطاء عذاب الہی کے باعث بحرین عا اور کثرت تعداد بحرین - قلت تعداد غیر بحرین - بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ چونکہ بستی سے بستی والے ہی مراد ہوتے ہیں اس لیے یَفْتَحُونَ فرما کر آخر میں اصلیت قریہ کو ظاہر فرمایا گیا۔

پانچواں اعتراض - یہاں پہلے فرمایا گیا۔ فَادَّخَلُوا عَذَابًا اَوْسًا اور اُس کا سبب اور وجہ بِنَا كَانُوا يَصْنَعُونَ میں بیان کی گئی۔ پھر فرمایا گیا۔ فَادَّخَلُوا عَذَابًا اَوْسًا یعنی اُن کو عذاب نے پکڑا۔ اور اس کا سبب کَذِبُوه کو قرار دیا گیا۔ تو کیا یہ دونوں عذاب علیحدہ علیحدہ ہیں یا ایک ہی کا ذکر دوبارہ کیا گیا۔ اگر ایک ہی عذاب ہے تو سبب دو کیوں مذکور ہوئے اور اگر دو عذاب ہیں تو دوسرا کیا اور کب ہوا۔

جواب - اس کے چند جواب دیئے گئے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ دو مختلف عذاب مذکور ہوئے پہلا بھوک کا عذاب دوسرا جہادوں میں قتل کفار خاص کر جنگ بدر میں یا پہلا ذیوی عذاب اور دوسرا ان ذیوی عذاب مراد ہے۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت عا کے بعد کی جائے گی۔ اِنْشَاءً لِلّٰہِ تَعَالٰی۔

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللّٰهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَ

لہذا تم کھاؤ سے اُس جو دیا رزق تم کو اللہ نے حلال مزیدار اور  
تو اللہ کی دی روزی حلال پاکیزہ کھاؤ اور

اشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿۱۱۴﴾

خوب شکر کرو نعمت کا اللہ کی اگر تم ہو اسی کی عبادت کرتے  
اللہ کی نعمت کا شکر کرو اگر تم اسے یاد دہانتے ہو

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ

فقط حرام کیا پر تم مردار کو اور خون کو اور گوشت  
تم پر تو یہی حرام کیا ہے مردار اور خون اور

الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ

خنزیر اور اُس کو جو ذبح کیا گیا اس پر جس کو لیے غیر اللہ کے - تو جو مجبور کیا گیا  
سور کا گوشت اور وہ جس کے ذبح کئے وقت غیر خدا کا نام پکارا گیا پھر جو لاچار ہو

غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۱۵﴾

نہ بغاوت کرنے والا اور نہ حد سے بڑھنے والا تو بیشک اللہ بخشنے والا رحم والا ہے  
نہ خواہش کرتا اور نہ حد سے بڑھتا تو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذِبَ

اور نہ کہو تم اُس کو کہ صرف بیان کریں زبانیں تمہاری جھوٹ کو  
اور نہ کہو اُسے جو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں

هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ

یہ حلال اور یہ حرام تب تو افترا بنالو گے تم پر اللہ  
یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر



الْكَذِبَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ

جھوٹ کا۔ بیشک وہ لوگ جو بناوٹ کر لیتے ہیں پر اللہ

جھوٹ باندھو بیشک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں

الْكَذِبَ لَا يَفْلِحُونَ ﴿۱۱۶﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ

جھوٹ کی کبھی کامیابی نہ ہوں گے۔ سامان ہے تھوڑا۔ اور لیے اُن کے

اُن کا بھلا نہ ہو گا تھوڑا برتنا ہے اور اُن کے لیے

عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۱۷﴾

عذاب ہے دردناک

دردناک عذاب

**تعلق** ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔  
پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں ایسی بستی کا ذکر ہوا تھا جس کو رب نے کثیر نعمتیں دیں مگر اُس نے رب تعالیٰ کی نعمتیں استعمال کر کے پھر بھی ناشکریاں کیں۔ اب بندوں کو نعمتیں برتنے کا صحیح طریقہ بتایا جا رہا ہے۔ کہ کھاؤ حلال کر کے اور خوب شکر الہی ادا کرو۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں ناشکری کرنے کا وبال مذکور ہوا اب ان آیتوں میں۔ شکر گزاروں کا ذکر ہے اور شکر گزاری کی نشانی یعنی عبادت الہی کا تذکرہ ہوا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں نعمتوں کی شان ہی کی گئی اب بتایا جا رہا ہے کہ نعمت خداوندی وہی ہے جو حلال و طیب ہے۔ حرام چیز نعمت نہیں ہے اُس کو نہ بر تو۔

**شان نزول**۔ امام بیہقی نے فرمایا کہ جب مشرکین مکہ قحط سے پریشان ہوئے اور بچے بوڑھے بھوکے مرنے لگے تب سب کفار گھبرا کر بارگاہ نبوت میں آئے اور عرض کیا کہ حضور خطائیں تو ہم سے ہوئی ہیں بچوں کا کیا قصور آپ اُن کے لیے قحط ختم فرما دیجئے تب یہ آیات آٹھ عدد اتریں از ۱۱۷ تا ۱۱۹ جس میں بظاہر مشرکین اور دراصل سب کے خطاب ہے۔ تو یہی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو بچوں بے گناہوں کی خاطر رزق بھی دیا اور دعا بھی کی۔

## تفسیر نعیمی

أَفْكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَأَشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ رَايَاءَ تَعْبُدُونَ - إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزُرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرٍ

اللہ یہ ہے۔ فابتدائیہ ضمیر کلام کے لیے یاف جزائیہ یہ قول صحیح ہے یا سببیہ علیہ لہذا کے معنی میں۔ کُلُوا۔ باب نصر کا امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اکل سے بنا ہے بمعنی کھانا۔ نکل جانے جانا۔ خلق سے نیچے اتارنے کا نام اکل ہے جب تک زبان اور دانتوں میں رہے ذوق اور مضغ ہے۔ مہوز الفاقیے دراصل تھا اُکُلُوا برون انشروا۔ دونوں ہمزہ اس لیے گر گئیں کہ پہلی چونکہ دو ہم جنس حرف ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے اس لیے ہمزہ وصل گری۔ اور دوسری مادے کی ہمزہ ہے اول میں ساکن نہیں ہو سکتا۔ اور متحرک کرنے سے باب بدلتا ہے۔ اس لیے گرانا آسان ہے۔ من جارہ بیانہ یا تبعیضیہ نا۔ اسم موصول رزق۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف۔ رزق سے بدلے۔ بمعنی روزی دینا۔ نعمتیں عطا کرنا۔ کتم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متصل۔ مفعول بہ ہے اللہ بحالت رفع فاعل ہے رزق کا۔ خللاً۔ اسم مہذ۔ برون فعلاً ثلاثی ہے۔ بمعنی شرعی جائز۔ مقابل سے حرام کے بمعنی شرعی ممنوع طیباً۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی پاکیزہ۔ لذت والا نجس یا بد مزہ کا مقابل یہ دونوں مرکب توصیفی ہو کر حال ہے کُلُوا کے فاعل انتم ضمیر مستتر کا جس کا مرجع مومنین ہیں۔ کتم سے مراد بھی مومنین ہیں۔ واو عاطفہ۔ ما قبل کُلُوا جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہے اُشکروا۔ باب نصر کا امر حاضر معروف جمع مذکر شکور سے بنا ہے بمعنی احسان مند ہونا۔ نعمت کا اظہار کرنا چاہنا۔ تابع ہونا۔ شکر کرنا عام ہے ہر حمد و نعمت۔ ثنا۔ توصیف اور شان بیان کرنے کو۔ انتم ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع مومنین ہیں۔ نعمۃ۔ اسم مفرد جامد۔ ایک قول میں مؤنث لفظی ہے ادرت آخر میں تائید کی ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ مذکر ہے ادرت وحدث کی ہے۔ بمعنی بلا معاوضہ بلا استحقاق مفید چیز کا ملنا عطا کرنا۔ مضاف ہے اللہ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی بحالت فتح ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اُشکروا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے کُلُوا کا۔ سب مل کر جملہ عاطفہ ہوا۔ اور جزاء مقدم ہوئی۔ ان حرف شرط۔ کنتم۔ فعل ناقصہ ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر مستتر اس کا اسم ہے۔ آیاہ۔ یہ دو لفظ ہیں ع۔ آیا۔ عا۔ آیا کے متعلق چار قول ہیں۔ اسم ظاہر ہے بمعنی خاص۔ مضاف ہوتا ہے ضمیر کی طرف ایما۔ ایتاک۔ ایتاکم۔ ایتاہ غرض کہ یہ ہر اسم ضمیر کی طرف مضاف ہوتا ہے اسم ظاہر کی طرف مضاف نہیں ہوتا عا ضمیر کے ساتھ مل کر مکمل ایک ضمیر ہے۔ عا یہ حرف ہے زائدہ عا محض زائدہ حصر کے لیے۔ یہ آخری قول درست ہے۔ ہ ضمیر واحد مذکر غائب۔ متصل ہے۔ کس سے بڑھنا شرط ہے۔ اقل میں آئی حصر کے لیے اور



ایا لایا گیا اتصال کے لیے۔ ورنہ مقدم نہ ہو سکتی اور حصر کا فائدہ نہ ہوتا حالانکہ ضروری تھا یہ مفعول بہ مقدم ہے۔ تَعْبُدُونَ کا باب نصر کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر حاضر انتم فاعل پوشیدہ ہے عِبْدٌ سے بنا ہے بمعنی معبود سمجھ کر کسی کی تابع داری کرنا۔ اطاعت کرنا۔ اسی کو عبادت کہتے ہیں یا بمعنی پوجا کرنا۔ پرستش کرنا یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے کثرت کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط مؤخر ہے۔ دونوں شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوئے۔ اِنَّا حرفِ حصر بمعنی فقط حَرَّمَ۔ باب تفعیل کما فی مطلق ثبوت معروف مصدر ہے تحریم بمعنی حرام کرنا۔ حَرَّمَ بنا ہے۔ بمعنی ناقابل استعمال۔ قابل حرمت عزت۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں یعنی سخت ممنوع شرعی چیز۔ متعدی ہے ہو ضمیر مستر فاعل جس کا مرجع اللہ ہے ترجمہ ہے حرام کیا۔ اُلی جازہ بمعنی لام جازہ یعنی لیے کم ضمیر جمع حاضر۔ جار مجرور متعلق ہے حَرَّمَ کا۔ الف لام استغراقی مبیّنہ اسم مفرد جاہد بمعنی مردار واو عاطفہ الف لام عہد خارجی۔ کیونکہ ہر خون حرام نہیں صرف بہنا خون حرام ہے دم۔ اسم مفرد جاہد بمعنی خون واو عاطفہ لحم۔ اسم مفرد منسی جاہد بمعنی گوشت اس کی جمع ہے لحم مصناف ہے۔ الف لام استغراقی خبریہ اسم مفرد جاہد جنگلی جانور کا نام اس کی جمع ہے خنازیر۔ واو عاطفہ۔ ماموصلہ۔ اُہل۔ باب افعال ماضی مطلق ثبوت مجہول صیغہ واحد مذکر غائب ہو مستر نائب فاعل ہے جس کا مرجع ماء مصدر ہے اِہْلَالٌ۔ اِہْلَالٌ سے بنا ہے بمعنی لغوی بوقت ذبح جانور کا چیتنا۔ ڈکرانا۔ پھر منقول عربی میں ذبح کو ہلال کہا گیا۔ پھر عام ہو گیا ہر چھنے کے لیے پھر پہلی کے چاند کو اسی لیے ہلال کیا گیا کہ اس کیلئے چنچ پکار ہوتی ہے حاجی کے تلبیہ کو اہلال کہا گیا کیونکہ اس میں بھی بلند آواز ہوتی ہے یہاں مراد ذبح کرنا ہے لام جازہ بمعنی لیے غیر اسم مفرد جاہد بمعنی دوسرا سوا مصناف ہے اللہ مصناف الیہ جار مجرور متعلق اول ب جازہ تعدیہ ضمیر کا مرجع ماء۔ جار مجرور متعلق دوم۔ اُہل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ وہ معلول سب عطف سے مل کر مفعول بہ ہو کر مکرّم کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا فَمِنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَدَثٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِيَتَّقُوا اللَّهَ عَلَى الْكَذِبِ۔ إِنَّ الدَّيْنَيْنِ يُغْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ۔ مَثَاءٌ قِيلَ۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ف نائزہ تعقیبیہ۔ یعنی حقیقی تعقیب مکانی یا زمانی نہیں ہے۔ مَن اسم موصول شرطیہ جو صرف اہل عقل کے لیے ہی خاص ہے خواہ انسان جنات یا ملائکہ۔ یہاں صرف انسان مومن مسلمان مراد ہیں۔ اضْطُرَّ۔ باب افعال ماضی مطلق ثبوت مجہول۔ مصدر ہے اضْطَرَّ۔ بمعنی مجبور کرنا کیا جانا ضرر سے بنا ہے بمعنی نقصان ہونا لازم اضْطَرَّ متعدی ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں ع۔ اضْطَرَّ خارجی ظاہری ع۔ اضْطَرَّ نفسی باطنی۔ یہاں باطنی مراد ہے۔ بقاعدہ نحو

جب مصدر کاف کلمہ ص یا ض ہوگا تو باب افتعال کی ط سے بدل جائے گی۔ جیسے مصطفیٰ وغیرہ  
 صیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر مستر نائب ناعل غیر اسم مفرد جامد۔ صفت مبہم کے لیے ہوتا ہے  
 مگر کبھی الّا کے معنی میں بھی آجاتا ہے یہاں اپنے معنی صفتیت کے لیے ہے بحالت فتح ہے  
 یا حال ہے اضطّر کے فاعل ہو مستر کا اور یہ اعراب لفظی حقیقی ہے یا بدل ہے اُس کا تب یہ اعراب  
 محلی ہے کیونکہ ہو نائب فاعل مرفوع مگر اصلاً مفعول بہ ہے اس لیے فحلاً منصوب ہے۔ مضاف  
 ہے۔ باغ۔ اسم فاعل ہے باب ضرب کا واحد مذکر۔ لغو یا لغی سے مشتق ہے بمعنی۔ بغاوت کرنا۔ منہ  
 موڑنا۔ سرکشی کرنا۔ حد سے بڑھنا۔ بغیر مجبوری کوئی کام کرنا۔ یہاں یہ آخری معنی میں ہے واو عاطفہ  
 تاکید یہ لا عاطفہ نافیہ۔ عاد۔ باب ضرب کا اسم فاعل واحد مذکر عدی سے بنا ہے بمعنی زیادتی کرنا۔  
 باغ اور عاد دونوں کلام کلمہ ی حرف علت ہے جو اجتماع ساکنین سے گر گیا۔ ی ساکن۔  
 تین ساکن دونوں میں ہو ضمیر مستر ہے فاعل ہے جس کا مرجع من ہے دونوں جملہ اسمیہ ہو  
 معطوف علیہ معطوف ہو کر حال یا بدل ہوئے اور جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر صلہ موصولہ شرط ہوا۔ ف  
 جزائیہ جملہ اسمیہ جزا ہو تو ف لانا واجب ہے جزا مقدم ہو تو بھی۔ ان حرف مشبہ اللہ اس کا اسم۔  
 غفور خبر اول رحیم خبر دوم۔ غفور اور رحیم سے بنے ہیں دونوں صفت مشبہ مبالغہ کے لیے۔ ان اسم  
 خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جزا۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہوا۔ واو۔ ابتدائیہ۔ لا تقولوا۔ باب نصر کا  
 نہی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر قول سے بنا ہے بمعنی کہنا۔ بولنا۔ لام جارہ مفعولیت کا نام موصولہ تصف  
 وصف سے مشتق ہے۔ بیان کرنا۔ بتانا۔ کسی چیز کی شکل صورت کے ساتھ عادت بیان کرنا توصیف  
 ہے۔ یا بڑھا پڑھا کر بیان کرنا۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔ باب ضرب سے ہے دراصل تھا تو وصف  
 واو ماقبل فتح سے ثقیل (بوجھل) ہوئی لہذا گر گئی۔ السیدت۔ اسم جمع مکسر ہے آخر میں ت تنوینی  
 عومنی ہے نہ کہ تائید ہے اس کا واحد لسان مذکر ہے۔ بمعنی منہ کی عضوی زبان۔ مضاف ہے۔ کم  
 ضمیر کا مرجع کفار لنگہ ہیں مضاف الیہ ہے مرکب اضافی فاعل ہے تصف کا الف لام عہدی کذب۔  
 اسم حاصل مصدر بمعنی جھوٹ۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے تصف کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ  
 ہونا کا اور مجرور ہو کر متعلق ہے لا تقولوا کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا لہذا اسم اشارہ قریبی  
 مبتدا ہے۔ خلل۔ اسم مصدر۔ جامد ہے۔ بمعنی جائزہ غیر ممنوع۔ بحالت رفع خبر مبتدا۔ دونوں مل  
 کر جملہ اسمیہ خبریہ معطوف علیہ واو عاطفہ مہذا مبتدا۔ حرام۔ مصدر ثلاثی بروزن فعال۔ حرم سے بنا  
 ہے بمعنی ممنوع۔ تا جائزہ۔ خبر مبتدا جملہ اسمیہ ہو کر معطوف۔ معطوف علیہ معطوف۔ معلول ہوا۔ لام تعلیلیہ



جائزہ تَفَرُّؤْ - باب اِفْتَعَالُ کا مضارع مثبت مجزوم - لام جائزہ سے - دراصل تمہا تَفْتَرُونَ - نون اعراب جرم سے گر گئی - مصدر ہے - اِفْتَرَأُوْ - بمعنی - بہتان باندھنا - جھوٹ منسوب کرنا - غلط بیانی - فریب کاری - اَنْتُمْ ضمیر مخاطب مستتر فاعل مرجع کفار مکہ - علی بمعنی الی انتہائیہ - بمعنی طرف - الف لام عہدی کذب اسم مفرد جامد بمعنی جھوٹ - عَلی اللہ متعلق ہے - تَفَرُّؤْ کا - الْکَذِبُ مفعول بہ ہے اس کا - جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی - معلول علت مل کر مقولہ ہوا - قول مقولہ جملہ مقالیہ ہوا - اِنْ حرفِ مشبہ الذین اسم موصول - یَفْتَرُونَ - فعل مضارع - اِفْتَرَأُوْ سے ہے - بمعنی جھوٹ باندھنا - بہتان - فریب باندھنا - اَنْتُمْ ضمیر غائب مستتر اس کا فاعل مرجع ہے الذین عَلی اللہ جار مجرور متعلق ہے یَفْتَرُونَ کا الْکَذِبُ - بمعنی اپنی دل پسند جھوٹی بات - بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے - یَفْتَرُونَ کا - وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا - موصول صلہ مل کر اسم اِنْ لَا یُفْلِحُونَ - باب اِفْتَعَالُ کا - مضارع منفی معروف بمعنی فعل مستقبل - مصدر ہے اِفْلَاحٌ - فَلَاحٌ - مصدر کا ترجمہ ہے کامیابی حاصل کرنا مستعدی ہے - فَلَاحٌ کا ترجمہ ہے کامیاب ہونا لازم ہے - اَنْتُمْ ضمیر غائب مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع الذین ہے - فعل بانی فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبر اِنْ - سب مل کر جملہ اسمیہ خبریہ مکمل ہوا - مَتَاعٌ - اسم مفرد جامد یا ثلاثی کا مصدر حاصل مصدر بمعنی سامان زندگی موصوف ہے - قَلِيلٌ - صفت مشبہ بوزنِ فاعل بمعنی بہت ہی کم اور تعداد میں یا جگہ میں یا مدت میں - قَلْلٌ اور قَلْبَتْ سے بنا ہے - بحالت رفع صفت ہے یہ مرکب توصیفی معطوف علیہ ہے - واو عاطفہ بمعنی اَنْتُمْ تعقیبیہ یا تراخی ہے - اَنْتُمْ خود نہیں آیا - کیونکہ یہاں دونوں کے معنی قائم رکھنے تھے - تِلْکَ مدت کو بیان کرنے کے لیے گویا ساتھ ہی جمع ہیں - لام جارہ اَنْتُمْ ضمیر جمع مجرور متعلق ہے ثابت یا موجود پوشیدہ کا عَذَابٌ اسم مفرد معرب متکثر مکمل موصوفہ مرفوع ہے فاعل ہے پوشیدہ کا اَیْمٌ اسم مفرد صفت مشبہ بمعنی بہت ہی تکلیف وہ مبالغہ ہے - بحالت رفع کیونکہ تابع صفت ہے - یہ مرکب توصیفی فاعل ہوا ثابت کا وہ اپنے فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے مَتَاعٌ کا - سب عطف مل کر ہذا پوشیدہ مبتدا کی خبر ہوئی اب جملہ اسمیہ مکمل ہے -

تفسیر عالمانہ  
فَلَمَّا مَتَّارَ دَفَعَكُمْ اللّٰهُ حَدًّا لَّطَيْبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ رَٰیًّا تَعْبُدُوْنَ  
اِنَّهَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا  
اُهِدَ يَغْيِرِ اللّٰهُ بِهِ - لہذا اے مسلمانو! اور اس دھواں دار بھلسا دینے  
والے قحط کے بعد سچی توہ کہہ کہ مسلمان ہو جاؤ اور اب اس لطیف ظاہر پاکیزہ رزق سے خوب کھاؤ

ہر وقت کھاؤ کھلاؤ جو رزق تم کو اللہ تعالیٰ بُلّ ثنائۃ نے عطا فرمایا ہے۔ لیکن کفار بد بخت کی طرح حرام کے نہیں ناشکری نافرمانی کر کے اور چیزوں کو گندہ پلید کر کے نہیں بلکہ حلال اور لذیز و روحانی فرحت بنا کر اور اللہ کے رزق سے کر خوب شکر کرو اللہ کی نعمتوں کا۔ یہ اللہ کا کم ہے کہ پہلے تم اہل مکہ کو دنیا و خلیل کے صدقے میں رزق حلال طیب ملتا رہا اور اب تاقیامت دعاء حبیب کے طفیل رزق اور نعمتیں مائیں گی ملتی رہیں گی بشرطیکہ تم سچی توبہ استغفار کے ساتھ اُس اللہ سے معبود کی بندگی کرو عشق و محبت لذتِ اُلفت سے نہایت صاف دل خلوص عقل سے اُس کی عبادت کرتے رہو۔ زمانہ قحط میں تم کو کتنی حرام اور گندی چیزیں کھانی پڑیں اُس کا کم درجہ ہے کہ وہ مصیبت جو تمہاری بد عملیوں بے ادبیوں کی وجہ سے آئی تھی محبوب کی دعا کے صدقے ختم ہوئی اب قیامت تک اللہ نے تم پر فقط ہر قسم کا مردار حرام فرما دیا خواہ مُنْخَنَقَہ (گلا کھونٹ کر مارا ہوا) یا مُوقُودَہ (اُدچی جگہ سے لڑھکا کر مارا ہوا) یا مُتْرَیَہ (خود گر کر مارا ہوا) یا نَطِیحَہ (چھڑا یا کوئی چیز گھونپ کر مارا ہوا) یا درندے کا مارا ہوا اور بہتا ہوا خون یعنی جو حلال جانور کی بوقت ذبح رگوں یا کسی جسم کے حصّہ سے بہ کر نکلا ہو۔ وہ بھی حرام ہے اگرچہ باہر اگر جسم جلے۔ اور خنزیر کا لحم یعنی پورا جسم حرام فرما دیا۔ اس لیے کہ خنزیر کی کھال نہیں ہوتی گوشت پر ہی بال ہوتے ہیں نیز چربی گردے کی بھی اصطلاحاً گوشت میں ہی شمار ہوتے ہیں اور وہ حلال جانور بھی حرام کر دیا جو کسی بھی غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کر دیا گیا ہو۔ یعنی ذبح کرتے وقت اللہ کا نام چھوڑ کر کسی انسان یا بت کا نام لیا گیا ہو فقط اُسی کو حرام کیا ہے۔ غیر اللہ کا ذبیحہ خواہ اس طرح ہو کہ مندر کے پاس بُت کے لیے تکبیر پڑھ کر قربانی کرے اور اُس کے لیے خون بہائے یا کسی انسان کے لیے خون بہائے یا کسی انسان کے لیے بہائے مگر تکبیر کی جگہ کسی انسان زندہ یا فوت شدہ کا نام لے یا کسی بُت کا سب طرح کا ذبیحہ اللہ نے حرام فرما دیا۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں کل چار جگہ حرام چیزوں کا ذکر فرمایا۔ ایک اسی جگہ تین اس سے پہلے ۱۔ سورۃ یقرہ مدنی آیت ۱۷۱ بالکل ان ہی لفظوں سے چار چیزوں کی حرمت نازل ہوئی۔ صرف تین طرح کچھ لفظی تغیر ہے۔ ۲۔ سورہ مائدہ آیت ۳ مدنی یہاں لفظ حصر اتماً۔ نہیں ہے اور دس چیزیں حرام کی گئیں چھ قسم کا مردار جانور۔ ۳۔ مائدہ ۴ منخنقہ ۵ موقودہ ۶ متڑیہ ۷ نطیحہ ۸ درندے کا مارا ہوا اور دس قسم کا مارا اہل۔ ۹۔ غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کیا جائے ۱۰۔ تکبیر پڑھ کر کسی بُت یا انسان کے لیے خون بہایا جائے۔ یہ بھی حرام ہے اس لیے کہ خون جانور اور روح اللہ کی مخلوق ہے لہذا اسی کے نام پر ذبح ہوگی اور اسی کے لیے اسی کی عظمت و قربت کے لیے خون بہایا جاسکتا ہے ۱۱۔ اور خون بہتا ہوا اور دسویں چیز خنزیر۔



۲۔ سورۃ النعام آیت ۱۴۵ مکتی یہاں بھی سورۃ نحل کی طرح اُن چار ہی حرماتوں کا نزول ہوا ہے۔ صرف خون کی وضاحت فرمائی گئی ہے کہ صرف بہتا ہوا نکلتے والا خون حرام ہے۔ گویا کہ حرمت و حلت اتنی اہم اور شدید و سخت چیز ہے کہ اس کو چار دفعہ نازل فرمایا گیا۔ دُودِ مَکَہ معظمہ میں اور دُودِ مدینہ منورہ میں۔ لیکن سورۃ بقرہ میں اور یہاں ان حرماتوں کو انما سے شروع فرماتا اس لیے نہیں ہے کہ ان کے علاوہ اسلام میں اور کوئی جانور یا اور کوئی چیز حرام ہی نہیں ہے بلکہ مفسرین نے اس جگہ انما کے حصر میں چار قول بیان فرمائے ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حصر کفار کے لیے ہے کہ کافر جن جانوروں کو حرام کہتے ہیں اور کفار نے حرام ہونے کا جو طریقہ اپنے دل سے گھڑ لیا ہے وہ غلط ہے۔ کافر کہتے ہیں کہ کسی حلال حیوان گائے بکری بھینس اونٹ بیل بھار سانڈ وغیرہ کو کسی شخصیت انسان یا بت کے نام کر دو کہ یہ جانور اُس کا ہے تو وہ حرام ہوگا۔ اسی لیے عرب اور ہند کے کافر مندروں کے سانڈ بھار اور بکیر۔ سائے۔ پہلے اپنے بتوں اور پندتوں کے نام لگا دیتے ہیں پھر ان کو حرام سمجھنے لگ جاتے ہیں اسی خود ساختہ عقیدے کی تردید کرتے ہوئے ان سب آیتوں میں بار بار سمجھایا گیا ہے کہ کسی شخص کے نام لگ جانے سے جانور یا مٹھائی یا کوئی چیز حرام نہیں ہوتی اور بکیر وغیرہ حرام نہیں مسلمان اُن کو اللہ کے نام پر ذبح کر کے کھا سکتا ہے ختم شریف دلا سکتا ہے صدقہ و خیرات بھی کر سکتا ہے۔ اُن کو حرام کہتا کافروں کا طریقہ ہے۔ بالکل یہی عقیدہ وہابیوں نے بنالیا کہ غوث پاک کا بکرا داتا صاحب کی مٹھائی حرام۔ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں گروہوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا کہ احمق فقط تمہارے کہنے سے یہ جانور اور چیزیں حرام نہ ہوں گی حرام صرف وہ ہیں جن کو اللہ نے حرام کیا۔ دوسرا قول یہ کہ یہ حصر اضافی ہے یعنی بغیر واسطہ صرف وحی قرآنی کے ذریعے یہ چار چیزیں حرام ہیں اس کے علاوہ جو چیز اور جو جانور کیڑے مکوڑے کتابِ بلا دیانی خشکی۔ کوڑا کچرا جو بھی حرام ہے وہ ہمارے ہی۔ مختار شریعت شہنشاہ اسلام نے ہمارے حکم اور اذن سے اپنی زبان سے حرام فرمائی ہیں۔ جیسا کہ سورۃ اعراف آیت ۱۷۸ میں وضاحت فرمائی گئی کہ ہمارے یہ نبی چیزوں کو حلال بھی فرماتے ہیں اور حرام بھی۔ تیسرا قول یہ کہ یہ حرمت چونکہ ابتدائی ہے اس لیے چار اشیا پر حصر ہوا۔ پھر جب احادیث سے دوسری چیزیں حرام ہوئیں تو یہ حصر منسوخ ہو گیا۔ مگر یہ قول کمزور ہے اس لیے کہ اگر یہ حصر وقتی اور عارضی ہوتا تو چار سورتوں میں اور مکتی مدنی زندگی میں بار بار نزول نہ ہوتا یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ اتنے عرصے تک نبی کریم نے اور کوئی چیز حرام نہ فرمائی ہو جو تھا قول یہ کہ یہ حصر حرمت کے لیے ہے یعنی یہ اشیا ہر طرح صرف حرام ہی ہیں ان کا اور کوئی مصرف کوئی فائدہ نہیں بخلاف دیگر

محرمات کے مثلاً کتا بلا اور کپڑے مکڑے اگرچہ کھانے حرام میں لیکن اس کے علاوہ بہت سے فائدے اور مسرتان میں موجود ہیں جن کی بنیاد وہ قابل استعمال ہیں۔ واللہ اعلم ورسولہ۔ مگر یہ مندرجہ بالا تمام چیزیں ہر طرح ہر وقت ہر شخص کے لیے حرام ہی ہیں۔ لیکن فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ فقط وہ شخص جو اہتہائی سخت مار دینے والی بھوک یا کسی خونخوار دشمن کی طرف سے مجبور کیا جائے۔ نہ تو اسلام و شریعت سے نہ اللہ رسول سے بغاوت کرنے والا۔ اور نہ عادت و لذت ڈالنے والا ہو تو بھوک سے زیادہ کھانے والا یعنی فقط اتنا کہ جس کے جان بچ جائے یا جتنے پر جان کی دھمکی آمیز جبر کیا جائے اور وہ ان میں سے معمولی و مجبوری کی مقدار کھالے تو بیشک اللہ تعالیٰ ایسے مصیبت زدہ کو بخشے والا رحیم ہے اس لیے کہ یہ چیزیں اس کے لیے بھی حرام ہی رہیں گی اور جتنی مقدار بھی اُس نے کھائی ہوگی پیٹ میں حرام ہی گئی مگر اس کا گناہ بخشا جائے گا۔ اس لیے کہ حلال حرام کرنے والا تو فقط اللہ رسول ہی ہے۔ اور کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ کسی شے کو بغیر اسباب قرآنی و نبوی اپنی مرضی و دل لگی سے حرام یا حلال کہتا پھرے۔ لہذا۔ وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُفِرَ بِهِ أَلَسْتُمْ كَذِبًا هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا حَرَامٌ وَلَتَقْتُلُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ۔ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ اے ہر قسم کے لوگو۔ اپنے عمل عقیدے اور من مرضی سے ایسی باتیں نہ کہتے اور بناتے پھرو جن کو فقط تمہاری زبانیں ہی بیان کرتی ہوں جھوٹ موٹ حالانکہ کسی طرح سے ثبوت کوئی بھی نہ ملتا ہو۔ محض سرکشی۔ ضد۔ خود سری گندے عقیدوں کی بنیاد پر کہہ دو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام کتا بڑا بزم ہے کہ تم اللہ کی ذات پر افترا باندھتے ہو اپنے جھوٹ کا۔ شروع سے آج تک اور آئندہ تا قیامت یہ بات اور فیصلہ البیہ اٹل ہے اور تاریخی تجربہ و مشاہدہ ہے کہ بیشک جن لوگوں نے بھی اللہ کی طرف اپنی جھوٹی بات منسوب کی وہ دنیا و آخرت میں ناکام و ذلیل و خوار ہی ہوئے۔ دنیا کے تھوڑے دنوں ان کو نفع ضرر در ملتا رہا۔ لیکن آخر ان کے لیٹے دردناک عذاب ہی دائمی ہوا۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

یہ پہلا فائدہ۔ جس طرح ایمان نام ہے کفر چھوڑنے کا۔ اسی طرح تقویٰ نام ہے گناہ چھوڑنے کا۔ لذت دار اور حلال روٹیاں۔ چھوڑ بیٹھنا تقویٰ نہیں ہے۔ ہاں البتہ حرام و خبیث چیزیں نہیں کھانی چاہیں۔ یہ فائدہ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ہر مسلمان کو ہر حال میں ہر طریقے کا شکر الہی کرنا چاہئے۔ اور شکر نام ہے خیر کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم پر چلنے



کما اسی لیے شکر کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ شکر اعتقادی یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی تمام تعلیمات پر پورا ایمان لایا جائے۔  
 ۲۔ شکر عملی یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر زندگی گزارا جائے ۱۔ شکر لسانی یہ ہے کہ بندہ ہمیشہ حمد و نعمت کہتا رہے۔ یہ فائدہ و شکر و ا کے مطلق فرمانے اور شکر کو ایاتہ تعبدی و ت پر معلق فرمانے سے حاصل ہوا کہ شکر وہی کر سکتا ہے جو عبادت کرے اور رب تعالیٰ کی عبادت نام ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اُسُوۃ حَسَنَہ کا پیسٹا فائدہ۔ بغیر دلیل کسی چیز کو حرام کہہ دینا۔ اللہ پر افسر باندھنا یعنی جھوٹ بنانا ہے مگر کوئی آدمی عید میلاد گیارہویں شریف۔ یا نعت خوانی کو حرام کہے تو اس کو دلیل پیش کرنی چاہیئے۔ یہ فائدہ ۱۔ لَا تَقُولُوا (الخ) کی مانعت اور اِنَّ الَّذِیْنَ یَعْتَرُونَ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

**احکام القرآن** پہلا مسئلہ۔ بتوں کے نام پر لگائے ہوئے جانور اور چیزیں حرام نہیں ہیں اسی طرح خود بت کو توڑ کر استعمال کرنا بھی جائز ہے حرام نہیں۔ مثلاً سونے کا چاندی لوہے پتھر کا بت اور گنگا جمن پانی کا استعمال کرنا بھی حلال ہے یہ مسئلہ انما حرّم کے حصر اضافی سے مستنبط ہوا۔ یعنی انما کا حصر صرف بتوں کی چیزوں اور کسی شخص کے نام لگائی چیزوں کو حرمت سے نکلنے کے لیے ہے حرمت کو صرف ان مذکورہ جانوروں کی طرف اضافت اور نسبت کی گئی ہے دوسرا مسئلہ ان مذکورہ جانوروں کے علاوہ وہ جانور بھی حرام ہیں جن کو احادیث میں حرام فرمایا گیا اب تائید صرف وہی حرام ہیں جو قرآن و حدیث کی دلیل سے حرام ہوں۔ یہ مسئلہ انما حرّم کے حصر اضافی سے مستنبط ہوا یہ مسئلہ جو جانور ذبح کئے جاتے ہیں وہ مگر بغیر ذبح مر جائیں تو حرام ہیں۔ اس لیے کہ ان میں مسفوفہ (بہتا خون) ہے۔ اور اس کا پورا انکشاف شرط ہے۔ اور پورا خون صرف گردن کی رگوں سے ہی نکل سکتا ہے۔ ان جانوروں کا بہتا ہوا خون نہیں ہے وغیر ذبح مردہ مر جائیں تو بھی حلال ہیں وہ ان میں بھی اذکریٰ مسلم حرّم عَنِکُمْ اَبْمِیَّتَہِ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ صرف بہتا خون حرام ہے۔ لہذا آبی کلیجی اگر یہ خون ہے مگر بہتا ہوا نہیں اس لیے حلال ہے یہ مسئلہ و الدّم کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ خیال رہے کہ کلیجی اور تلی کو حدیث شریک میں خون ہی فرمایا گیا ہے۔ پانچواں مسئلہ۔ خنزیر کی ہر چیز حرام ہے۔ صرف لحم فرمانا اس لیے ہے کہ اس کی کھال نہیں ہوتی کھال کے علاوہ ہر چیز کو گوشت ہی کہا جاتا ہے یہ مسئلہ لَحْمَ الْخِزْزِیْرِ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ چھٹا مسئلہ۔ حیور کی طلاق اور عتاق (غلام آزاد کرنا) ماقع ہو جاتی ہے بشرطیکہ زبان سے ادا کرے صرف لکھنے سے نہیں ہوگی۔ سلام شافعہ کے نزدیک نہیں ہوتی۔ باقی تین ائمہ کے نزدیک

ہو جاتی ہے۔ یہ مسئلہ فتنۃ اضطرت کی ایک تفسیر اور گذشتہ آیت اَلَا مَنۡ اُكْرِهَ سے مستنبط ہوا۔ ساتواں مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ میں تین چیزوں پر پکڑ نہیں آتا۔ خطاۃ بھول نسیان ۳۔ جبر و اضطار۔ اسی بنیاد پر امام اعظم فرماتے ہیں کہ مجبور کے قتل اور زنا پر حد نہیں امام شافعی کے نزدیک ہے۔ یہ مسئلہ۔ فتنۃ اضطرت کے لئے فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جلتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ فَكُلُوا۔ یعنی پس تم کھاؤ۔ اس میں خطاب کس سے ہے۔ اگر خطاب کفار سے ہے تو طیب حلال کیوں فرمایا اور وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ۔ کیوں فرمایا گیا۔ کافر تو کسی عبادت کے مکلف نہیں ہوتے حالانکہ شکر بھی عبادت ہے۔ ان کو تو ایمان لانے کا حکم دینا چاہیئے تھا۔ اور پھر کافر کے لئے حلال طیب رزق کی کیا ضرورت ہے۔ کافر تو بحکم قرآنی خود نجس پلید ہے۔ اور اگر خطاب مسلمانوں سے ہے تو پھر اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ کیوں فرمایا گیا۔ مسلمان تو عبادت کرتے ہی ہیں۔ جواب۔ یہاں خطاب کفار سے ہے اس لیے کہ پچھلی آیت میں کافروں کا ہی ذکر ہو رہا ہے۔ اور شکر کو عبادت پر معلق کیا گیا۔ اور ایمان لانا بھی عبادت ہے۔ یہاں اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ کا معنی ایمان قبول کرنا ہی ہے۔ نیز شکر بغیر ایمان و اسلام قبول کئے ہو سکتا ہی نہیں۔ اور حلال طیب یہ ہر رزق خداوندی کی قدرتی شان ہے خواہ کافر کھاتا ہو یا مومن۔ ہر پھل فروٹ۔ غلہ دودھ دہی۔ شہد۔ گوشت وغیرہ حلال و طیب ہی ہے خواہ کافر کھائیں یا مومن۔ بتایا یہ جارہا ہے کہ حرام صرف وہ چیزیں ہیں جن کو رب تعالیٰ نے حرام فرمایا۔ تمہارے حرام کرنے سے حرام نہ ہوگا۔ حلال طیب ہی رہے گا بعض نے فرمایا کہ یہ حکم مسلمانوں کو ہے۔ کہ کھاؤ اور شکر کرو۔ اور اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ میں ان شرطیہ نہیں بلکہ حالیہ ہے۔ یعنی اس حال میں کہ خوب عبادت بھی اسی اللہ کرنے رہو۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ تَصِفُ اَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ۔ یعنی تمہاری زبانیں جھوٹ بناتی ہیں۔ پھر فرمایا گیا۔ لَتَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ تاکہ انٹری باندھو تم اللہ پر جھوٹ کا۔ تَصِفُ بھی اللہ پر افترا ہے پھر علیحدہ لَتَقْتَرُوا کیوں فرمایا گیا۔؟ افترا جھوٹ ہی ہوتا ہے تو بعد میں پھر اَلْكُذِبُ کیوں ارشاد ہوا یہ تکرار کوئی مفید نہیں لگتی۔

جواب۔ یہ تکرار نہیں ہے بلکہ علیحدہ علیحدہ بیان ہیں۔ پہلے فرمایا گیا۔ تَصِفُ۔ یعنی تمہاری زبانیں باتیں۔ اگرچہ آج تم اپنی طرف سے یہ باتیں بتا رہے ہو مگر ایسا بھی نہ کہو کیونکہ کل تم کہنا شروع کر دو گے



یا تمہاری آئندہ نسلیں کہ یہ ہم نے حلال حرام نہیں کیں بلکہ اللہ نے ہی حرام حلال کی ہیں۔ لنتقرؤا مالام  
تعلیل یہی بتا رہا ہے اور لنتقرؤا کے بعد کذب فرماتا۔ مزید وضاحت کے لیے ہے۔ اور معنی یہ ہے  
کہ اپنی زبان جھوٹ باتیں مت بولو کہ کہیں کل کو ان غلط باتوں کو اللہ کی طرف لگا دو جو برا ہی جھوٹ  
سے لہذا آیت کہ یہ کاکوئی بھی لفظ غیر مفید نہیں۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اِنَّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلٰى اللّٰهِ الْكَذِبَ لَا يَفْذِحُوْنَ۔ بیشک وہ لوگ جو اللہ پر جھوٹ کا افترا باندھتے ہیں وہ کامیاب نہیں ہوں گے۔ تو کیا دوسرے کافر جو حرام حلال کا افترا نہیں باندھتے وہ کامیاب ہو جائیں گے؟۔

جواب۔ اولاً تو اس آیت میں کسی لفظ یا طرزِ بیانی سے حصر ثابت نہیں ہوتا جس کا نتیجہ نکلتا ہو کہ صرف  
افتراء والے ناکام ہوں گے۔ جب حصر ہی نہیں تو یہ سوال غلط ہوا کہ کیا دوسرے کافر کامیاب ہوں  
گے؟ بغیر حصر کے ایک کی نفی سے دوسرے کا ثبوت کیسے ہو سکتا ہے۔ دوم یہ کہ یہاں افتراء صرف  
حرام حلال کا نہیں بلکہ مطلقاً۔ ہر قسم کا افتراء مراد ہے خواہ کافر کرے یا فاسق فاجر مسلمان۔ خواہ حرام حلال کا  
افتراء کرے یا کسی اور چیز کا۔ اور کافر کا ہر عقیدہ ہی افتراء ہے۔ اس لیے کوئی بھی کافر کہیں ہو کبھی ہو۔  
لَا یَقِیْنُ حُوتٌ۔ عام ہے کہ کامیاب نہ ہوں گے

**تفسیر صوفیانہ** | یَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَ  
 اَمْرًا لَا يُظْلَمُونَ۔ دنیا و فانی کے رہنے والوں پر بس ایک دن ایسا آئے  
 گا جب کہ کوئی کسی کو نہ درغلا سکے نہ دوسرہ ڈال سکے بلکہ ہر نفس امارہ و مطمئنہ اپنی ہی بقا کی فکر و تصور  
 میں ہو گا۔ قالب جسمانی پر وہی قیامت مغری قُرب و بُعد کے لمحات قضا و قدر کا زمانہ ہو گا۔ ہر  
 خواہ ظاہری و باطنی کو اُس کے اعمالِ سیاہ و سفید کا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ جسید ظاہر و باطن حق و  
 باطل میں سے کوئی بھی کمی نہ کیا جائے گا۔ شقاوت و سعادت جس کا جو حقدار ہے وہ اُس کی  
 پوری جزا پائے گا۔ کوئی بھی محرومی جزا سزا کا ظلم نہ کیا جائے گا۔ منزلِ مشاہدہ میں یہ پہچان بہت ضروری  
 ہے کہ کون نفس کس مقام پر ہے۔ بذخمت کی علامت یہ ہے کہ گناہ کرے اور مقبولیت کی امید رکھے۔  
 منزلِ قُرب کے عارفین مثلِ آفتاب ہیں۔ تمام عالم اُن کے نور سے روشن ہے۔ نفسِ لوائمہ کے لیے  
 وادیِ طلب میں دو قدم ہیں پہلا قدم طوافِ کعبہ جلال۔ کہ پہلے بندہ عارف کعبے کا طواف کرتا ہے یہ مقام  
 مریدی ہے یہاں تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا کا ظہور ہے۔ پھر جب تجلیاتِ اسرار کا اُس پر نزول ہوتا ہے  
 تو کعبہ اُس کا طواف کرتا ہے یہ مقامِ مرادی ہے اور کا شانہِ مخمومی ہے یہاں تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ کا

ظہور ہے۔ عالم فنا میں ہر مقام ہر دن۔ ہر ساعت علیحدہ ہے۔ مگر عالم بقا میں ہر نفس کے لیے ایک ہی دن ہے وہاں عشق۔ عاشق۔ و معشوق۔ طلب۔ طالب و مطلوب سب ایک ہی نفس میں موجود ہیں۔ عارفین فرماتے ہیں کہ یوم تاقی زمانہ قبر ہے۔ اور کیفیات قبر توئی ہے۔ اور عذاب قبر و نظارہ قبر۔ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ۔ ہے خواجہ معین الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جب حضور غوث پاک کی غلامی میں حاضر ہوئے اور کسب فیض کیا تو آپ پر تمام عالم منکشف ہو گیا۔ اور مخلوق کی سزا و جزا کو ملاحظہ فرمایا۔ فرماتے ہیں اگر کوئی بتدی نفس مردہ کے حال سے واقف ہو جائے تو ہیبت و دہشت سے نمک کی طرح پگھل کر ختم ہو جائے وَصَرَ بَ اللّٰهُ مَثَلًا قَرِيبًا كَانَتْ اٰمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَّاتِيْنَهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْ تُحْمَدَ اللّٰهُ فَاَذَا اللّٰهُ لِبَاسٍ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ۔ اور اہل معرفت کی آسانی سلوک کے لیے مولیٰ تعالیٰ نے ایک قریہ اجسام کی مثال بیان فرمائی جو کدورات نفسیہ سے امن والی تھی اور قلب مستعدہ کے فیض سے مطمئن و مستفید تھی کتاب فضائل کا رزق علوم نافعہ خصال حمیدہ اور انوار شریفہ کی غذائیں ہر طرف سے طریقہ بدیہ اور حواس مؤثر کی ہر جانب سے قوت عقلیہ اور افعال ہوارہ کے ہر مکان سے اعمال جلیلہ کی روحانی نعمتیں۔ خوفِ فنا کے امن والی اور اعتقادِ حقیقیہ کے اطمینان والی بستی، روح تھی۔ پس لمحات بلوغت کے زمانے میں کفر تخیلات اور شرک تصورات کی سیاہ بخت آندھیاں دسواں شیطان کے طوفانوں کے ساتھ ایسی چلیں کہ انعامات الہیہ کے شکر مراقبہ اور احساس مشاہدہ کی تمام لذات ختم ہو گئیں۔ تو صفات ظلمانیہ کی قحط انوار کا مزہ چکھا دیا اللہ نے معانی واردات کو تبدیل کر کے اور امداد قلبی کو بند کر کے اور فضائل والوار و معانی اسرار کو بند کر کے اور مبتلائے شہوات سے خوفِ فنا و بربادی اعمال کا مزہ چکھا دیا۔ یہ سب بلاؤ مصائب نفسِ شیطانی کفرانِ نعمت کی بنا پر ہے اور نعمت کی ناشکری یہ ہے کہ اللہ کی دی ہوئی اشیاء مادیہ و حیثیہ کو غیر اللہ کے لیے خرچ کیا جائے اور خواہشات دنیا میں مصروف رہے۔ مولیٰ علی مشکلا رضی اللہ تعالیٰ کریم اللہ وجہہ۔ اکثر یہ دعا مانگا کرتے تھے نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الضَّلٰلِ بَعْدَ الْهُدٰی۔ اے ہمارے رحیم کریم اللہ ہم پناہ مانگتے ہیں اللہ کی ہدایت کے بعد گمراہ ہونے سے۔ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ۔ امیر البشہ بیشک اسی بستی قالب میں بسنے والے حواسِ ظاہری و بالنی کے پاس قوتِ فکر یہ کا عظیم رسولِ مکرم ان ہی تمام قوائے روحانیہ و اعضاءِ نفس میں سے تشریف لایا معانی معقولہ اور آرائے صادقہ کے ساتھ تو اہالیانِ قالب کی نفسانیات و خواہشات نے اس رسولِ مکرم کی طبیعتِ امرونی کو جھٹلا دیا کہ نہ نیاتِ صالحہ کا اثر قبول کیا نہ نصیحتِ مفیدہ اور شعورِ مادہ



کو مانا نہ حضائل حمیدہ پر سر کو جھکایا نہ محبت الہیہ کا سجدہ کیا نہ مقتضاء ضمیر کے روزے دار ہوئے نہ شریعت کے مطابق سوئے نہ طریقت کے مطابق جاگے۔ تو پکڑ لیا ان کو ابدی حجاب شقاوت نے اور لذت کمال کے مذاپ محرومی نے۔ اور اس حال میں پکڑا کہ اہل شقاوت حقوق جسمانیہ کو نقصان دینے کے ظلم میں مشغول تھے اور راہ فضیلت و مشاہدہ طریقت۔ نظارہ معرفت سے دور کرنے والے تھے دوحی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تکذیب حق کا سبب حجاب ہے۔ سو دنیا فرماتے ہیں کہ مولیٰ اور بندے کے درمیان سب سے بڑا حجاب محبت دینا ہے۔ جتنا انسان دنیا میں مشغول ہوتا جاتا ہے اسی مقدار سے حق تعالیٰ سے دور ہوتا جاتا ہے۔ کیفیت قلب کا پتہ لگانا ہے تو ایلیمہ جلال رسول مبعوث کی طرف منہمک ہونا چاہیئے۔ قطب عالم قلب الدین بختیار کاکی علیہ الرحمۃ نے ارشاد فرمایا کہ جب تک بندہ محبت اور عشق الہی کے صیقل سے شیشہ قلبی کو رنگارنگ و پاک و صاف نہیں کرتا اس وقت تک اللہ تعالیٰ کو ہرگز پا نہیں سکتا۔ ذکر الہی صیقل قلبی ہے۔ اور عشق نبی کریم اس صیقل کی جلا ہے۔ اے بندے معرفت ربانی کے طالب مسعود اپنے دل کی فکر کر۔ کیونکہ اصل صلاحیت راستی دل سے ہے۔ امن و اطمینان کے ذوق روحانی سے قلب کی حیات ابدی ہے۔ اور

فَكَفَرْتُ بِأُنْعِمَ اللَّهُ - سے دل کی موت ہے۔ دنیا کی لذتیں۔ خواہشیں اور کھانے پینے کی مشغولیت تو اس جسم پر عذاب غفلت ہے۔ جب نفس اتارہ کا غلبہ ہو تو ہر عضو ظاہری ظلم کرتا ہے۔ عقل کا ظلم غیر اللہ کا فکر و اندیشہ ہے۔ یہ عقل کی سیاہی ہے۔ غافل کا جسم بنجر زمین کی مثل ہے اور بد اعمالیاں خش و خاشاک جھاڑ جھنکار ہیں۔ گندی اور ناکارہ زمین بیج کو قبول نہیں کرتی اور برا قالب نورِ مسطفی صلی اللہ علیہ وسلم کو قبول نہیں کرتا۔ اس لیے ننگہ بٹوہ کا اظہار بد نہی ہوتا رہتا ہے۔ اسی لیے ہر انسان کو رسول مرشد کی ہر وقت ضرورت ہے فَكُونُوا مِمَّنْ رَزَقَهُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَ أَشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ رِايَا كَاتِبُونَ - اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَ لَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔

پس علوم لذتہ۔ عقل سلیمہ۔ احوال شریعہ۔ اعمال شریعہ کا طیب و مبارک وہ ذوق قلب و قالب کے لیے قبول کرو جو اللہ ذاتِ غلّ مجدّم نے دیا۔ اور راہ سلک میں قدم معرفت سے آگے بڑھ کر سجدہ آستانہ قدس سے جنیں سائی کر کے انعاماتِ قرب الہیہ کا ٹکڑا کرو۔ اگر تم روح صادقہ و شعور کاشفہ سے۔ اسی کی عبادت صالحہ ادا کرنا چاہتے ہو۔ اسے راستہ منزل طلب قدس کے مسافران منزل تم پر تمہارے محبوب ازلی مطلوب ابدی نے دنیا و مردار اور دولت دنیا کا بہتا ہوا ظلم و جفا کا خون۔ اور۔

محبتِ امرا و سلاطین کا لحمِ خنزیر نفسِ امارہ پر ریا کاری کی ریاضت۔ مشقت۔ خواہش جو غیر اللہ کے لیے ظاہر کر دی گئی ہو۔ حرامِ اشدِ حرامِ قہری ہے۔ جو شخص علم۔ شرافت اور عبادت کی حلال و طیب ریزی چھوڑ دے اور بے خوفی الہی کی ظلماتِ بیابانی میں شقاوتِ ذبیوی اور خواہشاتِ شہوانی کے لیے قوتِ نفس سے مجبور کر دیا گیا ہو۔ نہ طبعیتِ بقاوتِ ابلیس کا غلبہ ہو نہ جلتی بذخمتی کی شقاوت ہو۔ بلکہ قوتِ شعور کے قدمِ راہِ سعادت میں گامزن ہوں۔ تو بیشک رب تعالیٰ مجددینِ ضحفا کو پردہِ قرب میں بلائے والا ہے اور مشاہدہٴ جمال سے رحم فرمائے والا ہے۔ عارفینِ فرماں ہیں کہ رحمِ الہی تین باتوں سے حاصل ہوتا ہے۔

۱۔ غلو میں عبادت ۲۔ کثرتِ شکر۔ ۳۔ ترکِ گناہ سے۔ طلبِ علم شکرِ الہی کا پہلا قدم ہے۔ ہر چیز کی زیادتی سے اس کی قیمت گھٹ جاتی ہے مگر علم جتنا زیادہ ہو گا اس کی قیمت اتنی ہی بڑھتی جاتی ہے۔ صالحین فرماتے ہیں کہ دنیا مردار ہے۔ اہل دنیا کی مغروری اور غصہ دم مسفوح ہے اور بُری محبتیں لحمِ خنزیر ہیں۔ قربِ الہی اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک خواہشاتِ ارضی و سماوی کو اللہ کے نام پر ذبح نہ کر دے۔ شریعت کا شکر یہ ہے کہ بندہ نماز و صیام میں مشغول ہو۔ طریقت کا شکر یہ ہے کہ دنیا سے منہ پھرا لے اور معرفت کا شکر یہ ہے کہ فنایت کا مقام حاصل کرے مقامِ فنا کے تین مدارج ہیں۔ درجہٴ اول فنا فی الشیخ درجہٴ دوم فی الرسول۔ درجہٴ سوم فنا فی اللہ یہ تمام درجے غلویتِ مراقبہ سے حاصل ہوتے ہیں۔ محبتِ اولیاء اللہ چہرہٴ گاہِ طریقت ہے۔ اور اولیاء اللہ مرشدِ برحق کی باتیں حلالِ طیب رزق ہے۔ بیعتِ مرشدِ عبادتِ الہیہ ہے۔ ذکرِ طریقت سفرِ معرفتِ شکرِ نعمت ہے۔ بندے کو چاہیے کہ اپنے دل کو چار چیزوں سے بچائے۔

۱۔ دنیا پرستی ۲۔ بری محبت ۳۔ خواہشاتِ امارہ میں دلوں سے ۴۔ غیر اللہ کی دوستی سے۔ قدرتی تفکرات سے جو شخص پریشان و مجبور ہو اس کو بھی آستانہٴ قدس کا سہارا نہیں چھوڑنا چاہیے دروازہٴ ربوبیت پر پڑا ہے خواہ کتنے ہی طوفانِ نفس و نفسانیت کے گزر جائیں۔ قطبِ لا قطاب حضرت جنید بغدادیؒ نے فرمایا۔ انسان کے جسم میں چار قسم کی حرام غذا ہیں۔

۱۔ غل و غش کھوٹ دینا کامردار۔ یعنی وہ اعمال مردار و مردود ہیں جس میں یہ عیوب پائے جائیں ۲۔ حسد کا خنزیر ۳۔ بخل کا بہتا ہوا خون۔ ۴۔ غرور و تکبر کا مائہل۔ نفسِ امارہ کو شش کرتا رہتا ہے کہ عقل و شعور کو ان عاداتِ رذیلہ میں پھنسا دے۔ قلبِ مزکی بچانے کی کوشش کرتا رہتا ہے۔ جب تک عقل وادیِ قلب میں رہتی ہے اس وقت تک بندہ غیر باغِ ولّا عاد کے مقامِ نخستین



پر جلوہ ریز ہوتا ہے اور انوارِ رحمت کا تاج پہنایا جاتا ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ مَتَاعٌ لِّئَلَّهِمْ عَذَابُ الْإِيمِ۔ اور اسے راہِ سعادت و ہدایت سے دور ہونے والو اپنی زبانِ تصورات و ذہنِ تخیلات سے مشاہدہٴ اسرار کے انداز سے مت لگاؤ کہ یہ کشفِ انوار کی کھلی شاہِ رحمت میں اور یہ فیضِ لطائف کی حرام و اندھیری ظلمتیں ہیں۔ اور یہ عداوتِ الہیہ کا راستہ ہے اور یہ ولایتِ ذاتِ جمال کا صراطِ صادقہ ہے۔ وادیِ طلب میں نفوسِ خبیثہ کے خیالاتِ رذیلہ ملکِ کُنْ فیکُون۔ غالبِ امر وہی کی ذاتِ قدس پر کذبِ محضی کا افتراء دہیمہ ہے۔ وادیِ قالب پر وہ قوتِ حواس کبھی غلبہٴ در کامیابی نہیں پاسکتی جو تمام لمحاتِ حیات میں کذب و افتراء کے جال ہی پھیلاتی رہے۔ قوتِ خیالیہ۔ تصوراتِ دہیمہ دولتِ نفس کی چند روزہ جوشِ جوانی کی متاع ہے۔ قلب کی راہیں ہمیشہ کشادہ ہیں۔ اور نفسانیت کے لیے شقاوت و محرومی بارگاہِ جمال کا عذابِ الیم ہے۔ اور ظلماتِ بیابان کا جہنمِ جسمانی ہے۔ اہل معرفت فرماتے ہیں جو چیزِ قلب کی روشنی ہے وہ نفس کی ظلمت ہے اور جو عملِ قلب کی ترقی ہے وہ ہی عملِ نفس کا تنزل ہے۔ اہل نفس وہ بھگے ہوئے مسافر ہیں جو کانٹوں کو پھول۔ ظلمت کو نور۔ اشرار کو اسرار سمجھتے ہیں اور اسی افتراء میں ناکامی کے دلیل میں پھنسے ہوئے ہیں۔ اہل شریعت کے نزدیک تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ۔ یہ ہے کہ بندہ اپنی ذاتی رائے سے کسی کو حرام کسی کو حلال کہنا شروع کر دے نہ قرآن مجید نہ حدیثِ پاک نہ قیاس نہ اجماعِ امت لیکن اہل طریقت کے مسک میں تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ یہ ہے کہ قلب و شعور کے فیصلے کے خلاف کوئی نفسِ امارہ اور طبیعتِ ابلیسیہ سے تارِ باطن کو نورِ باطن سمجھ لے۔ اہل باطن صوفیاء کے نزدیک نفس و شیطان کی یہ خصلتِ رذیلہ غالبِ جسدی کا فتنہٴ عظیم اور افتراءِ کذب ہے۔ آقاؐ کا ناس علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ دو کے درمیان یعنی عقل و قلب کے درمیان فتنہٴ جسم کی تبلیہی ہے۔ اسے مندرجہ عاجز دنیا میں اپنے سے نیچے کی طرف دیکھا و نیچے کی طرف نہ دیکھ کیونکہ دنیا مقامِ تنزل اور گرنے کی جگہ ہے تو اونچے سے گرنے والا لَا يُفْلِحُونَ کے زمرے میں ہے وہ کبھی نہیں بچ سکتا اسی لیے دیوی اعتبار سے اونچا ہونا عذابِ الیم ہے۔ اور دین میں اپنے سے اونچے کی طرف دیکھ۔ نیچے کی طرف مت دیکھ۔ کیونکہ دین میں نیچے رہنے والا۔ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ۔ کے گروہ ملعونہ میں شمار ہے۔ بندے کی کتنی بد نفسی ہے کہ اس لمحاتِ حیات میں معرفتِ الہی کی ترقی بلندی کی کوشش نہ کرے۔ اونچا صرف وہ ہے جو معرفت کا لباس پہن کر اسلحہٴ قدس پر سجدہ ریز ہے۔

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا

اور پر اُن لوگوں کے جو یہودی ہوئے حرام کیا ہم نے اُن سب کو جو سنائیں ہم نے

اور خاص یہودیوں پر ہم نے حرام فرمائیں وہ چیزیں جو پہلے ہم نے

عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا

تمہارے سامنے ابھی کچھ پہلے اور نہیں ظلم کیا ہم نے اور لیکن تھے

نہیں سنائیں اور ہم نے اُن پر ظلم نہ کیا ہاں وہی اپنی

أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ

وہ اپنی جانوں پر خود ظلم کرتے - پھر بیشک رب آپ کا واسطے انہیں کے ہے جنہوں نے

جانوں پر ظلم کرتے تھے - تمہارا رب اُن کے لیے جو

عَمِلُوا الشُّرُوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ

عمل کیے بُرے جہالت کی وجہ سے پھر توبہ کر لی سے بعد

نادانی سے برائی کر بیٹھیں پھر اس کے بعد توبہ کریں

ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا

اُس کے اور سچے نیک بن گئے بیشک رب آپ کے بعد اُس کے

اور سزا جائیں بیشک تمہارا رب اس کے بعد

لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٩﴾

یقیناً بخشنے والے رحم والا ہے

مزد بخشنے والا مہربان ہے



## تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔  
 پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ حلال نعمتیں خوب کھاؤ اور حرام سے بچو۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ پچھلے وقتوں کے یہودیوں نے اپنے آپ پر بعض چیزیں خود حرام کر لی تھیں اس کی وجہ بڑا جرم ہے تم اس سے بچو۔ گویا یہ حرام کرا لینا بھی ایک قسم کا گناہ عظیم ہے۔  
 دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں سختی سے منع فرمایا گیا تھا اس بات سے کہ کوئی شخص شریعت کے کسی معاملے میں حرام یا حلال کر کے مداخلت نہ کرے۔ اب ان آیات میں یہودیوں کی اس حرکت کا ذکر کیا گیا۔ جس کو ظلم قرار دیا گیا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ناکام زندگی کا ذکر فرمایا گیا تھا کہ کون لوگ ہیں جس کی زندگی بد عملی اور جھوٹ کی وجہ سے ناکام ہو گئی۔ اب فرمایا جا رہا ہے کامیاب زندگی واسلے وہ لوگ ہیں جن کو توبہ کی توفیق ملی۔ چوتھا تعلق۔ چونکہ جانوروں کی دو قسم کی حرمت شریعت میں ہوتی ہی ایک قانونی دائمی سب کے لیے اور دوسری عارضی سزا کے طور پر صرف نمبرین کے لیے۔ ان آیت میں دونوں حرمتوں کا ذکر کیا گیا اس طرح کہ ابھی پچھلی آیتوں میں قانونی حرمت کا ذکر ہوا اب ان جانوروں کی حرمت مذکور ہوئی جو جانور بذات خود پلید۔ نجس گندے اور نقصان دہ ہیں۔ اور یہاں دوسری قسم کی حرمت مذکور ہوئی جو جانور بذات خود گندے پلید نقصان دہ نہیں ہیں مگر قوم کی سرکشی نفسانی شرارت کی سزا کے لیے حرام کی گئیں۔ اگرچہ ظاہر ایہ تمام آیت بنی اسرائیل اور یہود و نصاریٰ کا ذکر فرما رہی ہیں اور ان کے جرموں کا تذکرہ اور حرکتوں کا ذکر ہے۔ مگر عبرت ہر اس یہود و انسان کے لیے ہے جو اپنی خباثت باطنی اور جہالت ظاہری سے ہر اچھی اور حلال و طیب چیز کو حرام کہتا پھرے اور ناپاک گندی صراحت چیزوں کو اپنے ملقوم و زبان چسکے کے لیے حلال کہے۔ جیسے کہ آج کل کے وہاں دیرینہ لوگ کرتے کھوڑے گروہ بچو۔ گھوڑے کو حلال کہتے ہیں۔ اور ختم درود گیارھویں بار میں، عید میلاد کے متبرک کھانوں کو حرام کہتے ہیں۔ حالانکہ گھوڑے وغیرہ کی حرمت تو قرآن و حدیث سے روایتاً درایتاً ثابت ہے۔

## تفسیر نحوی

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَنَنَّا بِهِمْ وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ۔  
 جمع مذکر حاد و۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ھُوْاْ اجوف وادی سے بنا ہے بمعنی لغوی (حقیقی) توبہ کرنا۔ معانی مانگنا۔ اصلاً عبرانی لفظ ہے۔ اسی زبان میں یہ ترجمہ ہے مجازاً اور اصطلاحاً۔ اس میں پانچ قول ہیں ۱۔ ھُوْاْ مصدر ہے بمعنی نرم دل ہونا۔ عربی میں مستعمل ہے ۲۔ ھُوْاْ اسم مفرد جاد ہے۔ ایک پیغمبر حضرت خود علیہ السلام بن عبد اللہ کا ذاتی مادری نام ہے۔ وجہ





تَمَرَاتٍ رَبَّكَ يَلَدُنَّ عَمِلُوا الشَّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ۚ إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا غَفُورٌ رَّحِيمٌ -

تم حرف عطف لغو کیونکہ شروع کلام میں آیا۔ بمعنی تعقیبہ ربی تعقیب کے لیے ہے نہ کہ زمانی یا مکانی کیلئے ترجمہ ہوگا یا وجود اس کے۔ ان حرف تحقیق ربک مرکب اضافی بحالت فتح اسم ہے ان کا۔ لام جارہ تعدیہ (مفعولیت) کا الذین اسم موصول جمع مذکر۔ عملوا باب سبغ کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب ہم ضمیر اس کا فاعل مرجع ہے الذین۔ الف لام جنسی سوء اسم مفرد جامد بمعنی بُرائی۔ نقصان۔ مقابل ہے بھلائی (نعم) کا۔ بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے۔ ب جارہ سبب جہالۃ۔ اسم مفرد مصدر۔ بمعنی نادانی۔ غلط عقیدہ۔ غلط طریقہ۔ یہاں مراد نادانی یعنی بے علمی بے وقوفی۔ آخر میں ت مصدر یہ ہے مجرور ہے متعلق ہے عملوا کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ تم حرف عاطفہ تعقیب تراخی کے لیے۔ تابوا۔ باب نصر کا فعل ماضی تائب سے مشتق ہے بمعنی رجوع کرنا معافی مانگنا۔ من جارہ بیانیہ۔ بعد اسم ظرف زمانی معرب ہے کیونکہ مضاف ہے اور مضاف الیہ ظاہر ہے ذالک اسم اشارہ بعیدی بحالت کسر محلا کیونکہ مبنی ہے مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے تابوا کا جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ اصلحو۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب ہم ضمیر جمع اس میں پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع الذین ہے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف۔ تابوا جملہ عاطفہ ہو کر عطف ہے عملوا پر۔ وہ جملہ صلہ ہوا۔ موصول صلہ مجرور متعلق پوشیدہ غفور ہے وہ صفت مشبہ اپنے پوشیدہ صوفاعل اور متعلق سے مل کر خبر ان ہو کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا ان۔ حرف تحقیق ربک اضافی بحالت فتح اسم ہے ان کا۔ من حرف جرا ابتداء غایت کے لیے ہے یا بیانیہ بعد اسم ظرف معرب ممکن مضاف ہے۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب مضاف الیہ ہے۔ اس کا مرجع۔ جہالت ہے۔ بعن نے کہا۔ توبہ اور اعمال صالحہ ہے۔ اسی کو ترجیح ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہوا من سے جارحہ متعلق مقدم ہے لام کے ابتدائیہ تحقیق کے لیے۔ غفور۔ صیغہ مبالغہ ہے۔ غفر سے بنا ہے بمعنی مٹانا۔ معاف کرنا۔ پھپھانا۔ حفاظت کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بحالت رفع خبر ہے ان کی۔ ایک قول میں موصوف ہے مابعد کا۔ اور ایک قول میں یہ خبر اول ہے۔ رحیم۔ بروزن فعل صفت مشبہ ہے مبالغہ کے لیے۔ رحیم سے مشتق ہے۔ بمعنی شفقت کرنا۔ مہربانی۔ ترس کرنا۔ محبت کرنا۔ یہاں بھی ہر معنی بن سکتا ہے۔ غفور میں بھی صوف پوشیدہ اور وہ اپنے فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر موصوف ہوا رحیم بھی اپنے مستر صوف فاعل سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر یا صفت ہوئی غفور کی او مرکب تو صفتی خبر ان۔ یا رحیم جملہ اسمیہ خبر دوم ہے۔ اللہ جملہ اسمیہ خبر یہ ہو کر مکمل ہوا۔

## تفسیر عالمانہ

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

قسم کے جانور تو قانوناً خود حیوانات کی گندگی پلیدی اور نقصان کی بنا پر حرام ہوئے اور کچھ جانور صرف سزا کے طور پر ان لوگوں پر ہم نے حرام کر دیئے جو مذہباً یہودی ہوئے تھے خواہ وہ بنی اسرائیل ہوں یا دوسری نسل دوسری قومیں ہم مذہب یہودی ہوں۔ بیک دم ان تمام پر وہ سب جانور اور ان کی جسمانی چربی وغیرہ حرام فرمادیں جن کی کچھ تفصیل ہم نے اسے جلیبِ کریم اس سورۃ نحل سے پہلے نازل شدہ سورۃ انعام میں آپ سے بیان کر دی۔ اور یہ حرمت اور ایک خاص طبقے کو ان لذت آمیز اور سستی نعمتوں سے محروم کر دیا جانا اگر بہت بہت نقصان خسارہ اور ظلم ہے مگر یہ ظلم ہم نے نہیں کیا۔ نہ اللہ تعالیٰ کبھی کسی پر ظلم فرماتا ہے۔ اور لیکن یہ یہودی خود ہی اپنی نادانی حماقت بد بخشی سرکشی اور نفسانی شیطانی حرکتوں کی بنا پر اپنی جانوں پر ظلم کرتے رہتے تھے اس طرح کہ ہر نبی علیہ السلام سے دشمنی اللہ تعالیٰ کے ہر قانون ہر حکم کی نافرمانی ہر حماقت کی مخالفت اپنے نبی کی ہر فرمان کی خلاف ورزی اور اپنی من مرضیاں بنانا عبادات و ریاضات میں اپنی نئی نئی ایجادات کرنا۔ اور جہالت سے انبیاءِ کرام علیہم السلام کی بنائی ہوئی آسان عبادتوں کو چھوڑ کر اپنے اوپر اپنی پسند کی مشقتیں ڈال لینا۔ اور نفس سرکش کے کہنے پر بہت حلال اشیاء کو اپنے لیے حرام سمجھ لینا۔ اور اپنے مقابل انبیاءِ عظام اور ان کی خدائی تعلیم کو (معاذ اللہ) غلط کہنا اور سمجھنا۔ اپنی جاہلانہ احمقانہ۔ نقصان دہ کاموں۔ غلوں اور باتوں کو صحیح سمجھنا۔ نفسانی خواہشات میں پڑے رہنا۔ نفسِ رذیلہ کی اسی سرکشی کو توڑنے اور نیک بندہ بنانے کے لیے ان پر بہت سے گشتِ اللہ نے حرام فرما دیئے۔ جن میں ہفتے کے دن مچھلی کا شکار اور ہر پنجے والا جانور جس کے ناخن ہوتے ہیں وہ بھی حرام ان کی ہر چیز کھانا حرام جیسے مرغی۔ بطخ اور پرندے کبوتر وغیرہ اور جیسے شتر مرغ اونٹ ہرن نیل گائے وغیرہ۔ ان حیوانات کی ہر چیز گوشت چربی سری پائے گردے کلیجی وغیرہ۔ اور گائے بکری۔ دنبہ بھیڑ بھینس وغیرہ کی فقط چربی ان یہودیوں پر حرام کر دی گئی تاکہ نفسانی سرکشی۔ تیزی نافرمانی۔ غرور۔ لوٹ جلے۔ خیال رہے کہ ان گوشتوں سے نفس اور نفسانی شہوتوں میں تیزی و زیادتی پیدا ہوتی ہے جس سے غرور شیطانی۔ غفلت سستی اور نیند کا غلبہ پیدا ہوتا ہے۔ اسی لیے مشائخ عظام بھی چلہ کشی کے دوران ان جللی و جمالی چیزوں سے مکمل پرہیز کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ من قبل کے تعلق میں تین قول ہیں۔

۱۔ یا اس کا تعلق۔ ۲۔ حادوا سے ہے یعنی۔ یہ حرمت سابقہ اور پہلے یہودیوں پر تھی اب دین اسلام



آجائے کے بعد کسی شریعت کا کوئی حکم امر یا ممانعت حلت یا حرمت کسی شخص پر باقی نہیں کیونکہ اب تو وہ دین ہی ختم ہو گیا اب تو دنیا میں یہودی بنا ہی ختم اور ناجائز و کفر ہے چہ جائیکہ اس شریعت کے احکام و دھرم یہ کہ اس کا تعلق خرمنا سے ہو۔ یعنی یہ چیزیں پہلے مانوں میں حرام ہوئیں ان پہلے یہودی دین والوں پر۔ جب کہ وہ دین اور ان پر یہ پابندیاں درست تھیں۔ اب یہ چیزیں کسی پر بھی نہیں ہیں نہ یہودی و نصاریٰ پر نہ مسلمانوں پر۔ اس لیے کہ بذات خود یہ جانور اور یہ گوشت چربی وغیرہ بُری گندی یا نقصان نہیں۔ یہ تو بالکل پاک صاف طیب ظاہر منزه مبتدہ اور مفید ہیں مگر یہ یہودیوں نے اپنے دقتوں میں اپنی حرکتوں اپنے بُرموں اور اپنی خود ساختہ رہبانیت کی نافرمانیوں آلاشوں سے خود اپنے پر پابندی لگالی تھی تو یہ چیزیں حرام کر دی گئی تھیں۔ سو م یہ کہ اس میں قتل کا تعلق قصصنا سے ہے یعنی اے پیارے نبی ہم نے اس عارضی اور مجرمانہ سزا دالی حرمت کا تفصیلی حکم اس سورت سے پہلے نازل شدہ سورت (سورت النعام) میں آپ کے سامنے بدیعہ وحی علی و خفی کھول کر بیان فرمادیا۔ یہ عارضی حرمت دائمی نہیں بلکہ صرف سزا ہے لہذا پہلے بھی بتا دیا گیا تھا اور اب بھی تاقیامت یہ کریمانہ فیصلہ الہیہ ہے کہ تَعْرَانِ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ۔ کوئی بھی جب بھی جہاں بھی کتنے ہی گناہ نافرمانیاں کر لیں پھر بھی بیشک اے محبوب نبی تمہارا رب ایسے ہی اُن لوگوں کے لیے جنہوں نے اپنی لمبی عمروں میں ہر طرح کی بُرائیاں بد عملیاں کفر شرک منافقت گستاخی نادانی گناہ فسق و فجور کبیرہ صغیرہ لغزش خطا وغیرہ جہالت کی وجہ سے بہت گناہ کئے پھر کبھی اُن کو ہوش آیا ضمیر نے بھنجھوڑا قلب بیدار ہوا۔ قتل ٹھکانے آئی اور توبہ کی طرف مائل ہوئے اتنے سالوں تک گندی زندگی کے اور اُس کے بعد سچی توبہ کی اور اُس پر قائم رہے اور ہر طرح ہر وقت نیک کاموں میں زندگی کے وقت اور سالیں گزاریں۔ سابقہ اگر غرور توڑ کر عاجزی اختیار کی شرف و فساد ختم کر کے اصلاحی کام کیا۔ بیشک اے محبوب کائنات آپ کا رب اس سچی توبہ کے بعد اُلبتہ یقیناً پچھلے تمام گناہوں کفریات کو بخشے والا ہے اور آئندہ کی زندگی اور قبر و حشر میں ہر قسم کا رحم فرمانے والا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں۔ دنیا کی تمام انسانی برائیاں جہالت کی وجہ سے ہی ہوتی ہیں اگرچہ کفر اور شرک ہی ہو۔ اور اگرچہ کافر فاسق دنیا کے سارے علوم پڑھا ہو جانتا ہو اور اگرچہ دینی امور و نبی کی معلومات بھی رکھتا ہو خواہ کسی شخص کا کفر اور گناہ فسق صحبت بد کی وجہ سے ہو یا خاندانی اثر کی بنا پر یا کسی نے اُس کو کفر و فسق پر مائل اور آمادہ کیا ہو یا خود اپنی بد طبعی بد خصلتی کی وجہ سے یا بُری بد عقیدہ کتب بتی کی وجہ سے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر انسان کے اندر پیدا نشی طور پر جہالت کا

مادہ موجود ہے۔ جس پر نفسِ امارہ کا پورا پورا قبضہ ہے جہالت کا لغوی ترجمہ ہے ناسمجھی۔ اس کا مقابل ہے فہم فراست اور تفقہ۔ جس کے پاس فہم و فراست اور تفقہ کی روشنی و نور نہ ہو اُس پر ہر وقت جہالت کا غلبہ رہتا ہے۔ جہالت کے معین ہتھیار ہیں۔

۱۔ ضد ۲۔ غرور ۳۔ سرکشی فساد۔ جہالت کی بنا پر انسان اچھے کی اچھائی اور برے کی بُرائی نہیں پہچان سکتا۔ جہالت کی شکل و صورت کو اندھیرے سے تشبیہ دی جاسکتی ہے۔ چونکہ انسان جہالت کے مقابل بے بس مجبور ہے اس لیے آخر دم تک جاہل انسان کو رب تعالیٰ کریم و رحیم کی طرف سے معافی اور بخشش کا اعلان عام ہے۔ لیکن موت کے وقت توبہ کا دروازہ بند ہو جاتا ہے۔ پھر صرف گناہوں کی بخشش باقی رہتی ہے کفر کی بخشش موت اور نزع کی حالت سے ختم ہو جاتی۔ نہ وہ توبہ کر سکتا ہے نہ توبہ قبول ہو۔ خیال رہے کہ گناہوں سے باز آ جانے کا نام سچی معافی مانگنا ہے اور کفر شرک سے باز آنے کا نام سچی توبہ کرنا ہے۔ یہاں آیت میں سُوء سے سب برائیاں مراد ہیں اور تائبو اسے کفر سے علیحدگی مراد ہے اور اُفْلَحُوا اسے گناہ فسق سے بچنا اور سابقہ کی معافی مانگنا مراد ہے۔ اور غفاریت سے کفر کی توبہ قبول فرمانا مراد ہے رحمت سے فاسق کے گناہ ختم کرنا اور معافی قبول کرنا مراد ہے واللہ اعلم بالصواب (تفسیر کبیر مظہری۔ ابن کثیر)

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**پہلا فائدہ**۔ گناہ سے مذق گھٹتا ہے خاص کر جھوٹ بولنے اور جھوٹی قسمیں بولنے سے۔ یہ فائدہ کَاثِرًا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ قرآن سے حاصل ہوا۔ لہذا مسلمانوں کو غفلت اور گناہوں کی زندگی سے بچنا چاہیے۔ اور زیادہ قسمیں بھی نہیں بولنی چاہئیں اب ان تمام آیتوں کو سننے کا مقصد یہ بھی ہے کہ اے مسلمانو تم اس بُرے کردار سے بچو جن کے وبال پچھلی اُمتوں پر آئے یہ ضروری نہیں کہ کافر پر ہی عذاب یا مصیبت آئے۔ فاسق بد کردار کو بھی اُس کی فاسقانہ حرکتوں پر عذاب آسکتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ تمام انبیاء کرام اپنی اپنی قوم کے نبی اُس وقت تھے جب وہ تشریف لائے تھے اس وقت اُن کی بات نہ مانتی کفر اور ظلم تھا۔ جس کی مصیبت اُسی دور میں پڑتی تھی۔ آج وہ انبیاء کرام کسی قوم کے نبی نہیں ہیں۔ اُن کی ذیوی نبوت اور بعثت۔ شریعت قانون وغیرہ سب کچھ منسوخ ہو چکا ہے آج کوئی شخص یہ کہنے کا حق نہیں رکھتا کہ موسیٰ علیہ السلام یا داؤد یا عیسیٰ علیہم السلام ہمارے نبی ہیں۔ یہ فائدہ کَاثِرًا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ماضی استمراری فرمانے سے حاصل ہوا کہ انبیاء سابقین کی بات نہ ماننا ان کی شریعت پر نہ چلنا اُس وقت ظلم تھا آج نہیں۔



ان آیات سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ آج ساری دنیا میں کسی شخص پر بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے نیچے والا جانور اور اونٹ کا گوشت۔ اور گائے۔ بکری کے پکھلنے والی چربی حرام نہیں ہے نہ مسلمانوں پر نہ موجودہ یہودی اور عیسائی کھلانے والوں پر۔ اس لیے کہ یہ اس شریعت کی سزا تھی جو اب منسوخ ہو چکی ہے۔ اس لیے آج اگر کوئی یہودی یہ چیزیں کھالے تو وہ اس کھانے کا گناہگار نہ ہوگا بلکہ آج تو کسی کا یہودی ہونا عیسائی ہونا ہی صحیح نہیں ہے۔ یہ مسئلہ بھی دَلِیْلٌ کَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ کی ماضی استمراری سے مستنبط ہوا۔ نبی کریم ﷺ کے تشریف لانے کے بعد توبہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ موسیٰ علیہ السلام رسول ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ سچی توبہ یہ ہے کہ گناہ کا نشان ختم ہو جائے۔ جب تک گناہ نظر آ رہا ہے اس وقت تک شریعت میں توبہ منظور نہیں۔ مثلاً ایک شخص دارھی منڈاتا ہے اور اب وہ کہتا ہے کہ آئندہ دارھی نہ منڈاؤں گا۔ توبہ کہنا وعدہ توبہ ہوا۔ جب اس کی دارھی چار انگلی ہو جائیگی اس وقت اس پر سے گناہ ختم ہوگا۔ اب وہ گناہ نظر نہیں آ رہا۔ اس لیے اب سچی توبہ ہوئی۔ اسی طرح سونے کی انگوٹھی یا ریشمی لباس یا لوسے پتلے تانبے کی انگوٹھی یا عورت نے ان نا جائز دھاتوں کا زیور پہنا ہوا ہے۔ وہ متہ سے توبہ کہیں مگر اتاریں نہیں تو وہ توبہ نہیں ہے۔ یہ مسئلہ۔ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاَصْلَحُوا۔ فرماتے سے مستنبط۔ لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ دارھی منڈانے والے حافظ یا قاری یا امام مسجد کو جو امامت یا رمضان شریف کی نماز تراویح پڑھانے کی لالچ میں وعدہ کر لیتے ہیں کہ ہم آئندہ دارھی نہ منڈائیں گے۔ نہ ان کو امام بنایا جائے نہ ان پر اعتبار کیا جائے۔ جب تک کہ چار انگلی برابر دارھی چہرے پر نظر نہ آئے اس وقت تک امامت نا جائز ہے نہ تراویح پڑھا سکتا ہے نہ فرض نہ وتر۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ یعنی ان یہودیوں پر ہم نے ظلم نہیں فرمایا۔ لیکن وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔ اس ظلم کا تعلق قرمنا سے ہے جیسا کہ تفاسیر سے ظاہر ہے تو کیا حرام ہونا کسی چیز کا ظلم ہے۔ اگر حرام ہوتا یا حرام کرنا ظلم ہے تو یہودیوں پر حرام کیا جانا تو یہودیوں کا اپنا ظلم تھا۔ لیکن جو چیزیں آج تک حرام ہیں ہر مسلمان پر وہ کس کی جانب سے ظلم ہے۔ یعنی خنزیر۔ خون۔ مردار وغیرہ۔

جواب۔ تفسیر عالمگیری میں بتا گیا کہ حرام ہونا دو قسم کا ہے۔ ایک یہ کہ خلعت اور پلید اشیا حرام کر دی جائیں

دوم یہ کہ طیب اور پاکیزہ چیزیں حرام کر دی جائیں جیسا کہ حرام کر دیا جانا ظلم نہیں بلکہ بندوں پر رحم و کرم ہے۔ لیکن طیب چیزوں کا حرام ہونا ظلم ہے۔ اور اس میں بندے کا اپنا بندہ دار سبب ہے۔ لہذا بندہ خود ہی ظالم ہوا۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عَمِلُوا الشُّوْءَ بِجَهَالَةٍ یعنی وہ لوگ جہنموں نے جہالت سے برے عمل کئے وہ توبہ کریں اور نیک اعمال کریں تو بخشش و رحم ہوگا۔ بھول چوک تو جہالت و نادانی سے ہو جاتی ہے۔ مگر کفر۔ شرک۔ اور فسق و فجور کا مادی مجرم۔ توبہ کفریات و گناہ جہالت سے نہیں کرتے وہ تو جانتے بوجھتے سب برائیاں کر رہے ہیں وہ اگر توبہ کریں تو کیا ان کی معافی نہ ہوگی۔

جواب۔ دنیا میں تمام کفریات۔ شرکیات۔ اور بدکرداریاں گناہ وغیرہ سب کچھ جہالت ہی کی وجہ سے ہو رہا ہے۔ اور جاہل انسان ہی کافر۔ مشرک۔ فاسق و فاجر بنتا ہے۔ اس کی وجہ یہ کہ عقل ذریعہ سے معرفت الہیہ کا جو شخص عقل سلیم سے کام لیتا ہے اس کو رب تعالیٰ کی معرفت حاصل ہوتی اور جس کو معرفت الہی حاصل ہوگئی وہ نہ کفر کر سکتا ہے نہ فسق۔ اور عقل سلیم سے ہٹنے کا نام ہی جہالت ہے۔ اگرچہ دنیوی اعتبار سے بہت پڑھا لکھا ہو۔ مگر جب اس کے پاس دین۔ اسلام۔ قرآن و حدیث نہیں یا اس پر عمل نہیں تو وہ جاہل ہے۔ اسی معنی میں کہتے کے ایک سخت کافر کو ابو جہل کہا گیا ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مِنْۢ بَعْدِهَا تَغْفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اس کے بعد اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ باری تعالیٰ کی تمام صفات قدیم ہیں۔ اور پہلے سے ہیں۔ مگر اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ رب تعالیٰ کا غفور رحیم ہونا قدیم نہیں بلکہ حادث ہے۔ کیونکہ بعد میں ہونا۔ حادث ہونے کی شان ہے تو کیا اللہ تعالیٰ بندوں کے نیک کام کرنے سے پہلے غفور اور رحیم نہ تھا۔؟ لہذا سوال ہے کہ اس جگہ اس طرح کیوں فرمایا گیا۔

جواب۔ باری جلّ اسمہ کی تمام صفات قدیم ہیں مگر صفات الہیہ کا صدور اور بالفعل ہونا حادث ہے۔ اصل صفت فعل نہیں بلکہ فعل کی قوت ہوتا ہے۔ فعل تو اظہار صفت کا نام ہے اور اظہار صفت باری تعالیٰ تا قیام قیامت ہر لحظہ ہر آن ہر ساعت کو درجہ کیفیات سے جاری و حادث ہیں۔ زبان عربی میں صفت کا ذکر مصدر اور مصدری معنی کے بولنے سے کیا جاتا ہے۔ اور فعل کا تذکرہ فاعل اور فاعلی صیغے سے کیا جاتا ہے۔ مصدر جیسے کرنا۔ یا کرنے والا ہونا۔ اور فاعل کی مثال جیسے کرنے والا۔

فاعلی معنی کی مثال۔ جیسے بہت کرنے والا ہمیشہ کرنے والا۔ آئندہ کرنے والا۔ وغیرہ۔ لفظ غفور اور نفاذ رحیم یہ دونوں صفتیں مشابہ کے صیغے ہیں۔ اور اس کا معنی ہے۔ بخشنے والا۔ رحم کرنے والا ہے



جب کہ اس کا مصدر اور مصدری معنی - غفریت - غفاریت - غفوریت ہے - یہاں لفظ غفور اور رحیم ارشاد ہوا ہے نہ کہ مصدر وغیرہ - اور یہ لفظ بتا رہا ہے کہ یہاں صفت غفور و رحیم مراد نہیں بلکہ فعل غفور و رحیم مراد ہے - اور معنی یہ ہے کہ جب بندہ تائب ہو کر اصلاح عمل کر لیتا ہے تو باری تعالیٰ بالفعل بخشش فرماتا ہے اور رحم -

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

**تفسیر صوفیانہ** | اور قالب باطنی کے اُن حواس سرکشی پر جو مکرو فریب اور تعصب مخفی کے یہودی بنے ہم نے اُن تمام انوارِ الہامات کو حرام کر دیا جو اسے قلب محبوب تجھ پر ہم نے یوم السنّت سے پہلے وارد و ظاہر و بین فرادی تھیں - اور ہم ذاتِ جلال و جلال نے اُن میں سے کسی کو وادیِ ظلمت کی شقاوت نہیں دی - لیکن وہ نفوسِ ابلیسیہ اپنی طبعیہ طغیانہ کی بنا پر خود ہی اپنے حواسِ ظاہری و باطنی کو ظلماتِ فسق کی وادی میں بھٹکاتے پھرتے تھے - اُس کی وجہ یہ کہ بندے کو اپنے بحرِ جسمانی کی محیط لہروں کی پہچان نہیں ہے - بندے کو چاہیے کہ اپنے ایمان کے وسیلہ سے نو چیزوں کو پہچانے ۱۔ نیک و بد کو - ۲۔ قالبِ جسمانی کے شہنشاہِ قلب کو ۳۔ حقوقِ دین ۴۔ حقوقِ العباد کو ۵۔ اپنی ذات کی حقیقتِ اصلہ مخلوقہ کو ۶۔ خالقِ تعالیٰ کو ۷۔ ایمان کو ۸۔ عرفان کو ۹۔ الوداع کو - ان معرفتوں کے حصول کو قدمِ اول کہا جاتا ہے - مومن کی آٹھ نشانیاں ہیں -

۱۔ گناہوں سے پرہیز ۲۔ مصیبتوں پر صبر ۳۔ بددعا و مظلوم سے اجتناب ۴۔ شکر الہی کا اہتمام اور کثرت ۵۔ محتاجوں کی مشکلائی حاجت روائی ۶۔ غصہ پر ضبط ۷۔ درستی پر برداشت ۸۔ صلہ رحمی جب بندہ خلوصِ قلبی اس وادیِ محبت میں قدمِ ارادہ رکھتا ہے - ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ -

نفوسِ باطنی کے ظلم ستری ستم مخفی کے بعد پھر بھی اسے قلبِ طالبِ تیرا پروردگار - اُن مسافرانِ وادیِ طلب کے لیے جو ظلمتِ جہالت اور نادانقی بے شعوری کی بنا پر منزلِ مراد کی طرف راہِ نوردی سے اپنے طے ارض کے قدموں کو روک کر بد عملی میں مبتلا و مشغول ہو جائیں اور آستانہِ قدس کے سجدوں سے اٹھ جائیں - خلوتِ یار سے جلوتِ اغیار میں چلے جائیں - پھر ضمیرِ باطن کی غلشِ صادقہ سے اتنی کسارت و کسالت کے بعد پھر توبہ و دائمی اور رجوع الی اللہ کی طرف قدم اٹھائیں - اور احوالِ باطنی کی جلدی اصلاح اور تزکیہ نفس میں مصروف ہو جائیں - اور دنیا و ناسوتیہ انکارِ شیطانیہ سے دور ہٹ کر درِ محبوب پر قیامِ خلوص کریں - بیشک تیرا رب ذو الجلال اتنی خرابی اعمال اور توبہِ بسیار کے بعد قالبِ شاکر اور اجسامِ تائب کو مشاہدہِ ہلال

کے پردوں میں چھپانے والا ہے اور بقاء دائمی - امن محبوبی - عافیت اطمینانی کا رحم فرماتے والا ہے اس لیے کہ طالب معرفت کا اصلاح حال یہ ہے کہ بندہ ہر حال میں رب تعالیٰ کی ربوبیت اور اسلام کے دین ہونے پر اور سرور کائنات محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نبی مختار ہونے پر بصدق دل راضی رہے۔ شریعت میں بد علی یہ ہے کہ انسان بے عمل بے نمازی فاسق فاجر بنا رہے۔ چوری ٹھکی بد معاشی ڈکیتی اور شرک - کفر گمراہی - بد عقیدگی میں مبتلا ہو جائے لیکن طریقت میں سوء عملی یہ ہے کہ فاسد نظریات باطل تصورات برے تخیلات خام خیالی اور طبیعت شیطانی میں پھنس جائے۔ عارفین کے نزدیک عقل کی خلوت نفس کی خلوت دونوں ہی عمل سوئیں۔ صوفیا کے شرب میں گیارہ خصائل جہالت ہیں۔ ۱۔ غفلت ۲۔ سستی ۳۔ فکر دنیا ۴۔ توبہ کی امید پر گناہ کرتے رہنا ۵۔ غیر اللہ یعنی اہل دنیا پر بھروسہ کرنا ۶۔ نعمتیں رب تعالیٰ کی برتن اور فرماں برداری غیر اللہ کی کرنا ۷۔ کسالت یعنی دینی کاموں میں سستی اور دنیوی اشتغال میں بھست دیکھنا ۸۔ کسالت اور بے خلوصی ۹۔ برے لوگوں کی صحبت اختیار کرنا۔ ۱۰۔ مرشد برحق کی بیعت نہ ہونا ۱۱۔ شریعت کے علما اور طریقت کے صوفیا سے دشمنی رکھنی۔ ۱۲۔ طریقت کے طالبان حق کے لیے توبہ کے دُور دروازے ہیں پہلا دروازہ علم شریعت اور دوسرا دروازہ علم طریقت۔ اعمال شریعت بھی اصلاح بندگی ہے اور افکار طریقت بھی۔ شریعت کی خلوت طریقت کی خلوت سے ہی نفس و عقل کی اصلاح ہو سکتی ہے مدارس و خانقاہ سے ہی ولایت الہیہ کے مرتبے تقسیم فرمائے جاتے ہیں جب بندہ علوم قلبی اور ارادہ عقلی اور نیت شعوری سے درگاہ معرفت کے چلوں و طیفوں اور مراقبہ خلوت سے تزکیہ روح کی اصلاح کا سبق سیکھتا ہے تو اس کو ولایت مغفرت کی چادر مستور اڑھائی جاتی ہے۔ اور صوفی با صفا ولی اللہ بن جاتا ہے۔ اور جب بندہ مدرسہ شریعت میں اعمال عبادات ظاہر اور افعال شریعت والے امور نبی پر نہایت مستقل مزاجی عالم الادقانی ظاہری باطنی پاکیزگی کے ساتھ علم شریعت کے سبق حاصل کرے اور علم تہجد سے خدمت دینی میں مشغول ہو جائے تو اس کو ولایت رحیمیت کا تاج پہنایا جاتا ہے۔ اسی لیے بارگاہ قدس میں عالم باعمل و کمال بھی ولی اللہ اور غوث و قطب ہے اور صوفی طریقت بھی ان ہی مقامات پر فائز قائم ہوتا ہے۔ بزرگوں نے فرمایا ہے کہ حضرت امام اعظم اپنے وقت کے قطب عالم تھے۔ واللہ اعلم بالصواب توبہ عمل صالحہ کا نام ہے نہ کہ زبانی باتوں کا۔ سچی توبہ یہ ہے کہ ہر عضو بلکہ ہر بال اور روتگے کی توبہ ہو۔ توبہ کا پورا نقشہ نماز مومن میں ہے۔ اور اُصلحو اکامل طریقت تزکیہ صلوٰۃ عارف میں ہے۔ آنکھ کی توبہ جائز دیکھنا ہے توبہ کی چھ قسمیں ہیں۔



۱۔ نفس کی توبہ۔ ۲۔ دل کی توبہ۔ ۳۔ آنکھ کی توبہ۔ ۴۔ کان کی توبہ۔ ۵۔ ہاتھوں اور پیروں کی توبہ۔ ۶۔ بھر  
سب سے آخر میں زبان کی توبہ ہے۔ توبہ کی علامت یہ ہے کہ ظاہری گناہ کا نشان بھی جسم پر باقی نہ رہے  
اور باطنی و عارضی اور فعل گناہ کی نفرت شدیدہ پیدا کر لی جائے۔ اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ہم سب کو توبہ و طہارت  
اور اصلاحِ نفس کی توفیق عطا فرمائے۔

إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا

بیشک حضرت ابراہیمؑ تھے بڑے امام ہر وقت عبادت کرنے والے اللہ کی سبک علیحدہ ہو کر  
بیشک ابراہیمؑ ایک امام تھا اللہ کا فرمانبردار اور سب سے جدا

وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝۱۳۰ شَاكِرًا لِّنِعْمَةِ

اور نہیں تھے وہ شرک والوں کے ساتھ۔ تھے شکر کرنے والے کی نعمتوں اُس کی  
اور مشرک نہ تھا اُس کے احسانوں پر شکر کرنے والا

إِجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝۱۳۱

چن لیا اللہ نے اُن کو اور ہدایت بنا دیا اُن کو طرف راہ سیدھی کے  
اللہ نے اُسے چن لیا اور اُسے سیدھی راہ دکھائی

وَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَآتَيْنَاهُ فِي الْآخِرَةِ

اور دیں ہم نے اُن کو میں دنیا ہر طرح کی خوبیاں اور بیشک وہ میں آخرت  
اور ہم نے اُسے دنیا میں بھلائی دی اور بیشک وہ آخرت میں

لِمَنِ الصُّلْحَيْنِ ۝۱۳۲ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ

آلِیَّتہ نیکوں میں سے ہیں۔ پھر وحی کی ہم نے طرف آپ کی کہ تم بھی اختیار کرو

نشیانِ قرب سے پھر ہم نے تمہیں وحی بھی کہ دن ابراہیمی کی پیروی کرو

مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ خَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٣﴾

دین حضرت ابراہیم کا منیف بن کر اور نہیں تھے وہ شرک کرنے والوں میں سے

جو ہر باطل سے الگ تھا • اور مشرک نہ تھا

## تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پھلی آیت میں یہودیوں کے ظلم اور نافرمانیاں ذکر کی گئیں۔ اب ان آیات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا ان کی شان بتائی گئی جن کی طرف یہ یہودی خود کو منسوب کرتے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پھلی آیت میں بندوں کو صالح بننے کی تلقین کی گئی تھی اب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت ابراہیم جو اَدُو العزم پیغمبر اور ہمارے خلیل بھی ہیں وہ عظیم الشان صالح تھے تم بھی ان کے ہی نقش قدم پر چلو کیونکہ ان کے اعمال ہی دراصل صالح عمل ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پھلی آیت میں رب تعالیٰ نے اپنی شان کا اظہار فرمایا۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ نے اپنے پیارے بندے نبی اکرم حضرت ابراہیم کی شان بیان فرمائی۔ جس سے سارے انبیاء کی شان معلوم ہوئی۔

## شان نزول

کفار قریشی یہودیوں سے سن کر حضرت ابراہیم کے متعلق غلط باتیں کہتے تھے۔  
ان کی تردید میں یہ دو آیتیں نازل ہوئیں از غلۃ تا غلۃ ۱۲۱۔

## تفسیر نحوی

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . شَاكِرًا  
لِّلنَّعِيمِ . اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وَاقْتَنَاهُ

فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً - اِتِّ - حرف تحقیق - اِبْرَاهِيمُ - اسم غیر منصرف - عُمّی اور علم ہے  
 علم ذاتی ہے حضرت خلیل اللہ کا مفتوح ہے اسم ہے اِن کا اس میں مختلف اقوال ہیں کہ لفظ ابراہیم مثل  
 اسمعیل جبرائیل کے مرکب ہے - یا بسیط ہے - یا مفرد ہے - عبرانی لفظ ہے - کان - فعل ناقصہ ماضی مطلق  
 بمعنی ماضی بعید صیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر واحد - مشترک اس کا اسم ہے - اُمّۃ - اسم مفرد مذکر جامد  
 آخر کی ت وحدت کی ہے - نہ کہ تانیث کی یہ لفظ سات معنی میں مستعمل ہے - ۱۔ پیروی و اتباع  
 کرنے والا کسی نبی علیہ السلام کی - خواہ ایک ہی آدمی ہو وہ مکمل اُمّۃ ہے - ۲۔ بمعنی گروہ - ٹولہ - جماعت  
 خواہ انسانوں کا یا پرندوں کا - یا جمادات نباتات حیوانات کیا جنات و ملائکہ کا ۳۔ مدت - زمانہ -  
 ۴۔ پیشوا - رہنما - مرشد - ہادی - امام - ۵۔ گروہ والا - ۶۔ قابلِ تعظیم شخص ۷۔ بہت سی صفات والا -



یہاں سب سے مناسب معنی امام میں جو جامع ہے دیگر معانی کا۔ موصوف ہے قانتاً۔ ہاں نظر کا اسم فاعل۔ قنوتٌ بفتح القاف سے بنا ہے معنی۔ عاجزی کرنا۔ یا ادب رہنا۔ خاموش طبع۔ یا ادب کی خاموشی۔ فرماں بردار۔ قرائن کے علاوہ نقل عبادت بھی پڑھنا۔ ذبیوی زندگی کے ہر حال میں اللہ کو یاد کرنے والا۔ کثرتِ حمد باری کرنا یہ اس کے تمام مصدری معنی ہیں اس کا مادہ ہے قننٹ۔ لغوی ترجمہ سے فکر مند۔ حساس۔ خیر اور بھلائی کی فکر قنوتٌ اصطلاحاً اچھائی اور خوبی ہے۔ اسی معنی میں یہاں ہے خیر اور بھلائی سے مگر قنوطات کے ضمہ سے ہے۔ یعنی بھلائی سے یا یوں یہ بُرائی ہے۔ حو ضمیر مستتر قانتاً کا فاعل ہے جس کا مرجع ابراہیم ہیں لام جائزہ تعدیہ کا اللہ مجرور۔ متعلق ہے قانتاً کلمہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صفت ہے اُمۃ کی مرکب توصیفی خبر کان۔ حنیفاً۔ اسم مبالغہ صفت مشبہ۔ خف سے بنا ہے۔ لغوی حقیقی ترجمہ دور ہونا برائی سے۔ اصطلاحی ترجمہ سے سب کچھ چھوڑ کر اللہ کی طرف ہونا۔ یا اُس کے ذکر فکر میں مشغول ہونا۔ ہر عقل و نفس کے راستے کو چھوڑ کر اللہ کے بتائے ہوئے راستے پر چل پڑنا۔ بحالت فتح ہے حال ہے کان کے کلم مستتر ہو کا۔ کان جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ لم یلک۔ باب نصر کا فعل مضارع نفی مجہولم معنی ماضی بعید اختیاری تامہ معنی اتھے دراصل تھا۔ یکنون۔ لم جائزہ سے واو حرف علت کا مالمعدون لام کلمہ ساکن (مجرور) ہوا۔ واو پیلے ساکن تھا لہذا واو گر گیا کیونکہ دو ساکن جمع نہیں ہو سکتے۔ اور نون مشابہت حروف علت اور کثرت استعمال کی وجہ سے گر گیا خیال ہے کہ عربی کے اٹھائیس حروف ہجائیں سے پانچ حرف غیر مستقل ہیں۔ ع۔ واو ع۔ ی۔ ع۔ الف ع۔ ہمزہ۔ نون۔ کیونکہ یہ حروف حرکت و اعراب کے قائم مقام ہے چنانچہ واو ضمہ کے۔ الف فتح کے۔ ی کسرہ کے۔ ہمزہ الف کے قائم مقام۔ اور نون نون کے۔ اسی لیے یہ اکثر گرا دیئے جاتے ہیں مگر نون ان میں کچھ مضبوط ہے اس لیے چار حرف غیر صحیح کہلاتے اور نون حروف صحیحہ میں شامل ہے۔ اور دوسرا فرق یہ کہ نون ثقیل نہیں ہوتا باقی چار ثقیل ہوتے ہیں۔ نون کثرت استعمال کی وجہ سے گرا یا جا رہا ہے مگر گرانا ضروری نہیں حو ضمیر مستتر پوشیدہ فاعل۔ من جائزہ تبعیضیہ۔ الف لام استعراقی۔ یا اسمی۔ مُشرکین۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اشراک۔ شرک سے بنا ہے معنی بت پرستی۔ مجرور ہے من سے۔ جار مجرور متعلق ہے لم یلک کا۔ جملہ فعلیہ تامہ ہو کر معطوف ہوا کان ناقصہ کا۔ وہ سب جملہ معطوفہ ہو کر خبر ان ہے۔ شاکراً۔ باب نصر کا اسم فاعل صیغہ واحد مذکر۔ حو مستر فاعل ہے جس کا مرجع ابراہیم ہے تنوین تعظیمی ہے۔ لام جائزہ متعدی کا انعم۔ جمع مکسر ہے نعمۃ کا بمعنی۔ مہربانی۔ احسان۔ انعام۔ عطیہ۔ ضمیر واحد مذکر مجرور متصل کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ مرکب مجرور متعلق ہے شاکراً۔ یہ جملہ اسمیہ

ہو کر مال ہے ابراہیم کا۔ اِجْتَبٰی دراصل تھا اِجْتَبٰی۔ جتنی سے بنا ہے بمعنی چن لینا باب افعال کا ماضی مطلق  
واحد مذکر اور جہی کا لغوی ترجمہ حوض کو پانی سے بھرنا ہو پو شیدہ ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ہے  
ایک ترکیب میں یہ جملہ علیحدہ ہے اور ایک ترکیب میں یہ مستقیم تک سب عبارت عطف ہو کر صفت  
ہے شاکر انہیں اور اکثر کو بھی پسند ہے۔ چنانچہ ضمیر مفتوح مفعول بہ ہے اِجْتَبٰی کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف  
علیہ واو عاطفہ صفا فعل ماضی ہدیٰ سے بنا ہے بمعنی منزل مقصود تک پہنچانا۔ ہو مستتر ضمیر فاعل مرجع  
اللہ تعالیٰ ضمیر مفعول بہ مرجع ابراہیم الی جلد انتہائیہ۔ صراط اسم مفعول جلد کھلا راستہ مستقیم۔ باب استفعال  
کا اسم فاعل واحد مذکر مصدر ہے انتقوا ثم اور استقامتہ۔ قوم سے بنا ہے بمعنی مضبوط۔ قائم۔ سیدھا۔  
درست یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ صفت ہے صراط کی بمعنی سیدھا راستہ مجرد ہے متعلق ہے  
ہدیٰ کا وہ جملہ ہو کر معطوف۔ یا مکمل۔ واو سر جملہ آیتنا۔ ماضی مطلق جمع مشکلم آتی سے بنا ہے بمعنی دینا۔ ضمیر  
واحد مذکر مفعول بہ ہے آیتنا کا۔ فی جادہ ظرف مکانی کے لیے الف لام عہدی یا جنسی دنیا بمعنی یہ جہان  
جاء مجبور متعلق ہے آیتنا کا۔ حسنة اسم جنسی۔ بمعنی خوشگوار نعمت۔ مند ہے نیئتہ کی مفعول بہ ہے۔ آیتنا  
کا سب سے مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا وَ اِنَّہٗ فِی الْاٰخِرَةِ لَکَیْمٌ الصّٰلِحِیْنَ۔ ثُمَّ اَوْحٰیْنَآ اِلَیْکَ اِنْ اَتٰیْکَ  
مِلَّةٌ اَبْرَآہِیْمَ حَنِیْفًا وَّمَا کَانَ مِنَ الشُّرَکِیْنَ وَاُوْہِیْمَ اِنْ حُرِفَ تَحْقِیْقُ کا ضمیر واحد مذکر غائب اس کا  
اسم اس لیے منصوب ہے فی جادہ ظرفیہ مکانیہ یا زمانیہ یعنی اُس وقت الف لام عہدی آخرت۔ اسم فاعل مؤنث جاد مجبور  
متعلق اول یُکُوْنُ فعل تامہ پوشیدہ ہے۔ لام ابتدائیہ تاکید یہ من حرف جر۔ بیانیہ تبعیضیہ۔ الف لام استعراقی  
صالحین۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ صالح واحد ہے۔ صلح سے بنا ہے بمعنی متقی پرہیزگار۔ اچھے عمل والا۔  
نیک بندہ صلاحیت یعنی قابلیت والا۔ بحالت کسرہ ہے من سے اس لیے آخری اور نون مفتوح آئی۔  
جاد مجبور متعلق دوم ہے یُکُوْنُ پوشیدہ کا یُکُوْنُ فعل اپنے فاعل مستر اور دونوں متعلق سے مل کر جملہ  
فعلیہ تامہ خبریہ ہو کر خبر ان۔ اور وہ اسم خبر سے جوڑ کر جملہ اسمیہ تحقیقیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ثم حرف عطف لغو۔  
تعقیب ربی مجازی کے لیے یا بمعنی ف عاطفہ تعلیلیہ بمعنی اس لیے۔ اَوْحٰیْنَا باب افعال کا فعل ماضی مطلق  
میغہ جمع مشکلم مراد اللہ تعالیٰ بمعنی ماضی بعید۔ الی جادہ انتہاء غایت کا یا بمعنی عند۔ ترجمہ ہے آپ کے پاس  
کے ضمیر واحد مذکر مخاطبہ مجبور متصل مرجع ہے ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ جاد مجبور متعلق ہے اَوْحٰیْنَا کا  
ان۔ حرف ناصب دراصل تھا ان۔ بقاعدہ نحو یہ ساکن جب متحرک ہوتا ہے تو کسرہ آتا ہے۔ اس لیے  
نون کو کسرہ آیا۔ یہ قاعدہ کلیہ ہے مگر جزوی طور پر ٹوٹ جاتا ہے چنانچہ لہن میں من جادہ کو حرکت نصب  
آئی۔ ابیح۔ باب افعال کا امر حاضر معروف واحد مذکر۔ اَنْتَ ضمیر مرفوع منفصل اس میں مستر اس کا فاعل ہے



جس کا مرجع ذات پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ مصدر ہے "تبّع" سے بنا دراصل اتباع ہے تاء مصدریہ کاتاء اصلیہ میں ادغام کر دیا ہم جنسی کی بنا پر۔ ترجمہ ہے۔ وہی اپناؤ۔ اس راہ چلو۔ "تبّع" کا لغوی ترجمہ نقل کرنی۔ پیروی کو بھی اسی معنی میں اتباع کہتے ہیں کہ اگلے کی نقل ہوتی ہے۔ اگر اگلا موجود ہے تو اس کی بات اور فعل کی نقل ہوگی اور وہ اگلا افضل ہوگا پچھلے سے اسی کو نقش قدم پر چلنا اور تابع داری کہا جاتا ہے۔ لیکن اگر اگلا موجود نہیں تو اس کا راستہ مراد ہوتا ہے یعنی جس راہ پر وہ چلنے کا پابند تھا تم بھی اس پر چلو اس صورت میں پچھلا اور بعد والا اگلے کے برابر یا کبھی اس سے افضل بھی ہو سکتا ہے یہی کیفیت یہاں ہے ملت۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی قانون کے اصول۔ مذہب قانون کے فردع۔ اور دین عام ہے اصول و فردع کے مجموعے کو۔ بعض نے ملت کا ترجمہ سنت کیا ہے یہ اصطلاحی مجازی ترجمہ ہے۔ مضاف ہے۔

ابراہیم۔ مضاف الیہ مگر چونکہ غیر منصرف ہے اس لیے بحالت جر بھی فتح ہے۔ مرکب اضافی مفعول ہے اتباع کا۔ حنیفاً۔ صفت مشبہ۔ بمعنی بہت ہی علیحدہ پاک و صاف بحالت فتح ہے حال ہے۔ یا اتباع کے فاعل انت کا ہمارا ترجمہ اسی طرف ہے۔ یا ملت کا۔ اعظمت کا ترجمہ اسی طرف ہے۔ یا ابراہیم کا غالباً اعظمت کا ترجمہ اسی طرف ہے واو عاطفہ۔ مابعد کا عطف یا حنیفاً پر ہے تیسرے قول کی صحت میں یا ابراہیم پر عطف ہے جب کہ حنیفاً حال ہو انت یا ملت کا پہلا لفظ حنیفاً تو بالاتفاق ابراہیم کا حال ہے۔ لیکن یہ حنیفاً اس میں اختلاف ہے ایک قول میں یہ ملت کا حال ہے تب نحو یوں کا وہ قاعدہ غلط ہو جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ حال ہمیشہ فاعل یا مفعول پر کا ہی ہوتا ہے۔ اور ثابت ہو کہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے ناگان۔ فعل ماضی مطلق منفی معروف۔ اس کا مفعول نہیں ہوتا۔ تاء ہو تو ہو ضمیر مستر فاعل ہے جس کا مرجع ابراہیم ہے اور من جار مجرور متعلق ہے۔ اگر کان ناقصہ ہو تو ہو مستر اسم ہے من جارہ تبعیضیہ زائدہ خبر پر داخل ہوا۔ الف لام جنسی یا بمعنی استغرائی یا اسمی تین قول ہیں ہمارے ترجمہ میں آخری کو ترجیح ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے ناگان کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے۔ اتباع فعل امر سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مفعول پر ہے او حینا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

**تفسیر عالماتہ** اِنَّ اِبْرٰهٖمَ كَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِلّٰهِ حَنِيفًا وَّلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ شَاكِرًا  
لِّاَنْعَمَ اِلَيْهِ اٰجْتَبٰهُ وَهَدٰهُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ وَاَقْبَلْنَا فِي الدُّنْيَا

خَسَنًا وَّلَا تَمَّا فِي الْاٰخِرَةِ لَيِّنَ الصّٰلِحِيْنَ۔ اے مشرکین مکہ حضرت ابراہیم کے ثنا خوانی اور تکریم و تحريم کا دم بھرتے ہو ان کو عقیدت سے مانتے ہو۔ ان کے حکم پر چل کر تے ہو ان کے شہر میں بستے ہو ان کے ہی آپ زمزم سے جگر ٹھنڈے کرتے ہو ان کی دعاؤں کے طفیل ہی شہر مکہ حرم کعبہ میں دولت نعمت

ثروت عزت سے چین کی زندگی گزارتے ہو مگر اُن کی سچی تعلیم دین حق سیرت طیبہ پر چلنے عمل کرنے کی بجائے شرکیہ مخالف راستے پر چلتے ہو اور پھر انتہائی ٹھٹھائی سے جھوٹ بولتے ہوئے کہتے ہو کہ ابراہیم بھی مشرک تھے اور ہمارے دین پر تھے حالانکہ بیشک ہمارے خلیل ابراہیم اپنی ذات میں ہر طرح کی ظاہر اشارہ صفات میں کامل تھے اور پوری انسانیت کی اچھائیاں ان میں موجود تھیں ایسے وہ خود ہی پوری امت تھے اللہ نے ابراہیم کی ظاہر اشارہ بیش صفات اور شانیں بیان فرمائیں

۱۔ اپنے وقت میں پوری کفریہ قوم نمرود کے مقابل اکیلے تنہا موجد اور توحید باری تعالیٰ کی نہایت شان سے تبلیغ فرمانے والے ۲۔ ایسی عبادت و ریاضت کرنے والے کہ پورا دین الہی ان کے اندر موجود تھا اور اکیلے پوری امت تھے ۳۔ تاقیامت ہر دین کے امام تسلیم کئے گئے اور اللہ کے تمام پیغمبر بندے اُن کی اقتداء پر فخر کرتے ہیں ۴۔ مومن اکل تھے۔ مشرک نہ تھے ۵۔ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ اور خاص چنے ہوئے بندوں میں سے تھے ۶۔ ہدایت والے کہ اللہ تعالیٰ کی سب ہدایتیں ان کو ملی تھیں شریعت طریقت معرفت حقیقت ۷۔ اُن کی نعمتوں پر ایسے شاکر تھے کہ تھوڑی نعمت پر شکر بہت زیادہ کرتے تھے شاکراً کی تنوین تعظیمی ہے اور انعمہ جمع قلت فرمانے میں یہی حکمت اور اشارہ ہے ۸۔ دنیا میں بھی اللہ رب العزت نے حسنہ عطا فرمایا۔ یعنی اچھا تذکرہ۔ دنیا کے ہر انسان کے دل میں اُن کی محبت یہاں تک کہ ہندوستان کے ہندو اور آریہ سکھ بھی اُن کو مانتے ہیں۔ لہٰذا نسل دی گئی اور ابوالانبیاء کا عظیم لقب پایا۔ ۹۔ ہمیشہ مہمان نواز ایسے کہ مہمان کے ساتھ ہی کھاتے درنہ دیر کر دیتے ۱۰۔ سب سے پہلے بیت شکنی آپ نے فرمائی۔ ۱۱۔ بہترین مناظر ۱۲۔ نبی رسول اور خلیل ہوئے ۱۳۔ حج کعبہ کے بانی ۱۴۔ خانہ خدا کے معمار ۱۵۔ آپ کو ہی رب نے امام کا لقب عطا فرمایا ۱۶۔ باہمت جرئت مند۔ عظیم حوصلہ۔ بردبار۔ حلیم الطبع ۱۷۔ صادق کامل۔ اللہ نے آپ کو اپنے بہت انعاموں اور امتحانوں کے لیے چن لیا۔ اور اپنی طرف آنے والے سیدھے راہ قرب و معرفت کی ہدایت کاملہ و توفیق صادقہ دی۔ اور آخرت میں صالحین میں شامل فرمایا۔ اور آپ کو کامل صالح اعمال دیئے گئے خیال رہے کہ صالح عمل وہ ہے جس کو کبھی فنانہ ہو جو تابد اپنے عامل کے ساتھ اور آخر عامل کو ہی اس کا ثواب ملے کسی اور کو نہ دے دیا جائے جیسے کہ کئی گنا ہنگاموں کے عمل قیامت میں بٹ جائیں گے ۱۸۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام تمام انبیاء و مرسلین سے افضل ہیں۔ بحزب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ۱۹۔ باری تعالیٰ نے ہر دور میں اپنی کل زمین پر چودہ مخلص بندے (نقیب اولیاء) مقرر فرمائے جن کے اعمال صالحہ اور دعاؤں کی برکت سے زمین قائم ہے اور اہل زمین مصائب سے محفوظ رہتے ہیں لیکن دور ابراہیم میں صرف ابراہیم علیہ السلام اکیلے ہی نقیب کامل اس لیے بھی آپ کو ائمہ فرمایا گیا۔

(کبیر۔ مظہری ابن کثیر) عطا آپ کو حنیف ہونے کا منفرد لقب عطا ہوا۔ آپ کی ملت بھی حنیف ہے



حنیفیت کی دس خصلتیں اور سنتیں ہیں۔

۱۔ وارثی رکھنی ۲۔ مونچھوں کو چھوڑنا ۳۔ یعنی لبوں کے بال کاٹنا ۴۔ بغل کے بال مونڈنا ۵۔ ختنہ کرانا ۶۔ بال زیر ناف مونڈنا ۷۔ ناخن تراشنا ۸۔ قربانی کرنا ۹۔ مسواک کرنا ۱۰۔ حجامت کرانا ۱۱۔ اور غسل کرنا  
خوشبو لگانا۔ اور یہی سنتیں ملت ابراہیمی ہیں ثَمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اِنْ اَتَيْتُمْ مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ حَنِيفًا - وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ۔ پھر سب سے بڑی فضیلت اور شان و عظمت حضرت ابراہیم کو یہ ملی کہ  
اے پیارے نبی۔ ہم نے آپ کی طرف وحی فرمائی اس بات کی کہ آپ بھی اُسی طریقے کی اتباع کر جس کی  
پیروی حضرت ابراہیم نے کی اور جو راستہ ہم نے ابراہیم کو دکھایا اور وہ اُس پر چلے اے نبی تم بھی اس پر  
چلو۔ اس ایک حکم سے تاقیامت حضرت ابراہیم کا نام روشن ہو گیا ہر وقت کی نمازوں میں نفلوں سنتوں میں  
تکبیر و تشریق میں کعبہ و منیٰ میں۔ قربانی و حج میں سیرت مصطفیٰ میں مومن کی ہر ادا میں ابراہیم کی یادگار قائم ہے  
اگر ایسا نہ ہوتا۔

تو ہوتے کہاں خلیل و بنا کعبہ و منیٰ

لولاک والے صاحبی سب تیرے گھر کی ہے

اے لوگو صرف ابراہیم کی شخصیت ہی حنیف نہ تھی بلکہ ان کی ہر ادا ہر سنت اور ہر ملت حنیف تھی۔ اسی  
لیے اپنے حبیب نبی المرسلین محمد رسول اللہ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم نے ہی اس پر چلنے اور عمل و  
اختیار فرمانے کا حکم دیا۔ تاکہ قیامت تک ہر مومن مسلمان پیارے نبی کے واسطے سے ملت ابراہیمی  
پر چل کر ہماری بارگاہ میں حنیف طیب پاکباز استباز منزہ ہر اچھائی سے۔ منزہ ہر برائی سے۔ قریب ہر  
حق سے رہے دور ہر باطل سے اور پاک ہر عیب سے ہو جائے۔ یہ ابھی تک ہم نے اپنے خلیل علیہ السلام  
کی جتنی بھی شانیں بیان فرمائی ہیں۔ اور ان کی زندگی کی جیسی سچی تصویر کھینچی ہے۔ اور یہاں ان آیت میں  
مختصر الفاظ میں جس طرح ان کی حیات طیبہ بیان ہوئی ہے اس سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ وَمَا كَانَ  
مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ بالکل قطعاً دہر گز وہ ابراہیم مشرکین میں سے نہ تھے۔ اس لیے کہ مشرک تو زمین پر بدترین  
انسان ہے نہ وہ حنیف ہو سکتا ہے نہ شاکر نہ صالح نہ ثابت۔ اور مشرک کے پاس نہ ہدایت ہوتی ہے نہ حسنہ۔  
مشرک حنیف نہیں بلکہ ہر برائی میں غلیظ ہوتا ہے لشکر گزار نہیں بلکہ اپنے ہر قول و فعل میں ناشکرا۔ بت پرستی کرنا  
اور سچے رب کا آستانہ چھوڑ کر باطل کی چوکھٹ پر سرگڑنا۔ ناشکری کی بدترین اور سب سے بڑی مثال ہے۔  
مشرک کے پاس دنیا میں حسنہ اور آخرت میں اعمالِ صالحہ نہیں ہوتے۔ بھلا ایسا ذکر کارہ ہوا آدمی۔ کبھی برگزیدہ۔  
چنا ہوا اور مجتبیٰ ہو سکتا ہے۔ احادیث سے ثابت ہے کہ انبیاء کرام ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں ان میں تین سو ستر

علیحدہ مستقل شریعت والے رسول علیہم السلام۔ ان میں سے چار صاحب کتاب مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام نبی سے افضل رسول اور رسول سے افضل مرسل۔ مرسل سے افضل کلیم اللہ اور کلیم اللہ سے افضل خلیل اللہ اور خلیل اللہ سے افضل حبیب اللہ۔ باری تعالیٰ نے حضرت آدم کو فرمایا صغی اللہ۔ یعنی مصطفیٰ اور خلیل کے لیے فرمایا اجتبیہ۔ یعنی مجتبیٰ۔ لیکن چونکہ آقائے دو عالم حضور اقدس محمد رسول اللہ جامع کمالات ہیں اس لیے آپ مصطفیٰ بھی ہیں اور مجتبیٰ بھی۔ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ وَتَوَرَّعَدَشِمَ وَزَيْنَةَ قَدَشِمَ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اٰلِهِ وَبَارَكَ وَسَلَّمَ۔

**فائدے** | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ اللہ کے دربار میں جتنی شان اور عظمت انبیاء کرام کی ہے اتنی کسی مخلوق کی نہیں۔ یہاں تک کہ دشمن ان کی گستاخی کرتا ہے تو خود رب تعالیٰ ان کی طرف سے جواب عطا فرماتا ہے۔ یہ فائدہ وَكَذَّبِكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کوئی نبی کبھی بھی ایک منٹ کے لیے غلط اور بے راہ نہ ہوا یہ فائدہ وَهَدَاهُ سے حاصل ہوا۔ کہ باری تعالیٰ بچپن بلکہ عالم اروج سے ہی انبیاء کرام کو ہدایت عطا فرماتا ہے۔ لہذا کسی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق یہ کہنا کہ معاذ اللہ وہ پہلے غلط تھے بعد میں ان کو ہدایت ملی۔ کفر ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا چاند سورج کو خدا ربی کہنا سوال استعزائی تھا نہ کہ عقیدہ۔ تیسرا فائدہ۔ نبی کی نبوت ان کے اعمال بلکہ ولادت سے بھی پہلے ہوتی ہے۔ اعمال بعد میں۔ یہ فائدہ اجتبیہ کو بغیر تحقیق فرمانے سے حاصل ہوا۔ یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے شکر کی وجہ سے اجتبیہ نہیں ہوا بلکہ اجتبیہ پہلے تھا اس کی وجہ سے اتنی عظیم نیکیاں اور شکریاں۔

**احکام القرآن** | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو۔ ہر بے دین باطل مذہب محفلوں۔ اور کتابوں۔ گندے لوگوں سے ساری عمر بچنا چاہیے۔ یہ مسئلہ خلیفہ فرمانے سے مستنبط ہوا دیکھو حضرت خلیل باوجود نبی۔ معصوم۔ اور تمام علوم سے واقف ہونے کے پھر بھی برے لوگوں بری محفلوں سے دور رہتے تھے۔ تو ہم پر تو یہ ضغیت لازم اور واجب ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ دائرہ رکھنا ہر مسلمان کو لازم ہے۔ یہ مسئلہ وَاتَّقُوا فِي الْاُخِرَةِ (الخ) فرمانے اور اِنْ اَتَيْتُمْ مِثْلَهُ (الخ) کے امر سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ حضرت ابراہیم آخرت میں بھی صالح ہوں گے یعنی بزرگی والے۔ حدیث پاک سے اس کی تفسیر اور وضاحت میں فرمایا گیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دائرہ مبارک آخرت میں بھی ہوگی جب کہ کسی دوسرے ولی نبی کی



داڑھی نہیں ہوں گی سب تو جوانی کی عمر کی مثل ہوں گے۔ گویا کہ میدانِ محشر میں بھی داڑھی بزرگی کی نشانی ہے لہذا دنیا میں مسلمانوں کو اللہ رسول کی خوشنودی کے لیے داڑھی رکھنی چاہیئے تاکہ ان کو رب تعالیٰ کی طرف سے بزرگی عطا ہو۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ پھر دوسری آیت میں ساتھ ہی فرمایا گیا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ دو دفعہ اس طرح فرمانے میں کیا حکمت ہے۔ صرف فعل میں تبدیلی ہوئی کہ پہلے لَمْ يَكُنْ ہے اور بعد میں ہے مَا كَانَ۔

جواب۔ ہم نے اپنے ترجمے میں اس فرق کی وضاحت کر دی ہے کہ پہلے الفاظ میں مِنْ مَبْعُوثٍ مَعْنٰی یعنی حضرت ابراہیم مشرکوں کے ساتھ نہ تھے نہ برادری کے اعتبار سے نہ تعاون۔ اور مدد کے اعتبار سے نہ دوستی محبت کے ذریعہ نہ میل ملاپ لین دین کے اعتبار سے غرض کہ کسی طریقے سے بھی مشرکوں کا ساتھ نہ دیتے تھے۔ اس کی وضاحت ایک دوسری آیت میں فرمائی گئی کہ كَانَ مِنَ شَيْعَتِهِ لَا بُرَآءِيَّةَ۔ یعنی حضرت نوح علیہ السلام کے گروہ میں سے اور اہل ایمان کے ساتھیوں میں سے اَلْبَتَّ ابراہیم علیہ السلام تھے۔ اور دوسری جگہ مِنْ بَعْضِيتِ كَايَا بِيَانِیہ ہے۔ یعنی حضرت ابراہیم خود بھی شرک کرنے والے نہ تھے۔ اس کی وجہ یہ کہ پہلی آیت میں سابقہ یہودیوں کے باطل اقوال کا جو اس وقت جواب دیا گیا تھا اس کو یہاں بتایا جا رہا ہے۔ یہودی اور کفار کا عقیدہ یہ تھا کہ حضرت ابراہیم بھی یہودی تھے۔ یہودی عیسائی ابن اللہ کہنے کی وجہ سے مشرک ہو گئے تھے اور اب بھی ہیں۔ لیکن مشرک خود کو سمجھتے نہیں تھے۔ تو جواب دیا گیا تھا کہ ابراہیم تم جیسے مشرکوں کے ساتھ کیسے ہو سکتے تھے۔ یہودی لوگ حضرت ابراہیم کو مشرک نہ کہتے تھے مگر ان کو یہودی مانتے تھے گویا کہ حضرت ابراہیم کے ساتھ ساتھ یہودیت کی بدعقیدگی اور شرک کا اظہار کیا گیا۔ اس دوسری آیت میں اُن کفار مکہ کا جواب دیا گیا جو ابراہیم علیہ السلام کو مشرک اور بت پرست کہتے تھے۔

ثانی اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا شَاكِرًا لِّمَا اٰتٰنَا۔ یعنی حضرت ابراہیم۔ اللہ کی تھوڑی نعمتوں کا شکریہ ادا کرنے والے تھے۔ اس لیے کہ اَنْعَمُ جمع قلت ہے۔ جس کا معنی تھوڑی نعمتیں مطلب ہے کہ کہ ساری نعمتوں کا شکریہ ادا نہ کرتے تھے۔ تو یہ تو برائی ہے نہ کہ اچھائی۔ اس فرمان کی وجہ کیا ہے؟

جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں عرض کیا گیا کہ اَنْعَمُ جمع قلت ہے۔ اور شاکر اکی تتوین تعظیمی ہے اور معنی یہ ہے کہ ابراہیم۔ تھوڑی سی نعمتوں کا بہت ہی زیادہ شکر ادا کرتے تھے۔ تو پھر زیادہ اور بڑی نعمتوں کے شکر کی کیا حالت ہوگی۔ لہذا یہ جملہ انتہائی شان کا ہے یعنی بہر حال شاکر تھے اگرچہ نعمت تھوڑی ہوتی۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَيْتَ الصَّالِحِينَ یعنی بیشک حضرت ابراہیم البتہ صالحین میں سے ہوں گے قیامت میں یہ لفظ عمومی ہے صالح تو ہر نیک مرد ہوتا ہے۔ چاہیے تھا فرمایا جاتا فِي أَعْلَىٰ مَقَامٍ الصَّالِحِينَ یعنی صالحین کے مقام سے ادنیٰ ہے۔

جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس طرح فرمانے سے حضرت ابراہیم کا درجہ سب سے بلند ماننا پڑتا ہے۔ جب کہ نبی کریم ﷺ وسلم کا درجہ سب سے زیادہ بلند ہے۔ ابراہیم علیہ السلام بھی آپ کے مقتدیوں اور امتیوں میں شامل۔ دوسرا جواب یہ کہ۔ یہاں حضرت ابراہیم کی دعا کی قبولیت کی طرف اشارہ ہے کہ انہوں نے یہی دعا مانگی تھی کہ۔ وَالْحَقُّ بِالصَّالِحِينَ۔ انہی لفظوں سے یہاں ذکر فرما کر دعا کی شان بتلائی گئی۔ رہا آپ کا درجہ دیگر صالحین سے بلند ہونا تو وہ دوسری آیت میں ذکر کر دیا گیا۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے اٰتَيْنَا هَآءِ اٰبْرٰهٖمَ عَلٰی قَوْمِهٖ نَزْفَةً دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَآءِ۔ جو تھا اعتراض۔ محمد صاحب نبی نہیں تھے اس لیے کہ آپ کی کوئی شریعت نہیں تھی آپ کو حکم تھا کہ ابراہیم کی شریعت کی اتباع کرو حالانکہ کوئی نبی کسی دوسرے نبی کی پیروی کرنے نہیں آتا۔ دیکھو یہاں فرمایا گیا فَاٰتَيْنَا مِلَّةَ اٰبْرٰهٖمَ الخ۔

جواب۔ یہ اعتراض سابقہ یہودی عیسائی لوگوں کی اور موجودہ ہندوؤں کی طرف سے کیا جاتا رہا۔ اس کا الزامی جواب تو یہ ہے کہ پھر عیسیٰ یسوع مسیح کے پاس بھی کوئی دین کوئی نبوت اور قانون و شریعت تم لوگ ثابت نہیں کر سکتے کیونکہ بائبل میں ہی بات آیت ۱۷ میں ہے کہ میں توریت کو منسوخ کرنے نہیں بلکہ پورا کرنے آیا ہوں۔ اور پورا کرنا عمل سے ہی ہوتا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ ہم نے فلاں کی بات پوری کر دی یعنی اس پر عمل کر لیا۔ اسی طرح موسیٰ علیہ السلام بھی زندگی بھر ملت ابراہیمی کی اتباع پیروی کرتے رہے۔ داڑھی۔ ختنہ۔ حج وغیرہ ملت ابراہیمی ہی کا نام ہے۔

جواب تحقیقی یہ ہے کہ ملت فرمایا گیا نہ کہ شریعت۔ شریعت اور ملت میں چار طرح فرق ہے۔ ۱۔ شریعت پورے قانون الہیہ کا نام۔ ملت چند ذاتی عملیات کا نام ہے۔ ۲۔ شریعت میں واجبات و فرائض نواقض بھی ہوتے ہیں اور حقوق اللہ کی تفصیل و ادائیگی کا حکم بھی۔ لیکن ملت میں مستحبات اور کئی شخصیت کا ذاتی طریقہ۔ ۳۔ اسی لیے ملت کا معنی دین ابراہیمی بھی کیا گیا ہے۔ ۴۔ ملت ابراہیمی صرف چند چیزیں ہیں۔ جب کہ شریعت پوری زندگی کا لائحہ عمل کا نام ہے۔

تفسیر صوفیانہ اِنَّ اِبْرٰهٖمَ كَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِلّٰهِ حَنِيفًا وَّلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ شَاكِرًا اِلَّا نَعِيْمَ اٰجْتَبَا وَهَدَاهُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ۔ بیشک قالب ملکوتی کا خلیل قلب



کائناتِ جسد کا امام و مرشد اور رہبر منزلِ قرب ذات ہے۔ آستانہٴ جلال پر وہی سجدہ ریز ہے۔ تمام خواہشاتِ ظاہری اور شہواتِ باطنی سے متروک و پاکیزہ حسنِ جمال سے آراستہ۔ الہاماتِ کمال سے پیراستہ ہے۔ شرکِ خفی کی گندگی والے مشرکین میں سے نہیں ہے۔ مشاہدہٴ انوار اور تجلیاتِ سرمدی کی نعمتوں کا ہر حال و شان میں شکرِ جنلی کرنے والا ہے۔ اقلیمِ جسمانی میں فقط قلب و ولایت کو ہی رب تعالیٰ نے راز بیرونی کے لیے اجتباء و خلعت فرمایا ہے۔ اور محبتِ الہیہ کے سیدھے راستے کی طرف قرب ذات کی ہدایت دی ہے۔ عارف حق کا دل پوری کائنات ہے یہی نیابتِ اسرار کا خلیفہ ارضِ قالب ہے یہی شہ نشین صغی اللہ ہے۔ یہی کبھی منزلِ قرب اور جوہرِ الہی کا نوح اذکار ہے۔ یہی خلوتِ رازِ قدرت کا خلیل ہے۔ یہی وارداتِ الہامات کا کلیم طورِ تجلیات ہے۔ یہی عرصہ گاہِ مناظرِ قدرت کا عزیز ہے یہی عرفانِ لاہوتی کا مسیحِ خلوتِ قضا ہے۔ یہیں پر محبوبیت کا جلوہ آشکارا ہے۔ قلبِ مومن حقیقاً اور موحداً عظم کے مقامِ بلند پر جلوہ افروز ہے۔ اسی قلب کو پہچاننا پوری کائناتِ نفس و ذات کو پہچاننا ہے اسی لیے حکم ہے کہ پہلے انسان دل کو پہچانے۔ کیونکہ تمام ارادوں کا اثر پہلے دل پر ہوتا ہے۔ پھر دل کے ذریعے جسم کے دوسرے اعضاء پر پہنچتا ہے۔ لغتِ تصوف میں اس کو مقامِ روح کہا جاتا ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ جل شانہ کی تمام نعمتیں اولاً عرش پر آتی ہیں پھر وہاں سے مقاماتِ انبیاء و سادات میں تقسیم ہوتی ہیں۔ اسی طرح عباداتِ ریاضاتِ مراقبات کے اسرار و انوار اولاً قلبِ عارف پر نزولِ اجلال فرماتے ہیں پھر وہاں سے ظاہری باطنی اعضاء پر۔ قلب جو ہر لطیف ہے۔ جو اثراتِ بدنیہ کو عرشِ فواد سے کرہی عقل تک منتقل فرماتا ہے۔ قلبِ مسعود کے اس حصے کو مقامِ روحِ قدس کہا جاتا ہے۔ تمام خزانِ قدرت کا اس میں نظارہ ہے۔ اسی لیے ارشاد ہوا کہ۔ وَ اٰتَيْنَاهُ فِی الْاٰیٰتِ نَبَا حَسَنَةً وَ رَآیْنَاهُ فِی الْاٰخِرَةِ یُکِنِّ الصَّالِحِیْنَ۔ اور ہم نے ہی عالمِ ناسوتی میں افکارِ نفسانیہ اور طاغوتِ شیطانیہ کی دنیا میں طاعتِ قلبی کو مشاہداتِ حسنہ سے نوازا۔ اور بیشک وہ قلبِ محبوب کشفِ لطائف کی منزلِ آخرت میں عرفانِ الہی کی صلاحیت و قابلیت رکھنے والوں میں سے ہے (معانی بیان) قلب و قالب کی یہ زندگی اس لیے ملی ہے تاکہ روح کو ان لمحات میں مقامِ معرفت تک پہنچایا جائے۔ اسے بندے خلیل بننے کے لیے معرفتِ ضروری ہے اور معرفت کے لیے خلوتِ حنیف لازمی ہے۔ جو خلوتِ مراقبہ میں رہ کر یا جمعی یا قیوم کا ورد کرتا ہے وہ مقامِ بقا پاتا ہے۔ اس لیے معرفت کی جستجو کر۔ یہ جستجو ہی شکرِ نعمت ہے۔ بندہ عارف وہ طائرِ لاہوتی ہے جو حیرت و بیخبری میں گوشہ نشین ہے وہ پیمبر و انوار۔ عبادتِ بندگی اور ریاضتِ مشق۔ ع قیام ع شریعت ع کلفت۔ ع طریقت

معرفت - حقوق - امر - نہی کی بارہ سلاخوں سے بنایا گیا ہے اور اس پر توحید کا رنگ پڑھایا۔ اور اس میں قرآن و حدیث کی پیالیاں رکھی گئی ہیں۔ اور اعمال صالحہ کا رزق حسنہ ڈالا گیا۔ نبوت کی چاشنی سے میٹھا قوام دیا گیا۔ رویتِ جمال کا شربت اور مشاہداتِ ملکوت کی چویریاں رکھی گئی۔ ثُمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اِنْ اَتَّبِعْ مِلَّتَ اٰبَرٰٓءِہِمَ حَنِیْفًا وَّ مَا کَانَ مِنَ الْمَشْرِکِیْنِ - پھر تختِ عرفانی سے ہم نے چمنِ رسالت میں اسے روحِ گل تیری طرف القاءِ ازلی کی وحی بھیجی کہ قفسِ جسدی میں جلوہ افروز ہو کر ابراہیم قلب کی طرح قدمِ ارادہ سے وادیِ عرفان میں اتباع فرما۔ اور مثلِ قلب خصالِ نفس سے مہر کر آستانہِ والہیہ پر حذیف ہو جا۔ ابراہیم قلب کبھی بھی محبت و میلان ماسوا اللہ کے شرک کرنے والوں میں سے نہ تھا۔ عارفین کے قلوب کی سات خصلتیں ہیں۔

۱۔ ارادہ صادقہ کی زینت ۲۔ ماسوا کی طرف امید کی جنابت سے غسلِ وحدت کو نہا ۳۔ شہوتِ نفس کا غنہ کر کے مٹا دینا ۴۔ محبتِ اغیار کے گندے بال مونڈ دینا ۵۔ راہِ معرفت میں لذتوں کی قربانی کرنا ۶۔ لمبی امیدوں کا سر مونڈ دینا ۷۔ چمنِ توحید کے پھولوں کی خوشبوؤں عشق لگانا۔

اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِیْنَ اٰخْتَلَفُوْا

نقطہ بنایا گیا تھا سینچر کا دن پر اُن لوگوں جو اختلاف کر بیٹھے ہفتہ تو انہیں پر رکھا گیا تھا جو اُس میں مختلف ہو گئے

فِیْہُ وَاِنْ رَّبَّکَ لَیَحْکُمُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ

میں اُس اور بیشک رب آپ کا البتہ فیصلہ فرمائے گا درمیان اُن کے دن قیامت میں اور بیشک تمہارا رب قیامت کے دن اُن میں فیصلہ کر دے گا

فِیْمَا کَانُوْا فِیْہُ یَخْتَلِفُوْنَ ۝۱۲۴ اُدْعُ اِلٰی

اُس - تھے وہ میں جس اختلاف کرتے - بلائیے طرف جس بات میں اختلاف کرتے تھے - اپنے آپ کی راہ کی طرف بلاؤ



سَبِيلُ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ

شریعت کے رب کی اپنے سے طریقے اچھے اور نصیحت پیاری سے

پکی تدبیر اور اچھی نصیحت سے

وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ

اور مکالمہ کرو ان مخالفوں سے ایسے لمبے سے جو بہت ہی اچھا ہو کیونکہ رب آپ کا وہی

اور اُن سے اس طریقے پر بحث کرو جو سب سے بہتر ہو بیشک تمہارا رب

أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ

زیادہ جاننے والا ہے اسی کو جو گمراہ ہوا سے راستے اُن کے اور وہ بہت جاننے والا ہے

خوب جانتا ہے جو اُنکی راہ سے بہکا اور وہ خوب جانتا ہے

بِالْمُهْتَدِينَ ۝۱۲۵

ہدایت پائے ہوؤں کو

راہ والوں کو

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں بیان فرمایا گیا تھا کہ یہودیوں نے کچھ ایسے ظلم کئے تھے جن

کی بنا پر رب تعالیٰ نے بہت سی حلال چیزیں اُن پر حرام فرمادی تھیں۔ اب اُن کے وہ ظلم بتائے جا رہے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں حضرت ابراہیم کی ملت یعنی دینی سنتوں پر عمل پیرا ہونے

کی سب مسلمانوں کو دعوتی تلقین فرمائی جا رہی ہے اب ان آیات کریمہ میں یہودیوں کے اپنے دین چھوڑ کر اُس میں اختلاف کرنے کی بری رسم کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ کہ وہ قوم جو خود کو ابراہیمی کہلانے کے

دعویدار ہیں وہ تو خود ہی زبردست فرقہ بندی کا شکار ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں حضرت ابراہیم اور اُن کی ملت کی شان بیان ہوئی تھی۔ اب ان آیات میں اُن کی راہ کی طرف اُن یہودیوں کو بلانے کی اجازت

دی جا رہی ہے۔ جس پر ہونے کا وہ یہودی اور دنیل کے دوسرے دین والے ہونے کا دم بھرتے ہیں۔

## تفسیر نحوی

إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ - وَإِنَّ رَبَّكَ لَيُحْكِمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ - إِنَّمَا حَصَرْتُمْ لَفْظُونَ

مجموعہ بسیط ہے جس سے حصر کا فائدہ ہوا بمعنی فقط بس۔ (زیر) جُعِلَ - ماضی مطلق مجہول جُعِلَ سے بنا ہے۔

معنی مقرر کرنا۔ پسند کرنا۔ سپرد کرنا۔ یہاں تینوں معنی مناسب ہیں۔ الف لام عہد خارجی۔ سَبْتُ - اسم

مفرد جاہد مذکر لغوی ترجمہ ہے۔ کام بند کرنا۔ کام چھوڑنا۔ چھٹی کرنا۔ اصطلاحی معنی ہے آرام کرنا۔ اسی سے

ہے التَّوَمُّ سَبَاتٌ - نیند آرام ہے۔ متقول عربی میں سینچر کے دن کو عبرانی سُرباتی - اور زبور کی لغت

(زبان - بولی) طورانی - اور عربی میں بھی سبت کہتے ہیں۔ عربی کا اصلی نام سبت ہی ہے۔ وجہ تسمیہ یہ کہ

رب تعالیٰ نے تمام مخلوق چھ دن میں تخلیق فرمائی اور ایک باقی تھا کہ تخلیق مکمل ہو گئی اور ساری اقوام عالم کو

اس دن شکرانے کی عبادت کا حکم دیا گیا۔ تا عیسیٰ علیہ السلام ان کو انوار کا دن عبادت کا ملا کیونکہ وہ ابتداء

تخلیق کا دن ہے۔ مسلمانوں کو جمعہ کا مبارک دن کہ وہ تکمیل کا دن ہے۔ سَبْتُ مرفوع ہے کیونکہ نائب فاعل

ہے جُعِلَ کا۔ علی جارہ وجوب کے لیے الَّذِينَ اسم موصول - اخْتَلَفُوا - باب افتعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع

مذکر غائب مضمیر جمع غائب اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے الَّذِينَ - فی جارہ ظرف مجازی مکانی

معنی بارے میں - ہضمیر واحد غائب کا مرجع - سَبْتُ ہے جار مجرور متعلق ہے اخْتَلَفُوا کا مصدر ہے

اخْتَلَفَ معنی - انکار کرنا - نہ ماننا - پیچھے ہٹنا - دور ہونا - خَلَفَ سے بنا ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلیہ ہوا

موصول صلیہ مجرور متعلق ہے جُعِلَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ دَاوَا ابْتَدِئْتُمْ (استینافیہ) ان حرف تحقیق

التاکیہ رَبَّکَ - مرکب اضافی اسم ان - اسی لیے رَبَّ مفتوح ہے۔ لام زائدہ ابْتَدِئْتُمْ معنی اتاکہ یا تعلیلیہ تَحْکُمُ

لاب نصر کا مضارع مثبت معروف معنی مستقبل صُوْ مُستتر کا مرجع رَبَّ ہے۔ ثَمَّ اسم ظرف مکانی معنی

میدان (دیج) مضاف ہے مضمیر جمع غائب مجرور متعلق مضاف الیہ ہے مَرْجِعُ الَّذِينَ ہے مرکب اضافی

مفعول فیہ ہے یَوْمَ - اسم مفرد جاہد ظرف زمانی - مضاف ہے۔ الف لام عہد ذہنی قیامت - اسم مصدر ثلاثی -

لَسَمَائِی ہے معنی کھڑا ہونا - مراد ہے میدان محشر - مضاف الیہ ہے - مرکب اضافی ظرف ہے تَحْکُمُ کا - فی جارہ

حرف مجازی کے لیے ما موصولہ - کَانُوا - اخْتَلَفُونَ - باب افتعال کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب مضمیر

جمع مذکر غائب مرفوع اس میں مقدمہ ہے جس کا مرجع الَّذِينَ ہے - مصدر ہے اخْتَلَفَ - معنی کج بحثی

لَتَا - جھگڑا کرنا - مناظرہ گفتگو کرنا - مجادلانہ باتیں کرنی فیہ جار مجرور کو درمیان میں لانے سے شدت کلام اور



پیدا ہوئی۔ خضر کی۔ متعلق اور فاعل مستتر سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ ما۔ کا موصول صلہ مل کر مجرور۔  
متعلق لیکن کم کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ یا انشائیہ ہو کر خبر ان۔ اور جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ اُدْعُ اِلٰی سَبِيلِ رَبِّكَ  
بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ اُدْعُ۔ فعل امر حاضر معروف۔ اَنْتَ اسم ضمیر مقدرہ اس کا  
فاعل جس کا مرجع ہے ذات پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دُعو سے بنا ہے بمعنی بلانا۔ پکارنا۔ اِلٰی بارۃ انتہاء  
غایت کے لیے سَبِيلِ بروزن فعل مُبَلَّغ سے بنا ہے بمعنی بہت کھلارا استہ مبالغہ کا صیغہ ہے مضاف  
ہے رب اسم مفرد جاہد مضاف ہے لک ضمیر واحد حاضر مضاف الیہ یہ دو ہر امر کب اضافی مجرور متعلق ہے  
اُدْعُ کاب جارہ سببیہ۔ الف لام جنسی۔ حکمت۔ اسم مصدر جاہد یعنی حاصل مصدر۔ بمعنی عقل۔ علم تدبیر۔  
یہاں ہر معنی مناسب ہے داؤد عاطفہ۔ الف لام جنسی۔ مَوْعِظَةٍ مصدر بھی ہے بروزن مفعِلہ  
مَوْعِدَةٌ۔ وَغُظَّ سے بنا ہے۔ بمعنی ایسے طریقے سے نصیحت کرنا جس سے سننے والے  
کے دل پر اثر ہو۔ موصوف ہے۔ الف لام جنسی حَسَنَةٍ۔ اسم مفرد جاہد بمعنی عمدہ اچھی۔ فائدہ مند  
بحالت کسرو ہے کیونکہ صفت تابع ہے۔ یہ سب عطف مل کر مجرور اور متعلق دُوم اُدْعُ کا۔ یہ سب  
مل کر جملہ فعلیہ ہوا۔ داؤد سر جملہ۔ جادل باب مفاعلہ کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر اَنْتَ اس کا فاعل  
پوشیدہ۔ مصدر ہے فجادل۔ جَدَل سے بنا ہے بمعنی باتوں سے جھگڑا کرنا۔ بحث کرنی۔ مناظرہ کرنا مقابلہ  
کرنا۔ یہاں بمعنی سمجھانا ہے مضم ضمیر جمع غائب مفعول یہ ہے جادل کا۔ مرجع ہے الَّذِینَ مراد ہے کفار  
ب جارہ سببیہ۔ اَلَّتِی۔ اسم موصول واحد مؤنث مبی۔ ضمیر واحد مؤنث غائب۔ مرفوع منفصل مبتدا ہے۔  
اَحْسَنُ۔ اسم تفضیل مذکر غیر منصرف ہے اس لیے توین نہیں آسکتی۔ بحالت رفع خبر مبتدا۔ بمعنی بہت  
اچھائی والی۔ مضبوط دلیل والی بات۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مجرور ہو کر متعلق ہے جادل کا  
وہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ  
بِالْمُتَّقِیْنَ اِنَّ حرفِ مشبہ بالفعل عمل میں۔ رَبُّكَ مرکب انشائی اسم ان۔ هُوَ۔ ضمیر واحد مذکر  
غائب مرفوع منفصل مبتدا ہے مرجع رَبُّكَ اَعْلَمُ۔ اسم تفضیل واحد مذکر۔ علم سے بنا ہے ترجمہ ہے۔  
بہت جاننے والا۔ خیال رہے کہ صفت مشبہ اور صیغہ مبالغہ۔ اور اسم تفضیل میں یہ فرق ہے کہ ہمیشگی کے  
لیے صفت مشبہ ہوتا ہے۔ یعنی ہمیشہ کرنے والا۔ صیغہ مبالغہ لینے والے کی نسبت سے ہوتا ہے  
مثلاً زید عدل زید سراپا انصاف ہے یعنی جس کو یہ انصاف دیتا ہے اُس کو بہت انصاف ملتا ہے اور صحیح  
ملتا ہے اسم تفضیل کثرت تعدد کے لیے ہے۔ جیسے علم بہت جاننے والا۔ یعنی خود اس کے  
پاس علم وغیرہ بہت ہے هُوَ مستتر اس کا فاعل ب جارہ مفعولیت (تقدی کا) مَنْ موصولہ خاص ہے

ذوی العقول کے لیے۔ ضلّ۔ باب نصر کا ماضی مطلق۔ واحد مذکر ہو مستتر فاعل جس کا مرجع ہے مَنْ ضلّ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا لازم ہے عَنْ جازہ مجاوزت (دوری) کے لیے ہے بُئِیْلَی۔ اسم مفرد مشتق۔ بمعنی بہت کھلانا سستہ۔ یعنی جب سے بنا اسی وقت سے کھلا۔ کیونکہ صفت مشبہ میں ہمیشگی والی زیادتی پائی جاتی ہے۔ مضاف ہے: ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متّصل کا مرجع ربّ تعالیٰ ہے ایک قول میں یہ ضمیر نفسی ہے۔ بمعنی اپنے اور مرجع مَنْ موصولہ ہے۔ مگر یہ غلط ہے مضاف الیہ ہے مرتب اصنافی مجرور ہے متعلق ہے ضلّ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہے مَنْ کا۔ موصول صلہ مجرور متعلق ہے اَعْلَمُ کا۔ وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر۔ خبر مبتداء وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ ہو مبتداء۔ اس کا مرجع ربّ تعالیٰ اَعْلَمُ۔ اسم تفضیل واحد مذکر ترجمہ ہے بہت جاننے والا۔ ہو اس میں پوشیدہ ہے وہ ہی فاعل ہے جس کا مرجع۔ رَبّکَ ہے۔ ب جازہ تحدید۔ الف لام استغراقی بمعنی تمام مُتَشَدِّیْنَ۔ باب افتعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ اِهْتَدَاءُ مصدر ہے۔ ترجمہ ہے ہدایت لینا۔ ہدایت پانا۔ توفیقِ خیر یا ایمان ملنا۔ بحالتِ کسر ہے۔ مجرور ہے متعلق ہے اَعْلَمُ کے وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتداء وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف۔ سب عطف مل کر خبر ان اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔

## تفسیر عالماتہ

اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِیْنَ اٰخْتَلَفُوْا فِیْهِ۔ وَ اِنَّ رَبَّکَ لَیَحْكُمُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ فِیْمَا کَانُوْا فِیْهِ یَخْتَلِفُوْنَ۔ یہ بھی ملتِ ابراہیمی کی ہی پیروی ہے کہ نبی کریم اور اُمتِ مسلمہ کو عبادتِ خصوصیہ کے لیے جمعہ کا دن دیا گیا۔ ابراہیم کے لیے بھی جمعہ کے دن کو خصوصی اور مقدس بنایا گیا تھا۔ ابراہیم اور ان کے علاوہ تمام انبیاء عظام کے لیے یہی یوم جمعہ قابلِ تکریم تھا۔ سُبْتُ یعنی سینچا اور ہفتہ کا دن تو فقط ان بنی اسرائیل یہودیوں اور قومِ موسیٰ کے لیے بنایا گیا تھا جنہوں نے مشرک اور مقدس دن کے تعین و تقرّر میں اپنے نبی حضرت موسیٰ سے اختلاف کیا تھا۔ اور پھر جب رب تعالیٰ کی طرف سے ان کو یہی سبت کا دن دے دیا گیا اور اس سارے دن میں ہر قسم کے تمام کاروبار چھوڑ کر یہاں تک کہ دکان تجارت۔ شکار اور اس دن کھانا پکانا چولہا جلانا بند منع کر دیا گیا۔ تو کچھ سرکش لوگوں نے اس سخت پابندی کو برداشت نہ کیا اور یوم سبت کی بھرتی اور اپنی شریعتِ موسیٰ کی نافرمانی کرتے ہوئے دیگر نیک فرماں بردار تابعین لوگوں سے جھگڑا اور اختلاف کیا۔ ان پر رب تعالیٰ کی طرف سے سختی فرماتے ہوئے اس دن کے شکار کو بالکل حرام کر دیا گیا جب کہ اس سے پہلے صرف شکار کرنا منع تھا لیکن شکار کا گوشت حرام نہ تھا۔ مگر قحط ان کی نافرمانیوں سرکشوں گستاخوں کے بعد ان پر سب گوشت حرام کر دیا گیا۔ اور گویا کہ یوم سبت ان پر مسلط اور رب کا پھر بنا دیا گیا۔ اب یہ سمجھتے ہیں کہ یہ سختی اور حرمت حضرت ابراہیم



پر تھی اور اس وقت سے یوم سبت مخصوص اور مشرک ہے اور اس دن کا شکار اس زمانے سے حرام چلا آ رہا ہے اور اپنی اسی بناوٹی سمجھ کی بنا پر مسلمانوں پر اعتراض کر رہے ہیں کہ اگر تم ملتِ ابراہیم کے تابع ہو تو سبت کی تعظیم کیوں نہیں کرتے اس دن کے شکار کا گوشت حرام کیوں نہیں جانتے اس دن بھی کیوں نہیں کرتے۔ یوم جمعہ کی عظمت اور عبادت خصوصاً کیسے اکی تعین کیوں کرتے ہو یہ تو ملتِ ابراہیم کے خلاف ہے۔ مگر یہ اعتراض موجود ہو دیوں اور اُن سے کسی کافر شرکین مکہ کا ان کی حمایت ہے۔ اور بیشک آپ کا سب تعالیٰ بنا فیض قیامت میں فرمایا گا تمام غلطیوں کے رعب جن میں وہ دنیا میں جھگڑے اور اختلاف کرتے رہتے تھے۔ واقعہ اس طرح ہے کہ جب دنیا میں پہلی آسمانی کتاب توریت نازل ہوئی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوئی اور اس میں نئی شریعت دی گئی تو اسی شریعت کے تحت اُن کی عبادت کے لیے ایک دن معین کرنے کا مسئلہ پیش آیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بحکم رب العالمین رب تعالیٰ اور سابقہ تمام انبیاء کرام کا مقدس دن یوم جمعہ پیش فرمایا مگر یہ یہودی قوم نے اپنی جھگڑا و فطرت کے مطابق اُس میں بھی حضرت موسیٰ سے اختلاف کیا اور کہا نہیں ہم کو یہ دن پسند نہیں ہم تو یوم سبت پسند کرتے ہیں اس لیے کہ بقولِ توریت اللہ نے چھ دن میں زمین و آسمان اور سمندر بنائے جو اُتار کو شروع ہوئے اور جمعہ کو ختم ہوئے۔ ہفتے (سبت) کا دن فراغت کا ہوا لہذا ہم بھی چھ دن کام کریں گے اور سبت کو فارغ رہا کریں گے۔ چونکہ یہ انبیاء کرام کی نسلیں تھیں اس لیے لاٹولی تمھیں لہذا ان کی یہ بات بھی مان لی گئی اور خصوصیت کی عبادتوں کا حکم اسی دن کے لیے مقرر ہو گیا۔ نیک لوگوں نے تو تا عمر اس پر عمل کیا مگر بدکار لوگوں نے کچھ دن کے بعد طرح طرح کی عہد شکنیاں اور نافرمانیاں شروع کر دیں اور حضرت موسیٰ کی خلاف ورزیاں کرتے ہوئے دینِ موسیٰ کے مخالف حرکتیں اور عادتیں شروع کر دیں۔ اس لیے سرکشی و نفسانی خواہشات کی روک تھام کے لیے اللہ کی طرف سے سختیاں برپا ہوتی گئیں اس ضمن میں پہلے اونٹ پھر ہرن ناخن والا جانور جن میں خرگوش بھی شامل تھا پھر گائے بکری کی چربی حرام کی گئی اور پھر آبی سمندری شکار قطعاً حرام کر دیا گیا۔ حالانکہ سزا سے پہلے صرف عبادت کرنے کے لیے تمام کاروبار ذیوی اور شکار حرام تھا۔ اور اگر کوئی شکار کر لیتا تو وہ جانور دوسروں کے لیے حلال ہی رہتا تھا۔ جیسا کہ آج کل بحالتِ احرام خشکی کا شکار صرف شکاری کے لیے ممنوع ہے دوسرے کے لیے حلال ہے۔ اور شکاری شرعی مجرم ہے اسی طرح بنی اسرائیل پر اولاً اس طرح ہوا۔ پھر سزا کُل حرام ہوا شکاری پر بھی اور دوسروں پر بھی تو یہ حرمت عارضی اور سزا تھی جس کو موجودہ یہودی شرعی سمجھتے ہیں۔ اور اس کی ابتدا حضرت ابراہیم تک لیجا کر مسلمانوں کی اتباعِ ابراہیمی پر طعن کرتے تھے۔ یہاں اسی بات کا جواب دیا جا رہا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا جا رہا ہے کہ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ۔ اے حبیبِ کریم چونکہ دنیا بھر کے اکثر کفار مشرکین و یہود

نصاری ابراہیم علیہ السلام کو ماننے اور محبت کرنے کا دم بھرتے ہیں اور ملت ابراہیمی آپ کے پاس ہے اس لیے تاقیامت تمام لوگوں کو آپ خود بلا واسطہ یا واسطہ امت صحابہ اولیاء علیہم السلام قرآن و حدیث اور سچی ملت ابراہیمی کی طرف بلائیے اہل عقل ذی شعور و انشوروں حق کے متلاشیوں کو۔ اپنی حکمت حقائق مضبوط دلائل یقینی برہانوں کے ذریعہ اور عوام کو بلائیے اچھی باتوں دل نشین گفتگو پیاری مثالوں۔ اور ناراضی رب تعالیٰ کی تدارتوں خوشنودی درصحاء الہی کی بشارتوں جہنم و جنت کی سزاؤں جزاؤں دنیا میں رب تعالیٰ کی نعمتوں رحمتوں کے میٹھے ذکر سنا سنا کر۔ اور وعظہ حسنہ کے ذریعے۔ اور جو لوگ اسلام قرآن اور اللہ رسول کی مخالفت میں ہندو ہٹ دھرمی غرور تکبر اور یہودہ دلیلیں فضول اعتراض لے کر آپ سے مناظرہ کرنے آئیں تو ان سے نہایت احسن۔ خوش اور بے مثال جوابات مضبوط دلائل ان کے تسلیم شدہ عقائد سے الزامی سوالات کے ذریعہ مجاہدہ فرمائیے۔ تاکہ ان کی ساری شبہی غرور اپنے علم کا تکبر مٹ کر رہ جائے۔ اور آپ کے براہین قاطعہ سے لرزہ بر اندام ہو جائیں۔ کوئی مانے یا نہ مانے یہ آپ کی ذمہ داری نہیں کیونکہ۔ بیشک آپ کا رب ہی زیادہ جاننے والا ہے اس کو جو بد نصیب آپ جیسے رحمۃ عالمین راحۃ عاشقین مشفق کامل کی سچی باتوں نصیحتوں دلیلوں کے بعد بھی اللہ کے راستے اس کے سچے اور حق دین سے گمراہ ہی رہے اور وہی اللہ زیادہ جاننے والا ہے ان خوش نصیبوں کو جو آپ کے دامن رافت میں اکلا آپ کی حکمت بھری نصیحتیں سن کر دین اسلام اور ملت ابراہیم کی ہدایت پانے والے ہیں۔ یہ آیت کریمہ ظاہراً تو مختصر لفظ میں لیکن حقیقت میں اصول رشد و ہدایت حکمت و دلائل۔ مواظفہ حسنہ اور مجاہدہ عظمیٰ دعوت اسلام۔ خوشگوار گفتار فن مناظرہ طریقہ مکالمہ موابط مجاہدہ حصول مکابرہ میں انمول اور عظیم علمی خزانہ ہے چونکہ انسان اپنی ذہنی کیفیات کے اعتبار سے تین قسم کے ہیں اس لیے اس آیت میں تمام مبلغین اسلام کو تین طرح دعوت و تبلیغ کا حکم دیا گیا۔

۱۔ کچھ خاص لوگ اہل شعور اور حق کے متلاشی ہوتے ہیں ان کو حکمت و دلائل یقینیہ کی روشنی میں دعوت دینا ہی مفید ہے۔ ۲۔ غل اور اکثریت عوام کی ہوتی ہے ان دونوں قسموں کے لوگوں کو خود بلانا پڑتا ہے اس لیے ان دونوں گروہوں کے لیے فرمایا۔ اذع۔ ان کو دعوت دیجئے اور ان کے پاس جائیے ۳۔ کچھ لوگ ہندی طبیعت بدماغ۔ متکبر عادت۔ اور سخت قسم کے منکر۔ اور ہر حال میں خود کو سچا سمجھنے والے اور ہر داؤ پر سچ۔ چرب زبانی۔ حیلہ بازی۔ جھوٹ و سچ اور حل و قریب سے اپنی برتری چاہنے والے ہوتے ہیں۔ ان کے سامنے اگر ذرا بھی علمی نرمی دکھائی جائے یا ان کی پاس خاطر میں کچھ



عزت رکھی جائے تو ان کا غرور و تکبر۔ سرکشی خود نمائی اور بڑھ جاتی ہے۔ ایسے لوگوں کو بلاناہٹہ میں پڑتا بلکہ اپنی حماقت سے حق کے مقابل مناظرے و مجادلے کے لیے خود آ جاتے ہیں ان کیلئے فرمایا گیا وَبَا دِٰھِم۔ یعنی علم کی سختی طبیعت و گفتار کی نرمی دلائل کی کمرنگی اور باتوں کی خوش خلعتی سے ایسی مار مار دے مزاج درست ہو جائے۔ قرآن عظیم نے ہر مقام پر اہل ایمان کو یہی اسلوب بیان اور طریقہ سکھایا ہے۔ یہاں تین قسم کے دلائل کا ذکر فرمایا۔ ۱۔ دلائل اقناعیہ تحقیق و یقین تک پہنچانا ۲۔ دلائل افحامیہ۔ سامع کی تسلی اور مطمئن کرنا ۳۔ دلائل جدلیہ۔ مد مقابل کو جواب کرتا اس پر اسی کے مسلمات کو لازم کرنا کہ ماننے پر مجبور ہو جائے۔ منکر و مغرور کے دلائل کو شغبیہ کہا جاتا ہے تاقیامت مسلمانوں کو اس آیت کریمہ کے ذریعے چند چیزوں سے روکا جا رہا ہے اور چند باتوں کا حکم دیا جا رہا ہے کہ تبلیغ کے شوق سے پہلے۔ مبلغ کے پاس علم حکمت علم مواظفہ حسنا اور علم دلائل اور اپنی دینی معلومات پوری طرح ہونی ضروری ہیں ورنہ نادان بے علم غیر تربیت یافتہ بستر بند مبلغ تو دین اسلام کے لیے نقصان دہ ہے ۴۔ مبلغ میں سخت مزاجی درشتی نہ ہو۔ ۵۔ ذیوی لالچ خوف و ہراس نہ ہو۔ تبلیغ اسلام اتنی اہم ہے کہ اس کی تعلیم خود رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں عطا فرمائی۔ اختیار کے سامنے ایسا احسن طریقہ پیش کرنا چاہیے کہ کوئی اپنا پرلایا نہ سمجھے کہ یہ کوئی اپنی علیحدہ پارٹی یا گروہ بنانا چاہتے ہیں بلکہ اختیار کے دلوں میں یہ بات ضرور بیٹھ جائے کہ یہ رب تعالیٰ کے راستے کی دعوت ہے۔ دلائل ایسے شاندار ہوں کہ شک کا اندھیرا دور ہو جائے اور عقول کا اندھیرا نور یقین میں بدل جائے اخلاق ایسے بیٹھے اور پاکیزہ کہ منزل اسلام سے دور ہٹنے والے بھی اجنبیت بھول کر قرب و یگانگت پائیں حسنہ ایسا کہ پھر دل موم ہو جائیں۔ گویا کہ انداز حکیمانہ۔ نصیحت خیر خواہانہ۔ اور جمل و دلیل شریفانہ ہوں۔ جس مجاہد اور مکالمے کی رب تعالیٰ اجازت عطا فرما رہا ہے اس کا مقصد صرف حق رسائی اور مخالف کے دل داغ میں یقین پیدا کرنا ہے۔ ہر نا شکست دینا۔ سننے والوں کی نظروں میں ذلیل و رسوا کرنا۔ اور مد مقابل کے دل کو دکھ پہنچانا۔ ضد میں لانا۔ نفرت سے بھرنا مقصود نہ ہو۔ اگر مخالف کو صرف چپ ہی کرانے کی نیت ہو تو وہ حق پرستی اور اللہیت نہیں ہو سکتی۔ نہ سچی تبلیغ۔ مگر موجودہ دور کی اور قوم مسلم کی کتنی بد قسمتی ہے کہ آج دین و دنیا کی ہر چیز میں جھگڑا۔ فساد۔ بحث و نزاع فتنہ اور آنا نیت ہی باقی رہ گئی ہے۔

آج ہر کام ہر بات دینی ہو یا دنیوی ذاتی اور نفسانی خواہش کے لیے کی جاتی ہے۔ ہر میدان میں اپنی ہی جیت ضروری سمجھی جاتی ہے خواہ جائز طریقے سے یا ناجائز طریقے سے۔ مگر مشاء پروردگار یہ ہے کہ مومن کی ہر بحث مناظرہ ہر لڑائی جھگڑا دینی شوق و فتنہ و صاف سچائی و انصاف۔ اور اللہ رسول





مسئلہ۔ اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ رَأَوْا مَثْوًى مَّا نَتَا بِهٖ اَشَدَّ ضَرُوْرِيْہٖ۔ اور مشورہ ماننے والے سلامتی اور دینی ذیوی معاملات و احکام میں نجات کامیابی کامرانی حاصل کر لیتے ہیں مگر نہ ملنے والے دین دنیا میں ناکام تلمراد اور ذلیل و رسوا ہوتے ہیں۔ یہ مسئلہ کَانُوْا فِیْہٖ یَخْتَصِمُوْنَ سے مستنبط ہوا کہ عبادت کے لیے دن کے تحریریں جن چند لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام کی بات مانی تھی وہ تو یوم السبت میں بھی ٹھیک ہی پابند رہے۔ مگر جس اکثریت نے اپنی بات منوا کر جمعہ چھوڑ کر ہفتہ پسند کیا وہ اپنے اس دن کی بھی پوری پابندی نہ کر سکے اور بُری طرح عذاب اور شکلیں مسخ ہونے کی ذلت میں خراب و ہلاک ہوئے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ یعنی یہودیوں پر ہفتہ (سینچر) کا دن مسلط کر دیا گیا رب تعالیٰ نے اپنی رضا سے یہ دن مقرر نہیں فرمایا رب کی رضا والا دن تو فقط یوم جمعہ تھا۔ اسی لیے تمام انبیاء کرام علیہم السلام نے جمعہ کا دن پسند فرمایا۔ آخر جمعے میں وہ کونسی خصوصی اور عقلی شان ہے جو دوسرے کسی دن کو نہیں۔

جواب۔ یوم جمعہ کی خصوصی شان آیت و احادیث میں بیشمار مذکور ہوئی ہیں جن میں چند ایک یہ ہیں جن کو عقل بھی تسلیم کرتی ہے۔ ۱۔ یہودیوں کا یوم السبت فراغت کا دن تسلیم کیا گیا۔ اس لیے یہود نے اپنی عقل سے یوم السبت کو پسند کیا۔ عیسائیوں کا یوم احد یعنی اتوار کا دن آسمانوں زمین کی پیدائش کا ابتدائی دن ہے۔ اس لیے عیسائیوں نے یہ پسند کیا۔ یہاں کی اپنی عقلوں کی باتیں ہیں مگر یوم جمعہ تکمیل اور کمال کا دن ہے۔ اس لیے یہ یوم تشکر ہے کہ آج کے دن نسل انسانی کے لیے رب تعالیٰ کے بڑے بڑے انعام آسمان چاند سورج ستارے اور ربائش انسانی کے لیے شاندار وسیع زمین کی خلقت مکمل ہوئی۔ لہٰذا اس کا تشکر یا یاد کرنا انسان پر فرض۔ تشکر یہ تو عبادت سے ہوتا ہے۔ اس لیے جمعہ خصوصی عبادت کا دن بنایا جانا عقلاً درست ہے۔ بائبل میں یوم السبت کا ذکر کرتے ہوئے اللہ کی بڑی گستاخیاں کی گئی ہیں کہ رب نے چھ دن میں آسمان و زمین بنائی اور ساتویں دن ریسٹ (آرام) کیا۔ اور تازہ دم ہوا۔ پیدائش باب اول آیت ۳۔ ۲۔ خروج باب ۱۶ (آیت ۲۳) عطا جمعے کے دن سرزمین دنیا پر فرشتوں کا پہلا سجدہ آدم کو اور آدم علیہ السلام کا پہلا سجدہ اللہ کو ہوا۔ عطا نسل انسانی کے پہلے انسان حضرت آدم جمعہ کو پیدا کئے گئے۔ وغیرہ وغیرہ اس لیے یہ دن رب تعالیٰ کا پسندیدہ ہے۔ اور یہ دن فراغت لینے کا دن نہیں عبادت کرنے کا دن ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِنَّ رَبَّکَ لَیَخْکُمُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ بیشک آپ کا رب قیامت کے دن ضرور

اُن کے درمیان فیصلہ فرمادے گا۔ سوال یہ ہے کہ فیصلہ تو قرآن مجید کے ذریعے دنیا میں ہی ہو گیا ہے کہ کون کافر ہے کون مومن۔ کون مجرم ہے کون صحیح ہے۔ اسی لیے کفار سے جہاد کیا جاتا ہے۔ اور مشرکین کو برا سمجھا جاتا ہے ورنہ جرم ثابت ہونے سے پہلے تو کسی کو مجرم اور برا نہیں کہا جاسکتا۔ قیامت کا دن تو صرف سزا کا دن ہے۔ تو پھر یہ کیوں فرمایا گیا۔

جواب۔ دنیا میں صرف اچھے بُرے کی وضاحت کی گئی ہے کسی بھی مجرم کے بارے میں عدالت الہیہ کا کوئی فیصلہ نہیں کیا گیا۔ عدالت کے فیصلے کے بعد کسی مجرم کو آزاد کھلا نہیں چھوڑا جاسکتا۔ یہاں تو ہر کافر۔ مجرم۔ ظالم۔ آزاد پھر رہا ہے۔ ثابت ہوا کہ ابھی کسی کے بارے میں فیصلہ نہیں نیز موت سے پہلے پہلے کسی بھی کافر کو انفرادی طور پر لعنت ڈالنا یا برا کہنا شرعاً منع ہے۔ اس لیے کہ نہیں معلوم آج یہ کافر ہے کُل ہی مومن ہو جائے۔ اسی طرح موت کے بعد بھی کسی کافر پر لعنت کرنا منع ہے۔ جب تک کہ یقینی اس کا کفر پر مبنی معلوم نہ ہو جائے۔

**تفسیر صوفیانہ** اِنَّا جَعَلْنَا السَّبْطَ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَاِنَّ رَبَّكَ لَيُخْجَمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ - فقط سبب مشقت ریاضت

ان اور ترک لذات کی پابندی۔ ان طبیعت شقاوت پر ڈالی گئی تھی جنہوں نے عبادت ربانی کی ادائیگی میں غفلت۔ بستی۔ کسل۔ کساد۔ نفرت۔ انکار۔ کفران کی خفیس عادتوں کے ذریعہ اختلاف کیا۔ اور مشولیت اعضاء ظاہری میں بخل کیا۔ اور ایسے لوگوں کے درمیان تیرا پروردگار وادی حیرت میں قیامت کے لمحے میں قضا و قدر کا حکم فرمائے گا۔ کہ اختلاف تصورات میں کون صادق کون کاذب ہے۔

یہ فیض قلب و قالب کی وادی فغان میں ہر آن ہو رہا ہے۔ ضمیر سے آوازِ عبرت بلند ہو رہا ہے کہ اسے ہندو تم دنیا کے پیچھے اپنے اوقات برباد کرتے ہو۔ کیونکہ خدا کی عبادت نہیں کرتے۔ اوقات زندگی کو آلائش دنیا میں ڈالتے ہو اور خدا سے دور ہوتے ہو۔ اور اپنی عاقبت خراب کرتے۔ جو رب تعالیٰ کا پیارا بھوتہ ہے وہ مراقبہ خلوت میں کثرت عبادت میں مصروف رہتا ہے اور خود کو معصیت سے باز رکھتا ہے

ہے اَبْرُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِ لَهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ - نفوس بشریہ کے خواہر ماہیت میں مختلف ہیں۔ بعض خواہر چمک دار صاف شفاف ایسے ہوتے ہیں کہ ان کا تعلق اور لگاؤ جسم سے بہت کم ہوتا ہے۔ اور عالم روحانیت کی طرف بہت زیادہ جذب ہوتا ہے۔ اور بعض خواہر کدورت کی ظلمت والے ہیں ان کا تعلق جسمانیت سے بہت زیادہ اور حاکمیت سے بہت کم اور یہ خصلتیں اور استعداد ہر خواہر



کے لوازمات سے ہوتی ہیں۔ اسی لیے اُن کا تغیر و زوال ممنوع ہوا۔ طلبِ مسعود کو حکم دیا جا رہا ہے کہ پہلے گروہِ نفس کو حکمت و مواعظِ حسنہ سے راہِ طلب اور منزلِ معرفت کی دعوتِ مراقبہ دے اور دوسرے پورے گروہِ ظلمت کو جہلِ اُخس سے مغلوب کر لیکن پھر بھی شقاوت کے گمراہ اور سعادت کے مہشدین کو رب تعالیٰ ہی زیادہ جانتے والا ہے۔

وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ

اور اگر پچھلے جرموں کی سزا دینا چاہو تم ان شکست خوردہ کفار کو تو پچھلے جرموں کی سزا دہی کی مثل جو تم پہلے ستائے گئے اور اگر تم سزا دو تو ایسی ہی سزا دو جیسی تمہیں تکلیف پہنچائی تھی

بِهِ وَلَٰكِنْ صَبِرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿۱۲۶﴾

اور اگر تم نے صبر کر لیا تو وہ بہت ہی اچھا سہیلے صابروں کے۔ اور اگر تم صبر کرو تو بیشک صبر والوں کو صبر سب سے اچھا۔

وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ

اور آپ تو ضرور ہی صبر کرو۔ اور نہ ہوگا صبر آپ کا مگر توفیق سے اللہ کی اور نہ غم فکر کرو اور اسے محبوب تم صبر کرو اور تمہارا صبر اللہ ہی کی توفیق سے ہے اور اُن کا غم نہ کھاؤ

عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿۱۲۷﴾

ان پر۔ اور نہ ہو تم میں دل رنجیدگی کی تنگی اُن مکاروں کی وجہ سے جو وہ کرتے رہتے ہیں اور اُن کے فریبوں سے دل تنگ نہ ہو

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ

یقیناً اللہ ساتھ ہے اُن کے جو متقین بنے رہے اور اُن کے بیشک اللہ اُن کے ساتھ ہے جو فہم کرتے ہیں اور

## ہم محسنین (۱۲۸)

جو اچھا برتاؤ کرنے والے ہیں

جو نیکیاں کرتے ہیں

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طوطی تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں ان یہودیوں کو سمجھانے کا اور دعوت اسلام دینے کا ذکر ہوا جو مشرکین مکہ سے مل کر ان کو بھڑکاتے اور طرح طرح سوال سب کراتے تھے اور کفار مکہ ان کے کہنے پر مسلمانوں کو ستاتے رہتے تھے۔ اب ان آیت میں مشرکین سے بلہلنے کی طاقت پانے کے وقت کے متعلق مسلمانوں کو سمجھایا جا رہا ہے کہ تم زیادہ سختی نہ کرنا کیونکہ وہ ظلم جہالت کی وجہ سے کرتے ہیں مگر تم اسے مسلمانوں جہالت سے دور رہو۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار سب سے سخت کرنے کا ذکر ہوا اب ان آیت میں بالکل ہی صبر کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں گمراہوں اور ہدایت والوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں ہدایت والوں کی شان اور علامات بیان فرمائی جا رہی ہیں کہ شان تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ ہے اور علامات یہ ہیں کہ وہ متقی اور محسنین ہیں۔

شان نزول۔ امام عالم مستدرک نے ابی ابن کعبؓ سے اور امام بیہقی اور بنیاز سنہ حضرت ابوہریرہؓ روایت کیا کہ جنگ احد میں کفار مکہ نے مسلمان شہداء کے چہروں کو مشلہ کیا یعنی زخموں سے بگاڑا اور پیٹ چاک کئے خاص طور پر حضرت حمزہؓ کو تو بہت ہی ستایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ بہت صدمہ ہوا اور قسم فرمائی کہ ایک حمزہ کے بدلے میں ستر کافروں کو قتل کروں گا اور یہی حال کیا جیسے گاہیں پر سات آیت نازل ہوئیں۔ از آیت ۱۲۲ تا ۱۲۸۔ مگر بروایت ابن حصار صحیح یہ ہے کہ آخری تین آیتیں نازل ہوئیں یعنی ۱۲۴ تا ۱۲۸۔ اور یہ آخری تین آیات تہی دفعہ نازل ہوئیں ایک دفعہ مکہ مکرمہ میں ہجرت سے چند دن پہلے مہاجرین کو دکھ دینے والے کفار کے بارے میں دوسری دفعہ میدان احد میں اسی مشلہ کرنے کے واقعے کے بعد تیسری دفعہ فتح مکہ کے دن۔ واللہ ورسولہ۔ ابھی تک یہ تمام شان نزول اور اسباب نزول از تفسیر خزائن العرفان اور خازن اسباب النزول للشیوطی سے نقل کئے گئے۔

تفسیر نحوی

وَأَنْ عَاقِبْتُمْ فَانْقَبُوا بِمِثْلِ مَا عَوْقْتُمْ بِهِ ۚ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلشَّٰكِرِينَ ۚ وَاصْبِرْ  
مَا مَنَعَكَ إِلَّا بِأَنَّهُ لَا تَهْتَرُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي مَنَاقِبٍ قِيسًا يَمْكُرُونَ



واذا ابتدئ ان حرف شرط عاقبتہ۔ باب مفاعلة کا ماضی مطلق مثبت معروف انشائیہ ہے مفاعلتہ یہاں  
دو طرف کے معنی میں نہیں ہے اگرچہ اصلی معنی دو طرفہ ہی ہیں۔ مگر یہاں ایک طرفہ سزا مراد ہے ان شرطیہ  
کی وجہ سے بمعنی مستقبل۔ عقب سے بنا ہے بمعنی۔ بعد میں ہونا منقول اصلاحی میں ترجمہ ہے بدلا  
لینا۔ کیونکہ بدلہ بھی بعد میں ہی ہوتا ہے۔ انتم اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے۔ یہ فعل باقاعل جملہ فعل  
ہو کر شرط۔ ف جزائیہ عاقبوا باب مفاعلتہ کا امر ہے۔ جمع مذکر حاضر۔ انتم مستتر فاعل ب جارہ زائدہ۔ یا  
سببہ۔ مثل اسم مفرد جامد تفسینی۔ بمعنی برابر مصناف ہے کا۔ موصولہ۔ عواقبتہ۔ باب مفاعلتہ کا ماضی مطلق  
مجهول صیغہ جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر حاضر مستتر۔ فاعل۔ ب تعدیہ کی ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل  
مرجع ذہنی عقاب پوشیدہ ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے عواقبتہ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا۔ موصول صیغہ  
مل کر مصناف الیہ مثل کا۔ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے عاقبوا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا۔ شرط جزا ل کر  
جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واذا استینافیہ لام غیر عاملہ ابتدائیہ۔ یہ لام ہر اسم فعل مشتق غیر مشتق (جامد) یہاں  
کہ حروف پر بھی آجاتا ہے۔ ہمیشہ مفتوح ہے۔ ان حرف شرط۔ ضمیر تم۔ باب نصر کا ماضی مطلق صیغہ جمع  
مذکر حاضر انتم ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع (ہے) مسلمان صحابہ کرام ذہنی ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر  
شرط۔ لام غیر عاملہ ہو ضمیر مرفوع متفصل ابتدا خیر اسم حاصل مصدر بمعنی اچھا۔ مفید۔ شرکامقابل۔ لام جملہ  
الف لام استغراقی۔ صابریں۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ بحالت بحر۔ ضمیر اس سے بنا ہے بمعنی۔ برداشت کا  
رکنا۔ بدلہ نہ لینا۔ شکوہ شکایت نہ کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ جار مجرور متعلق ہے خیر مصدر کے  
مصدر اپنے متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر خبر ہوئی ابتدا کی ابتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جزا۔ شرط جملہ  
کر جملہ شرطیہ ہوا۔ واذا سر جملہ۔ اصبر باب ضرب کا امر حاضر معروف واحد حاضر انت ضمیر واحد پوشیدہ مرجع  
ذات پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ فعل باقاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطول ہوا واو سببہ تعلیلیہ بمعنی کیونکہ ہستدر  
یہاں مانافیہ مشبہ بلیس ہے ضمیر اسم جامد۔ بمعنی قوت برداشت نرم طبیعت۔ مصناف ہے لک لیر  
مصناف الیہ۔ مرکب اضافی مستثنیٰ منہ۔ الا حرف استثناء مفید مفرغ۔ ب جارہ بمعنی امن ابتدائیہ یعنی طرفہ سے  
اللہ مجرور متعلق ہے توفیق مصدر پوشیدہ کا۔ مصدر اپنے متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر مستثنیٰ ہوا دراصل ہاں  
مستثنیٰ منہ پوشیدہ ہے۔ افلا عبارت اس طرح ہے وما صیرلکم من الاشیاء الا توفیقنا باللہ  
اس لیے یہ مفرغ اب صبر کا قائم مقام ہے۔ یہ دونوں مستثنیٰ منہ اور مستثنیٰ علت ہوئے واسبر کا۔  
معطول علت مل کر جملہ تعلیلیہ ہو گیا۔ واذا سر جملہ لا تحزن باب یصح کا فعل نہیں واحد مذکر حاضر انت ضمیر مستتر  
فاعل حزین سے بنا ہے بمعنی غمگین ہونا رنجیدہ ہونا علی جارہ فوقیت کا یا بمعنی لام تعلیلیہ یعنی وجہ سے

ہم ضمیر جمع غائب کا مرجع۔ یا منکرین کفار ہیں اور یہی صحیح ہے اویا شہدا صحابہ ہیں۔ جار مجرور متعلق سے نہیں کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ واؤ ابتدائیہ۔ لائنک۔ فعل نہی۔ واحد مذکر حاضر۔ دراصل تھا لائنک۔ لام کلمہ نون کثرت استعمال کی وجہ گر گئی اور یہ گرنا جائز ہے۔ آ بھی سکتی ہے خاص کر حالت وصل بالبعد میں نون نہیں ہوتی دونوں طرح جائز ہے۔ کثرت استعمال یہ ہے کہ کون مصدر تقریباً ہر فعل میں کسی نہ کسی طرح مستعمل ہے۔ کیونکہ ہر نسبت میں ہونا ہے اور ہر منفی میں نہ ہونا۔ موجود ہے۔ یعنی کائنات کا کون دیکھنا وہیں بات نہیں اگرچہ ان کا لام کلمہ نون ہی ہو۔ کون اجوف وادی سے بننے سے فی جازہ ظرفیہ کیفیت کے لیے ضیق ایک قرئت میں ضیق ہے یعنی غلگنی حاصل مصدر جامد۔ یعنی تنگی۔ دلی رنج یہ عبارت مقلوبی ہے کیونکہ ضیق صفت ہے۔ صفت موصوف میں ہوتی ہے لہذا اس کا الٹ ما موصولہ یلکرون۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مکرر سے بنا ہے بمعنی اچیلہ سازی۔ تدبیر کرنا۔ خفیہ باتیں جہم ضمیر مستتر اس کا فاعل جملہ فعلیہ موصول صلہ ہو کر مجرور متعلق دوم ہوا لائنک کا۔ وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہوا۔ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِيْنَ هُمْ مُحْسِنُونَ۔ ان حرف تحقیق ابتداء کلام میں ہے اس لیے ہمزہ کے زیر سے آیا۔ اللہ اسم مفرد جامد علم ہے ذات باری تعالیٰ کا اسم اعظم ہے۔ بحالت فتح ہے اسم ان ہے۔ مخ۔ اسم ظرف مکانی مضاف ہے الذین اسم موصول جمع مذکر۔ اسماء مبہمات میں سے ہے بنی اصل ہوتا ہے اتقوا۔ باب افتعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ہے مصدر ہے اتقاء۔ تقو سے بنا ہے بمعنی ڈرنا۔ بچنا۔ پرہیزگار ہونا۔ متقی ہونا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ جہم ضمیر مستتر فاعل ہے۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ الذین اسم موصول جہم ضمیر جمع مذکر غائب مرفوع منقصل مبتدا ہے۔ محسنون۔ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر۔ مصدر ہے احسان۔ حسن سے بنا ہے بمعنی نیک کام کرنا۔ حسن سلوک کرنا۔ اللہ کے قرب میں آنا۔ جہم مستتر اس کا فاعل مرجع الذین ہے۔ بحالت دفع ہے خبر مبتدا ہے۔ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ صلہ ہوا موصول صلہ مل کر معطوف سب عطف مضاف الیہ کا۔ مرکب اضافی خبر ان۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہے ۱۸۔ جولائی ۱۹۸۷ء

۱۹۔ شوال ۱۴۰۷ء بروز بدھ سورہ نحل کی تفسیر نحوی مکمل ہوئی الحمد للہ۔

**تفسیر عالم**

وَاِنْ عَاقَبْتُمْ فَاَقْبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ۔ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَنَعُوْ

نَحِيْرُ لِّلصّٰبِرِيْنَ۔ اے پیارے نبی قانون شریعت یہی

ہے اور تاقیامت سرکشوں کی سرکشی توڑنے فجرموں کی سزائش کرنے ظالموں کو ظلم سے موثر طریقے پروردگنے اور نافرمانوں کی تادیب کے لیے رخصت یہی ہے کہ اگر مظلوموں کی دادی کرتے ہوئے یا اپنے



سابقہ ایذا رسالوں سے برائی کا بدلہ اور ظلم کی سزا دینا چاہو تو اتنی ہی سزا دو جس کے برابر تم ظلم کئے گئے ہو۔ اور اگر تم مظلوم ہو۔ داد خواہ ہو صبر کرو یا اس طرح کہ شکوہ شکایت نہ کرو یا اس طرح کہ ظالم پر قابو پا کر پھر کھلے دل معاف کر دو۔ یا اس طرح کہ مصیبت و ایذا کو جھیل جاؤ یا اس طرح کہ مجرم جب سچے دل سے تائب ہو جائے اور سچوں کے ساتھ لگنے پر دل محبت سے مائل ہو جائے تو تم بھی سزا سے رک جاؤ پچھلے جرم و ظلم بھلا دو۔ تو البتہ یقیناً یہ صبر اور معافی دنیا و آخرت میں صابروں کے لیے بہت ہی اچھا ہے کہ دنیا میں عزت آخرت میں انعام۔ اور دنیا میں یہ مجرمین تائبین دل و جان سے تمہارے احسان مند ہو کر تا عمر تمہارے قدموں میں اور آخرت میں رب تعالیٰ کی خوشنودی تمہارے دامن میں دنیا میں زمین پر تمہارے اس حسن سلوک سے تمہاری سلطنت آخرت کی جنت میں تمہارے ان اعمال صالحہ سے تمہاری سرداری۔ بدلہ لینا شریعت ہے معاف کرنا طریقت ہے۔ بدلہ لینا رخصت ہے معاف کرنا غریبت ہے۔ بدلہ لینا اجسام کی حفاظت معاف کرنا ارواح کی زینت ہے۔ وہ بھی جائز یہ بھی جائز وہ بھی قانون یہ بھی قانون کبھی وہ مفید کبھی یہ مفید مگر معاف کرنا اکثر مفید اس لیے پہلے قانون یعنی بدلہ لینے کو حرف شرط سے مقید کر دیا تاکہ نہیں فرمائی۔ لیکن معاف کرنے کو حرف شرط کے ساتھ لازم مفتوحہ کے ساتھ تاکید بھی فرمادی۔ کہ زیادہ تر معافی اور صبر کو پسند کرو۔ مگر دونوں عمل ہی اخلاق حسنیہ ہیں اس میں خطاب نبی کریم اور صحابہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو ہے مگر قانون قیامت تک پوری امت کے لیے ہے۔ موقعہ بموقعہ دونوں پر عمل کا اختیار ہے۔ اخلاقی معیار سے گری ہوئی کوئی بات نہیں۔ صحابہ کرام کے کسی فعل کو اخلاقی معیار سے گرا ہوا سمجھنا انتہائی گستاخی ہے۔ ہمارے ایک اردو مفسر صاحب نے مجرم کو سزا دینے والے اس قانون کو اخلاقی معیار سے گرا ہوا لکھا یہ اُن کی کج روی ہے اللہ ہم سب کو معاف فرمائے۔ کسی بھی قانون پر عمل کرنا بد خلقی نہیں ہوتا۔ چہ جائیکہ صحابہ کرام کے اعمال طیبات۔ عقوبت اور عقاب حقیقی معنی میں برائی پہنچانے کو کہتے ہیں مگر مجازاً برائی کے بدلے یعنی سزا کو بھی عقاب اور عقوبت کہہ دیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ اصلی برائی اور قانونی بدی تو ظلم ہے مگر سزا قانوناً تو بری نہیں لیکن مجرم کو بری لگتی ہے اس لیے اسے بھی برائی کا نام دیا گیا گویا مسبب کو سبب کا نام دیا گیا۔ زیادہ کفر میدانِ احد میں ہندو کے حکم اور انعام کی لالچ میں ہندو کے غلام وحشی نے پہلے غلام تھا جیسر بن۔ طعم کا پھپھر حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر حملہ کر کے شہید کر دیا۔ ہندو اپنے گھر سے پھری لے کر اسی الادب سے آئی تھی کہ میں حمزہ کا مثلہ کروں گی چنانچہ موقعہ پا کر اُس نے آپ کا مثلہ کیا یعنی دونوں کان۔ ناک۔ اور آلہ تناسل اور دونوں خنجر اپنے ہاتھ سے کاٹ کر اُن کو رسی میں پرو کر اپنے

گلے میں ہار پہنا اور پیٹ چاک کر کے کبھی نکال کر ایک ٹکڑا چبایا ننگلے کی کوشش کی مگر نہ نکل سکی تھوک دیا۔ گلے میں ہار پہنے سارے میدان کفر میں پکڑ لگایا نبی کریم رُفَّ حَیْمَ مَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَم کو پتہ لگا تو انتہائی غم فرمایا اور فرمایا کہ اگر نکل جاتی تو جہنم حرام ہو جاتی۔ (تفسیر مظہری - خازن) ایک روایت میں ہے کہ جنگ اُحد میں اڑسٹھ صحابہ شہید ہوئے چار انصار اور چونسٹھ مہاجرین۔ سب مہاجرین کو کفار نے مثلہ کیا جس میں حضرت حمزہ بھی تھے۔ (مظہری بیان خازن) دوسری روایت ہے کہ صرف حضرت حمزہ کا مثلہ کیا گیا۔ (تفسیر قادری) یہ روایت تین وجوہ سے قوی لگتی ہے۔ ۱۔ بید الشہداء صرف آپ کا لقب ہے نہ کہ دیگر شہداء کا۔ اگر سب کی شہادت اور مثلہ برابر ہوتا تو سب کو یہ لقب ملتا۔ ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ان کی میت پر فرمایا میں ان کے بدلے شتر مثلہ کروں گا ۳۔ یہ آیت بھی بتا رہی ہے کہ ایک کے بدلے ستر کی قسم سے منع کیا گیا اور برابری یعنی ایک کا ایک بدلہ لینے کی اجازت دی گئی۔

چونسٹھ ہی مثلہ تھے تو ستر اور چونسٹھ تقریباً برابر ہی ہیں یہ تو ہونہیں سکتا کہ نبی کریم نے صرف اپنے چچا کا غم کر لیا اور قسم فرمادی۔ دوسرے مثلہ شدہ کی پرواہ نہیں کی۔ صحابہ کا یہ کہنا کہ ہم شتر کا مثلہ کریں گے نبی کریم کے تعادد کے لیے تھا۔ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللّٰهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلٰٓئِلٍ مِّمَّا يَكُوْنُوْنَ وَلَیْسَ تُوَاہِیْہِ نَبِیْ اَی کی ہر چیز ہی ہماری خاص عطا ہے مگر آپ کا صبر خاص ہماری توفیق اور عطا سے ہے جو ہمارے ہی علم لم یزنی کا مظہر ہے لہذا آپ تو ضرور ہی اپنے صبر کا مظاہرہ فرمائیں کیونکہ آپ کا صبر بھی احکام الہیہ کی تبلیغ اور تاقیامت اُمت مسلمہ کے لیے نمونہ حسنہ ہے۔ یہ بھی لازمی ممنوعی نہیں ہے نہ ہی یہ امر وجوبی ہے۔ جیسا کہ بعض جمہور کو دھوکا ہوا۔ اس لیے کہ۔ وَاصْبِرْ مِلَّیْ اُوْر لَا تُحْزَنْ مِلَّیْ خَزَن اُوْر غَم و صبر کا ذکر ہے اور یہ سب چیزیں غم فکر پریشانی خزن ملال صبر۔ محبت قلبی محزن ہیں اور قلب رب تعالیٰ کے قبضے میں ہے مولیٰ تعالیٰ نے کہی کسی بندے پر نہ تکلیف مَالًا لَّیْطَاقُ۔ لازم۔ واجب کی اور نہ غیر اختیاری چیز کا مکلف بنایا پس چونکہ صبر غم رنج غیر اختیاری امور سے ہے لہذا اس بنا پر صبر کا امر تو ظاہر شان قدرت کے لیے ہے کہ کوئی صبر کرتا ہے مجبوری سے کوئی دباؤ سے کوئی کسی کے ڈر کوئی تنگی اسباب سے کوئی کسی وجہ سے مگر دربار مصطفویٰ میں تو نہ مجبوری ہے نہ دباؤ نہ کسی ظالم کا ڈر نہ تنگی اسباب نہ انجام سے بخبری۔ کیونکہ خالق کل نے آپ کو مالک کل بنا دیا۔ انجام دنیا و آخرت بھی آپ کے علم و خبر اور قبضے میں ہے اتنی عظمت و قوت کے باوجود صبر کرنا معجزانہ علم ہی ہے۔ اور اسی طرح لَا تُحْزَنْ کی بھی وجوبی نہیں بلکہ تسلی قلب مصطفیٰ ہے کہ اے نبی! التنبیٰ ان کفار کی طعنہ بازیوں پر رنج نہ فرمائیے اس لیے کہ سارے جہان کی خوشیاں آپ کے صدقے۔ آپ کے طفیل آپ ہی کے غلاموں کے لیے ہیں اور ان کے مکر و حیلے اور فریب سے اپنے دل مبارک میں غم یا تنگی نہ ہونے دیں۔ یا شہداء اُحد کی جلائی اور اللہ کی وفات پر نہ بخیر نہ ہوں اور کفار مکہ کا اُس



کے مثلاً کرنے سے بے حرکتی کرنے سے دل تنگ نہ ہوں کیونکہ تاقیامت ہر کفر کا بد اخلاقی بے اصولی والا نمونہ یہی ہوتا رہے گا۔ شیطان آخر شیطان ہی ہے۔ کفر خواہ کتنے ہی شاندار روپ اور مہذب شکل و صورت میں آجائے اور اپنی تحریر و تقریر میں خواہ اپنی صفائی اپنے اخلاقیات کے کتنے ہی گن گاتا رہے مگر تاریخ کے درقوں پر ہر دور میں ہر کفر کا ایک ہی خاکہ ملتا ہے۔ بربریت۔ سرکشی۔ دغا بازی۔ مظلوموں پر دست درازی۔ وعدہ خلافی۔ معاہدہ شکنی۔ یہ آیات گویا اسلام و کفر کا اعلیٰ نمونہ ہر دور ہے لہذا اسے حبیب کریم کردار کفر کی اس بد تہذیبی بد اخلاقی پر دل تنگی نہ فرمائیے نہ وقتی رنجیدگی کے باعث ایسی قسم فرمائیے جس کو آپ جیسی رحمۃ عالمین ذات مقدس بنا نہ سکے۔ آپ تو اپنے خون کے پیاسوں کو قبائیں اور طائف کے ظالموں کو دعائیں دیتے رہے آپ نے کسی پر کیا ظلم یا ظلم کا بدلہ لینا ہے۔ زیر ظلم تو کفر کے پھوؤں سے ظاہر ہوتا ہے اور رہے گا اور دنیا دیکھتی رہے گی کہ کفر کیا ہے اور اسلام کیمانہ سلوک کیا ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون۔ سابقہ آیات میں جن اخلاق حسنہ سن کر دار۔ مہذب معاشرے کا درس دیا جا رہا ہے۔ ان کو اختیار کر کے امت مسلمہ کا صرف دنیوی ہی فائدہ نہیں بلکہ دونوں عالم کے آرام و سکون کا باعث ہے۔ کہ دنیا میں تو تاریخ ساز مہذب قوم کے لقب سے یاد کی جانے والا تمغہ امتیاز کے حصول کا فائدہ اور آخرت میں متقی کا خطاب پانے کا ذریعہ۔ دنیا میں اللہ کی معنوی معیت کا حصول آخرت میں ولایت الہی کا انعام۔ کہ بیشک اللہ تعالیٰ اپنے فضل۔ کرم۔ رحمت نصرت۔ بقا و بقا۔ انعام و اکرام کے ذریعے ان ہی پیارے محبوب بندوں کے ساتھ ہے جو شریعت کے امر و نہی پر کار بند رہ کر تازندگی متقی و پرہیزگار بنے رہے اور زندگی کی ایک ان بھی غفلت میں نہ گریں اس طرح کہ اگر جاگتے شریعت ہے تو سوتے ہوئے طریقت اگر کھاتے پیتے۔ شریعت ہے تو بھوک پیاس میں طریقت کی جلوہ گری ہو۔ اگر خوشی میں شریعت ہے تو غمی میں طریقت کے آنسو ہوں۔ نہ ادھر سرکشی نہ ادھر غفلتی نہ ادھر ہوس حرص نہ ادھر فاقہ کشی۔ نہ ادھر خمر مستی نہ ادھر واویلا۔ جب تقویٰ کی یہ شان خلوص ہو تو بندہ احسان والوں میں شامل ہوتا ہے۔ کہ عمل بندے کا ہوتا ہے حکم رب کا ہوتا ہے طریقہ مصطفیٰ کا ہوتا ہے۔ جب متقی صلوٰۃ اکتفاء یشتمونہ... اَصْحٰبِ کا مظہر اتم بن کر اسی طرح عمل کرے جیسا اس عمل کا حق ہے تو تب فرمان نبی آتا ہے کہ اسے بندے اب گلن کر کہ تو رب کو دیکھ رہا ہے اور رب تعالیٰ تجھ کو دیکھتا ہے یہ احسان کا اعلیٰ درجہ ہے۔ اور احسان کا پہلا درجہ یہ ہے کہ بندہ ہر آن یقین کرے رب تعالیٰ مجھ کو دیکھ رہا ہے۔

فائدہ کے الہی آیات کے کرم سے منسلک ہونا۔

پہلا فائدہ۔ کائناتِ عالم میں اسلام نے ہی ایسا قانونِ اخلاق پیش کیا ہے جس میں نہ افراط ہے نہ تفریط ہر مزاج کی تشفی کے لیے پورے سامان مہیا ہیں اس لیے دین اسلام پر ہی ہر قوم ہر دور میں آسانی سے عمل کر سکتی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ کفار کسی نسل کسی ملک کسی قسم کے کسی زمانے کے ہوں ان کی فطرت میں شرارت بغاوت اور ظلم عہد شکنی بھری ہوتی ہے اس لیے مسلمانوں کو خاص کر مسلمان حکمران و سلاطین کو کبھی ان کے دھوکے میں نہیں آنا چاہیئے۔ یہ فائدہ میکروں کی تفسیر سے حاصل ہوا تاریخِ عالم میں جس دور میں بھی کافروں کی یلغار اور قبضہ ہوا ہے اُس کی بین وجہ یہی ہوتی رہی کہ مسلمان سلاطین اُن کی عہد سازی اور عہد شکنی کا شکار ہوتے رہے۔ تیسرا فائدہ۔ مسلمان کے لیے صبر اور توکل علی اللہ بہترین سرمایہ حیات ہے صبر آدمی اپنا ہر طرح نقصان ہی کرتا ہے صبر والا اپنے سوچنے سمجھنے کی قوت کو جمع کر کے کچھ راہِ نجات نکال لیتا ہے۔ بے صبری سے تو عقل بھی مفلوج ہو کر رہ جاتی ہے۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مجرم کو بقدرِ جرم سزا دینی چاہیئے زیادہ تو ہرگز جائز نہیں بعض وقت کم سزا بھی نقصان دہ ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ بمثلِ ماکی اصنافِ شرعیہ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ معافی اور درگزر اچھی عادت ہے لیکن صرف اپنے مجرم کو۔ دینی۔ قومی۔ اخلاقی۔ قانونی مجرم کو معاف کرنا جرم اور گناہ شرعی ہے۔ یہ مسئلہ توجہِ قیام کی قید سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ قسم اٹھانا یعنی منعقد کرنا ہر وقت ہر ضرورت پر جائز ہے لیکن اگر بعد میں پوری سے نہ کرنے کا ارادہ ہو جائے تو کفارہ دے دینے میں کوئی حرج نہیں یہ مسئلہ ان آیات کے شانِ نزول سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ شریعتِ اسلامیہ میں مردے (فوت شدہ) کا مثلہ کرنا حرام تو زندہ کا مثلہ زیادہ حرام ہے خواہ خود اپنا مثلہ کرے یا کوئی جبراً ظلماً کرے لہذا زینحاً بننے کے لیے الہِ تناسل کثانا یا دارھی منڈانا۔ یا عود تول کی چوٹی کثانا سب مثلے میں شامل ہے اسی طرح چونا۔ راکھ دھول پاؤں ریل کر اپنا چہرہ بگاڑنا بھی مجازاً مثلہ کی مثل ہے۔ یہ مسئلہ بھی شانِ نزول سے مستنبط ہوا۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں آیت میں ارشاد ہوا: مثلِ ما۔ یعنی بالکل اسی کی مثل سزا دہلے جس قسم کی تم کو ایذا پہنچی اگر مراد مکی زندگی میں کفار مکہ کی ایذا سانی ہے جیسا کہ تفسیر میں ایک قول درج ہوا۔ تو وہ جیسے فریب زبانِ طعن گالی گلوچ۔ اور گستاخیاں تمہیں۔ کیا اس کی مسلمانوں کو اجازت ملی کہ تم بھی موتیوں پر گلی محلوں سرکوں پر کھڑے ہو کر گالیاں دو۔ یہ تو اسلامی اخلاق و تہذیب سے بعید ہے اور اگر مراد میدانِ احد کے شہد اکابدہ لینا ہے تو محض قتل کا بدلہ تو نہیں ہو سکتا کیونکہ جنگوں میں آخرِ دو طرف قتل ہوتے ہی ہیں۔



رہا مسئلہ تو شریعت میں بالکل حرام۔ نبی کریم یا صحابہ کو اس کی اجازت کیوں دی گئی۔

جواب۔ معترض کا اپنے اعتراض میں بالکل ایسی کئی قیید اور ذکر مفہوم آیت کے خلاف ہے۔ یہاں بالکل مثلیت مراد نہیں نہ نوعی نہ مستفی مثلیت بلکہ صرف جنسی اور فردی عددی مثلیت مراد جو پہلی صورت میں شہر بدری ہو سکتی ہے کہ جس طرح تم کو انہوں نے مکہ سے نکال دیا تم کو بھی موقع ملے تو ان کے اتنے ہی افراد نکال دینا۔ اور دوسری صورت میں صرف قتل کا بدلہ قتل ہے نہ کہ مثلے کا بدلہ۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں آیت پر میں فرمایا گیا۔ فی ضیق۔ نحوی قاعدے سے یہ درست نہیں۔ کیونکہ ضیق بمعنی انگنتی یا غثیق بمعنی تنگی صفت ہے اور صفت موصوف کے اندر ہوتی ہے نہ کہ موصوف صفت کے اندر۔ یہاں یہی معنی بتاتا ہے کہ ہر تو موصوف ضیق میں۔ جواب۔ اس کا جواب تفسیر نحوی میں اشارۃً بتا دیا گیا یہاں وضاحت اس طرح سمجھ لو کہ یہ عبارت مقلوبی ہے۔ اور مقلوبی کرنے کا فائدہ شدت اور کثرت بیان کرنا ہے۔ اس لیے کہ یہ تو ٹھیک ہے کہ صفت موصوف کے اندر ہوتی ہے نہ کہ برعکس مگر جب صفت زیادہ ہو جاتی ہے تو سارے موصوف پر مثل لباس جاری و ساری و طاری ہو جاتی ہے۔ اور موصوف ظاہر و باطناً اس میں گھر جاتا ہے جیسے خوف یا سردی کی کپکپاہٹ۔ یا بیماری کی زردی اور کمزوری۔ یہی حال تنگی دل اور غم کا ہے۔ گراؤ اس پورا قلب و قالب متاثر ہوتا ہے اسی کو ظاہر کرنے کے لیے مقلوبی عبارت ارشاد ہوئی۔

تیسرا اعتراض۔ عقاب تو برائی پہنچانے کو کہتے ہیں اور برائی ہر وقت ظلم ہے اور ظلم تھوڑا بھی برائی ہے تو یہاں اجازت کیوں دی گئی۔ جواب۔ اس کا جواب مختصراً تفسیر عالمانہ میں دیا گیا کہ مستحب کا نام مستحب کو دیا گیا۔ مگر اتنا اور سمجھ لو کہ ہر تکلیف جنسی ماہیت کے اعتبار سے بری ہی ہے۔ مگر ہر برائی ظلم نہیں وہی برائی ظلم ہے جو مذموم بیع یا بیعہ ہو جس کی نوعیت سرکشی غداری عہد شکنی یا ابتدائی خلاف قاعدہ ایذا رسانی ہے لیکن قانون و ضابطے کے اندر ایذا رسانی ظلم نہیں عین مصلحت ہے۔ حیات انسانی کی فلاح کے لیے ہے۔

## تفسیر صوفیانہ

وَإِنْ عَاظِبْتُمْ فَاقْبَلُوا بِمِثْلِ مَا عَوْظِبْتُمْ بِهِ۔ وَلَكِنْ صَبْرٌ مُّجْتَمِعٌ

اور طلب کی منزل بھی ایک ہی ہے۔ مگر چلتے والے سا لکین تین قسم کے ۱۔ صاحب عقل و خرد۔ بعض عقوبت کے لائق و عطا نصیحت ۲۔ صاحب جِدَل و خصوصیت طبیعت انسانی بھی تین قسم کی۔ بعض تمہاری روش تعلیم مصطفیٰ کے مطابق ہونی چاہیے کہ صاحب عقل سے حکمت کی باتیں کرو لائق نصیحت سے

درگزر اور سیر سے کام لو۔ جدل و خصومت والوں سے عقاب و عقاب کا معاملہ کر سکتے ہو مگر ہر ایک کے برابر زیادتی شان پیشوائی کے لائق نہیں یہ برابری کا معاملہ بھی درستی احوال کے لیے قدسے ضروری ہے ورنہ سیر تو راہ سلوک کے مسافر کے لیے بہت ہی مفید اور بھلا ہے۔ کیونکہ اس میں نفس پر جبر و قہر ہے اور یہی مقامات سفلی سے درجات علیا کی طرف ترقی کا ذریعہ ہے۔ وادی حیرت میں ہر ذات کے ساتھ دو ساتھی لازم ہیں ایک استحقاق شریعت کا اعفا دوم سلوک طریقت بصیرت۔ عقل مست رہے قلب جلاگنے والا ہشیار ہو مزاج دماغی کو صبر کے چلتے و چلتے میں مشغول رکھو اور قوت جہالت و غفلت کو ان کے کردار کے مطابق عقاب دیتے رہو تاکہ نہ مزاج عنصر کی سستی ہو نہ جہالت میں فحشی۔ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ

اِنَّ بِاللّٰهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِيْ ضَلٰلٍ فِیْ شَيْءٍ مِّمَّا يَنْكَرُوْنَ ، اس عالم ناسوت میں ہر وقت ہزاروں مسافر بنتے ہیں اور ہزاروں ہی مقیم۔ ہر مسافر کی پانچ چیزیں۔ ترک وطن۔ اختیار بے وطنی۔ زاد سفر۔ بستی نکلنا ویرانہ میں جانا۔ آرام سے دوری۔ تکلیفات سے قریبی۔ اسی طرح منزل شوق کے لیے صبر کا زاد راہ عفو کی تکلیفات قلبی۔ حلم کی بے وطنی۔ اور انشراح دماغ کا ویرانہ۔ اور تقویٰ کا ترک وطن ضروری۔ دنیا کے مسافر ان حالاتِ غم پر غم نہیں کرتے بددل ہوتے ہیں تو مسافر طریقت اور سالک معرفت کو بھی یہی حکم ہے کہ غم نہ کر اور نہ اس کٹھن وادی کے کمر و مکروہات پر دل تنگی کر۔ بلکہ خوش قسمتی پر ناز کر۔ کہ تیرا زاد سفر یعنی سامانِ مسافرت۔ اللہ کی طرف سے عطیہ خسروانہ ہے۔ اس صبر باللہ کی حفاظت کر۔ یہ قیمتی ہیرا اور موتی جو ہمہ وقت تیرا ہدم و مشکل کشا ساتھی ہے صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ صبر کی پانچ قسمیں ہیں۔

۱۔ صبر للہ ۲۔ صبر فی اللہ ۳۔ صبر مع اللہ ۴۔ صبر عن اللہ ۵۔ صبر باللہ۔ صبر للہ یہ پہلا درجہ ہے اس کا امر معروف ایمان اور اسلام ہے اور نہی جزع فزع (شکوہ شکایت) سے بچنا۔ صبر فی اللہ راہ سلوک حق میں ثابت قدمی اور مجاورہ نفس ہے۔ صبر مع اللہ قرب حضوری اور حجابات کی دوری۔ صبر عن اللہ۔ طور تجلیات کا مشاہدہ انوار جلال و جلال کی رویت ذوق و شوق۔ ناریات سے مستوری۔ یہ چار قسمیں تو کبھی بھی میسر ہوتی ہیں مگر صبر کا آخری درجہ نہ کسی ہے نہ سب کو حصول۔ محض عطاء الہی جو خاص محبوبوں کو صدقہ محبوب ملتا ہے۔ صبر باللہ۔ مقام استقامت اس کی حقیقت سے خودی قاصر ہے۔ یہاں نہ انا ہے نہ فنا نہ مشاہدہ نہ مقاطعہ بس اتنا ہی ہے کہ اُنرا تک خبر شد خبرش باز نیامد۔ وہاں تو۔ قَا وَحٰی اِلٰی عَبْدِہٖ مَا اَوْحٰی کی ہی باز گشت صدائیں ہیں۔ کس نخل ناسوتی کی ہمت ہے جو اُس وحی کو سن سکے اور کس نخل کی جرئت ہے جو اُن ناستوں پر اڑ سکے۔ یہی وہ مقامِ علیا ہے جہاں بقا پر صبر کا حکم و صبر ہے اور فنا پر نہی لا تَحْزَنْ ہے۔ اسی امر و نہی میں بندے کا کمال ہے۔ کیونکہ۔ اِنَّ اللّٰہَ مَعَ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِیْنَ هُمْ مُحْسِنُوْنَ ۔



بیشک اللہ تعالیٰ اُن نفوسِ مقدسہ کو اپنے بردہٴ جمال میں کھیرے ہوئے ہے جو ہر ما سوا اللہ سے پرہیز کرنے والے ہیں۔ ان ہی آرزو ارجِ معطرہ کو یہ مقامِ بلند حاصل ہے جو کثرت میں رہ کر بھی وحدت کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ اسی طرف اشارہ ہے حدیث منورہ کا کہ اسے بندے تو ایسی عبادت کر گویا تو خدا تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے یہی احسانِ عبدیت ہے۔ عارفِ کامل کا رجوع و توبہ اُس کا تقویٰ ہے اور۔ سیرِ ملکوت۔ و احوال و مقامات کا سلوک اُس کا احسان ہے۔ احسان کی زندگی معیتِ الہیہ کی زندگی ہے۔ بندہ خدا کے ساتھ ہو تو عشق ہے اور یہ ہلاکت و فنا ہے۔ یعنی بندہ فانی فی اللہ ہے۔ اور اگر خدا تعالیٰ بندے کے ساتھ ہو تو محبت اور بقا ہے۔ اور بندہ باقی باللہ ہے۔ اے اللہ مجھ کو بھی تزاؤں عرفانی سے کچھ عطا فرما آمین یا رب العالمین بجاہ حبیب رحمتہ اللعالمین۔

### سورۃ نحل کے چند عملیات

جو شخص مجبورِ مظلوم اور دشمنوں میں گھرا ہو اُس کے لیے مالمین مشائخ کرام فرماتے ہیں کہ وہ خود یا چند قاری حافظ اچھے تلفظ سے ایک ہی محفل میں اس سورۃ کو ایک شتو آٹھ دفعہ پڑھیں۔ یا کسی عامل سے اس سورۃ کا تعویذ بنوا کر بحفاظت اپنے پاس رکھے تو دشمن اور ظالم ملحق یا پریشان ذلیل و خوار و ہلاک ہو۔ اگر اکیلا پڑھے اور ایک محفل میں نہ پڑھ سکے تو تین دن ایک وقت پڑھ سکتا ہے۔ اور ہر دفعہ پڑھنے کا طریقہ یہ ہو گا کہ اول آخر درود تاج ایک دفعہ اور درمیان میں سورۃ تعدادِ معینہ سے ہر دفعہ بسم اللہ شریف کے ساتھ پڑھے۔ آج ۱۷ شعبان بروز جمعرات بعد نمازِ ظہر مسجدِ یوکیسل برطانیہ ۱۷ شعبان ۱۴۰۷ھ بمقامِ بکے دوپہر ۱۹۸۷-۲۷-۱۶ تفسیر نعیمی پارہ ۱۷ مکمل تصنیف ہوا۔

۶۸۴ نقشہ تعویذ یہ ہے

۱۷۳۳۹۷	۱۷۳۳۹۲	۱۷۳۳۹۹
۱۷۳۳۹۸	۱۷۳۳۹۴	۱۷۳۳۹۴
۱۷۳۳۹۳	۱۷۳۳۹۰	۱۷۳۳۹۵

۱۷ شعبان ۱۴۰۷ھ بمقامِ بکے دوپہر ۱۹۸۷-۲۷-۱۶ تفسیر نعیمی پارہ ۱۷ مکمل تصنیف ہوا۔

# فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ چودھواں (۱۲)

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	صفحہ
۱	رَبِّمَا يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ آيَتٌ تَا آيَتٌ مَّا إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ	۳	۱۱	۱۴
۲	سین اور سوف میں فرق۔	۵	۱۲	۱۵
۳	حروف نفی مَّا، لَّا، لَنْ، لَمْ کا فرق۔	۶	۱۳	۱۶
۴	کفار کس کس وقت تمنا و ایمان کریں گے۔	۷	۱۴	۱۷
۵	جمع کا صیغہ اظہارِ طاقت کے لیے بھی آ سکتا ہے۔	۸	۱۵	۱۸
۶	مَّا أَظْلَمْنَا فرما کر اٹھ چیزوں کی وضاحت فرمائی گئی۔	۹	۱۶	۱۹
۷	اسلام سے علیحدہ ہو کر انسان میں پانچ بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔	۱۰	۱۷	۲۰
۸	کفار تو بہت دفعہ مسلمان ہونے کی تمنا کرتے ہیں مگر کوئی مسلمان کافر ہونے کی تمنا نہیں کرتا۔	۱۱	۱۸	۲۱
۹	کفار و مومنین کے احکام میں فرق۔	۱۲	۱۹	۲۲
۱۰	لَوْ مَا كُنَّا لَمَلِكٍ كَـ آیت مَّا تَسْتَعِذُّ بِالْوَلِيِّينَ	۱۳	۲۰	۲۳
			۲۱	۲۴
			۲۲	۲۵
			۲۳	۲۶
			۲۴	۲۷
			۲۵	۲۸
			۲۶	۲۹
			۲۷	۳۰
			۲۸	۳۱
			۲۹	۳۲
			۳۰	۳۳
			۳۱	۳۴
			۳۲	۳۵
			۳۳	۳۶
			۳۴	۳۷
			۳۵	۳۸
			۳۶	۳۹
			۳۷	۴۰
			۳۸	۴۱
			۳۹	۴۲
			۴۰	۴۳
			۴۱	۴۴
			۴۲	۴۵
			۴۳	۴۶
			۴۴	۴۷
			۴۵	۴۸
			۴۶	۴۹
			۴۷	۵۰
			۴۸	۵۱
			۴۹	۵۲
			۵۰	۵۳
			۵۱	۵۴
			۵۲	۵۵
			۵۳	۵۶
			۵۴	۵۷
			۵۵	۵۸
			۵۶	۵۹
			۵۷	۶۰
			۵۸	۶۱
			۵۹	۶۲
			۶۰	۶۳
			۶۱	۶۴
			۶۲	۶۵
			۶۳	۶۶
			۶۴	۶۷
			۶۵	۶۸
			۶۶	۶۹
			۶۷	۷۰
			۶۸	۷۱
			۶۹	۷۲
			۷۰	۷۳
			۷۱	۷۴
			۷۲	۷۵
			۷۳	۷۶
			۷۴	۷۷
			۷۵	۷۸
			۷۶	۷۹
			۷۷	۸۰
			۷۸	۸۱
			۷۹	۸۲
			۸۰	۸۳
			۸۱	۸۴
			۸۲	۸۵
			۸۳	۸۶
			۸۴	۸۷
			۸۵	۸۸
			۸۶	۸۹
			۸۷	۹۰
			۸۸	۹۱
			۸۹	۹۲
			۹۰	۹۳
			۹۱	۹۴
			۹۲	۹۵
			۹۳	۹۶
			۹۴	۹۷
			۹۵	۹۸
			۹۶	۹۹
			۹۷	۱۰۰



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۴	شہاب ثاقب کا بیان۔	۳۹	۴۱	قیامت کے پانچ نام ہیں	۴۹
۲۵	زمین ساکن ہے اور اس کی پیدائش کا بیان	۴۰	۴۲	انسانی پیدائش کی ابتداء	۵۰
۲۶	دینی کتب اور قرآن مجید کی چوری بھی حرام ہے۔	۴۰	۴۳	تمام مخلوق میں جسم اور روح ہے روح کے چھ اور جسم کے چار عناصر ہیں۔	۵۱
۲۷	جسم انسانی کے موفیانہ بارہ برج۔	۴۳	۴۴	حضرت مسیح کی زندگی کی قرآنی دلیل۔	۵۲
۲۸	خزق عادت کی چھ قسمیں۔	۴۴	۴۵	جسم انسانیت میں اٹھارہ خزانے ہیں۔	۵۲
۲۹	وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ تَعْلَمُونَ	۴۴	۴۶	تین چیزیں عقل و فہم و دلالت امانت دہی گئی	۵۶
۳۰	الْمُسْتَأْذِنِينَ لَزَّائِيكَ تَعْلَمُونَ	۴۵	۴۷	روح کی دو قوتیں تین بھید ہیں۔	۵۷
۳۱	جمع نعتی الجوع کی پہچان۔	۴۷	۴۸	قَالَ يَا ابْنِ آدَمَ مَا لَكَ تَائِبًا مِّنَ الْمُنَافِقِينَ	۵۸
۳۲	عیش کا حقیقی معنی۔	۴۹	۴۹	از آیت ۲۲ تا آیت ۲۸	۵۸
۳۳	سمت کے اعتبار سے ہواؤں کی قسمیں۔	۴۹	۵۰	ابلیس کو کلمہ اللہ نہیں کہا جاسکتا۔	۶۲
۳۴	فادہ ہونے کی شرطیں۔	۵۱	۵۱	انسان نار بھی ہے اور نود بھی۔	۶۲
۳۵	تفسیر ابن عباس میں اسرائیلیات شامل کر دی گئی ہیں۔	۵۱	۵۲	کتنے شخصوں کو قیامت زندگی ملی۔	۶۲
۳۶	اعلیٰ حضرت کے ترجمہ کی شان اور خوبی۔	۵۲	۵۳	انسانوں کے ایمانی دشمن کون ہیں۔	۶۵
۳۷	نماز میں اول وقت مقررہ پہنچنا اور پہلی صف افضل ہے۔	۵۳	۵۴	قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ يُخْرِجُنِي	۶۸
۳۸	معدوم کو حقیقتاً شئی نہیں کہا جاسکتا۔	۵۴	۵۵	از آیت ۲۸ تا آیت ۳۲	۶۸
۳۹	وَأَنَّ رَبَّكَ هُوَ يُخَشِّرُهُمْ تَامَّةً	۵۵	۵۶	جہنم کے اوپر نیچے سات طبقے اور سات دروازے	۷۲
۴۰	الْمُتَّقِينَ لَزَّائِيكَ تَعْلَمُونَ	۵۶	۵۷	ہیں کونسا کافر کس جہنم میں ہوگا۔	۷۲
۴۱	عربی لغت میں حرف قد کی قسمیں۔	۵۷	۵۸	جنت میں چار خوشخبریاں سنائی جائیں گی	۷۲
۴۲	ملائکہ کی تعداد تمام مخلوق سے گیارہ گنا زیادہ ہے۔	۵۸	۵۹	جنتی اجسام مومنین میں چار عضو نہیں ہوں گے	۷۲
۴۳		۵۹	۶۰	معصوم کی تعریف۔	۷۵
۴۴		۶۰	۶۱	کافر ہمیشہ جہنم میں رہے گا اور قادیانی عقیدہ باطل ہے۔	۷۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۵۹	صوفیانہ جہنم کے بھی سات دروازے ہیں	۷۶	۷۶	جلوس نکالنا اظہار عظمت و شان کے لیے ہوتا ہے۔	۹۳
۶۰	باطنی اعضا اور ان کے عمل۔	۷۷	۷۷	فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ	۹۴
۶۱	نبی عبادی تافہم تبشرون ازایت ۴۹	۷۷	۷۷	۳۱ مَصْبِحَاتٍ ۳۲ اذایت ۳۱ تا آیت ۳۲	۹۵
۶۲	اسم جنسی جمع نہیں ہو سکتا۔	۸۰	۸۰	حرف لام کا استعمال عربی میں تین طرح ہوتا ہے	۹۷
۶۳	بندے سات قسم کے ہیں۔	۸۱	۸۱	لفظ لوط کے لغوی ترجمے۔	۹۸
۶۴	ابراہیم علیہ السلام کے پاس آنے والے فرشتوں کی تعداد۔	۸۲	۸۲	مفرد تین قسم کا ہوتا ہے۔	۹۹
۶۵	کامل ایمان کی تعریف۔	۸۳	۸۳	وادی ذلیل اور وادی سدوم کا فاصلہ۔	۱۰۰
۶۶	عقیدے کے دو بازو۔	۸۵	۸۵	لواطت مثل زنا کے نہیں ہے۔	۱۰۱
۶۸	قَالُوا ابْشِرْنَاكَ بِالْحَقِّ تَالْمَنَ الْغَيْبِينَ	۸۶	۸۶	فرشتوں کا رکوع کی شکل میں آنے کا مقصد کیا تھا۔	۱۰۲
۶۹	از آیت ۵۵ تا آیت ۵۶	۸۷	۸۷	جہاں کوئی بزرگ مومن ہو یا مزار ہو وہاں عذاب نہیں آتا۔	۱۰۳
۷۰	الف لام کی آٹھ قسمیں ہیں۔	۸۸	۸۸	رجال الغیب کے متعلق ایک قول	۱۰۵
۷۱	اجسام انبیاء علیہم السلام مظہر قدرت الہی ہوتے ہیں۔	۹۰	۹۰	وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدْيَنَةِ تَالْمَتَوَسِّمِينَ	۱۰۶
۷۲	اصل اہل بیت بیوی ہوتی ہے	۹۱	۹۱	از آیت ۳۵ تا آیت ۳۶	۱۰۷
۷۳	حضرت لوط کی بیوی۔ نبی کی بیوی فاحشہ نہیں ہو سکتی۔	۹۲	۹۲	حرف لام کی تین حالتیں ہیں۔	۱۰۸
۷۴	حضرت لوط حضرت ابراہیم کے بھتیجے ہیں	۹۳	۹۳	کسی کو نہ پہچانتا۔ علم غیب کی نفی نہیں۔	۱۱۰
۷۵	ہلاکت قوم لوط کے وقت حضرت لوط اور حضرت ابراہیم کی عمریں۔	۹۴	۹۴	حضرت لوط علیہ السلام کی دو بیٹیاں تھیں اور اس کی حکمت۔	۱۱۱
۷۶	آل کا معنی صرف اولاد نہیں۔ شیعوں کا قول غلط ہے۔	۹۵	۹۵	غیر اللہ کی قسم بولنا مسلمانوں کو حرام ہے	۱۱۲
				قوم لوط کے تین جرم تھے اس لیے ان پر تین قسم کا عذاب آیا۔	۱۱۳



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۹۲	ہمان کی عزت سے میزبان کی عزت ہے	۱۱۳	۱-۷	ابن بطوطہ کا سفر آٹھویں صدی ہجری میں	
۹۳	تاواقفی میں کوئی بات خلاف حقیقت کہنا			ہوا اور انہوں نے قوم حجر کی بستی کو دیکھا۔	۱۲۲
	جھوٹ کے درجہ میں نہیں۔		۱-۸	دنیا میں ابتدا سے اب تک صرف سات قوموں	
۹۴	قوم لوط (قوم سدوم) پر تین عذاب عا			پس آسمانی عذاب اور ہلاکت آئی۔	
	چینچ عا زلزلہ عا پتھراؤ آئے۔		۱-۹	بزرگان دین کے تبرکات فیض رساں ہیں	
۹۵	لواہت میں تعزیری سزا ہے جہنم کی			ان کی حفاظت مسلمانوں کا فرض ہے۔	۱۲۳
۹۶	وَاللّٰہُ لَیْسَبِیْلَ مُقْتَدِرًا مَا کَانُوْا		۱۱-۱۰	نماز تہجد اور نماز فجر کی پابندی دافع عذاب	
	یَکْسِبُوْنَ۔ از آیت ۷ تا آیت ۸	۱۱۵		ہے۔ یہ وقت عذاب کلمہ ہوتا ہے۔	۱۲۴
۹۷	لفظ ایکہ کا لغوی ترجمہ۔	۱۱۸	۱۱-۱۱	وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مِنْ تَاۡکَا	
۹۸	بیت کا معنی۔	۱۱۹		النَّٰفِیْثِ وَالْمُبِیْنِ۔	۱۲۵
۹۹	اعلیٰ حضرت کے ترجمے کی مثال۔	۱۲۰		(از آیت ۷ تا آیت ۸)	۱۲۷
۱۰۰	حضرت لوط اور حضرت شعیب دوسری قوم		۱۱۲	لفظ بین کے چھ فائدے۔	
	کی طرف دعوت ہوئے تھے۔	۱۲۱	۱۱۳	نون ثقیلہ سے حکم کا وجوب اور نون خفیفہ	
۱۰۱	قوم لوط کا نام عمالقہ اور قوم شعیب کا			سے جواز ثابت ہوتا ہے۔	۱۲۹
	نام مدین بنی اسرائیل تھا۔		۱۱۴	سبع مثانی کے متعلق مختلف اقوال۔	
۱۰۲	قوم ایکہ اور قوم مدین کے جرائم۔		۱۱۵	سورۃ فاتحہ کو آٹھ وجہ سے سبع مثانی	
۱۰۳	ایک نبی کا انکار سب کا ہی انکار ہے۔			کہا گیا ہے۔ سورۃ فاتحہ کے سات نام۔	۱۳۱
۱۰۴	سالح علیہ السلام کی اوثنی میں قدرت کی		۱۱۶	پورے قرآن کریم کو سبع مثانی کہتے ہیں۔	۱۳۲
	پانچ نشانیاں تھیں۔	۱۲۲	۱۱۷	قرآن کریم میں سات قسم کے مضامین ہیں۔	
۱۰۵	پہاڑی غاروں کی خصوصیات۔		۱۱۸	قرآن پاک کی بڑی سات سورتوں کے نام	
۱۰۶	عذاب الہی سے بڑے بڑے پہاڑ اور		۱۱۹	قرآن مجید کی طرف پلٹھ اور پاؤں کرنے۔	۱۳۳
	قلعے نہیں بچا سکتے بلکہ نبی کا ہلکا سادامی		۱۲۰	حیرام نہیں۔	
	بچا لیتا ہے۔		۱۲۱	سورۃ فاتحہ کے سات حروف۔	۱۳۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۲۲	قلبِ انسانی ہی اللہ تعالیٰ کا پیغامِ صداقت ہے۔	۱۲۵	۱۳۴	سزا پر بددعا کی کا واقعہ۔	۱۲۵
۱۲۳	مومنین مشاہداتِ غیوب کے لیے نشانِ قدرتِ جمال ہیں۔	۱۳۶	۱۳۵	سجدہ معراج مومن ہے اس لیے نمازیں کثرتِ سجود ہے۔	۱۲۶
۱۲۴	دنیا رحمت ہے دین الہی رحمت ہے	۱۳۷	۱۳۶	سجود کے فضائل۔ رب تعالیٰ کے چار حکم۔	۱۲۷
۱۲۵	انسان رب تعالیٰ کی قدرتوں قانونوں اور صفات کا مظہر ہے باقی مخلوق انسان کی وصہ سے۔	۱۳۸	۱۳۷	کتابِ امانِ رسول کا بدلہ لینا سنتِ الہیہ ہے	۱۲۸
۱۲۶	اللہ تعالیٰ کی سات صفات انسانوں کو ملیں	۱۳۹	۱۳۸	کامل عبادت کی پہچان۔	۱۲۹
۱۲۷	صوفیہ کے نزدیک مومن سبعِ مثانی ہے۔	۱۴۰	۱۳۹	عشقِ الہیہ کی تین صوفیانہ نشانیاں۔	۱۳۰
۱۲۸	کَمَا أُنزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ تَا حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ۔ از آیت ۹ تا ۱۱۔	۱۴۱	۱۴۰	رب تعالیٰ نے بندوں کو چار چیزیں بدنی بھی عطا فرمائیں۔	۱۳۱
۱۲۹	مکہ مکرمہ کے پانچ سردارانِ کفر سخت گستاخ تھے اُن خبیثوں کے نام۔	۱۴۲	۱۴۱	بنسبہ عارف کی چار منزلیں ہیں۔	۱۳۲
۱۳۰	آلاءِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا کا اثر۔	۱۴۳	۱۴۲	یقین کے پانچ درجے ہیں۔	۱۳۳
۱۳۱	کفارِ مکہ کسے طریقوں سے لوگوں کو اسلام سے روکا کرتے تھے۔	۱۴۴	۱۴۳	سورۃ حجر کے کچھ فضائل و فوائد اور تعویذ	۱۳۴
۱۳۲	دنیا میں چار قسم کے کفر ہوتے ہیں۔	۱۴۵	۱۴۴	سورۃ حجر کے چھ رکوع کی مختصر تفسیر اور علامہ	۱۳۵
۱۳۳	مکہ مکرمہ میں گستاخانِ نبوت کا سرغنہ ولید بن مغیرہ لیکن سب سے بڑا گستاخ اسود بن مطلب بن حارث نجدی تھا۔	۱۴۶	۱۴۵	سورۃ نمل ۱۶ شروع تفسیر۔	۱۳۶
			۱۴۶	اَلْاٰمُوْلٰتِ فَلَا تَسْتَعِجِلُوْهُنَّ بِمَا خَصِمْنَ	۱۳۷
			۱۴۷	مُبَيِّنٌ۔ از آیت ۱ تا ۱۱۔	۱۳۸
			۱۴۸	سورۃ نمل کی لغوی و مناصت اور تشریح۔	۱۳۹
			۱۴۹	بابِ معاہدہ میں مبالغے کا فائدہ۔	۱۴۰
			۱۵۰	متعدی، متعذر، مفعول اور مفعول کی پہچان	۱۴۱
			۱۵۱	حضرت جبریل علیہ السلام سے روایات	۱۴۲
			۱۵۲	قرآن مجید سے تعلق زندگی ہے اور تعلق موت ہے۔	۱۴۳
			۱۵۳	قرآن پاک میں چار چیزوں کو روح فرمایا گیا ہے۔	۱۴۴



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۵۱	تین سو تین فرشتوں کے جلوس کے ساتھ نازل ہوئیں۔	۱۴۳	۱۴۹	ہے اس کے قرآن مجید سے دلائل جانوروں کی ذاتی کوئی نفیست شرافت نہیں اس لیے اس کی پوجا اور تعظیم شرک و حرام ہے۔	۱۴۵
۱۵۲	انبیاء کرام اور ملائکہ کے معصوم ہونے کی وجہ	۱۴۴	۱۴۰	احقراری جماعت گاندھی کی بکری کی تعظیم کرتے تھے۔	۱۴۰
۱۵۳	کبھی کسی نبی اللہ یا ولی اللہ کی پستش نہ ہوئی	۱۴۴	۱۴۱	گھوڑے کی حرمت قرآن مجید کی اس آیت سے ثابت ہے جن ائمہ نے گھوڑے کو ملال مانا ہے وہ غلطی پر ہیں۔	۱۴۱
۱۵۴	رب تعالیٰ کے معبود ہونے کی چار دلیلیں۔	۱۴۴	۱۴۲	انسانی تدابیر، خواہشات، تخیلات، تصورات، خیل و لغال و حمیر کی مثل ہیں۔	۱۴۲
۱۵۵	ہر مسلمان عالم پر تبلیغ اسلام فرض ہے مگر جاہل پر تبلیغ حرام ہے۔	۱۴۴	۱۴۳	معرفت کی جہاد کیا ہے۔	۱۴۳
۱۵۶	انسان میں تمام حیوانات کی صفات موجود ہیں	۱۴۴	۱۴۴	ہوَالَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ تَالِقُومَ يَذَرُ حَذُودًا آيَاتٍ مَّا تَأْتِي ۝۱۴۴	۱۴۴
۱۵۷	مومن کی گیارہ صفات ہیں	۱۴۴	۱۴۵	ایک ایک پودے میں انسانوں کے لیے بیس بیس نامدے ہیں۔	۱۴۵
۱۵۸	مومن کی بددعا سے ہر شخص کو بچنا چاہیے	۱۴۴	۱۴۶	انسانی حیوانی زندگی کے لیے چھ بیس نامدے	۱۴۶
۱۵۹	معلومات انسانی اور حیوانی میں فرق۔	۱۴۴	۱۴۷	دیتوں میں ستر نامدے ہیں۔	۱۴۷
۱۶۰	وَالْأَنْعَامُ خَلَقْنَاهُنَّ لَكُمْ تَأْتِي ۝۱۶۰	۱۴۴	۱۴۸	اہل عقل سے مراد اہل ایمان ہیں نہ کہ ذمیوی سائنسدان۔	۱۴۸
۱۶۱	اجمعین از آیت م تا آیت م	۱۴۴	۱۴۹	مومن و کافر کی مثال۔	۱۴۹
۱۶۲	تمام حیوانات انسان کے نفع کے لیے پیدا فرمائے گئے۔	۱۴۴	۱۵۰	نباتات میں کھیت سب سے افضل ہیں باغات سے بھی زیادہ مفید ہیں۔	۱۵۰
۱۶۳	ادنیٰ کو چار وجہ سے نعم کہا جاتا ہے۔	۱۴۴			
۱۶۴	انعام سے مراد چار قسم کے جانور ہیں۔	۱۴۴			
۱۶۵	جانوروں میں انسان کے لیے بارہ نامدے پیدا کئے گئے۔	۱۴۴			
۱۶۶	خون کی تجارت جائز ہے۔	۱۴۴			
۱۶۷	حیوانی جسم سے بہت چیزیں بنتی ہیں۔	۱۴۴			
۱۶۸	مَالًا تَعْلَمُونَ کا اشارہ میں طرف ہے گھوڑے اور خچر کا کھانا اور گوشت پکانا	۱۴۴			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۸۱	صوفیاء کے نزدیک چاند سورج اور آسمان کون ہے۔	۱۸۶	۱۴۲	آخر دی نعمت ہدایت کاملہ ہے۔	۲۰۱
۱۸۲	قلبِ مومن کے لیے پانچ صفیں ہیں۔ ہر صف میں قلب کی شان نرالی ہے۔	۱۸۷	۱۵	حرفِ ایان کی حروفی ترکیب۔	۲۰۲
۱۸۳	وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ تِلْكَ آيَةٌ مِّنْ	۱۸۸	۸۶	آمواتِ غَیْرِ أَحْيَاءِ۔ سے مراد بتیں	۲۰۵
۱۸۴	زمین بالکل ساکن ہے۔ اسی لیے اس پر رہائش ممکن ہے۔	۱۸۹	۱۹۷	موجودات چار قسم کی ہیں۔ اور گلی قلبی جلدی موت کا فرق۔	۲۰۵
۱۸۵	آسمانی زمینی اور دریائی علوم مسلمانوں کو حاصل کرنا ضروری ہے۔	۱۹۰	۱۹۸	کبھی کسی بزرگ کو معبود نہ کہا گیا نہ پرستش کی گئی۔	۲۰۶
۱۸۶	اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے سب سے پہلے نوح علیہ السلام نے آبدوز کشتی (مکرمی جہاز) بنایا۔	۱۹۱	۱۹۹	انفربات اور گستاخیوں کی جڑ تکبر۔ اور تکبر سے بیس خرابیاں پیدا ہوتی ہیں	۲۰۷
۱۸۷	لَمَّا طَرَأَ كَالْفُؤَىٰ مَعْنَىٰ: مِثْلِي كَوَلْحَم كَبْنَا مَجَازًا	۱۹۲	۲۰۰	صفات اور صفاتی نام کا شرعی فرق۔	۲۰۸
۱۸۸	سب سے زیادہ اسیحادات مسلمانوں نے کیں۔	۱۹۳	۲۰۱	لوحیت میں ظاہر و باطن دونوں کا اعتبار ہے نہ کہ فقط باطن کا اگر ظاہر غلط ہے تو بھلہ رہے گا۔	۲۰۹
۱۸۹	زمین ایک منجمد ساکن (مخیر ہوا) گروہ ہے	۱۹۴	۲۰۲	دنہی دو قسم کی ہے۔	۲۱۰
۱۹۰	ستاروں سے غیب یا قسمت کا حال معلوم کرنا۔	۱۹۵	۲۰۳	مخلوق چار قسم کی ہے۔	۲۱۱
۱۹۱	قرآن مجید کی تمام نصیحتیں دو قسم کی ہیں۔	۱۹۶	۲۰۴	موت و حیات کا اصل معنی۔	۲۱۲
۱۹۲	بعض اُردو مفسرین نے اُن تفسیر کا ترجمہ کیا ہے ہچکولے کھانا۔ یہ جاہلانہ ترجمہ ہے	۱۹۷	۲۰۵	شعور و علم میں چھ طرح فرق ہے۔	۲۱۳
۱۹۳	وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرَوْنَ تَا لَا يُحِثُّ	۱۹۸	۲۰۶	تصوف کی بیس منزلیں ہیں اور ہر منزل کا ایک دروازہ۔	۲۱۴
	الْمُسْتَكْبِرِينَ اِنَّ آيَةَ ۱۹ تَا آيَةَ ۲۰	۱۹۹	۲۰۷	جسم انسانی میں بیس جوڑ ہیں۔	۲۱۵
		۲۰۰	۲۰۸	تصوف کی تعریف۔	
		۲۰۱	۲۰۹	مقلس اور مخلص میں چار طرح فرق ہے	
		۲۰۲	۲۱۰	معرفت الہی کیلئے سولہ قدم چلنے پڑتے ہیں	



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	صفحہ
۲۱۱	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا آتَا مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ أَزَايِتُ مَّا آتَا آیت ۲۶	۲۱۹	۲۲۷	زندگی میں کسی پر لعنت ڈالنی منع ہے
۲۱۲	نمرود کے مینائے کا قصہ۔	۲۲۲	۲۲۸	کیونکہ انجام کا پتہ نہیں۔
۲۱۳	کفار مکہ پر دو عذاب ہوں گے۔	۲۲۹	۲۲۹	موت کے وقت کا ایمان معتبر نہیں۔
۲۱۴	بنیائے کے معنی میں مختلف اقوال۔	۲۳۰	۲۳۰	بندے تین قسم کے ہیں۔
۲۱۵	نمرود بن کنعان کے مینائے کا واقعہ۔	۲۳۱	۲۳۱	خوف کی چھ قسمیں ہیں۔
۲۱۶	گستاخ نبی کی موت ذلت سے ہوتی ہے	۲۳۲	۲۳۲	وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا تَابُوا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ آیت ۲۳ تا آیت ۲۴
۲۱۷	علماء اور مشائخ کو بڑا ثواب ہوگا۔	۲۳۳	۲۳۳	کافر اور مومن کی موت میں فرق ہے۔
۲۱۸	جلد بازی میں کسی چیز کا انکار کرنا گناہ ہے	۲۳۴	۲۳۴	خیر مطلق اور خیر مقید کا بیان۔
۲۱۹	جاہل کا تبلیغ کرنا گناہ ہے۔	۲۳۵	۲۳۵	لفظ كَذَلِكَ چار حرفوں کا مجموعہ ہے
۲۲۰	صبر تین قسم کا ہے۔	۲۳۶	۲۳۶	فوق اور تحت کا فرق۔
۲۲۱	ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ تَامَشَوِ الْمُتَكَبِّرِينَ آیت ۲۴ تا آیت ۲۵	۲۳۷	۲۳۷	علم غیب کے ثبوت میں عجیب نکتہ۔
۲۲۲	دنیا میں لوگوں کی حالتیں مختلف ہیں مگر قیامت میں کفار کی حالتیں یکساں ہوں گی۔	۲۳۸	۲۳۸	اللہ تعالیٰ اور نبی کریم کے بے مثل ہونے میں فرق۔
۲۲۳	صرف اسماء متمکنہ کا اعراب ظاہر ہوتا ہے	۲۳۹	۲۳۹	خیر اور حسنہ میں فرق۔
۲۲۴	نون اعرابی توبی کے قائم مقام ہوتی ہے	۲۴۰	۲۴۰	متقی کون ہے متقی کے لیے انعامات
۲۲۵	جلی اور نعم کا فرق۔	۲۴۱	۲۴۱	ادْخُلُوا الْجَنَّةَ میں تین قول ہیں
۲۲۶	کفار کے کلام سے دو مقصد نکلتے ہیں	۲۴۲	۲۴۲	مبارک موت اور مبارک زندگی کیا ہے
۲۲۷	مرنے کے بعد ہر چیز عالم برزخ میں ہوتی ہے اگرچہ بظاہر جسم نظر آتا ہو۔	۲۴۳	۲۴۳	اللہ تعالیٰ کو جمع غائب یا جمع حاضر کے
۲۲۸	دنوی عذاب سے آخری عذاب ختم	۲۴۴	۲۴۴	صیغے سے خطابات یا کلام کرنا گناہ اور
۲۲۹	یا کم نہیں ہوتا۔	۲۴۵	۲۴۵	مشابہ شرک ہے۔
			۲۴۶	ہر طاقات کے وقت سلام کرنا واجب ہے۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۴۲	سلام علیکم اور السلام علیکم میں فرق۔	۲۴۸	۲۵۹	طاغوت کے معنی۔	۲۴۷
۲۴۳	اصل اہل تقویٰ قلب مومن ہے۔	۲۴۹	۲۶۰	بیت جانور درختوں آسمانوں کو اکب۔ آگ	
۲۴۴	هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْتِيهِمُ السَّاعَةُ غَيْرَ مَعِينٍ	۲۵۰	۲۶۱	کی پوجا پرستش کب شروع ہوئی۔	۲۴۸
	از آیت ۳۲ تا آیت ۳۵۔			آگ کا پہلا بجاری زرتشت تھا طاغوت	
۲۴۵	حرف عل کی سات خصوصیات ہیں۔	۲۵۲		کی تعداد میں سو ساٹھ ہیں۔	۲۴۸
۲۴۶	اعلٰی حضرت کے ترجمے کی شان۔	۲۵۳	۲۶۲	دل کے اعمال بھی عبادت ہیں۔	۲۴۸
۲۴۷	لفظ عل میں نفی اور سوال دونوں جمع ہیں	۲۵۵	۲۶۳	اپنے ذاتی علم و عقل پر مجبور نہ کرنا	
۲۴۸	نقصان دینے والے تین قسم کے ہیں۔	۲۵۶	۲۶۴	چاہیئے۔	۲۴۸
۲۴۹	قوت گناہ پیدا کرنے کی حکمتیں۔	۲۵۸	۲۶۵	احکام القرآن۔	۲۴۹
۲۵۰	رب تعالیٰ کی ہدایت کا آخری دروازہ۔	۲۵۹	۲۶۶	مسلمانوں کو ہر علم و ہنر سیکھنا فرض ہے	
	بد عقیدگی سے کفر اور بد اعمالی سے فحشاء گناہ		۲۶۷	دینی اور دنیوی حرم اور لالچ کا فرق۔	
	لازم آتا ہے۔		۲۶۸	اعتراضات۔ جوابات۔	
۲۵۱	حرام صرف وہ جس کو اللہ رسول حرام کر دیں	۲۶۱	۲۶۹	قابل زیارت مسجدیں دنیا میں صرف تین ہیں	۲۵۰
	کسی دیوبالی دیوبندی کا حرام حرام کہنا بیکار		۲۷۰	ہدایت چھ قسم کی ہے۔	
	ہے۔		۲۷۱	تفسیر صوفیانہ۔	
۲۵۲	تفسیر صوفیانہ۔	۲۶۲	۲۷۲	درویش کا روحانی لباس (فرمودات	۲۵۱
۲۵۳	وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ تَابِعًا	۲۶۳	۲۷۳	غوث اعظم۔	۲۵۲
	تبعیہ میں۔ از آیت ۳۳ تا آیت ۳۵۔		۲۶۴	وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ تَآخِيًا	
۲۵۴	تعلقات و ربط آیات۔	۲۶۴	۲۶۵	يَتَوَكَّلُونَ۔ از آیت ۳۳ تا آیت ۳۵	۲۵۳
۲۵۵	شان نزول۔	۲۶۵	۲۶۶	تعلقات (آیات کے ربط)	۲۵۴
۲۵۶	تفسیر نحوی۔	۲۶۶	۲۶۷	ہدایت کے حقدار کون ہیں۔	۲۵۵
۲۵۷	عبادت اور عبودیت میں تین طرح فرق۔	۲۶۷	۲۶۸	شان نزول۔ تفسیر نحوی۔	۲۵۶
۲۵۸	تفسیر عالمانہ۔	۲۶۸	۲۶۹	دائیں ہاتھ اور قسم کو قسم اور یمن کہنے کی وجہ	۲۵۷



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۷۷	تفسیر عالمانہ - دنیا کے تمام دین تین قسم کے ہیں -	۲۷۸	۲۹۰	علیہ السلام کو ملے -	۲۹۰
۲۷۸	قیامت کے انکار سے تین انکار لازم آتے ہیں -	۲۷۹	۲۹۱	قوم ثمود کے عذاب کی تین نشانیاں -	۲۹۱
"	قیامت کا آنا ضروری ہے اس کی وجہ -	"	"	لاقت کا سرچشمہ عوام نہیں -	"
۲۷۹	مدینہ منورہ شہر حسنہ ہے -	۲۸۰	"	فائدے - قرآن مجید ہمیشہ ظاہر ہے گا -	"
۲۸۰	ہر کافر کو بھی عقلاً زندگی بعد الموت تسلیم ہے - فائدے	۲۸۱	۲۹۵	عالم کا مرتبہ حافظ و قاری و محدث سے زیادہ ہے -	"
۲۸۱	ذیوی انعام و ثواب سے اخروی ثواب کم نہیں ہوتا -	"	۲۹۶	احکام القرآن - ہر مسلمان پر تقلید ائمہ واجب ہے -	۲۹۳
۲۸۲	احکام القرآن - مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ افضل ہے - اور اس کے قرآنی دلائل -	"	۲۹۷	قرآن مجید کے مسائل کو ذیوی اغراض سے چھپانا حرام ہے -	"
۲۸۳	اعتراضات - جوابات -	۲۸۲	"	اعتراضات - جوابات -	"
۲۸۴	خطب کی تین قسمیں ہیں -	۲۸۳	۲۹۸	تفسیر صوفیانہ - انسانی جسم میں چار درخت اور نفس امارہ میں چار گھن ہیں اور قلب کی تین معرفتیں ہیں پہچان، طلب اور احترام	۲۹۵
۲۸۵	وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رُسُلًا وَحَيْثُمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْكَ آيَاتٌ ۚ	۲۸۴	۳۰۰	رب تعالیٰ کے فیصلے تین قسم کے -	۲۹۶
"	یہاں نصف پارہ مکمل ہوا -	"	۳۰۱	ذکر اللہ کے چھ فائدے ہیں اور جسم ایمانی پار ذکر میں - راویوں کی تین جھاڑیاں ہیں	۲۹۸
۲۸۶	تعلقات و ربط آیات -	۲۸۵	۳۰۲	رجال سعید کی پانچ نشانیاں -	"
۲۸۷	علم ربانی کے خزانے سینہ مصطفیٰ میں ہیں	"	۳۰۳	أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا تَفَاتَىٰ	۲۹۹
۲۸۸	شان نزول - تفسیر نحوی -	۲۸۶	"	فَارْهَبُون - از آیت ۳ تا آیت ۵	"
۲۸۹	اعلحضرت کے ترجمے کی شان -	۲۸۷	۳۰۴	تعلقات - در و ابط آیت -	۳۰۱
۲۹۰	تفسیر عالمانہ - ہمیشہ مرد ہی رسول ہوتے	"	۳۰۵	سولے انسان کے مخلوق ہیں کوئی شریک نہیں -	"
۲۹۱	انبیاء بنی اسرائیل سے زیادہ معجزے ہوئے	"			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۰۶	تفسیر نحوی۔	۳۰۱	۳۲۳	اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو خالق کہنا منافیہ	۳۲۱
۳۰۷	تفسیر عالمائے نباتات جمادات کے سجدے	۳۰۵	۳۲۴	شرک ہے گناہ ہے۔	۳۲۱
۳۰۸	ثواب صرف انسانی اور جناتی عبادت کے	۳۰۶	۳۲۵	تقویٰ خشیت خوف اور رعب میں فرق	۳۲۲
۳۰۹	سجدے کے معنی اور اسلامی سجدے کا طریقہ	۳۰۷	۳۲۶	کبھی کوئی مسلمان مندر یا گرجے میں نہ جاسکے	۳۲۲
۳۱۰	سایہ بھی حیرت انگیز قدرت کی نشانی ہے	۳۰۸	۳۲۷	بن کر نہ گیا	۳۲۲
۳۱۱	سلئے کی پندرہ صفات۔	۳۰۹	۳۲۸	مگر ہندو سکھ عیسائی مزارات پر آتے ہیں	۳۲۲
۳۱۲	فائدے بندے کو صرف اعمال کا اختیاء	۳۱۰	۳۲۹	تکر کرنے کے تین طریقے۔ کفار دنیا میں دو	۳۲۳
۳۱۳	دیا گیا ہے۔	۳۱۱	۳۳۰	کام کرتے ہیں۔	۳۲۳
۳۱۴	احکام القرآن انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام نہی	۳۱۲	۳۳۱	مندروں کے چڑھاؤ کے نام چار جانور۔	۳۲۳
۳۱۵	ومنوعات کے مکلف نہیں۔	۳۱۳	۳۳۲	بتوں کے حصے سات قسم کے بنتے ہیں	۳۲۴
۳۱۶	اعترافات و جوابات۔	۳۱۴	۳۳۳	فائدے دنیا کی ہر چیز کو نسل ہے بحر چند	۳۲۴
۳۱۷	سجدہ دو قسم کا ہے۔ بعد قیامت جنات	۳۱۵	۳۳۴	اشیلے کے۔	۳۲۴
۳۱۸	کہاں بھول گئے۔ اس میں تین قول ہیں۔	۳۱۶	۳۳۵	مندروں۔ گر جوں گوداروں میں چندہ دینا	۳۲۵
۳۱۹	خواب کو روایت کہنے کی وجہ نظر اور تدبیر	۳۱۷	۳۳۶	حرام ہے (احکام القرآن)	۳۲۵
۳۲۰	میں فرق۔	۳۱۸	۳۳۷	اعترافات۔ جوابات۔	۳۲۵
۳۲۱	تفسیر مونیانہ۔ انسان میں گیارہ قوتیں ہیں	۳۱۹	۳۳۸	وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنَاتِ تَمًا وَهُوَ	۳۲۶
۳۲۲	بارگاہ قدس میں انسان کے باطنی	۳۲۰	۳۳۹	الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ اَزَايَتٌ تَمًا اَيَتٌ تَمًا	۳۲۶
۳۲۳	سجدے۔	۳۲۱	۳۴۰	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۳۲۷
۳۲۴	وَكَلَّمَآ فِي السَّمٰوٰتِ تَمًا۔ كُنْتُمْ	۳۲۲	۳۴۱	تفسیر عالمائے مشرکین کفار اللہ تعالیٰ کے	۳۲۷
۳۲۵	تَفْتَرُونَ اَزَايَتٌ تَمًا۔ اَيَتٌ تَمًا۔	۳۲۳	۳۴۲	یہ بیٹیاں تصور کرتے ہیں۔	۳۲۷
۳۲۶	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔ دین کے چھ معنی	۳۲۴	۳۴۳	عرب کے آٹھ علاقہ اور بارہ قبیلے ہیں	۳۲۷
۳۲۷	اعلیٰ حضرت بریلوی کے ترجمے کی شان۔	۳۲۵	۳۴۴	مشرکین ملائکہ کو بیٹیاں کیوں کہتے ہیں۔	۳۲۸
۳۲۸	تفسیر عالمائے قبضہ کرنے کی قسمیں چار ہیں	۳۲۶	۳۴۵	بیٹی کی ولادت پر بیٹی سے پانچ قسم کے سلوک	۳۲۸



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۳۹	مثل السوا اور مثل الاعلیٰ کی قسمیں۔	۳۳۴	۲۵۴	احکام القرآن۔ تقریر کی دو قسمیں ہیں۔	۳۵۲
۳۴۰	فائدے۔ احکام القرآن۔	۳۳۵	۲۵۵	اعتراضات۔ جوابات۔	۳۵۳
۳۴۱	اعتراضات۔ جوابات۔ اعطرت کے	۳۳۶	۲۵۶	تربیہ کی شان۔	۳۵۴
۳۴۲	بیٹی کی ولادت پر غم۔ جہیز کی کثرت۔	۳۳۷	۲۵۷	تعلقات۔ و ربط آیت۔	۳۵۵
۳۴۳	ہر کی قلت یہ سب کفار کی عادتیں ہیں۔	۳۳۸	۲۵۸	تفسیر نحوی۔	۳۵۶
۳۴۴	تفسیر صوفیانہ۔	۳۳۹	۲۵۹	تفسیر عالمانہ کفار کے اختلاف کی تین قسمیں	۳۵۹
۳۴۵	ذیوی نعمتیں تین قسم کی ہیں۔	۳۴۰	۲۶۰	عادل عقل کا اہل کفر کا اہل ایمان سے	۳۶۰
۳۴۶	وَلَوْ يَوَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ تَعَذَابٍ	۳۴۱	۲۶۱	قرآن مجید کی بیان کردہ پھر چیزوں کی وضاحت	۳۶۱
۳۴۷	الْيَوْمِ۔ از آیت ۱ تا آیت ۲۳	۳۴۲	۲۶۲	امادیث نے فرمائی۔ قرآن مجید کی تمثیلیں	۳۶۲
۳۴۸	تعلقات بیٹیوں سے نفرت کرنا کفار کی نشانی	۳۴۳	۲۶۳	حلال دودھ والے جانور چار ہیں۔	۳۶۳
۳۴۹	ہے۔	۳۴۴	۲۶۴	جسم حیوانی کے اندرونی اعضا بارہ ہیں	۳۶۴
۳۵۰	تفسیر نحوی۔	۳۴۵	۲۶۵	عذرا سے مذکر میں پودہ اور مونث میں	۳۶۵
۳۵۱	دابہ کا معنی دریائی دابہ صرف پھلی ہے	۳۴۶	۲۶۶	پندہ چیزیں بنتی ہیں۔ اعضا و باطنی	۳۶۶
۳۵۲	مکرہ کا شرعی اصطلاحی معنی۔	۳۴۷	۲۶۷	کے خصوصی کام۔	۳۶۷
۳۵۳	افراط اور تفریط کا فرق۔	۳۴۸	۲۶۸	دودھ کی تین قوتیں۔	۳۶۸
۳۵۴	تفسیر عالمانہ زمین پر پہلے جنات آباد تھیں	۳۴۹	۲۶۹	جانور کے گوشت کی خصوصیات۔ جانور کی	۳۶۹
۳۵۵	سمندری مخلوق زمینی و فضائی مخلوق سے	۳۵۰	۲۷۰	عادات کا اثر اس کے گوشت کھانے	۳۷۰
۳۵۶	دس گنا زیادہ ہے۔	۳۵۱	۲۷۱	والے پر پڑتا ہے۔	۳۷۱
۳۵۷	دابہ کی تعریف۔ پھلی کی چالیس ہزار قسمیں	۳۵۲	۲۷۲	دودھ کی پیدائشی میں قیامت کی دلیل	۳۷۲
۳۵۸	سمندری اور خشکی کے حیوانات میں امتیازی	۳۵۳	۲۷۳	ہے۔	۳۷۳
۳۵۹	نشان۔	۳۵۴	۲۷۴	فائدے۔ قرآن مجید میں زندگی کا پورا قانون	۳۷۴
۳۶۰	فائدے دنیا میں کسی گناہ پر پکڑ نہیں ہے	۳۵۵	۲۷۵	ہے۔	۳۷۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۶۸	قرآن مجید کس کے لئے مفید ہے کس کے لئے نقصان دہ۔	۳۶۲	۳۸۳	ایک ہی پیٹ میں ایک ہی خداک سے شہد	۳۷۹
۳۶۹	احکام القرآن۔ تنگے سر ناز پر مٹا مکروہ تحریمی ہے۔	۳۶۳	۳۸۴	دم غذا فضلہ اور ہر جمع ہوتا ہے یہ ہے قدرت الہیہ کے کرشمے۔	۳۷۹
۳۷۰	اعتراضات۔ جوابات۔ تفسیر صوفیانہ	۳۶۵	۳۸۵	انسانی زندگی کے اٹھ حصے	۳۸۰
۳۷۱	تاجراور خریدار دو قسم کے ہیں۔	۳۶۶	۳۸۶	دھڑیوں کی ایک دلیل اور اس کا رد (منہ توڑ جواب)	۳۸۰
۳۷۲	تصرف میں سب سے اونچا مقام فقہ کا ہے۔	۳۶۷	۳۸۷	فائدے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں معزز کون ہے۔	۳۸۱
۳۷۳	خوش غلمیٰ انیس چیزوں کا نام ہے۔	۳۶۸	۳۸۸	احکام القرآن۔ شہد کی کھٹی خود حرام گمراہ کے پیٹ سے نکلا شہد اور موم ملال اور پاک ہے۔	۳۸۱
۳۷۴	وَاَوْحٰی رَبُّكَ اِلَی النَّحْلِ تَارَانَ اللّٰہِ عَلَیْمٌ قَدِیْرٌ۔ از آیت ۱۰ تا آیت ۱۲	۳۶۹	۳۸۹	شہد کسی راستے سے نکلتا ہے منہ سے یا پیچھے سے۔	۳۸۲
۳۷۵	تعلقات۔ نزول۔ تفسیر نحوی۔	۳۷۰	۳۹۰	اعتراضات۔ جوابات	۳۸۲
۳۷۶	قادر اور قدیر میں تین طرح فرق ہے	۳۷۱	۳۹۱	شہد بہت سی چھوٹی بڑی اور موذی پیچیدہ امراض میں شفا ہے تفسیر صوفیانہ	۳۸۳
۳۷۷	تفسیر عالمائے نجل کے مختلف نام۔	۳۷۲	۳۹۲	علماء عقل دو نوعیتیں ہیں۔ شریعت اور طریقت کی ازل عمر۔	۳۸۵
۳۷۸	شہد کی مختلف کھیلوں کے مختلف شہد اور مختلف اثرات۔	۳۷۳	۳۹۳	وَاللّٰہُ فَضَّلَ بَعْضُکُمْ تَاوَلَا یَسْتَلِیْعُوْنَ	۳۸۶
۳۷۹	وحی کی چودہ قسمیں۔	۳۷۴	۳۹۴	از آیت ۱ تا آیت ۳	۳۸۷
۳۸۰	انبیاء اور اولیاء کی وحی میں چھ طرح فرق ہے	۳۷۵	۳۹۵	تعلقات۔ نزول۔	۳۸۸
۳۸۱	شہد کی کھٹی کے کام۔ اور گردہ۔ چھتے میں گیارہ کمرے۔	۳۷۶	۳۹۶	تفسیر نحوی۔ فصل کی تین قسمیں ہیں۔	۳۸۹
۳۸۲	شہد کی کھٹی چار قسم کی ہوتی ہے شہد کے رنگ مختلف مگر مزہ اور تاثیر ایک جیسی یہ کھٹی راستہ نہیں بھولتی۔	۳۷۷	۳۹۷	تفسیر عالمائے اللہ تعالیٰ کی حیران کن تقسیم رزق۔	۳۹۱



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۹۶	اللہ کی نعمتوں میں سے ایک بیوی بھی ہے۔ بیوی سے فائدہ کو تیرہ فائدے ہوتے ہیں۔	۳۹۲	۳۹۷	مذکر۔ مؤنث پیدا ہونے کی جلتی ڈاکڑی نشانی بتوں اور اولیاء اللہ سے مانگنے کا فرق۔	۳۹۰
۳۹۷	بیوی اور شریک میں فرق۔ فائدے رب تعالیٰ جس کو چاہے کائنات کا مالک مختار بنا سکتا ہے۔	۳۹۰	۳۹۸	احکام القرآن دنیا میں انسان کا کھانہ صرف انسان سے ہو سکتا ہے نیز انسان کی اولاد صرف انسانی بیجہ اور حمل ہی ہو سکتا ہے	۳۹۱
۳۹۸	اعتراضات۔ جوابات۔	۳۹۱	۳۹۹	اعتراضات۔ جوابات۔	۳۹۱
۳۹۹	فَلَا تَقْضِ بُولَ اللَّهِ لَا مَثَالَ تَاعَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ	۳۹۱	۴۰۰	تعلقات۔ عبد کسی بھی شان وقوت میں ہو جائے وہ عبد ہی ہے۔ عبدیت سے جدا نہیں ہو سکتا۔	۳۹۱
۴۰۰	تفسیر نحوی۔ غیب کے معنی۔	۴۱۳	۴۰۱	تفسیر نحوی۔	۳۹۱
۴۰۱	ہمزہ سوالیہ اور ہمزہ اقراریہ میں فرق۔	۴۱۳	۴۰۲	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۰۲	تفسیر عالمانہ۔	۴۱۳	۴۰۳	غیب کی تعریف مختلف اقوال قرآن مجید میں غیب غیوب اور مغیبات کا چون جگہ ذکر ہے۔	۴۱۳
۴۰۳	غیب کی سچی صحیح اور جامع مانع تعریف انسان کے اندر پندرہ حواس پیدا فرمائے گئے۔	۴۱۳	۴۰۴	غیب کی سچی صحیح اور جامع مانع تعریف انسان کے اندر پندرہ حواس پیدا فرمائے گئے۔	۴۱۳
۴۰۴	جسد انسانی کی سات زمینیں سات آسمان اور عشرت اور ان حواس حاصل کردہ علوم مرتب۔	۴۱۳	۴۰۵	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۰۵	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۰۶	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۰۶	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۰۷	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۰۷	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۰۸	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۰۸	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۰۹	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۰۹	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۱۰	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۱۰	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۱۱	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۱۱	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۱۲	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۱۲	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۱۳	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۱۳	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۱۴	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۱۴	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۱۵	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۱۵	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۱۶	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۱۶	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۱۷	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۱۷	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۱۸	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۱۸	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۱۹	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱
۴۱۹	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱	۴۲۰	تفسیر عالمانہ۔	۳۹۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۲۰	کائنات کی ہر چیز میں تین کیفیات ہیں۔	۴۱۷	۴۳۱	جمع نفعی المجموع کی تعریف۔	۴۲۰
۴۲۱	بغیر دلیل علم غیب کا عقیدہ بنانا یا دعویٰ کرنا غلط ہے۔	"	۴۳۲	تفسیر المائدہ۔	۴۳۱
۴۲۲	فائدے باری تعالیٰ کی صنعتیں دو قسم کی ہیں۔	۴۱۸	۴۳۳	فائدے دنیا کی ہر چیز کمزور ہے اور آخرت کی ہر چیز مضبوط ہے۔ بعض نعمتیں صرف انسانوں کو ملیں۔	۴۳۲
۴۲۳	احکام القرآن۔ اعتراضات۔ جوابات۔	۴۱۹	۴۳۴	سب سے زیادہ نعمتیں انسان کو ملیں۔	"
۴۲۴	تفسیر صوفیانہ۔	۴۲۱	۴۳۵	احکام القرآن تمام ملال جانوروں کے بال اولیٰ اور پیر۔ اور کھال پاک ہے۔ اعتراضات	۴۳۵
۴۲۵	اللہ کے دوست کی تین خصلتیں و اسماوت و شفقت و عاجزی۔ صوفیا کی اصلاح۔ روح مثل فاوند جسم مثل بیوی اعضا باطنی مثل اولاد و اعضا ظاہری مثل فدام و غلام نوکر چاکر۔	۴۲۱	۴۳۶	اثاثہ اور متاع میں چار طرح فرق ہے۔	"
			۴۳۷	تفسیر صوفیانہ۔	۴۳۶
			۴۳۸	مومن کا تقویٰ مثل پہاڑ اور شرعی کردار مثل باس ہے۔	۴۳۷
۴۲۵	عارف کا پہلا اور آخری درجہ انسان اور عبد چار قسم کے ہیں۔	۴۲۳	۴۳۹	فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ ۚ لَكِنَّا بِؤُنْ ۚ اِذْ آتَيْتُكَ تَائِيَةً ۚ	۴۳۷
۴۲۶	غیوبات مخلوق سات ہیں۔ خود شناسی فضول ہے حق شناسی عبادت ہے۔ حق شناسی کے لیے تین چیزیں ضروری ہیں		۴۴۰	تعلقات۔ دربط آیات۔	۴۳۸
۴۲۷	خوشامدی ساتھی اور بیوقوف دوست بکتر کا بیچ ہیں۔	۴۲۴	۴۴۱	شان نزول۔ تفسیر نحوی۔	۴۳۹
۴۲۸	وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ ۚ تَا ۚ لَعَلَّكُمْ تَتْلُونَ ۚ اِنَّا آتَيْنَاكَ تَائِيَةً ۚ		۴۴۲	ظرف سب سے بڑا معمول ہے۔	۴۴۰
۴۲۹	تعلقات۔ دربط آیات۔	۴۲۵	۴۴۳	تفسیر المائدہ۔ ہدایت اور کفر اور فسق کے نام حیات کی قسمیں اور حالتیں۔	۴۴۱
۴۳۰	تفسیر نحوی۔	۴۲۶	۴۴۴	عید میلاد کی خوشی منانے کی وجہ ابوہب کا عذاب پیر کے دن ہلکا کر دیا جاتا ہے۔	۴۴۲
		۴۲۸	۴۴۵	فائدے امتی اپنے نبی علیہ السلام کا ہر حالت میں ہر گز محتاج نہیں کوئی کبھی امتی کا کبھی محتاج نہیں	۴۴۵



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۲۵	احکام القرآن - اعتراضات - جوابات	۴۲۶	۴۶۰	اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ تَارْفِيْهِ	۴۵۹
۴۲۶	تفسیر صوفیانہ جسم و روح کو دو نعمتیں دی گئیں خود شناسی فضول اور خود پرستی حرام ہے۔	۴۲۷	۴۶۱	تَحْتَلِفُوْنَ اَزْآيَتْ ۹۲ تَاآيَتْ ۹۳	۴۶۱
۴۲۷	وَالْقَوْلُ اِلَى اللّٰهِ يَوْمَئِذٍ جَسْرِي	۴۲۸	۴۶۲	تعلقات - و ربط آیات	۴۶۲
۴۲۸	لِلْمُسْلِمِيْنَ اَزْآيَتْ ۹۴ تَاآيَتْ ۹۵	۴۲۹	۴۶۳	دنیوی چھ چیزیں تین کرنے والی تین نہ کرنے والی۔	۴۶۳
۴۲۹	تعلقات و ربط آیت -	۴۳۰	۴۶۴	تفسیر نحوی -	۴۶۴
۴۳۰	کافر و کفر کے ہیں کافر بنانے والے کافر بننے والے - شانِ نزول -	۴۳۱	۴۶۵	غزل - غزال - غزالی کا معنی -	۴۶۵
۴۳۱	تفسیر نحوی - باب افعال میں ہر مصدر متعلق ہو جاتا ہے۔	۴۳۲	۴۶۶	تمام عدل تمام احسان تمام ایثار ذات مسطقی میں جمع ہے -	۴۶۶
۴۳۲	مصدر کو بمعنی اسم فاعل یا اسم مفعول کہنے سے مبالغہ پیدا ہوتا ہے۔	۴۳۳	۴۶۷	احسان محمدی کی چودہ قسمیں اور عدل کی بائیس قسمیں -	۴۶۷
۴۳۳	قرآن مجید تمام اقوام کے لیے سچی راہ ہے	۴۳۴	۴۶۸	ایثار ذی القربی کی پندرہ قسمیں تین مادوں سے منع کیا گیا - فحش - منکر - بغی -	۴۶۸
۴۳۴	فائدے - وقت پر کام ہو تو مقبول ہے	۴۳۵	۴۶۹	فحش کی نو قسمیں ہیں -	۴۶۹
۴۳۵	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش سے پہلے ہونے کی دلیل - احکام القرآن -	۴۳۶	۴۷۰	منکر کی نو اور بغی کی بارہ قسمیں -	۴۷۰
۴۳۶	جرم سے زیادہ تعزیری سزا دینا منع ہے	۴۳۷	۴۷۱	چودہ نصیحتیں -	۴۷۱
۴۳۷	اعتراضات جوابات -	۴۳۸	۴۷۲	فائدے - ہر شرناک کام بے حیائی ہے -	۴۷۲
۴۳۸	تبیان کی چودہ قسمیں ہیں -	۴۳۹	۴۷۳	احکام القرآن - قسم کی چار قسمیں -	۴۷۳
۴۳۹	قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے تین طریقے	۴۴۰	۴۷۴	اعتراضات - جوابات -	۴۷۴
۴۴۰	تفسیر صوفیانہ	۴۴۱	۴۷۵	وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اٰنَ كُمْ تَعْلَمُوْنَ	۴۷۵
			۴۷۶	از آیت ۹۳ تَاآيَتْ ۹۵ -	۴۷۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۸۵	تعلقات آیات میں فرقہ بندی کی حکمت اور قسم توڑنے کی سزا کا ذکر ہے۔	۴۸۹	۴۸۳	شریعت اور طریقت کی نزاکت کا فرق	۴۸۳
۴۸۶	تفسیر نحوی۔	۴۹۰	۴۸۳	ما عِنْدَكُمْ يَنْقَدُ تَا۔ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ	۴۸۳
۴۸۷	جعل کے دس معنی ہیں۔	۴۹۱	۴۸۳	از آیت ۹۶ تا آیت ۱۰۱	۴۸۳
۴۸۸	قرآن مجید کو مخلوق کہنا کفریہ عقیدہ ہے۔	۴۹۲	۴۸۳	تعلقات آیات حلال دولت کو بقاء ہے	۴۸۳
۴۸۹	تابع اور متبوع کا دس چیزوں میں متفق ہونا ضروری ہے۔	۴۹۳	۴۸۳	اللہ کا گردہ کون ہے۔	۴۸۳
۴۹۰	تفسیر عالمانہ۔	۴۹۴	۴۸۳	شان نزول۔ تفسیر نحوی۔ قرب کی تین قسمیں۔	۴۸۳
۴۹۱	دہر کہ دہی کے ذریعہ اخروی چھوٹا نقصان۔	۴۹۵	۴۸۳	جملہ انشائیہ کی دس قسمیں ہیں۔	۴۸۳
۴۹۲	اسلام تلوار سے نہیں پھیلا۔	۴۹۶	۴۸۳	تفسیر عالمانہ۔ باقی اور فانی اشیاء کی تقسیم	۴۸۳
۴۹۳	کتنے مقام میں جہاں قسم نبھانا اشد ضروری ہے۔	۴۹۷	۴۸۳	باطل اور غلط دینوں کی کتابوں کے نام اور ان کی گمراہی۔	۴۸۳
۴۹۴	قائد سے۔ اللہ تعالیٰ کی حکمتیں عقل سے وراہ ہیں۔	۴۹۸	۴۸۳	تلاوت سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ۔	۴۸۳
۴۹۵	احکام القرآن۔ جھوٹ فریب پہانے ہر مال میں حرام ہے۔	۵۰۰	۴۸۳	پڑھنے کا حکم۔	۴۸۳
۴۹۶	شریعت کے مطابق ہر مال حاصل کرنا حلال ہے۔	۵۰۱	۴۸۳	ایرانی زبان میں ایلیس کا نام۔	۴۸۳
۴۹۷	اعتراضات۔ جوابات	۵۰۲	۴۸۳	مومن کو دنیا میں صلہ اور آخرت میں جزا ملتی ہے۔	۴۸۳
۴۹۸	تفسیر صوفیانہ۔ اہل معرفت کے لیے چھ حکم۔	۵۰۳	۴۸۳	انبیاء کرام علیہم السلام پر کسی شیطان کا دائرہ نہیں چل سکتا۔	۴۸۳
۴۹۹	دنیا گوشتیں قلیل فرمانے کی وجہ۔ دنیا کے دو قدم۔	۵۰۴	۴۸۳	عام خطوں تحریروں میں بسم اللہ شریف لکھنی بے ادبی ہے ۷۸۶ لکھنا چاہیے۔	۴۸۳
۵۰۰		۵۰۵	۴۸۳	اعتراضات۔	۴۸۳
۵۰۱		۵۰۶	۴۸۳	وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً تَا۔ لِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ۔ از آیت ۱۰۱ تا آیت ۱۰۲	۴۸۳



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۰۲	✓ تعلقات آیات - شان نزول	۴۹۶	۵۱۸	شان نزول - تفسیر نحوی	۵۱۲
۵۰۳	کفار کے چھ عجبی غلام تھے اور ان کے نام	۴۹۷	۵۱۹	اگر جزا جملہ اسمیہ ہو تو ف جزائرہ	
"	تفسیر نحوی -	"		لانا واجب ہے -	۵۱۶
۵۰۴	قبر کو لحد کہنے کی وجہ اور لحد کے معنی -	۴۹۸	۵۲۰	تفسیر عالمائے -	۵۱۷
۵۰۵	تفسیر عالمائے - تنسیخ آیات کی		۵۲۱	انسان تین قسم کے ہیں -	۵۱۸
	حکمت الہیہ -	۵۰۰	۵۲۲	سب سے پہلے شہید کون ہوا اور سب	
۵۰۶	بتدیلی آیت سات طرح ہوئی -	۵۰۲		سب سے پہلے منافق کا نام - پہلے مہاجرین	
۵۰۷	فائدے - احکام القرآن	=		کی تعداد -	"
۵۰۸	بتدیلی احکام - اور اجتہاد اکھولی اب نہیں		۵۲۳	سب سے پہلے اسلام ظاہر کرنے والے	
	ہو سکتا ہے اب کسی کا اتنا علم ہے -	۵۰۴		سات صحابہ کا نام - مجبوری کی چار قسمیں -	۵۱۹
۵۰۹	اعتراضات - نسخ احکام اسلامیہ چار		۵۲۴	فائدے - احکام القرآن -	۵۲۰
	قسم کا ہے -	۵۰۵	۵۲۵	اعتراضات - مجبوری اور یقے کا فرق -	۵۲۱
۵۱۰	لغت اور لسان میں فرق - تفسیر صوفیانہ -	۵۰۷	۵۲۶	تفسیر صوفیانہ - اہل شقاوت اور اہل سعادت	
۵۱۱	کافر کی زندگی دلیل ہے اس کی			کی قسمیں -	۵۲۳
	پانچ وجوہ -	۵۰۱	۵۲۷	مردان معرفت کے جوہر چار ہیں مسلمان	
۵۱۲	چھ چیزیں شیطان کا تسلط مدد کرتی ہیں	۵۰۹		تین چیزوں کو دوست بنائے -	۵۲۴
۵۱۳	قلوب اولیاء اللہ کی اہم کیفیات		۵۲۸	ذَالِكْ بِاَنَّهُمْ اسْتَعْبَوْاَنَا وَلَعَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ	
	اکتیس ہیں -	۵۱۰		ازایت ع ۱ تا آیت ع ۱۱	۵۲۷
۵۱۴	دولت معرفت کے تین خزانے ہیں	۵۱۱	۵۲۹	تعلقات آیت - شان نزول - تفسیر نحوی -	۵۲۶
۵۱۵	وسیلے چھ قسم کے ہیں -	۵۱۲	۵۳۰	وَسْ جگہ اِنّی مکسورہ اور نوجگہ اِنّ مفتوحہ	
۵۱۶	اِنَّ الدّٰیْنِ لَا یُؤْمِنُوْنَ - تا - عَذَابُ			ہوتا ہے -	۵۲۷
	عَظِيْمٌ - از آیت ع ۱۲ تا آیت ع ۱۶	"	۵۳۱	تفسیر عالمائے - مرتد ہونے کی وجوہ -	۵۲۹
۵۱۷	تعلقات و ربط آیت -	۵۱۳	۵۳۲	مرتد کی سزا قتل ہے اور اس کی وجہ -	۵۳۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۳۲	اُخروی گھائیگی چھ صورتیں ہیں۔	۵۳۱	۵۴۹	تعلقاتِ آیت۔ شانِ نزول۔	۵۵۰
۵۳۳	کفار نے صحابہ کرام پر آٹھ فتنے برپا کئے۔	۵۳۲	۵۵۰	تفسیر نحوی۔	۵۵۱
۵۳۴	لوگوں کی چھ حالتیں فائدے۔	۵۳۳	۵۵۱	تفسیر عالمی۔	۵۵۲
۵۳۵	احکام القرآن۔ مہاجرین کا شرعی حکم۔	۵۳۴	۵۵۲	چاند آیت میں حرام چیزوں کا ذکر کیا گیا اور دش چیزیں حرام کی گئیں۔	۵۵۵
۵۳۶	اعتراضات۔ تفسیر صوفیانہ اور ہر صفت کی دو کیفیتیں ہوتی ہیں۔	۵۳۵	۵۵۳	فائدے۔ ایمان اور تقویٰ کا فرق	۵۵۶
۵۳۷	کافر کے لیے ایمان لانے میں پھر کاوٹیں ہیں۔	۵۳۶	۵۵۴	شکر کی شرعی تعریف۔	۵۵۷
۵۳۸	در سگاہ روحانیت کے چھ اسباق۔	۵۳۷	۵۵۵	شکر کی تین قسمیں ہیں بغیر دلیل کے حرام کہنا	۵۵۸
۵۳۹	انسان کو پانچ فکریں کرنی چاہئیں۔	۵۳۸	۵۵۶	افتراء علی اللہ ہے۔ احکام القرآن۔	۵۵۹
۵۴۰	یَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِتَابِهَا وَهُمْ ظَالِمُونَ۔	۵۳۹	۵۵۷	تین چیزوں پر پکڑ نہیں۔	۵۶۰
۵۴۱	از آیت ۱۱۱ تا آیت ۱۱۲	۵۴۰	۵۵۸	اعتراضات۔ جوابات۔	۵۶۱
۵۴۲	تعلقاتِ آیت۔ تفسیر نحوی۔	۵۴۱	۵۵۹	تفسیر صوفیانہ۔	۵۶۲
۵۴۳	تفسیر عالمی۔ جہنم کی زنجیریں۔	۵۴۲	۵۶۰	مولیٰ علی شیر خدا کی ایک دعا۔	۵۶۳
۵۴۴	بستی مکہ مکرمہ کی خصوصیات	۵۴۳	۵۶۱	سب سے بڑا عجب حُث دُنیا ہے	۵۶۴
۵۴۵	دعاء خلیل اور بدعاء حبیب میں فرق۔	۵۴۴	۵۶۲	رم الہی کے لیے تین چیزیں ہیں۔ چار	۵۶۵
۵۴۶	فائدے۔ بری صحبت گناہ اور ناشکری کا وبال۔	۵۴۵	۵۶۳	چیزوں سے بچو۔ چار قسم کی حرام	۵۶۶
۵۴۷	احکام القرآن۔ اعتراضات۔ انسان	۵۴۶	۵۶۴	غذائیں۔	۵۶۷
۵۴۸	دو چیزوں کے مجموعے کا نام ہے۔	۵۴۷	۵۶۵	وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا۔ تَابَ لَفْقُورٌ رَحِيمٌ۔	۵۶۸
۵۴۹	فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ۔ تَابَ عَذَابُ الْإِيمَانِ۔	۵۴۸	۵۶۶	از آیت ۱۱۸ تا آیت ۱۱۹	۵۶۹
	از آیت ۱۱۹ تا آیت ۱۲۰	۵۴۹	۵۶۷	تعلقاتِ آیت۔ گھوڑا روایتا وریات	۵۷۰
			۵۶۸	حرام ہے۔ تفسیر نحوی۔	۵۷۱
			۵۶۹	لفظ صُود کے پانچ معنی۔	۵۷۲
			۵۷۰	تفسیر عالمی۔	۵۷۳



نمبر شمار	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۶۴	۵۷۰	۵۷۰	تمام برائیوں کی اصل وجہ جہالت ہے	۵۷۰
۵۶۵	۵۷۱	۵۷۱	جہالت کے تین ہتھیار ہیں۔	۵۷۱
۵۶۶	۵۷۱	۵۷۱	فائدے۔ گناہ سے رزق گھٹتا ہے	۵۷۱
۵۶۷	۵۷۱	۵۷۱	سابقہ انبیاء کرام آج کسی کنویں نہیں	۵۷۱
۵۶۸	۵۷۱	۵۷۱	ہیں۔	۵۷۱
۵۶۹	۵۷۱	۵۷۱	احکام القرآن۔ سچی توبہ کیلئے؟	۵۷۱
۵۷۰	۵۷۱	۵۷۱	اعتراضات۔ حرام ہونے کی دو قسمیں	۵۷۱
۵۷۱	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر صوفیانہ۔ توحید کی معرفت ضروری ہے اور مومن کی	۵۷۱
۵۷۲	۵۷۱	۵۷۱	شریعت اور طریقت کی بدعملی کا فرق	۵۷۱
۵۷۳	۵۷۱	۵۷۱	جہالت کی گیارہ خصلتیں ہیں۔	۵۷۱
۵۷۴	۵۷۱	۵۷۱	توبہ کے دو دروازے ہیں۔	۵۷۱
۵۷۵	۵۷۱	۵۷۱	توبہ کی چھ قسمیں ہیں۔	۵۷۱
۵۷۶	۵۷۱	۵۷۱	اِنَّ اِبْرٰهٖمَ کَانَ تَا۔ وَمَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ	۵۷۱
۵۷۷	۵۷۱	۵۷۱	از آیت غ ۱۲ تا۔ آیت ۱۲۳۔	۵۷۱
۵۷۸	۵۷۱	۵۷۱	تعلقات آیت۔ شان نزول۔	۵۷۱
۵۷۹	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر نحوی۔ امت کے ساتھ معنی۔	۵۷۱
۵۸۰	۵۷۱	۵۷۱	حروف ہجا میں پانچ حرف غیر مستقل	۵۷۱
۵۸۱	۵۷۱	۵۷۱	ہیں۔	۵۷۱
۵۸۲	۵۷۱	۵۷۱	ملت۔ دین۔ اور مذہب میں فرق۔	۵۷۱
۵۸۳	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر عالمائے	۵۷۱
۵۸۴	۵۷۱	۵۷۱	ابراہیم علیہ السلام کی بیس شائیں۔	۵۷۱
۵۸۵	۵۷۱	۵۷۱	حنیفیت کی دس سنتیں ہیں۔	۵۷۱
۵۸۶	۵۷۱	۵۷۱	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے	۵۷۱
۵۸۷	۵۷۱	۵۷۱	حضرت ابراہیم کا نام مبارک تاقیامت	۵۷۱
۵۸۸	۵۷۱	۵۷۱	روشن و مشہور ہو گیا۔	۵۷۱
۵۸۹	۵۷۱	۵۷۱	انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی	۵۷۱
۵۹۰	۵۷۱	۵۷۱	تعداد۔	۵۷۱
۵۹۱	۵۷۱	۵۷۱	فائدے۔ احکام القرآن۔	۵۷۱
۵۹۲	۵۷۱	۵۷۱	دارھی رکھنا ہر مسلمان کو لازم ہے۔	۵۷۱
۵۹۳	۵۷۱	۵۷۱	اعتراضات۔	۵۷۱
۵۹۴	۵۷۱	۵۷۱	شریعت اور ملت میں چار طرح	۵۷۱
۵۹۵	۵۷۱	۵۷۱	فرق ہے۔	۵۷۱
۵۹۶	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر صوفیانہ۔	۵۷۱
۵۹۷	۵۷۱	۵۷۱	طریقت کے پانچ درجے کی بارہ سلاخیں	۵۷۱
۵۹۸	۵۷۱	۵۷۱	ہیں۔	۵۷۱
۵۹۹	۵۷۱	۵۷۱	قلب عارف کی سات خصلتیں ہیں۔	۵۷۱
۶۰۰	۵۷۱	۵۷۱	اِنَّمَا جَعَلَ السَّبِیْۃَ تَاۡجُوۡا عَلٰۤیۡمَ بِالْهُدٰیۡنَ	۵۷۱
۶۰۱	۵۷۱	۵۷۱	از آیت غ ۱۲ تا۔ آیت ۱۲۵۔	۵۷۱
۶۰۲	۵۷۱	۵۷۱	تعلقات آیت۔	۵۷۱
۶۰۳	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر نحوی۔ سنت کے معنی اور کس	۵۷۱
۶۰۴	۵۷۱	۵۷۱	قوم کو عبادت کے لیے کوٹنا دن عطا ہوا	۵۷۱
۶۰۵	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر عالمائے	۵۷۱
۶۰۶	۵۷۱	۵۷۱	جمعہ ہی مقدس دن ہے	۵۷۱
۶۰۷	۵۷۱	۵۷۱	تبلیغ اسلام کا شرعی طریقہ۔	۵۷۱
۶۰۸	۵۷۱	۵۷۱	دلائل کی تین قسمیں۔	۵۷۱
۶۰۹	۵۷۱	۵۷۱	فائدے۔ مناظرہ کرنا جائز ہے۔	۵۷۱



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۹۹	احکام القرآن - یہودیوں کی اور مسلمانوں کی چھٹی کافرق -	۵۹۵	۴۰۰	مفتوح ہوتا ہے -	۴۰۰
۴۰۰	انبیاء کرام علیہم السلام کی سلسلے اور مشورہ	۵۹۴	۴۰۱	کون مصدر کی خصوصیات - تفسیر علامہ	۴۰۱
۴۰۱	ماننا بھی اُمت پر ضروری ہے -	۵۹۴	۴۰۲	بدلہ لینے اور معاف کر کے میں فرق -	۴۰۲
۴۰۲	اعتراضات مجھے کی چند خصوصیات -	۵۹۴	۴۰۳	صحابہ کرام کا کوئی عمل بھی بد خلقی نہیں	۴۰۳
۴۰۳	بائبل میں اللہ تعالیٰ کی گستاخی کی گئی ہے -	۵۹۴	۴۰۴	فائدے - احکام القرآن -	۴۰۴
۴۰۴	تفسیر صوفیانہ -	۵۹۴	۴۰۵	قانونی اور شرعی مجسم - سے درگزر کرنا گناہ ہے -	۴۰۵
۴۰۵	وَأِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَابُوا بِتَابِهِمْ قَسِيْرُونَ	۵۹۴	۴۰۶	اعتراضات - جوابات	۴۰۶
۴۰۶	از آیت ۱۲۶ تا آیت ۱۲۸ -	۵۹۸	۴۰۷	تفسیر صوفیانہ - سادگی معرفت کی تین قسمیں	۴۰۷
۴۰۷	تعلقات آیت - ہدایت والوں کی	۵۹۹	۴۰۸	مسافر طریقت کے لیے پانچ ضروری چیزیں -	۴۰۸
۴۰۸	شان اور علامات -	۵۹۹	۴۰۹	صبر کی پانچ قسمیں -	۴۰۹
۴۰۹	شان نزول - تفسیر نحوی -	۵۹۹	۴۱۰	فہرست معنائیں -	۴۱۰
۴۱۰	لام اجتہاد یہ ہر لفظ پر آ جاتا ہے ہمیشہ	۵۹۹	۴۱۱	کل صفحات	۴۱۱

## اشتراک

صاحبزادہ افتخار احمد خان نعیمی کتب خانہ کی مطبوعات

علا قرآن مجید تفسیر نور العرفان  
علا تفسیر نعیمی مکمل پندرہ پارے از اول تا پندرہ  
علا حاد الحق علا مرآۃ شرح مشکوٰۃ مکمل آٹھ جلدیں علا حضرت حکیم الامت کے تین سفر نامے  
علا اسلامی زندگی علا تاول کی طرز پر رد عیسا بیت میں عظیم الشان دلچسپ کتاب از بلا  
علا اس کے علاوہ حضرت حکیم الامت کی تمام تصانیف نعیمی کتب خانہ گجرات اور نعیمی کتب خانہ لاہور سے  
اصل کریں قیمتیں سے کتابوں کی قیمتیں معلوم کرنے کے لیے ہر سال کی نئی فہرست منگائیں۔ فہرست مفت بھیجی جاتی

ناشر: صاحبزادہ افتخار احمد خان



تصنیفاً صاحبزادہ مفتی اقسار احمد خان نعیمی قادری بدایونی

خلف الرشید حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی قادری بدایونی

تفسیر القرآن

تفسیر نعیمی پارہ ۱۲ تا ۱۹

فقہ حنفی کا مدلل ترین فتاویٰ (۵ جلد)

العیایا الاحمدیہ فی فتاویٰ نعیمیہ

جموعہ عیدین و دیگر خطبات مع ضروری مسائل

خطبات نعیمیہ

علامہ اقبال پر تنقید اور انکی فکری غلطیوں کی نشاندہی

نظریات اقبال

درد و تاج پر نجدیوں کے اعتراضات کا مسکت جواب

درد و تاج پر اعتراضات و جوابات

سرفراز خاں لکھروی کی کتاب ”راہ سنت“ متہ طور جواب

راہ جنت بجواب راہ سنت

رد عیسائیت میں لا جواب کتاب (بطرز ماول)

از بلا (اردو، انگریزی)

...ہم عربی مصادر کا خزانہ مع مشتقات و نحوی اصولوں کی وضاحت

المصادر العربیہ

مشہر اور مستند کتابوں میں چند ایسی غلطیوں کی نشاندہی کی گئی ہے جو کتابت کی غلطیوں، تصحیح کنندگان کی چشم پوشی، بعد کی ملاوٹ یا بعض جگہ خود مولف غلط فہمی کی وجہ سے انتہائی شدید قسم کی غلطیاں ہو گئیں ہیں جن کی وجہ سے عوام الناس سخت غلط فہمی یا گمراہی پھیلنے کا خدشہ ہے۔

تنقیدات اعلیٰ مطبوعات

